

續修四庫全書

《續修四庫全書》編纂委員會編

續修四庫全書



上海古籍出版社

一一七九・子部・宗教類

| | | | |
|-------------|-----------|---------|-----|
| 大乘起信論義記七卷 | 大乘起信論別記一卷 | 〔唐〕釋法藏撰 | 一〇九 |
| 禪源諸詮集都序二卷 | | 〔唐〕釋宗密撰 | 一三九 |
| 圓覺經略疏之鈔二十五卷 | | 〔唐〕釋宗密撰 | 三八九 |
| 摩訶止觀十卷 | | 〔隋〕釋智顛撰 | 六一九 |
| 四教義六卷 | | 〔隋〕釋智顛撰 | 六一九 |

21131/09

會刊古本起信論義記緣起

大藏教典卷帙浩繁求其簡要精深者莫如起信論而解釋此論者自隋唐以來無慮數十家雖各有所長然比之賢首則瞠乎其後矣藏內賢首疏五卷人皆病其割裂太碎語意不貫蓋圭峯科會之本也蓮池重加修輯刻於雲棲慈山治為疏略刻於徑山文義雖覺稍聯總不能如原作之一氣呵成也近年求得古逸內典於日本自六朝以迄元明凡數百種內有起信論義記以十門開釋始知圭峯刪削頗多致失原本規模然經日本僧徒和會仍不免割裂之病

求之數年復獲別行古本真藏公原文也雖校再三重加排定務使論文記文自成段落庶幾作者義味溢於行間後之覽者恍如親承指授也另有別記一卷似作於義記之先蓋別記所詳者義記則略之遂併刊以成完璧云日本南條文雄與余友善此記賴以得之其嘉惠後學豈淺鮮哉

光緒戊戌仲冬之月石埭楊文會識於金陵刻經處

大乘起信論義記卷一

唐京兆府魏國西寺沙門釋法藏撰

夫真心寥廓絕言象於筌蹄冲漠希夷亡境智於能所非生非滅四相之所不遷無去無來三際莫之能易但以無住為性隨派分歧逐迷悟而升沈任因緣而起滅雖復繁興鼓躍未始動於心源靜謐虛凝未嘗乖於業果故使不變性而緣起染淨恆殊不捨緣而即真凡聖致一其猶波無異水之動故即水以辨於波水無異動之津故即波以明於水是則動靜交徹真俗雙融生死涅槃夷齊同貫但以如來在世根熟易調一稟尊言無不懸契大師沒後異執紛綸或趣邪途或奔小徑遂使宅中寶藏匿濟乏於孤窮衣內明珠弗解貧於傭作加以大乘深旨沈貝葉而不尋羣有盲徒馳異路而莫返爰有大士厥號馬鳴慨此頽綱悼斯淪溺將欲啟深經之妙旨再曜昏衢斥邪見之顛眸令歸正趣使還源者可即返本非遙造廣論於當時遐益羣品既文多義邈非淺識所闕悲末葉之迷倫又造斯論可謂義豐文約解行俱兼中下之流因茲悟入者矣然則大以包含為義乘以運載為

功起乃對境興心。信則於緣決定。往復折微。故稱爲論。故云大乘起信論。餘義下當別辨。

將釋此論。略開十門。一辨教起所因。二諸藏所攝。三顯教分齊。四教所被機。五能詮教體。六所詮宗趣。七釋論題目。八造論時節。九翻譯年代。十隨文解釋。

初教起因者。略有十因。一依何智。二示何法。三云何示。四以何顯。五依何本。六藉何力。七爲何義。八以何緣。九由何起。十幾何益。初依何智者。謂依論主洞契心源之智。隨機巧妙之辯。十地論云。歎辨

起信論 卷一

一

才有三種。一真實智。謂無漏智故。二體性成就。無量義辨才故。三者果字義成就。復是滑利勝上字義成就。故解云。此初是根本智爲依。二是後得智爲因。三是言說教爲果。是故教起內依智也。二示何法者。謂一心二門三大四信五行等法。此即是大乘之中起信之法。是所示也。三云何示者。謂以巧便開一味大乘作法義二種。分一心法復作二門。析一義理復爲三大。由此善巧而得開示。四以何顯者。謂妙音善字譬喻宗因。方令義理明了。顯現。五依何本者。謂佛聖言及正道理。定量爲本。六

藉何力者。謂歸命三寶。承力請加。賴彼勝力。有所分別。故能造論。七爲何義者。謂助佛揚化。摧邪顯正。護持遺法。令久住世。報佛恩故。八以何緣者。謂緣於眾生。欲令離一切苦。得究竟樂。故造斯論。九由何起者。謂由菩薩大悲。內融愍物。長迷。由此造論。法施羣品。十幾何益者。略有六種。一未信者令生信故。二已信者令得聞慧故。三已聞者令得思慧故。四已思解者令得修慧故。五已修行者令證入故。六已證入者令圓滿故。略有如是十因緣故。令此教興。更有六因。如瑜伽六十四云。欲造論者。

起信論 卷一

二

要具六因。一欲令法義當廣流布故。二欲令種種信解有情。由此因緣。隨一當能入正法故。三爲令失沒種種義門。重開顯故。四爲欲略攝廣散義故。五爲令顯甚深義故。六欲以種種美妙言辭莊嚴法義。生淨信故。此論下八因緣等。及十住毗婆沙論。并大毗婆沙等。各有因緣。可尋彼知之。二明藏攝分齊者。有二。初約所詮三教。則爲三。後約所爲二教。則爲二。前中爲詮三學。故立三藏。一脩多羅藏。或云素怛藍。或云脩伽路等。並以應語梵名。難得曲耳。此翻名契經。謂契理合機故。

名為契貫穿縫綴自以為經。佛地論云。貫穿攝持所應說義及所被機故名素怛藍。即詮定之教。契經即藏持業釋。二名毗奈耶藏。或云毗那耶。或云毗尼。古翻名滅。謂身語意惡。焚燒行者。義同火然。戒能止滅。故稱為滅。或云清涼。以能息惡。炎熾相故。今翻為調伏。謂調是調和。伏是折伏。則調和控御身語意業。制伏除滅諸惡行。故調伏是行。即所詮戒行。調伏之藏。依主釋。以從所詮為名。故三阿毗達磨藏。或云阿毗曇。古譯為無比法。謂阿毗云無比。達磨云法。即無分別智。分別法相。更無有法。

起信論卷一

甲

能比於此。故云無比法。今譯為對法。謂阿毗是能對智。達磨是所對境法。謂以正智妙盡法源。簡擇法相。分明指掌。如對面見。故云對法。對法是所詮之慧。即對法之藏。亦依主釋。從所詮為目。又或名伏法。擇法數法通法大法等。並隨義之名。如餘說問。若此三藏於彼三學各詮一學。何故雜集論第十一云。復次開示三學。立素怛藍。開示戒定名毗奈耶。開示慧學名阿毗達磨。答。若依剋性門。如前各詮一。若依兼正門。則如集論說。以經寬故具三。律次具二。論狹唯一。亦是本末門。謂經是本。餘二

次第末也。此論於彼三藏之中。對法藏攝。問。如瑜伽八十一云。謂諸經典。循環研覈。摩怛理迦。一切了義經。皆名摩怛理迦。謂於是處。世尊自廣分別法相。准此文證。縱對法藏。亦是佛說。此論既是如來滅後菩薩所作。何得亦入達摩藏。收答。有二義。一准瑜伽。是彼種類。故入彼攝。二准摩訶摩耶經。佛說馬鳴善說法要。既言善說。即是如來懸印所說。故知亦得入此藏。收。因此通論。如來說法。有其三種。一佛自說。二加他說。三懸許說。此論即當懸許說也。二約所為。二故。教即為二者。但根有利鈍。

起信論卷一

甲

法有淺深。故合三藏。分為二種。故莊嚴論第四云。此藏由上下乘差別。故復說為聲聞藏及菩薩藏。問。彼三及二云。何名藏。答。由攝故。謂攝一切所應知義。解云。是故為彼聲聞鈍根下乘。依法執分別施設三藏。詮示聲聞理行果等名。聲聞藏。為諸菩薩利根上乘。依三無性。二無我智。施設三藏。詮示菩薩理行位果名。菩薩藏。問。經中為諸緣覺說因緣法。何故獨覺不立藏名。答。若依普超三昧經及入大乘論。即約三乘而立三藏。今依攝論及莊嚴論。約上下乘分為二藏。故不立也。問。何故二教廢

立不同。答。但彼獨覺與此聲聞有同有異。謂約教行少分不同。分三乘藏。約彼理果全體不殊。故合爲一藏。謂同斷我執。同證生空。果同羅漢。故不別立。是故經論開合不同。如是此論二藏之中。菩薩藏攝。

第三顯教分齊者。於中有二。先敘諸教。後隨教辨宗。前中。此方諸德立教開宗。紛擾多端。難可具陳。略述十家。如華嚴疏中。又古代譯經西來三藏所立教相。亦有多門。略舉五家。亦如彼說。今中天竺國三藏法師地婆訶羅唐言日照在寺翻譯。余親

起信論卷上

本

問說云。近代天竺那爛陀寺同時有二大德論師。一曰戒賢。一曰智光。並神解超倫。聲高五印。六師稽顙。異部歸誠。大乘學人仰之如日月。獨步天竺。各一人而已。遂所承宗異。立教互違。謂戒賢則遠承彌勒。無著。近踵護法。難陀。依深密等經。瑜伽等論。立三種教。以法相大乘爲眞。了義。謂佛初鹿園轉於四諦。小乘法輪。說諸有爲法。從緣生。以破外道自性因等。又由緣生無人。我故翻彼外道說有我等。然猶未說法無我理。卽四阿含經等。第二時中。雖依徧計所執。而說諸法自性皆空。翻彼小乘。

然於依他圓成。猶未說有。卽諸部般若等。第三時中。就大乘正理。具說三性三無性等。方爲盡理。卽解深密經等。是故於彼因緣生法。初唯說有。卽墮有邊。次唯說空。卽墮空邊。旣各墮邊。俱非了義。後時具說所執性空。餘二爲有。契合中道。方爲了義。此依解深密經判。二智光論師遠承文殊龍樹。近稟提婆清辯。依般若等經中觀等論。亦立三教。以明無相大乘爲眞。了義。謂佛初鹿園爲諸小根說於四諦。明心境俱有。次於中時。爲彼中根說法。相大乘。明境空心。有唯識道理。以根猶劣。未能令人

起信論卷上

本

平等眞空。故作是說。於第三時。爲上根說無相大乘。辨心境俱空。平等一味。爲眞了義。又初則漸破外道自性等。故說因緣生法。決定是有。次則漸破小乘緣生實有之執。故說依他因緣假有。以彼怖畏此眞空。故猶在假有而接引之。後時方就究竟大乘說此緣生。卽是性空平等一相。是故卽判法相大乘有所得等。爲第二時。非眞了義也。此三教次第。如智光論師般若燈論釋中。引大乘妙智經說問。此二所說。旣各聖教互爲矛盾。未審二說可和會以不。答。此有二義。謂無會無不會。初無會者。

既並聖教隨緣益物。何俟須會。即是智論四悉檀中各各為人悉檀。是故雖有相違而不可會。亦是攝論四意趣中眾生樂欲意趣。於一法中或讚或毀。是故二說不須和會。二無不會者。通論此二所設教門了與不了。有其二門。一約攝生寬狹。言教具闕以明了不了。二約益物漸次。顯理增微。以明了不了。初中有二。先約攝生寬狹者。依解深密經初時唯為發趣聲聞乘說。第二時中唯為發趣大乘者說。此二各唯攝一類機。攝機不盡。故各非了。第三時中普為發趣一切乘者說。此中攝機普該

起信論義記卷十

八

真又云。若以小乘化。我則墮慳貪。此事為不可。是故此說方為了義。二約顯理增微者。初說緣生以為實有。次說緣生以為假有。後說緣生方是性空。前二所說顯理未周。會緣未盡。故非了義。後一顯理至究竟會緣相盡。故為了義。由此等義。是故第三方為究竟了義大乘。亦即初唯小乘。次具三乘。後唯一乘。故也。智光所立。依此門判。由有如此二種門故。是故聖教各依一勢。以明權實。互不相違。問。若如所說。兩宗各初唯說小乘。何故華嚴亦最初說。而非小乘。答。此難諸德。總有三釋。一云。約漸悟機。立三法輪。有此漸次。若頓悟機。則最初亦說彼華嚴等。若爾。密迹力士經初時具說三乘之法。此為其漸。為其頓耶。若是漸教。應唯說小。若是頓教。應唯說大。是故難解。一云。若依顯了門。則如前有此三法次第。若約秘密門。則同時皆有。若爾。則初時小顯而大密。何不以大顯而小密耶。又判此顯密。出何聖教。理既不齊。又無聖教。故亦難依。一云。但是如來圓音。一演異類等解。就小結集。故唯說小。就大結集。故唯說大。就通結集。故說三乘。若爾。說華嚴時。何故聲聞不聞。自所聞。乃如聾盲無所

起信論義記卷十

九

見聞是亦難解。今解此難。汎論如來圓音說法。大例有二。一爲此世根定者說。二爲此世根不定說。初中自有三節。一或有眾生此世小乘根性定者。唯見如來從始至終但說小乘。如小乘諸部不信大乘者是。二或有眾生此世三乘根性熟者。則唯見如來從始至終但說三乘。如密迹力士經說。佛初鹿園說法之時。無量眾生得阿羅漢果。無量眾生得辟支佛道。無量眾生發菩提心。住初地等。廣如彼說。大品經中亦同此說。是故後時所說皆通三乘。如諸大乘經中說也。三或有眾生此世一乘

起信論卷上

十

根性熟者。則唯見如來初樹王下華藏界中。依海印三昧。說無盡圓滿自在法門。唯爲菩薩。如華嚴經等說。是故諸說各據當根所得。互不相違也。二不定根者有二位。一此世小乘根不定。故堪可進入三乘位者。則初聞唯小爲不了教。次唯說大。亦非了教。後具說三乘。方爲了義。故有深密經中三時教也。二此世小乘根不定。故堪可進入一乘位者。則初聞小乘爲不了教。次通三乘。亦非了教。後唯說一乘。方爲了教。智光所立當此意也。是故由有於此世中。根定不定二位。別故令此教門。或有

前後或無前後也。上來總明敍會諸教。竟第二隨教辨宗者。現今東流一切經論。通大小乘。宗途有四。一隨相法執宗。即小乘諸部是也。二真空無相宗。即般若等經中觀等論所說是也。三唯識法相宗。即解深密等經。瑜伽等論所說是也。四如來藏緣起宗。即楞伽密嚴等經。起信寶性等論所說是也。此四之中。初則隨事執相說。二則會事顯理說。三則依理起事差別說。四則理事融通無礙說。以此宗中。許如來藏隨緣成阿賴耶識。此則理徹於事也。亦許依他緣起無性同如。此則事徹於理也。

起信論卷上

十一

又此四宗。初則小乘諸師所立。二則龍樹提婆所立。三是無著世親所立。四是馬鳴堅慧所立。然此四宗亦無前後時限差別。於諸經論亦有交參之處。宜可准知。今此論宗意當第四門也。第四教所被機說有二重。一約權教。即五種姓中。菩薩種姓及不定性。是此所爲。餘三非此。以無分故。如瑜伽等說。二約實教。一切眾生皆此所爲。以無不皆當得菩提故。問。若諸無姓亦當成佛。何得說有無姓有情。答。論有二釋。故佛性論及寶性論同爲謗大乘人。依無量時。故作是說。非謂究竟無

清淨性。佛性論第二卷中判說無佛性是不了教故也。准此當知永無種姓。非盡理說。楞伽文可證。知問。如有難言。若諸眾生等有佛性。必當得佛。則眾生雖多。要當有盡。是爲大過。又若悉有性。令最後菩薩闕利他行。以無所化諸眾生故。闕行成佛。不應道理。又令諸佛利他功德亦則斷絕。以無所化機緣感故。如是三難。若爲得通答。此所設難。並由妄見眾生界故。妄起此難。故不增不減。經云。大邪見者。見眾生界增見。眾生界減。以不如實知一法界故。於眾生界起增減見。問。我所說義。扶此經

佛性論卷第二

三

文何者。若諸眾生悉皆有性。並當解脫。則眾生有減。今立有此無性。眾生常在世間。故無增減。答。若爾。汝於有性。既起減見。卽於佛界必起增見。此增減見。不離汝執。當知經意。明一切眾生一時成佛。佛界不增。眾生界不減。故彼經云。眾生卽法身。法身卽眾生。眾生法身。義一名異。解云。況眾生界如虛空界。設如一鳥飛於虛空。從西向東。運百千年。終不得說東近而西遠。何以故。以虛空無分齊故。亦不得云總不飛行。以功不虛故。當知此中道理。亦爾。非有滅度。令有終盡。非無終盡。有不滅度。故

眾生界甚深廣大。唯是如來智所知境。不可輒以狂心限量斟酌。起增減見。既其無盡。是故三難無不能離。二乘迴心者。若不定種姓。未入無餘前。卽有迴心。此不待言。若決定種姓。未入無餘前。定不迴心。要入無餘。方有迴心。以二乘人本來不得無餘。依涅槃界故。佛性論第三云。二乘人有三種餘。一煩惱餘。謂無明住地。二業餘。謂無漏業。三果報餘。謂意生身變易身也。又無上依經勝鬘經寶性論等。廣明無漏界中有三種不思議變易生死。謂聲聞緣覺大力菩薩。若言此中二乘是不定種姓。

佛性論卷第二

三

理必不然。以未迴心有分段故。迴心已去。是漸悟菩薩。非二乘故。論說二乘有三種餘。非菩薩故。當知定是二乘。自位無餘依中。大乘說彼有三種。故然。彼二乘既不能知此三餘。故是故化火燒分段身。入無餘依。法爾皆有變易報殘。而彼不知。謂爲涅槃。而實但是未燒身前期。以滅智所得滅定。法華論云。方便入涅槃城。故涅槃城者。諸禪三昧城。過彼城已。令入大般涅槃城。故解云。以此當知二乘無餘體。雖滅定亦通方便。故云諸禪也。由彼二乘根有利鈍。滅定防心種有強弱。是故在定極運

八萬乃至一念。由佛根欲性智為增上緣力。又由本有佛性之力。令心還生於淨土中。逢佛菩薩善友力故。修大乘道。然此利鈍遲疾。諸聖教略有七位。謂八萬六萬四萬二萬一萬等劫。如次以配四果及獨覺人。此五如彼涅槃經說。第六位中如楞伽云。三昧酒所醉。乃至劫不覺。酒消然後覺。得佛無上身。此亦利於前。不迺萬劫。第七位如法華第三云。我滅度後。復有弟子。不聞是經。不知不覺。菩薩所行。自於所得功德。生滅度想。當入涅槃。我於餘國作佛。更有異名。是人雖生滅度之想。入於涅槃。

蓮華論卷上

蓮

槃。而於彼土求佛智慧。得聞此經。唯以佛乘而得滅度。更無餘乘。除諸如來方便說法也。解云。此最利根。亦捨分段入涅槃已。即於佛土受變身。身受佛教化。入於大乘。亦有人解此經文。是變化聲聞。理定不然。若是化作。必為引攝實類眾生。若彼眾生受此引攝。亦學先入無餘涅槃。後方迴心。而汝所執無餘灰斷。即便悞彼所引眾生。是則諸佛菩薩等於彼眾生。便成大怨。何名大悲方便攝化。既無此理。故知入寂迴心。定非變化。此上七位。並是定性二乘。要入寂已。方乃迴心。不同不定性人未

入寂前有迴心故。問為一切定性二乘入寂悉皆迴心。為有不迴者。答。一切皆迴。何以得知。法華論云。授聲聞記有其二種。一者如來。二者不輕菩薩。所授聲聞有四種。一決定聲聞。二增上慢聲聞。三退菩提心聲聞。四應化聲聞。後二聲聞以根熟故。佛為授記。謂應化聲聞。退已還發菩提心也。決定聲聞。增上慢人。以根未熟。菩薩與記。方便令發菩提心也。解云。決定聲聞。既在所記之中。故知定有發菩提心。又既但云根未熟。不言總不熟。故知定有性。又被論云。我不殊汝。汝等皆當作佛者。示諸

蓮華論卷上

蓮

眾生皆有佛性也。解云。此是菩薩與記。明知定性聲聞有佛性也。問。何故新翻經論說有入寂定性二乘不迴心耶。答。新經論中。據未入寂定不迴心。入寂已去。彼不說故。故不相違。又教有了非了。別如佛性論辨。故不可怪。又涅槃經中言佛性有無。皆不解我意者。明佛性法離有離無。隨言執取。是不解意。非謂說有一分無性。佛性論云。是故佛性決定是有。離有離無。此之謂也。是故一切眾生皆此所為。餘經論皆准此釋。第五能詮教體者。略作四門。一隨相門。二唯識門。

三歸性門。四無礙門。初中有四句。一或唯以名句。文爲性。以聲是依。非正體故。唯識論云。若名句等。不異聲者。法詞無礙。境應無別。二或唯以音聲爲性。名句文等聲。上屈曲。假立無體故。雜集論云。成所引聲。謂諸聖說。三或具前二事。方爲其性。維摩經云。有以音聲語言文字爲佛事。又十地論中說。者以二事說。聽者以二事聞。謂聲名等也。問。大乘中聲表善惡。聲是無記。名句文亦是無記。云何無記爲聖教體。答。諸佛菩薩後得智說。故俱是善也。十地論名善字等是也。四或俱非二事。以爲其性。

起信論義記卷一

半

以說卽不說故。文字性離故。經云。夫說法者。無說無示。其聽法者。無聞無得。此之謂也。於此四句中。別取前三通小乘。具斯四說爲大乘。又此四句合爲一教。互有無礙。是大乘教也。二唯識門者。謂說者識現爲增上緣。令聞者識文義相現。下論云。若離心念。則無一切境界之相。又攝論名爲言說識。又聞者識上聚集現等。是故一切聲名句等。皆是自心之所顯現。下論云。唯依心現。不離真如。三歸性門者。此識無體。唯是真如。下論云。是故一切法。從本已來。離言說相。離名字相。離心緣相。畢竟平

等。無有變易。不可破壞。唯是一心。故名真如。以一切言說假名無實。但隨妄念。不可得故。准此而知。四無礙門者。謂於前三門。心境理事。同一緣起。混融無礙。交徹相攝。圓明自在。不相障礙。以爲教體。以一心法有二門故。皆各總攝一切法故。思以准之。五教通諸法門者。謂徧於六塵一切所知境。總爲生解之義。悉爲教體。准之。

起信論義記卷一

半

信心。二行用。謂五門修行。亦如下顯。果亦三種。一分果。謂令得入位。二滿果。謂成如來。並如下辨。宗之興趣。何別者。謂當部所崇曰宗。宗之所歸曰趣。二別顯宗趣。略有五重。一教義相對。以教說爲宗。用義意爲趣。如下文。令捨言取意等。二理事相對。舉事爲宗。顯理爲趣。如下文。從生滅門入真如門等。三境行相對。以真俗境爲宗。觀心行爲趣。四證信相對。以成信不退爲宗。登地入證爲趣。五因果相對。以因爲宗。剋果爲趣。此五亦是從前起後。漸次相由。准釋可知。

大乘起信論 馬鳴菩薩造

第七釋論題目者。大者當體為目。包含為義。乘者就喻為稱。運載為功。法喻合舉。故云大乘。大乘即所信之境。體能為義。起信即能信之心。澄淨為性。心境合目。故云大乘起信。此即大乘之起信。是對境揀心。非是證等也。又亦起大乘之信。則對宗別行。行非小乘信也。又大者就義謂體相用三大。莫過乘者。約用謂即佛性三位成運。自性住佛性為所乘。引出佛性為能乘。至得果佛性為乘所至處。三義體用唯一心轉。是故亦乘亦大持業釋也。又

起信論義記卷上

十本

依雜集論。由與七種大性相應。故名大乘。一境大性。以菩薩道緣百千等無量諸經。廣大教法為境界。故二行大性。正行一切自利利他。廣大行故。三智大性。了知廣大補特伽羅法。無我故。四精進大性。於三大劫阿僧祇耶。方便勤修無量難行。行故。五方便善巧大性。不住生死及涅槃故。六證得大性。得如來法身。無所畏不共法。等無量無數大功德。故七果大性。窮生死際。示現一切成菩提等。建立廣大諸佛事故。解云。前五約因。後二就果。瑜伽顯揚亦同此說。莊嚴論中六名果大。謂得法身等。

七名事大。謂示成菩提等。餘同此也。又有七義釋大乘。如十二門論辨起。謂發起。以有本覺內熏為因。善友聞熏用大為緣。於此勝境發希有信。能令心淨如水清珠。唯識論中信別有三。一信實有。謂於諸法實事理中深信忍故。二信有德。謂於三寶真淨德中深信樂故。三信有能。謂於一切世出世善深信有多力能得能成。起希望故。依梁攝論亦有三種。一信實有自性住佛性。二信可得引出佛性。故三信無窮功德。至得果佛性。又下文四種信心。具尋辨之。何故但明信而不言餘行。以是行本

起信論義記卷上

十本

故。論為初機。故下文云。自信己性。知心妄動。修遠離行等。又華嚴云。信為道源功德母等。此中起信據信成就處說。謂入住不退。使前信心成根不。失故也。論者是集義論也。謂假立賓主。往復折徵。論量正理。故名為論。是故名為大乘起信論也。言馬鳴菩薩造者。馬鳴之名。依諸傳記。略有三釋。一以此菩薩初生之時。感動諸馬悲鳴不息。故立此名也。二此菩薩善能撫琴。以宣法音。諸馬聞已咸。悉悲鳴。故立此名。三此菩薩善能說法。能令諸馬悲鳴垂淚不食七日。因此為名也。言菩薩者。依諸

論解亦有三釋。一云若具言之應云菩提薩埵。菩提此云大覺。卽所求也。薩埵此云有情。卽所度也。從境爲名耳。若從心說卽唯悲與智也。二云菩提是所求法。薩埵是能求人。心境合明。人法雙稱。故云菩提薩埵。三云薩埵名勇猛。謂有志有能於大菩提勇猛求故。立此名也。言造者製作也。

第八造論時節者。諸說不同。今依摩耶經云。如來滅後六百歲已。九十六種諸外道等邪見競興。毀滅佛法。有一比丘名曰馬鳴。善說法要。降伏一切諸外道輩。七百歲已。有一比丘名曰龍樹。善說法

起信論義記卷一

王

要。滅邪見幢。燃正法炬。以此經文爲定說也。

真諦三藏譯

第九翻譯年代者。譯經紀云。沙門波羅末陀。此云真諦。亦云拘那羅陀。此曰親依。西印度優禪尼國人。景行澄明。器宇清肅。風神爽拔。悠然自遠。羣藏廣部。罔不措懷。藝術異解。偏素諳練。歷遊諸國。隨機利見。以梁武帝太清二年歲次戊辰。見帝於寶雲殿。帝勅譯經。卽以太清二年訖。承聖三年歲次甲戌。於正觀寺等譯。金光明經。彌勒下生經。大乘起信論等。總一十一部。合二十卷。此論乃是其年

九月十日與京邑英賢慧顯智愷曇振慧旻等并黃鉞大將軍太保蕭公勃等於衡州建興寺所譯。沙門智愷筆授。月婆首那等譯語。并翻論旨。玄文二十卷。屬侯景作亂。乃適豫章。始興南康等。雖復栖遑。譯業無輟。卽汎舶西歸。業風賦命。還飄廣州。屬廣州刺史穆國公歐陽頎。延住制止寺。請譯經論。自陳永定元年歲次丙子。至訖泰建元年己丑。歲更譯佛阿毗曇經論。及俱舍攝論等。總陳梁二代。勅譯經論四十四部。一百四十一卷。然真諦或鋪坐具。跏趺水上。若乘舟而濟岸。接對吏君而坐。

起信論義記卷一

王

具無汗。或以荷藉水乘而度之。如斯神異。其例甚多。

大乘起信論義記卷一

大乘起信論義記卷二

唐京兆府魏國西寺沙門釋法藏撰

第十隨文解釋者。此論三分謂序正流通。釋有三門。一約論主。二約論法。三約益生。初中三者。論首三頌歸敬。請加卽是論主起行所依。二從論曰下。爲物宣說正成論主法施之行。三末後一頌結說迴向。卽是隨行所起大願。是故三分。但成論主光顯佛日法施羣生之行願也。二約法三者。初因緣分。是法起所因爲序。二立義分下。正顯所說爲正宗。三勸修利益分。歎法勝能爲流通。由此三分。令

起信論義記卷二

七

法無失。久住不墜。三約益生三者。一因緣分。舉法爲機。二立義分下。正授解行。三勸修分。舉益勸修。令佛種不斷。是故三分。方成眾生入法之行。上三門中。前一別辨。後二合釋。是故五分。皆是正宗。以俱是論主正所作。故今但依初門。先解序內三頌。爲明歸敬辨意分也。

△今釋此文。略作五門。一明諸論有無。二歸敬之意。三能歸儀式。四所歸勝相。五釋文。初中。或有具敬三寶。如智論攝論等。或唯歸佛寶。如地持論。或但歸人法。如十地論。或直說無歸。如十二門論。此並

作者之意。廣略無在。如龍樹廣論。已具歸依。十二門略論。故不別辨。二敬意者。一爲荷恩。故謂若無佛說法起無由。若無其法。無所生解。若無僧傳。已則不聞。由此三恩。得成慧悟。今傳此法。理須念恩致敬。二請加護。故謂末代。澆時。傳化不易。若不仰請三寶。威力無由自通。故須致敬。三爲生信。故謂論主自是不足之人。率已造論。人不信受。要歸三寶。示有宗承。令物生信。四敬儀。故謂如世間忠臣孝子。凡有所作。先啟白君父。今此菩薩敬重三寶。過於君父。欲作此論。光暉佛日。豈不敬啟。五表勝

起信論義記卷二

七

故。謂如成實論說。三寶是吉祥境界。標之在首。以顯勝故。六益物。故謂如雜心說。爲令眾生於三寶中發心。趣求信解。觀察供養。歸依是故。頂禮。三能歸異相者。無過三業。謂表佛天眼見其身。禮表佛天耳聞其語。讚表佛他心知意。觀察。又若在亦見亦聞處。具三業禮。若在唯見不聞處。以身意禮。若在唯聞不見處。以語意禮。若在不可見聞處。唯意業禮。又除三業。過成三業善表。三輪因。故唯此也。四顯所敬勝相者。明三寶之義。廣如別章。五釋文者。三頌分二。初二明歸敬三寶。後一申其敬意。

歸命盡十方。最勝業徧知。色無礙自在。救世大悲者。及彼身體相。法性真如海。無量功德藏。如實修行等。前中亦二。初歸命者。顯能歸誠至。二盡十方下。明所敬深廣。前中歸者。是趣向義。命謂己身性命。生靈所重。莫此爲先。此明論主得不壞信。盡已所重之命。歸向三寶。請加製述。故云歸命。二歸是敬順義。命謂諸佛教命。此明論主敬奉如來教命。傳法利生。故云歸命。問歸命與稽首何別。答智論云。如小乘經中。毗沙門王歸命。釋迦稽首。餘佛論主。將非爲初重後輕。以小乘人偏荷釋迦之恩。故有斯

起信論義記卷二

三

也。又釋通論皆具三業。別分稽首屬身。歸命是意。三業之中。意業爲重。如仙人起。曠令三國人死等。可知。二所敬中亦二。初盡十方者。明所敬分齊。然有二義。一云非直歸於一方。三寶乃欲盡於十方。齊敬。二云於十方內。非直各歸一二等刹。亦乃一方所各盡。彼方無盡世界一切三寶。何以爾者。顯三寶徧故。敬心廣大。故簡異小乘。故爲論標幟。故盡十方也。二辨所敬三寶於中。初三句明佛寶。次三句明法寶。後一句明僧寶。初佛寶中。作四門釋。一約三業分別。最勝者。標佛位也。謂過

小曰勝。超因曰最。以障盡德圓果成極位。故云最勝也。業者。卽總舉諸佛三輪業用。謂最勝之業。最勝卽業。二釋可知。謂徧知意業勝。無礙身業勝。悲救語業勝。三者謂結德屬人。謂具上諸德之者。所謂佛也。二約二利分別者。最勝業總舉。徧知等別。顯自利德。於中內有徧知之智。外有無礙之色。勝鬘經云。如來色無盡。智慧亦復然等。亦同此也。救世等別。顯利他德。二利圓滿之者。謂佛也。三約三德分別。一者最勝業是總標。徧知顯佛大智功德。二色無礙。明佛大定功德。謂依定發通。現色無礙。

起信論義記卷二

四

三救世等。明佛大悲功德。攝大乘論。明佛受用身功德。唯說此三也。四按文解釋者。此中但明報化二身。以法身入法寶攝故。最勝如初釋。業謂業用。徧知有二。謂一真智。徧知心真。如門恆沙功德等。二俗智。徧知心生滅門緣起差別等。理量齊鑒。無倒徧知。色無礙者。如來色身自在無礙。乃有多種。如華嚴不思議法品說。今略辨四種。一大小無礙。謂一一根皆徧法界。而亦不壞諸根之性。又亦不雜諸根之相。二互用無礙。謂諸根相作而不相礙。三理事無礙。謂現色炳然而不礙。舉體性空。妙理

常湛而不礙業用無方。下文云色卽智說名智身等。四應機無礙。謂圓迴之身十方齊應多機頓感。身不分而普現。在此而不礙彼。在彼而不礙此。坐不礙行等。思以準之。救世等者。世謂世間有其三種。此明眾生世間是所救也。救謂能救卽如來大悲。悲亦有三種。謂緣眾生法及無緣無緣之悲。三中最勝。故云大悲。佛性論云。悲者暫救濟不能真實救。大悲者能永救濟恆不捨離者。謂結德屬人可知。佛寶竟第二法寶中。汎論法寶有四種。謂教理行果。於此四中。教淺理深。行分果圓。今此所歸

起信論義記卷上

奉

唯取深圓。但歸理果。是故約彼佛身以明法寶。是果法也。顯身之體相是理法也。文中三句分二。初一標。後二釋。初中及者有二義。一是相違義。顯此法寶與前佛寶是二事故。云及。二是合集義。非直敬於佛寶。亦乃及敬法寶。此中及言。顯佛與法是非一義。彼身體相顯佛與法不相離。是非異義。體謂體大。相謂相大。以用大中辨佛受用變化二身。是故體相二大。自是法身屬法寶。攝以彼用大依體相起會用歸本。故云彼身體相也。下二句釋中。初法性等者。釋體大也。無量功德藏釋相大也。法

性者明此真體普徧義。謂非直與前佛寶爲體。亦乃通與一切法爲性。卽顯真如徧於染淨通情非情深廣之義。論云。在眾生數中名爲佛性。在非眾生數中名爲法性。言真如者。此明法性徧染淨時。無變異義。真者體非僞妄。如者性無改異。海者約喻釋疑。疑云。真既不變。云何隨於染淨。旣隨染淨。云何不變。釋云。如海因風起於波浪。波雖起盡溼性無變無變之性。不礙起浪。浪雖萬動。不礙一溼。是故動靜無二。皆準思之。又釋顯此真如具德如海。華嚴云。譬如深大海珍寶不可盡。於中悉顯現

起信論義記卷上

奉

眾生之形類。甚深因緣。海功德寶無盡清淨法身中。無像而不現。又有奇特十種相。並況真如準釋可知。次釋相大中。謂此法身如來藏中。含攝蘊積無邊恆沙性功德。故云藏。有義此中亦攝教行二法。謂教含所詮之功德。行攝所成之功德。是故亦云無量功德藏也。當知此中通四法寶。俱有含藏法寶。竟第三僧寶者。僧通凡聖。寶唯聖位。聖通大小。菩薩爲勝。是故此中唯歸地上大菩薩僧。謂證理起行名如實修。下文云。依法力熏習。是地前行。如實修行。是地上行。滿足方便。是地滿位。此中等

者舉中等取前後也。又依寶性論就地上菩薩約正體後得說二修行。彼論云。一。如實修行。了如理一味。二。徧修行。備知一心有恆沙法界。今此文中舉正體等取後得故云等也。依法集經總括萬行為二修行。彼經云。如實修行者發菩提願。不放逸修者。謂滿菩提願。復次如實修行者。謂修行布施。不放逸修者。不求報等。此中亦舉初等取後。可知歸敬三寶竟。

為欲令眾生除疑捨邪執。起大乘正信。佛種不斷故。第二申敬意中。餘論之首。多申二意。謂利自他法。

起信論義記卷上

本

久住等。今此文中略申三意。一。為益眾生故。二。為佛種不斷故。三。為法久住故。即此教法久住。亦是佛種不斷。如金剛般若無著論中。由善付屬般若波羅密流行世間。為佛種不斷。文中四句分三。初一舉所為人。二明所成益。三成益意。初中所為眾生雖多。三聚統收。準下文正唯為不定聚眾生故。下云。為未入正定眾生修行信心等。兼為邪定作遠因緣。兼為正定具增妙行。別舉下文因緣分中六位眾生。至彼當辨。二所成益中有二。先令得離過益。後得成行益。初中由疑故迷真。失於樂也。由

執故起妄。種於苦也。十地論中菩薩三種觀於眾生。起大慈悲。一。遠離最上第一義樂。二。具足諸苦。三。於彼二顛倒。解云。真樂本有。失而不知。妄苦本空。得而不覺。於彼得失。都無覺知。故令菩薩生悲。造論是故。以下文立義分及顯示正義。解釋如來根本之義。令諸眾生正解不謬。以除疑惑。令悟真樂。以對治邪執。遣其二執。令離苦因。故下云。遠離癡慢。出邪網等。故云。除疑捨邪執也。二成行者。既於真不疑。於邪不執。未知於何乘起行。謂於大乘。以是究竟根本法故。未知於此大乘起何等行。謂

起信論義記卷上

本

起信心行。以信是眾行之本故。亦即翻前疑。故云。信。翻前邪執。故云。正是云。起大乘正信也。則以下文分別發趣道相及修行信心分。成此行也。三成益意者。謂令眾生離過成行。使信位成滿。入位不退。堪成當果。故云。佛種不斷。下文云。信成就發心者。畢竟不退。入如來種中。正因相應等。又釋。由此所說。令諸眾生修行佛因。常恆不絕。故云。不斷。華嚴云。下佛種子於眾生田。生正覺芽。是故能令佛寶不斷。此之謂也。又釋。由此教法流傳。如前所釋。亦為不斷。此當勸修利益分所作也。上來歸敬辨

意分竟。

△第二正宗之中有二。先標益起說。二說有五分下。正陳所說。

論曰。有法能起摩訶衍信根。是故應說。

前中論曰者。簡論異經之辭也。有法能起等者。標益也。即顯所說之義有其勝用。是故應說者起說也。顯能詮之教義要須起也。有法者。總舉法義。一心二門三大之法。即所說法體也。能起大乘信者。辨法功能。謂約真如門信理決定。約生滅門信業用。未亡約義大中。信三寶不壞。此中信根者。謂信

起信論義記卷三

九

滿入住。成根不退。根有二義。一能持義。謂自分不失。二生後義。謂勝進上求。又根信相對。影成四句。一有信無根。謂隨他言信。二是根非信。謂餘慧根等。三亦信亦根。謂此中所辨見理成信等。四非信非根。謂所餘法。論主因見此益。是故要須起說此論。上來大乘起信。是故應說是論也。題目依此而立。

△第二正陳所說於中有三。先標數。二列名。三辨相。說有五分。云何為五。一者因緣分。二者立義分。三者解釋分。四者修行信心分。五者勸修利益分。

列名中。一言不自起。製必有由。名為因緣。章別餘

段。故稱為分。二由致既興。次略標綱。要令物生信

故名立義分。三宗要既略。次宜廣釋。令其生解。故

云解釋分。四釋既生解。次宜依解起行。有解無行

是所不應。故有修行信心分。五雖示行儀。鈍根懈

慢。次宜舉益勸修。故有勸修利益分。

△三依章辨相中。釋五分。即為五段。初中二。先標後釋。

初說因緣分。

△釋中有四。一問。二答。三難。四通。

起信論義記卷二

十

問曰。有何因緣而造此論。

△答中有三。謂舉數辨相。總結。

答曰。是因緣有八種。云何為八。

△辨相中。初一是總。後七是別。所以爾者。總通兼正

別。為當機。故須爾也。

一者因緣總相。所謂為令眾生離一切苦。得究竟樂。

非求世間名利恭敬故。

總中離一切苦者。謂令有情離三苦。二死故。得究

竟樂者。令得無上菩提。大涅槃樂等。非求世間名

利等者。有二釋。一非欲令其求於後世人天利樂

等故。二論主自云。我為益生。故造斯論。非為名利等。此之一門。通於一切菩薩之心。非局此論。故云總相。又通此一部論為發起之由。故云因緣總相也。

△別中各別發起下文。別為當機故。

二者為欲解釋如來根本之義。令諸眾生正解不謬故。

初者與下立義分及解釋分。顯示正義對治邪執。作發起因緣。以彼文中說。依一心法有二種門。各攝一切法。即是如來所說法門之根本。又生滅門

起信論義記卷上

事

中。本覺名如始覺名來。始本不二。名曰如來。故轉法輪論云。真諦名如。正覺名來。正覺真諦。故名為如來。此即所證真理名如。能證無分別智名來。諸眾生未有無分別智時。是如無來也。今以如來依此心成。故名此心為如來根本之義。文中具釋此義。令彼地前三賢勝解行位諸菩薩等。比觀相應。故云正解。即顯示正義文是也。此觀離倒。故云不謬。即對治邪執文是也。三者為令善根成熟。眾生於摩訶衍法堪任不退信故。

第二者與下分別發趣道相。而作因緣。以彼文中。令利根者發決定心。進趣大道。堪任不退住位。故此當十信終心。自分滿足。故云善根成熟。進入十住。正定聚中。使前信心堪任不退故也。

四者為令善根微少眾生修習信心故。

第三者與下修行信心分中。初四種信心。及四種修行文。而作因緣。以彼文中。令信未滿者。修行信心。使滿足故。此當十信住心。以信位未滿。故云善根微少。令進修向滿。故云修行信心也。

△自下四種機當信位初心。何故前三人各以一門

起信論義記卷上

事

攝此中偏有四者。以前三根勝進易退難不假多。方便助成道力。故爾也。此中根劣退易進難。賴多方便。故有四也。四中前三為下中上三人。後一策以勤修。

五者為示方便消惡業障。善護其心。遠離癡慢。出邪網故。

初者與下修行信心分中。第四修行末文。而作因緣。以彼文中。令業重惑多善根難發眾生。以禮懺等方便。消惡業障。障輕故。內離頑嚚癡慢。外出邪魔。冒網故云。善護其心。遠離癡慢。出邪網也。此當

下品也。

六者為示修習止觀對治凡夫二乘心過故。

二者與下第五修行止觀門為因緣。以彼文中雙明止觀遣凡小二執。故云治心過也。下自廣說。此當中品也。

七者為示專念方便。生於佛前。必定不退信心故。

三者與下修行信心分末。復次眾生初學是法下。勸生淨土文。而作因緣。以彼文中舉勝方便。令彼觀解分得相應。眾生恐後報遷。遇緣成退。故令往生。使不退也。此當上品。

起信論義記卷下

三

八者為示利益勸修行故。

第八者與下勸修利益分而作因緣。以彼文中舉彼損益勸物修捨。即總策成前諸行也。

有如是等因緣。所以造論。

總結可知。

問曰。脩多羅中具有此法。何須重說。

第三難可知。

△第四通中文有二。初與彼問辭。二以眾生根行下。奪彼疑情。明須作論。於中有二。初舉根緣。二相以立宗。二如來在世下。別釋根緣。

答曰。脩多羅中雖有此法。以眾生根行不等。受解緣別。

前中初根有同異。後緣有增微。

△別釋中有二。初說聽俱勝。經文尚無紙素之傳。何況須論。二如來滅下。明根緣微劣。須經須論。

所謂如來在世。眾生利根。能說之人。色心業勝。圓音一演異類等解。則不須論。

前中初約勝時。以明根勝。二能說人下。明緣勝。於中三業可知。一音及圓音者有二。初如來一音說一切法。無不顯了。故名圓音。華嚴云。如來於一語

起信論義記卷下

南

言中演說無邊契經海。二如來同一切音。故云圓音。華嚴云。一切眾生語言法。一言演說盡無餘。以一切音。即一音。故云一音。一音即一切音。故云圓音。一一語音。徧窮眾生界。而其音韻。恆不雜亂。若音不徧。則音非圓。若由等徧。失其韻曲。則是圓非音。今不壞曲而等徧。不動徧而善韻。此是如來圓音。非是心識思量境界耳。

△第二劣中四種。初廣略二經。後廣略二論。

若如來滅後。或有眾生。能以自力廣聞。而取解者。初自力廣聞。經得解佛意。不須他論。故云自力。即

出世間法。此猶約生滅門辨。若約真如門者。則鎔融含攝。染淨不殊。故通攝也。下文具顯。三依於此。心顯示大乘義者。釋其法名。謂依此一。心宗本。法上顯示大乘三大之義。故名此心以為法也。何以故。是心真如相。即示摩訶衍體故。是心生滅。因緣相能示摩訶衍自體相用故。

別中二。先責總立難。後開別釋成。前中責有二意。一云。心通染淨。大乘唯淨。如何此心能顯大乘之義。又云。心法是一。大乘義廣。如何此心能示於義。釋意云。大乘雖淨。相用必對染成。故今生滅門中。

起信論義記卷三

七

既具含染淨。故能顯也。以廢染之時。則無淨用。故此釋初意也。又心法雖一。而有二門。真如門中示大乘體。生滅門中具示三大。大乘之義。莫過是。三。是故依此。一心得顯。三大之義也。立別門中言。是心真如者。總舉真如門。起下文中。即是一法界已下文也。言相者。即是真如相。起下復次。真如者。依言說分別。已下文也。是心生滅者。隨熏變動。故總舉生滅門。起下依如來藏。故有生滅。心已下文也。因緣者。生滅緣由。故起下復次。生滅。因緣已下文也。言相者。生滅之狀。故起下復次。生滅相者。已下

文也。何故真如門中云。即示生滅門中云。能示者。以真如是不起門。與彼所顯體大。無有異相。詮旨不別。故云。即示也。以是不起。故唯示體也。生滅是起動門。染淨既異。詮旨又分。能所不同。故不云。即也。自體相用者。體謂生滅門中。本覺之義。是生滅之自體。生滅之因。故在生滅門中。亦辨體也。翻染之淨相。及隨染之業用。並在此門中。故具論耳。是故下文釋生滅門內。具顯所示。三大之義。意在於此也。何故真如門中。直云體。生滅門中。乃云自體等者。以所示。三大義。還在能示生滅門中。顯非別

起信論義記卷三

本

外。故云。自也。問。真如是不起門。但示於體者。生滅是起動門。應唯示相用。答。真如是不起門。不起。不必由起。立由無有起。故所以唯示體。生滅是起動門。起必賴不起。起含不起。故起中具三大。餘如下說。釋法章竟。△義大者。起下文復次。真如自體相者。已下文也。此中有二。先辨大。後釋乘。所言義者。則有三種。云何為三。一者體大。謂一切法。真如平等。不增減。故二者相大。謂如來藏。具足無量。性功德。故三者用大。能生一切世間。出世間。善因果。

故。

前中亦二。先標後釋。釋中三。初體者。真性深廣。凡聖染淨皆以為依。故受大名。隨流加染而不增返。流除染而不減。又返流加淨不增。隨流闕淨不減。良以染淨之所不虧。始終之所不易。故云平等不增減也。相大者。二種如來藏中不空之義。謂不異體之相。故云性德也。如水八德不異於水。用大者。謂隨染業幻自然大用。報化二身麤細之用。令諸眾生始成世善。終成出世故也。下文顯之。何故唯言善不云不善者。以不善法違真。故是所治。故非

起信論義記卷三

末

其用也。若爾。諸不善法應離於真。釋云。以違真故。不得離真。以違真故。非其用也。

一切諸佛本所乘故。一切菩薩皆乘此法。到如來地。故。

乘中二。先標果望。因以解乘。後舉因望。果以成運。即始覺之智。是能乘。本覺之理。為所乘。故攝論云。乘大性。故名為大乘。立義分竟。

△解釋分中有二。初結前生後。

已說立義分。次說解釋分。

△二正明解釋。釋文中有三。一標數。二列名。三辨相。

解釋分有三種。云何為三。一者顯示正義。二者對治邪執。三者分別發趣道相。

列名中。初顯示正義者。正釋所立大乘法義。次正理既明。情惑斯遣。故有對治邪執。邪執既亡。次辨趣正階降。故有分別發趣道相。

△辨相中。釋上三名。即為三段。初中有二。先總後別。總者釋上立義分中。眾生心攝一切等也。別者釋上立義分中。何以故。下二門別義也。

顯示正義者。依一心法。有二種門。云何為二。一者心真如門。二者心生滅門。是二種門。皆各總攝一切法。

起信論義記卷三

手

此義云何。以是二門不相離故。

總中有三。初依法開門。二列其二門。三二門該攝。初中言一心者。謂一如來藏心。含於二義。一約體絕相義。即真如門也。謂非染非淨。非生非滅。不動不轉。平等一味。性無差別。眾生即涅槃。不待滅也。凡夫彌勒。同一際也。二隨緣起滅義。即生滅門也。謂隨熏轉動。成於染淨。染淨雖成。性恆不動。只由不動。能成染淨。是故不動。亦在動門。是故下文云。識有二義。中本覺是也。上文生滅門中。自體是也。勝鬘中。不染而染。染而不染等者。此約生滅門說。

也。楞伽云。如來藏名阿賴耶識。而與無明七識共俱。如大海波常不斷絕等。又云。如來藏者為無始虛偽惡習所熏。名為識藏。又云。如來藏者為善不善因。受苦樂與因俱。若生若滅。猶如伎兒作諸伎樂等。廣如二部楞伽中說。此等並約生滅門說也。然此二門舉體通融。際限不分。體相莫二。難以名目。故曰一心有二門等也。該攝中初立次釋。言各攝一切法者。上立義分中直云攝。今釋中云各攝者。以真如門是染淨通相。通相之外無別染淨。故得總攝。如微塵是瓦器通相。通相之外無別瓦器。

起信論義記卷十

羊

瓦器皆為微塵所攝。真如門者當知亦爾。準以可知。生滅門者是染淨別相。別相之法。生滅所攝。又以此是真如與緣和合變作諸法。諸法既無異體。還攝真如門也。以瓦器收微塵等。以此二門齊攝不二。故得說為一心也。問。二門既齊相攝者。何故上文真如門中唯示大乘體。不顯於相用。生滅門中真顯三耶。答。真如是泯相顯實門。不壞相而即泯。故得攝於生滅。泯相而不存。故但示於體也。生滅是攬理成事門。不壞理而成事。故得攝於真如。成事而理不失。故具示於三大。問。前既泯相相不

存。故但示於體。亦可攬理。理不存。故應但示相用。答。不例也。何者。生滅起必賴於真。故攬理理不失。真如未必藉生滅。故泯相不存。泯相不存。故唯示於體。理不失。故具示於三。是故攝義是齊。示義別也。此義云何。下徵責釋成。責云。若二門各別。不可相從。若本唯一心。未容影攝。答。中言不相離者。以體相不相離。故如金與莊嚴具。若以金收具。具無所遺。以具攝金。金無不盡。良以二門一揅全體。徧收。此義亦然。思之可見。

△第三別釋中有二。先別辨二門顯動靜不一。後從

起信論義記卷十

羊

生滅門入真如門。下明會相入實。顯動靜不異。前中釋二門即為二段。真如門中。初標。次釋。釋中二。初舉如體離言。以明觀智境釋。上立義分中真如義。二復次真如者。下依言辨德。以明生信境釋。上立中真如相也。初中有二。一總舉法體。二問答釋疑。初文有二。初正顯如體。二以一切言說下會執釋名。前中有三。初就實略標。次一切法下會妄顯真。三是故下結真離妄。心真如者。即是一法界大總相。法門體。所謂心性不生不滅。

初中一法界者。卽無二真心爲一法界。此非算數之一。謂如理虛融平等不二。故稱爲一。又對下依言有二義。故今約體。但云一也。依生聖法。故云法界。中邊論云。法界者。聖法因爲義。故是故說法界。聖法依此境生。此中因義是界義。故也。言大總相者。二門之中。不取別相。於中但取總相。然亦該收別盡。故云大也。此一法界舉體全作生滅門。舉體全作真如門。爲顯此義。故云體也。軌生物解曰。法。聖智通遊曰。門。言心性不生滅者。釋上法體。謂隨妄不生。約治不滅。又修起不生。處染不滅。故攝

蓮信論義記卷三

三

論云。世間不破。出世間不盡。故也。

一切諸法。唯依妄念而有差別。若離心念。則無一切境界之相。

二會妄顯真中二句。執者云。現見諸法。差別遷流。云何乃言性無生滅。釋云。差別相者是汝偏計妄情所作。本來無實。如依病眼。妄見空華。故云皆依妄念而有差別。疑者又云。以何得知依妄念生。釋云。以諸聖人離妄念。故既無此境。卽驗此境定從妄生。又若此境非妄所作。定實有者。聖人不見。應是迷倒。凡夫既見。應是覺悟。如不見空華。應是病

眼。返結準之。故云若離於念。則無等也。是故一切法。從本已來。離言說相。離名字相。離心緣相。畢竟平等。無有變異。不可破壞。唯是一心。故名真如。

三結中八句。是故者。是所執本空。故真心不動。故由此一切諸法。皆卽真如也。離言說相者。非在言說音聲中。故離名字者。非在文句詮表中。故此二句。言語路絕。非聞慧境也。離心緣者。非意言分別。故心行處滅。非思慧境。上來離僞妄。故名真。自下離異相。故名如。又下三句。展轉相釋。離世間修慧

蓮信論義記卷三

三

境。唯正智與相應也。言畢竟平等者。雖徧通染淨。而性恆無二。故也。所以得無二者。以在緣時。始終不改。故云無有變異也。所以在有爲中。得不變異者。以不同有爲。可破壞。故此則在染不破。治道不壞也。唯是一心者。結歸法體。故名真如者。依義立名。

△第二會執釋名中有二。先釋。後結。釋中有三。初正會治執。二言說極下約名釋疑。三此真如體下約相釋遣。

以一切言說。假名無實。但隨妄念。不可得。故言真如

者亦無有相。

初中言以一切言說假名無實者。明言教非實。不可如言取也。但隨妄念等者。釋成無實所以也。恐諸凡愚聞上真如名。則謂論主自語相違。上文既云離名字相。何故復立此真如名。故今釋遣假名非實。不相違也。亦無有相者。遣於相也。良以名依相立。俱是徧計所緣。故楞伽云。相名常相隨而生。諸妄想。故今雙遣也。謂言說之極。因言遣言。

二別約名中二句。初立名分齊。次立名之意。初中

起信論義記卷上

三

疑云。既絕名相。但假立客名者。何故不立餘名。而唯云真如耶。釋云。真如者是言說之極。謂此名之後。更無有名。則諸名之中。最後邊際。故攝論中十種名內。真如名是第十究竟名。故云極也。因言遣言者。立此極名。為遣於名。若無此名。無以遣名。若存此名。亦不遣名。如打靜聲。若無此聲。則不止餘聲。若為存此聲。數數打靜。即自喧。故亦非止聲。當知此中意趣。亦爾。善須消息。此真如體。無有可遣。以一切法悉皆真故。亦無可立。以一切法皆同如故。

三別約相中二句。言此真如體無可遣等者。有二釋。一約觀釋云。外人見前文雙遣真如名相。謂真如本體亦是可遣之法。則生斷見。故今釋云。但遣虛妄名相。不遣真如實法。以是妙智觀境故。何以不遣者。下句釋云。以一切法悉皆真故。無法可遣也。外人既聞真理不遣。則謂有法可立。當情緣執。故云亦無可立。以離妄情故。何以不立者。下句釋顯可知。二約法釋云。無可遣者。非以真體遣生滅法也。何以不遣者。釋云。以一切法悉皆真故。以生滅門中一切染淨等法。即無自性。不異真如。故不

起信論義記卷上

三

待遣也。亦無可立者。既諸生滅等法。未曾不真。故此真如不待立也。何以不待立。下句釋云。以一切法皆同如故。以一切生滅等法。本來同如。故此真如未曾不顯。更何所立也。又準上文。二門皆各總攝一切法言。此中應成四句。一約真無所遣。以俗即真故。二約真不待立。即俗之真本現故。三約俗無所乖。以真即俗故。四約俗不待立。即真之俗差別故。由是義故。不壞生滅門說真如門。不壞真如門說生滅門。良以二門唯一心故。是故真俗雙融無障礙也。此四句中。前二句在真如門。後二句在

生滅門以此中是真如門。故但有二句耳。

當知一切法不可說不可念。故名爲真如。

第二結離言絕慮也。

△就第二問答釋疑中。先疑真絕修問。後舉真勸修

答

問曰。若如是義者。諸眾生等。云何隨順而能得入。

問中云。何隨順者。問方便觀。而能得入者。問正觀也。

答曰。若知一切法。雖說無有能說可說。雖念亦無能念可念。是名隨順。若離於念。名爲得入。

起信論義記卷上

末

答中亦二。初中言。雖說雖念。皆無能所者。明念卽無念。非滅於念。非滅念。故名。雖念離於斷見。卽無念。故皆無能所。離於常見。於一念間。離此二見。見此無二之法。故能稱順中道。隨順法性也。又亦可雖在於彼言念等中。觀此念等。常無能所。雖未能離念。而順於無念。故名隨順。此釋方便觀也。久觀不已。卽能離茲妄念。契彼無念真理。故名正觀。云得入者。觀智契入也。十地論云。智者智行處。故又云。是境界難見。自心清淨。可見此境界。不可說也。又華嚴云。甚深真法性。妙智隨順入。故也。是故當

知雖非妄念境界。不可生於絕分想也。

△自下第二依言真如。中文有三。初舉數總標。二開章略辨。三依章廣釋。

復次此真如者。依言說分別。有二種義。

初中依言說有二義者。顯此二義。若離於言。卽唯一味。今既依言說。故說有二。不可卽隨言執取也。但爲生物信解。故說此文。故地論云。何故不但說無言。示現依言求解。故。

云何爲二。一者如實空。以能究竟顯實。故。二者如實不空。以有自體具足。無漏性功德。故。

起信論義記卷上

末

言如實空者。此以如實之中空。無妄染。故云如實空。非謂如實自空。此則如實之空。依主釋也。以妄空。故遂能顯示真理。故云顯實也。故中邊論云。無能取所取。有能取所取。無是名空相。故也。不空者。有二種。一異妄無體。故云有自體。二異恆沙有漏煩惱。故云具足無漏性功德。故攝論云。四德本有。故也。佛性論偈云。由客塵空。故與法界相離。無上法不空。與法界相隨。彼長行廣釋可知。

△廣釋中。先空內有三。初略明離染。非略能盡。故次廣釋。非廣能周。故後總結。

所言空者從本已來一切染法不相應故謂離一切法差別之相以無虛妄心念故

前中言一切染法不相應者總舉能所分別皆不相應離差別相者離所取相故以無妄念者離能取見故又以妄境從妄念生故釋顯空無也良以倒心妄境情有理無真如之德理有情無故不相應也

當知真如自性非有相非無相非非有相非非無相非有無俱相非一相非異相非非一相非非異相非一異俱相

起信論卷上

羊

廣釋中執取雖多總攝無過此二四句故廣百論云復次為顯世間所執諸法皆非真實及顯外道所執不同故說頌曰有非有俱非一非一雙泯隨次而配屬智者達非真彼論次第廣破四宗外道等義也具如彼說今此論中約外人轉計故有此諸句不同彼也言非有相者明真離妄有也惑者云既其非有即應是無釋云我非汝妄有故說非有非說是無如何執無故云非無也惑者聞上非有又聞非無別謂雙非是真如法釋云我非汝謂有說非有非謂法體是非有非汝謂無說非無非

謂法體是非無如何復執非有非無故云非非有非非無也惑者又云我上立有立無汝並雙非雙非若存即有無隨喪今雙非既非我有無還立釋云我非汝雙非故說非非非許雙非如何復執故云非有無俱也一異等準前可知

乃至總說依一切眾生以有妄心心念分別皆不相應故說為空若離妄心實無可空故

總結中妄計塵沙難可徧歷故今總攝辨不相應此順結也若離下反結也以對染無說真為空非無如體以為空也亦可此文是釋疑疑者聞上真

起信論卷上

羊

空則謂撥無真體及恆沙功德今釋如文可知是則明空不異不空也

△不空文中有四一牒二釋三結四釋疑

所言不空者已顯法體空無妄故即是真心常恆不變淨法滿足則名不空

初牒前顯後次正顯不空不空之德翻對妄空略論四種故寶性論云一者以常故不生離意生身故二者以恆故不死離不思議退故三者不變故不老無無漏業故四者清涼故不病無煩惱習故此中淨法當彼論清涼以離惑染故又真心者舉

體也。常者常德也。恆者樂德也。以離變易苦故。不變者我德也。以非業所繫自在故。淨法者淨德也。亦無有相可取。以離念境界。唯證相應故。

釋疑中。惑者聞淨法不空。則謂同於情執之有。故釋云無相可取也。是則不空不異於空。言以離念境界等者。釋無相所以也。若妄念所緣。是則有相。既唯真智之境。明知無妄執之相也。釋真如門竟。大乘起信論義記卷二

起信論義記卷二

三

大乘起信論義記卷三

唐京兆府魏國西寺沙門釋法藏撰

△第二釋生滅門中二。先釋生滅心法。後從復次真如自體相者。下辨所示之義。即明此法有顯義功能。問。何故真如門中不辨所示義大。生滅門中具辨所示三大義耶。答。以真如門即示大乘體能所不分詮旨。不別故不辨也。生滅門中染淨不一法。義有殊。故具說之。上立義分中。真如門內云。即示生滅門中云。能示者。釋義在於此也。就生滅法中有二。先明染淨生滅。後四熏習下。辨染淨相資。前中亦二。先就體總標。後依義別解。總中有三。初標體。次辨相。後立名。

起信論義記卷三

十

心生滅者。依如來藏有生滅心。

前中言。依如來藏有生滅心者。謂不生滅心。因無明風動作生滅。故說生滅心。依不生滅心。然此二心。竟無二體。但約二義以說相依也。如不動之水。為風所吹而作動水。動靜雖殊。而水體是一。亦得說言。依靜水。故有其動水。當知此中理趣亦爾。準可思之。謂自性清淨心。名如來藏。因無明風動作生滅。故云。依如來藏有生滅心也。楞伽勝鬘俱同。

此說此顯真心隨動故作生滅。非謂舉所依取能依。以此門中有二義。故能示三大。是故通攝所依亦入此門也。

所謂不生不滅與生滅和合非一非異。

第二辨相不生滅者是上如來藏清淨心。動作生滅不相離。故云和合。非謂別有生滅來與真合。謂生滅之心。心之生滅無二相。故心之生滅因無明成。生滅之心從本覺起。而無二體不相捨離。故云和合。故下云。如大海水因風波動。水相風相不相捨離。乃至廣說。此中水之動是風相。動之溼是水

起信論義記卷三

三

相。以水舉體動。故水不離於風相。無動而非溼。故動不離於水相。心亦如是不生滅。心舉體動。故心不離生滅相。生滅之相莫非真。故生滅不離於心。相如是不離名爲和合。此是不生滅心與生滅合。以是隨緣門故。非是生滅與不生滅合。以此非是向本真如門故。非一非異者。真心全體動。故心與生滅非異。而恆不變真性。故與生滅不一。依楞伽經。以七識染法爲生滅。以如來藏淨法爲不生滅。此二和合爲阿黎耶識。以和合故。非一非異。非異門者有三種。一以本從未明不異。經云。如來藏是

善不善因。能徧興造一切趣生。乃至下云。若生若滅等。梁攝論中亦說此識虛妄。是其性。故說虛妄分別所攝也。又經云。佛性隨緣成別味等。二攝末同本明不異者。經云。眾生卽如故。又涅槃云。十二因緣卽佛性故。又十地云。三界唯一心者。彼論釋云。第一義諦也。又此論下文云。四相本來平等。同一覺云云。前卽末之本。本無別本。故唯有生滅。更無別法可相異也。後卽本之末。末無別末。故唯有不生滅。亦無別法可相異也。三本末平等。明不異者。經云。甚深如來藏而與七識俱。又經云。阿黎耶

起信論義記卷三

三

識名如來藏。而與無明七識共俱。如大海波常不斷絕。又論云。唯真不生。單妄不成。真妄和合方有所爲。此則本末鎔融。際限不分。故云不異也。第二不一義者。卽以前攝末之本。唯不生滅。故與彼攝本之末。唯生滅法而不一也。依是義。故經云。如來藏者。不在阿黎耶中。是故七識有生有滅。如來藏者不生不滅。解云。此中唯生滅是七識。唯不生滅是如來藏。二義旣分。遂使黎耶無別自體。故云不在中。此約不一義說。非謂不和合。何以故。此中如來藏不生滅。卽七識生滅之不生滅。故與自生滅

不一也。七識生滅即如來藏不生滅之生滅。故與自不生滅亦不一也。此中非直不乖不異以明不一。亦乃由不異故成於不一。何以故。若如來藏隨緣作生滅時。失自不生滅者。則不得有生滅。是故由不生滅得有生滅。是則不異故不一也。又此中真妄和合諸識緣起。以四句辨之。一以如來藏唯不生滅如水溼性。二七識唯生滅如水波浪。三黎耶識亦生滅亦不生滅。如海含動靜。四無明倒執非生滅非不生滅。如起浪猛風非水非浪。此四義中隨舉一義。即融體全攝。緣起義理無二相。故此

起信論義記卷三

四

中且約溼性不失義邊動靜不一。故說水不在於浪中。豈可此浪離水之外別有體也。餘義準此思之。問既云動靜不一。則應云如來藏不在七識中。何故乃云不在黎耶中。答黎耶融動靜動靜無二。是黎耶全。既動靜分黎耶無別體。故云不在中也。問黎耶既通動靜不應唯在生滅門。答為起靜以成動。無別有動體。是故靜性隨於動。亦在生滅中。非直黎耶具動靜在此生滅中。亦乃如來藏唯不動亦在此門中。何以故。以彼生滅無別法。故可思準之。又若一者生滅識相滅盡之時。真心應滅則

墮斷過。若是異者。依無明風熏動之時。靜心之體應不隨緣。則墮常過。離此二邊。故非一異。又若一則無和合。若異亦無和合。非一異。故得和合也。如經云。譬如泥團微塵。非異非不異。金莊嚴具亦復如是。若泥團異者。非彼所成。而實彼成。是故非異。若不異者。泥團微塵。應無差別。如是轉識藏識。真相若異者。藏識非因。若不異者。轉識滅。藏識亦應滅。而自真相實不滅。是故非自真相識滅。但業相滅。解云。此中真相是如來藏。轉識是七識。藏識是黎耶。今此論主總括彼楞伽經上下文意。作此安

起信論義記卷三

五

立。故云非一異也。名為阿黎耶識。第三立名。然此生滅不生滅。即之義不一。辨之心不異。目此二義不二之心。名阿黎耶識。又阿黎耶及阿賴耶者。但梵言訛也。梁朝真諦三藏訓名。翻為無沒識。今時奘法師就義翻為藏識。但藏是攝藏義。無沒是不失義。義一名異也。所攝名藏。謂諸眾生取為我故。所以然者。良以真心不守自性。隨熏和合。似一似常。故諸愚者以似為真。取為內我。我見所攝。故名為藏。由是義故。二種我見永不起

位卽失賴耶名也。又能藏自體於諸法中。又能藏諸法於自體內。故論云。能藏所藏我愛執藏。此之謂也。此依義立名也。

△第二別解中有三。初釋上心生滅。二從復次生滅因緣者下釋上生滅因緣。三復次生滅相者下釋上生滅之相。初中亦三。初開數辨德。二寄問列名。三依名辨釋。

此識有二種義。能攝一切法。生一切法。

前中言此識有二義等者。此義稍難。今總括上下文略敘其意。餘可至文當知。何者。謂真如有二義。

起信論義記卷三

本

一不變義。二隨緣義。無明亦二義。一無體卽空義。二有用成事義。此真妄中各由初義。故成上真如門也。各由後義。故成此生滅門也。此隨緣真如及成事無明亦各有二義。一違自順他義。二違他順自義。無明中初違自順他亦有二義。一能反對詮示性功德。二能知名義成淨用。違他順自亦有二義。一覆真理。二成妄心。真如中違他順自亦有二義。一翻對妄染顯自德。二內熏無明起淨用。違自順他亦有二義。一隱自真體義。二顯現妄法義。此上真妄各四義中。由無明中反對詮示義及真如

中翻妄顯德義。從此二義得有本覺。又由無明中能知名義及真如中內熏義。從此二義得有始覺。又由無明中覆真義。真如中隱體義。從此二義得有根本不覺。又由無明中成妄義及真如中現妄義。從此二義得有枝末不覺。此生滅門中真妄略開四義。廣卽有八門。若約兩兩相對和合成緣起。卽有四門。謂二覺。二不覺。若約本末不相離。唯有二門。謂覺與不覺。若鎔融總攝。唯有一門。謂一心生滅門也。又若約諸識分相門。本覺本不覺在本識中。餘二在生起識中。若約本末不二門。並在一

起信論義記卷三

本

本識中。故云此識有二義也。問此中一識有二義。與上一心有二門。何別耶。答上一心中含於二義。謂不守自性隨緣義及不變自性絕相義。今此但就隨緣門中染淨理事無二之相。明此識也。是則前一心義寬。該收於二門。此一識義。隱局在於一門。問此中本覺與上真如門。何別。答真如門約體絕相說。本覺約性功德說。謂大智慧光明義等名。本覺故。本者是性義。覺者是智慧義。以此皆爲翻妄染顯。故在生滅門中攝。以真如門中無翻染等義。故與此不同也。是故體相二大俱名本覺。並在

生滅門中故得具三大也。言能攝生一切法者。上二門中云皆各總攝。此中不云各者。以此二義。既於二門故。但明一識。由含二義。故攝一切。不言二義各攝一切。但明以下二十字別行古本無又上文中但云攝而不云生者。以真如門無能生義故。此識之中。以不覺熏本覺故。生諸染法。流轉生死。以本覺熏不覺故。生諸淨法。返流出纏。成於始覺。依此二義。偏生一切染淨法。故云能生也。下四熏習中。廣辨此也。非直相熏能生諸法。亦乃生諸法。已不離此心爲此心所攝。如上二門各攝處釋也。

起信論義記卷三

八

云何爲二。一者覺義。二者不覺義。

第二寄問列名。

△第三依名別釋中有三。先辨覺。次明不覺。後雙辨同異。初中覺者。約淨法明心生滅故。於中有二。先略辨始本二覺。後又覺心源下。廣明二覺。初中有二。先本。後始。本中亦二。初顯本覺體。二何以故。下釋本覺名。

所言覺義者。謂心體離念。離念相者。等虛空界。無所不徧。法界一相。卽是如來平等法身。依此法身說名本覺。

初中言離念者。離於妄念。顯無不覺也。等虛空等者。非唯無不覺之間。乃有大智慧光明義等故也。虛空有二義。以況於本覺。一周徧義。謂橫徧三際。豎通凡聖。故云無所不徧也。二無差別義。謂在纏出障性恆無二。故云法界一相也。欲明覺義出纏相顯。故云卽是如來平等法身。既是法身之覺。理非新成。故云依此法身說名本覺。無性攝論云。無垢無罣礙。智名爲法身。金光明經名大圓鏡智爲法身等。皆此義也。

起信論義記卷三

九

何以故者。責其立名。有二責意。一云上開章中直云覺義。何故今結乃名本覺。二云此中既稱本覺。何故上文直云覺耶。進退責也。釋云。以對始故說之爲本。答初意也。以始卽同本者。以至心源時。始覺卽同本覺。無二相故。是故上文但云其覺。答後意也。良以本覺隨染生於始覺。還待此始覺。方名本覺。故云本覺者對始說也。然此始覺是本覺所成。還契心源。融同一體。方名始覺。故云以始覺卽同本也。問。若始覺異本。則不成始。若始同本。則無始覺之異。如何說言對始名本。答。今在生滅門中。

約隨染義形本不覺說於始覺而實始覺至心源時染緣既盡始本不殊平等絕言即真如門攝也是故本覺之名在生滅門中非真如門也。

始覺義者依本覺故而不覺依不覺故說有始覺第二始覺中言始覺者牒名也依本覺有不覺者明起始覺之所由謂即此心體隨無明緣動作妄念而以本覺內熏習力故漸有微覺厭求乃至究竟還同本覺故云依本覺有不覺依不覺有始覺也下文云本覺隨染生智淨相者即此始覺也此中大意明本覺成不覺不覺成始覺始覺同本覺

起信論義記卷三

同本覺故則無不覺無不覺故則無始覺無始覺故則無本覺無本覺故平等平等離言絕慮是故佛果圓融蕭焉無奇尚無始本之殊何有三身之異但隨物心現故說報化之用下文更顯之耳。

△第二廣顯二覺中二。先明始覺後明本覺前中有三。初總標因果二覺次廣寄四相釋成後而實無有下明始不異本。

又以覺心源故名究竟覺不覺心源故非究竟覺前中言覺心源者染心之源謂性淨也又麤相之源謂生相也始覺道圓同於本覺故云究竟此在

佛地不了其源始未同本故云非究竟此在金剛已還。

△第二約四相別顯中初三相釋前不究竟覺後一相釋上究竟覺於中有二初正寄四相顯其四位後引經釋成心源無念前中四相義者先述大意後方釋文述意者此中文意將四相麤細配以寄顯返流四位以明始覺分齊然此四相但約真心隨熏麤細差別寄說為四非約一刹那心明四相也所以知者若約一刹那心辨者如下文中明地上菩薩業識之心微細起滅於中異滅相等豈凡

起信論義記卷三

十一

小能知又如事識之中麤相生住地上菩薩豈不能知是故十地已還具有微細四相於中滅相豈信地能知故知文意稍異今以二門略辨一總明二別說總者原夫心性離念無生無滅而有無明迷自心體違寂靜性鼓動起念有生滅四相是故由無明風力能令心體生住異滅從細至麤經云佛性隨流成種種味等又經云即此法身為諸煩惱之所漂動往來生死名為眾生此論下云自性清淨心因無明風動等今就此義以明四相既鼓靜令動遂有微著不同先後際異就彼先際最微

名爲生相。乃至後際最麤名爲滅相。故佛性論云。一切有爲法。約前際與生相相應。約後際與滅相相應。約中際與住異相相應。二別明者。對彼下文約位別分。生相有一。住相有四。異相有二。滅相還一。生相一者。名爲業相。謂由無明不覺心動。雖有起滅。而相見未分。以無明力故。轉彼淨心至此。最微名爲生相。甚深微細。唯佛所知。下文云。依無明所起識者。乃至唯佛能知。故卽下文三細中初一。及六染中後一。五意中第一。此等並同此生相攝。住相四者。一名轉相。謂由無明力不覺前動相。卽

起信論義記卷三

三

無動故。轉成能見。二名現相。謂由無明依前能見。不了無相。遂令境界妄現。此二及初並在賴耶位中。屬不相應心。三名智相。謂由無明迷前自心所現之境。妄起分別染淨之相。故云智也。四名相續相。謂由無明不了前所分別空無所有。更復起念相應不斷。此二同在分別事識細分之位。屬相應心。無明與前生相和合。轉彼淨心。乃至此位。行相猶細。法執堅住。名爲住相。下文三細中後二。及六麤中初二。并五意中後四。及六染中中四。此等並同是此住相。言異相二者。一執取相。二計名字相。

謂此無明迷前染淨違順之法。更起貪瞋人我見愛執相。計名取著轉深。此在事識麤分之位。無明與前住相和合。轉彼淨心。令至此位。行相稍麤。發動身口。令其造業。名爲異相。下文六麤中中二。及六染中初一。并五意後意識。此等並同是此異相。言滅相一者。名起業相。謂此無明不了善惡二業。定招苦樂二報。故廣對諸緣。造集諸業。依業受果。滅前異心。令墮諸趣。以無明力轉彼淨心至此。後際行相最麤。至此爲極。周盡之終。名爲滅相。下文六麤中第五相是也。以果報非可斷故。不論第六

起信論義記卷三

三

相也。是故三界四相。唯一夢心。皆因根本無明之力。故經云。無明住地。其力最大。此論下云。當知無明能生一切染法。此之謂也。雖復從微至著。辨四相階降。然其始終。竟無前後。總此四相。以爲一念。爲麤細鎔融。唯是一心。故說俱時而有。皆無自立也。然未窮源者。隨行淺深。覺有前後。達心源者。一念四相。俱時而知。經云。菩薩知終不知始。唯佛如來。始終俱知。始者謂生相也。終者謂餘相。乃至滅相也。旣因無明不覺之力。起生相等種種夢念。動其心源。轉至滅相。長眠三界。流轉六趣。今因本

覺不思議熏力起厭求心。又因真心所流聞熏教法熏於本覺。以體同用融。領彼聞熏。益性解力。損無明能。漸向心源。始息滅相。終息生相。朗然大悟。覺了心源本無所動。今無始靜。平等平等。無始覺之異。如經所說夢渡河喻等。大意如此。次釋文中約寄四相以別四位。四位之中各有四義。一能觀人。二所觀相。三觀利益。四觀分齊。此義云何。如凡夫人覺知前念起惡故。能止後念令其不起。雖復名覺。即是不覺故。

初位中如凡人者是能觀人。位在十信也。覺知前

起信論義記卷三

十四

念起惡者。明所觀相。謂未入十信已前。廣造身口惡業而不覺知。今入信位。能知惡業定招苦報。故言覺知。此明覺於滅相義也。能止後念令不起者。辨觀利益。前由不覺。常起身口惡業。今既覺。故能不造惡。止滅相也。雖復名覺。即是不覺者。結觀分齊。能知滅相實是不善。故不造惡。名為雖覺。而猶未知滅相是夢。故云不覺。此但能止惡業。故云雖覺。未覺煩惱。故云不覺也。問覺異相等。亦不覺後。為何不亦立不覺之名。答。若據覺前不覺後。亦得名不覺。故下文乃至十地皆不覺。若得覺業不覺。

惑。正名為不覺。即此文也。以覺與惑。正酬對。故非於業也。

如二乘觀智初發意。菩薩等覺於念異。念無異相。以捨麤分別執著相。故名相似覺。

第二位中能觀人者。十解以上三賢菩薩。十解初心名發心住。舉此初人等。取後位。故云初發意等也。以此菩薩雖留惑。故不證人空。然此位菩薩於人空實得自在。故與二乘同位論也。覺於念異者。明所觀相。如上所說二種異相。分別內外。計我我所。貪瞋見愛等。此二種人共了知。故明本淨心為

起信論義記卷三

十五

無明所眠。夢於異相。起諸煩惱。而今漸與智慧相應。從異相夢而得微覺。故云覺於念異也。觀利益者。既能覺異相之夢。故彼所夢異相。永無所有。故云念無異相也。以捨麤分別執著相者。釋成益相。起貪瞋等名麤分別。著違順境。名執著相。以於異相夢覺。故能捨之。而猶眠在。住相夢中。故名相似覺。即結觀分齊也。以此位中菩薩未至證位。二乘不了法空。故云相似覺。

如法身菩薩等覺於念住。念無住相。以離分別麤念相。故名隨分覺。

第三位中能觀人者初地菩薩證法身徧滿義。乃至九地悉同證得皆名法身菩薩也。覺念住者覺前四種住相。雖知一切法唯是識。故不起心外妄繫。麤執分別。然出觀後於自心所現法上。猶起染淨法執分別。以彼淨心爲無明所眠。夢於住相。今與無分別智相應。從住相夢而得覺悟。返照住相。竟無所有。故云覺於念住。念無住相也。以離分別麤念相者。顯觀利益。異前人執及著外境。故今約心但云分別。又異後根本無明生相細念。故云麤念相也。此四種住相中。於初地七地八地九地各

起信論義記卷三

未

離一相也。下文自當顯耳。雖於麤念住相而得覺悟。猶自眠於生相夢中。覺道未圓。故云隨分。卽結觀分齊也。

如菩薩地盡滿尼方便。一念相應覺心初起。心無初相。以遠離微細念。故得見心性。心卽常住。名究竟覺。第四位中菩薩地盡者。謂十地覺窮。故云盡也。此是總舉。下二句別明也。方便滿足是方便道。一念相應者。是無間道。如對法論云。究竟道者。謂金剛喻定。此有二種。謂方便道攝及無間道攝。卽是此中能觀人也。覺心初起者。舉所觀境。心初起者。明

根本無明依覺。故迷動彼靜心。今起微念。今乃覺知。離本覺無不覺。卽動心本來寂。猶如迷方。謂東爲西。悟時卽西是東。更無西相。故云心無初相也。前三位中。雖各有所覺。以其動念未盡。故但言念無住相等。今此究竟位中。動念都盡。唯一心在。故云心無初相也。離細念者。明觀利益。業識動念。念中最細。名微細念。謂生相也。此相都盡。永無所餘。故言遠離。遠離虛相。故真性卽顯現。故云見心性也。前三位中。相不盡。故不云見性也。前諸位中。覺未至源。猶夢生相。動彼靜心。成業識等。起滅不住。

起信論義記卷三

七

今此生相夢盡。無明風止。性海浪歇。湛然常住。故云得見心性。心卽常住也。究竟覺者。前未至心源。夢念未盡。求滅此動。望到彼岸。今旣夢念都盡。覺了心源。本不流轉。今無始靜。常自一心平等。平等始不異本。名究竟覺。卽結分齊也。

△第二引釋中有四。初引經。二重釋前文。三是故下。舉不覺之失。四若得下。顯覺者之得。

是故脩多羅說。若有眾生能觀無念者。則爲向佛智。故

初中言能觀無念。向佛智者。在因地時。雖未離念。

能觀如此無念道理。說此能觀為向佛智。以是證知佛地無念。此是舉因望果說也。若引就位通說者。如金光明經言。依諸伏道起事。心滅。依法斷道。依根本心滅。依勝拔道。根本心盡。此言諸伏道者。謂三賢位。起事心滅者。即此論中捨麤分別執著。相是異相滅也。法斷道者在法身位。依根本心滅者。猶此論中捨麤念相。即是住相滅也。勝拔道者。金剛喻定。根本心盡者。猶此論中離微細念。是生相盡也。

又心起者。無有初相可知。而言知初相者。即謂無念。

起信論義記卷三

六

重釋中言。又心起者。牒上覺心初起之言。非謂覺時。知有初相。故云無初可知。既無初相。何故說言知初相耶。釋云。言知初者。即謂無念。譬覺方時。知西即東。更無西相可知。言知西者。謂即東也。覺心之時。知初動念。即本來靜。故云即無念也。是故一切眾生。不名為覺。以從本來念念相續。未曾離念。故說無始無明。

舉失中言。是故者。是前無念名為覺。故即顯有念。不得名覺。以從本來等者。顯不覺。所以即金剛已還一切眾生。未離無始無明之念。故不得覺名。然

則前對四相夢之差別。故說漸覺。今約無明眠之無異。故說不覺。如仁王經言。始從伏忍至頂三昧。照第一義諦。不名為見。所謂見者是薩婆若。故此之謂也。故說無始無明者。結成不覺義也。此顯無有染法。始於無明。故云無始也。又無明依真。同無元始。故也。

若得無念者。則知心相生住異滅。以無念等故。

顯得中。若至心源。得於無念。則能徧知一切眾生。一心動轉。四相差別。故言若得無念者。則知心生住異滅也。以無念等故者。釋成上義。疑云。佛得無

起信論義記卷三

九

念。眾生有念。有無懸隔。云何能知也。釋云。眾生有念。本來無念。佛既得彼無念。無念與念。本來平等。故云以無念等故。是故得知也。又釋云。以四相念中。各即無念。故云以無念等也。是故得無念者。徧知四相念也。而實無有始覺之異。以四相俱時而有。皆無自立本來平等。同一覺故。

此明始不異本。於中初標次釋。雖始得無念之覺。然其所覺四相。本來無起。待何不覺而有始覺之異。以四相俱時下。釋成上義。以彼四相一心所成。

鈎鎖連注無有前後離淨心外無別自體無自體故本來平等同一本覺然未至此位隨其智力前後而覺未稱法故不得同本今既四相俱時平等覺知皆無自體同一本覺是故則無始覺之異問四相云何而得俱時既其俱時何故上文覺有前後答上已辨竟謂唯一夢心四相流轉處夢之士謂為前後各各隨其智力淺深分分而覺然大覺之者知夢四相唯一淨心無有體性可辨前後故云俱時無有自立等也故攝論云處夢謂經年悟乃須臾頃故時雖無量攝在一刹那此中一刹那

起信論義記卷三

三

者即謂無念楞伽云一切法不生我說刹那義初生即有滅不為愚者說解云以刹那流轉必無自性無自性故即是無生若非無生則不流轉是故契無生者方見刹那也又淨名經中不生不滅是無常義等楞伽又云七識不流轉不受苦樂非涅槃因如來藏者受苦樂與因俱若生若滅此等經意並明真心隨流作染淨等法染淨等法本無自體無自體故唯一真心是故四相即一真心不覺即同本覺故云本來平等同一覺也

△第二釋本覺中有二先明隨染本覺後四鏡下明

性淨本覺又亦可上來總明覺體此文辨覺相下四鏡文雙明體相也初隨染中文有三初總標二列名三辨相

復次本覺隨染分別生二種相與彼本覺不相捨離初中言生二種者此二既在隨動門中故云生也生已不離不動覺體故云與彼不相離也云何為二一者智淨相二者不思議業相

言智淨相者明本覺隨染還淨之相不思議業相者明還淨本覺業用之相此之二相若離染緣則不得成故云隨染也

起信論義記卷三

三

△第三辨相中二先明智淨於中有二初直明淨相後此義云何下問答釋成

智淨相者謂依法力熏習如實修行滿足方便故破和合識相滅相續心相顯現法身智湛淨故

前中亦二初因後果因中依法力熏習者謂真如內熏之力及所流教法外緣熏力此在地前依此熏力修習資糧加行善根登地已上行契證如故云如實修行十地行終故云滿足方便此在金剛因位極也果中二初斷果後智果由前方便能破和合識內生滅之相顯其不生滅之性此根本無

明盡故。心無所合。即顯法身本覺義也。即於此時。能滅染心之中業。相等相續之相。不滅相續心體。故令隨染本覺之心。遂即還源成涓淨圓智。成於應身始覺義也。然此始覺無別始起。即是本覺隨染作也。今染緣既息。始還同本。故云涓淨也。

△釋疑中。初問。後答。問中執真同妄難。後簡妄異真。答。

此義云何。

難意云。如上所說。動彼靜心。成於起滅。今既盡於生滅。應滅靜心。故云此義云何也。

起信論義記卷三

三

△答中。法喻合三也。

以一切心識之相。皆是無明。無明之相。不離覺性。非可壞。非不可壞。

答意云。業等染心。名諸識相。此等皆是不覺之相。故云心識之相。皆是無明。非約心體說也。又更轉難云。既言識相。皆是無明。故說滅者。即應別有體性。離於真如。即真妄別體難也。答云。如此諸識。不覺之相。不離隨染本覺之性。以是故云。不離覺性。此無明之相。與彼本覺之性。非一非異。非異故。非可壞。非一故。非不可壞。若依非異。非可壞。義說無

明即明。故涅槃經云。明與無明。其性不二。不二之性。即是實性。若就非一。非不可壞。義說無明滅覺性。不壞。滅惑之義。準此知之。

如大海水。因風波動。水相風相。不相捨離。而水非動性。若風止。滅動相。則滅溼性。不壞故。

喻中四句。初句。真隨妄轉。喻。次。水風不相離者。真妄相依。喻。水非動性者。真體不變。喻。此顯非自性動。但隨他動也。若風止。滅下息。妄顯真。喻。此明若自性動者。動相滅時。溼性隨滅。而但隨他動。故動相滅時。溼性不壞也。

起信論義記卷三

三

如是眾生。自性清淨。心因無明。風動。心與無明。俱無形相。不相捨離。而心非動性。若無明滅。相續則滅。智性不壞故。

合中。次第合之。初。淨心。合海也。因無明動者。合風起水。成於波浪。以水不能自浪。要因風起波也。風不能自現動相。要依於水。方現動也。故風動。即水動。無別體也。所況可知。俱無形相。不相離者。合相依也。以溼全動。故無於水相。以動全溼。故無於風相。心法亦爾。真心隨熏。全作識浪。故無心相。然彼識浪。無非是真。故無無明相。故攝論云。見此不見

彼等又云若見一分餘分性不異等。又云卽生死故不見涅槃卽涅槃故不見生死等。如攝論第二殊勝後廣說。心非動者合水非動性也。無明滅者是根本無明滅。合風滅也。相續滅者業識等滅。合動相滅。智性不壞者隨染本覺照察之性。是合溼性不壞。

不思議業相者。以依智淨能作一切勝妙境界。所謂無量功德之相常無斷絕。隨眾生根自然相應種種而現得利益故。

第二不思議業中。初標後釋。釋中二。初依體總標。

起信論義記卷三

吉

謂與眾生作六根境界故。寶性論云。諸佛如來身如虛空無相。爲諸勝智者。作六根境界。示現微妙色。出於妙音聲。令嗅佛戒香。與佛妙法味。使覺三昧觸。令知深妙法。故名妙境界也。二所謂下別辨。於中四句。一橫顯業德廣多無量。二豎顯業相深窮來際。三顯業勝能無功應機。四顯業勝利益潤不虛。如此則是報化二身真如大用無始無終相續不絕故。如金光明經云。應身者從無始生死相續不斷故。一切諸佛不共之法能攝持故。眾生不盡用亦不盡。故說常住寶性論云。何者成就自身

利益謂得解脫。遠離煩惱障智障。得無障礙清淨法身。是名成就自身利益。何者成就他身利益。既得成就自身利己無始世來。自然依彼二種佛身。示現世間自在力行。是名成就他身利益。問始得自利己。方起利他業。云何利他說無始耶。答有二釋。一云。如來一念徧應三世。所應無始故。能應則無始。猶如一念圓智徧達無邊三世之境。境無邊故。智亦無邊。無邊之智所現之相。故得無始亦能無終。此非心識思量所測。故名不思議業也。二云。以無明盡故。始覺卽本。然彼本覺無始世來。常起業用。益眾生故。始覺同彼。故亦無始。以一切佛無差別故。無新舊故。皆無始覺之異。故本覺平等無始無終故。故能常化眾生。是真如之用。故云不思議業也。此本覺用與眾生心本來無二。但不覺隨流用則不現。妄心厭求用則於彼心中。稱根顯現。而不作意。我現差別。故云隨根自然相應。雖不作意。現無不益。故云種種而現得利益故也。上來隨染本覺之相竟。

△自下第二明性淨本覺。亦可是體相合明。於中有二。謂總標別釋。

起信論義記卷三

吉

復次覺體相者有四種大義與虛空等猶如淨鏡。前中以空及鏡皆有四義故取之為喻。一空鏡謂離一切外物之體。二不空鏡謂鏡體不無能現萬象。三淨鏡謂磨治離垢。四受用鏡置之高臺須者受用。四中前二自性淨。後二離垢淨。又初二就因隱時說。後二就果顯時說。前中約空不空為二。後中約體用為二。又初二體後二相。故云覺體相也。又初一及第三有空義。第二第四有鏡義。故舉二喻。云何為四。

起信論義記卷三

三

釋中別解四義

一者如實空鏡。遠離一切心境界相。無法可現。非覺照義故。

初明真如中妄法本無。非先有後無。故云如實空。下釋空義。倒心妄境本不相應。故云遠離等。非謂有而不現。但以妄法理無故無可現。如鏡非不能現。但以免角無故無可現也。非覺照者有二義。一以妄念望於真智無覺照之功。以情執違理故。如鏡非即外物。以彼外物無照用義故。即顯鏡中無外物體。二以本覺望於妄法亦無覺照功能。以妄

本無故。如淨眼望空華。無照矚之功。亦如鏡望免角。問。若然者。何故下因熏習中即現一切世間法耶。答。彼約依他似法。是此真心隨熏所作。無自體故。不異真如。故彼文云。以一切法即真實性故也。今此約徧計所執實法。故無可現也。問。所現似法。豈不由彼執實有耶。答。雖由執實。然似恆非實。如影由質。影恆非質。鏡中現影。不現於質。不現質故。故云空鏡能現影。故是因熏也。

起信論義記卷三

三

二者因熏習鏡。謂如實不空。一切世間境界悉於中現。不出入。不失不壞。常住一心。以一切法即真實性故。又一切染法所不能染。智體不動。具足無漏。熏眾生故。

第二因熏中釋內有二因義。初能作現法之因。二作內熏之因。亦可初是因義。後是熏習義。故云因熏習也。言如實不空者。此總出因熏法體。謂有自體及性功德故。下別釋二因。初中一切世間境界悉現者。明一切法離此心外。無別體性。猶如鏡中能現影也。不出者。明心待熏。故變現諸法。非不待熏而自出也。不入者。離心無能熏。故不從外入也。不失者。雖復不從內出入。然緣起之法顯現不

無故云不失也。不壞者諸法緣集起無所從不異真如故不可壞。如鏡中影非刃能傷以同鏡故不可壞也。常住一心者會相同體以一切法下釋成同鏡所由以於心中顯現無出入等故卽無體性無體性故本來平等不異真如。故云常住一心乃至真實性故。又一切染法下釋後因義。染法不能染者以性淨故。雖現染法非染所汙。非直現染之時非染所染亦乃由現染故反顯本淨。如鏡明淨能現穢物穢物現時反顯鏡淨。豈此穢物能汙鏡耶。若不現染則無以顯其不染也。智體不動者以

起信論義記卷三

天

本無染今無始淨是故本覺之智未曾移動。又雖現染法不爲所染故云不動。如鏡中像隨質轉變然其鏡體未曾動也。具足無漏等者此本覺中恆沙性德無所少也。又與眾生作內熏之因令厭生死樂求涅槃。故勝鬘經云由有如來藏能厭生死苦樂求涅槃也。佛性論云自性清淨心名爲道諦也。又十種佛性中業性也。三者法出離鏡謂不空法出煩惱礙智礙離和合相。清淨明故。

第三中初標次釋言法出離者謂真如之法出於

二障離於和合故云出離。前明在纏性淨不空如來藏今明不空出纏離垢法身如寶性論云有二淨一自性淨以同相故。二離垢淨以勝相故。不空法者出法體也。謂卽前因熏出煩惱等者麤細染心名煩惱礙所依無明名智礙離和合等者淨心出障破業識等和合也。離和合雜相故名清淨無惑染故名淨。出無明故名明。謂大智慧光明等。故云清淨明也。

起信論義記卷三

天

第四中初標後辨。謂卽彼本覺出障之時隨照物機示現萬化與彼眾生作外緣熏力。故云依法乃至示現故。問前隨染中智淨與此法出離何別。又前業用與此緣熏何別。答前約隨染故還淨說爲智卽明彼智用俱就始覺說。此約自性故離障顯法體卽明此法用俱就法體說。是故前云智此云法。前云業此云緣也。然法智雖殊體無差別。以始覺卽本覺故。但今就義開說故有境智不同也。

大乘起信論義記卷三

大乘起信論義記卷四

唐京兆府魏國西寺沙門釋法藏撰

△第二不覺中有三。初明根本不覺。二生三種下明枝末不覺。三當知無明下結末歸本。又亦可初明不覺體。次明不覺相。後結相同體。前中有二。初依覺成迷。後依迷顯覺。亦則釋疑也。以彼妄依真起。無別體。故還能返顯於真。即是內熏功能也。由是義故。經中說言。凡諸有心。悉有佛性。以諸妄念。必依於真。由真力故。令此妄念。無不返流。故也。所言不覺義者。謂不如實知真如法一故。不覺心起。

起信論義記卷四

而有其念。念無自相。不離本覺。猶如迷人。依方故迷。若離於方。則無有迷。眾生亦爾。依覺故迷。若離覺性。則無不覺。

初中有三。謂法喻合也。法中初不了如理一味。故釋根本不覺義。如迷正方也。不覺念起者。業等相念。即邪方也。念無自相。下明邪無別體。不離正方也。即明不覺不離覺也。喻合可知。

以有不覺妄想。心故能知名義。為說真覺。若離不覺之心。則無真覺。自相可說。

後文中二。初明妄有起淨之功。後明真有待妄之

義。良以依真之妄。方能顯真。隨妄之真。還待妄顯。故也。

△第二末中略作二種釋。一約喻說意。二就識釋文。初者。本覺真如其猶淨眼。熱翳之氣。如根本無明。翳與眼合。動彼淨眼。業識亦爾。由淨眼動。故有病眼起。能見相亦爾。以有病眼。向外觀。故即有空華。妄境界現。境界相亦爾。以有空華。境故。令其起心。分別好華惡華等。智相亦爾。由此分別。堅執不改。相續相亦爾。由執定故。於違順境。取捨追遣。執取相亦爾。由取相故。於上復立名字。若有相未對時。

起信論義記卷四

但聞名。即執計名字相亦爾。既計名。取相發動。身口。攀此空華。造善惡業。受苦樂報。長眠生死。而不能脫。皆由根本無明力也。第二釋文中。有二。初無明為因。生三細。後境界為緣。生六麤。前中亦二。謂總標別解。

復次。依不覺。故生三種相。與彼不覺。相應不離。

標中言。與彼不覺。不相離者。明相不離體故。末不離本故。以依無明。成妄心。依妄心。起無明。故也。

云何為三。

前中三細。即為三。各有標釋。

一者無明業相。以依不覺。故心動。說名爲業。覺則不動。動則有苦。果不離因故。

初中釋內以依不覺者。釋標中無明。卽根本無明也。心動名業者。釋標中業也。此中業有二義。一動作義。是業義。故云依不覺。故心動。名爲業也。覺則不動者。反舉釋成。既得始覺時。卽無動念。是知今動。只由不覺也。二爲因義。是業義。故云動則有苦。如得寂靜無念之時。卽是涅槃妙樂。故知今動。則有生死苦患。果不離因者。不動既樂。卽知動必有苦。動因苦果。既無別時。故云不相離也。此雖動念。

起信論義記卷四

三

而極微細緣起一相。能所不分。卽當梨耶自體分也。如無相論云。問。此識何相。何境界。答。相及境界不可分別。一體無異。當知此約賴耶業相義說也。下二約本識見相二分爲二也。

二者能見相。以依動故能見。不動則無見。

第二能見相。卽是轉相。依前業相轉成能見。故言以依動故能見。若依性淨門。則無能見。故云不動則無見。反顯能見必依動義。如是轉相。雖有能緣。以境界微細。故猶未辨之。如攝論云。意識緣三世境及非三世境。是則可知。此識所緣境不可知故。

既云所緣不可知。卽約能緣以明本識轉相義也。三者境界相。以依能見。故境界妄現。離見則無境界。第三境界相。卽是現相。依前轉相能現境界。故云依見。故境界妄現。下反舉釋可知。如楞伽云。譬如明鏡持諸色像。現識處現亦復如是。又此論下文。明現識云。謂能現一切境界。猶如明鏡現於色像。現識亦爾。乃至以一切時任運而起。常在前故。此等並約本識現相義說。此之現相。常在本識。何況轉相業相。在六七識耶。此三並由根本無明動本靜心成。此三細。卽不相應心。屬賴耶位攝。

起信論義記卷四

四

△自下境界爲緣。生六種麤相。卽分別事識也。如楞伽經云。境界風所動。種種諸識浪等。此之謂也。問。三細屬賴耶。六麤屬意識。何故不說末那識耶。答。有二義意。一前既說賴耶。末那必執相應。故不別說。故瑜伽云。賴耶識起。必二識相應。故又由意識緣外境時。必內依末那爲染汗根。方得生起。是故次說六麤。必內依末那。故亦不別說。二以義不便。故略不說之。不便相者。以無明住地動本靜心。令起和合成梨耶。末那既無此義。故前三細中略不說。又由外境牽起事識。末那無緣外境義。故六麤。

中亦略不說。亦可計內為我。屬前三細。計外為我所。屬後六麤。故略不論也。楞伽中亦同此說。故彼經云。大慧。略說有三種識。廣說有八相。何等為三。謂真識。現識。分別事識。乃至廣說。經中現識。即是三細中現相也。分別事識。即是下六麤也。所以知者。彼經下釋。分別事識中。乃云。攀緣外境界起於事識等。故知事識非是末那。此論下文並亦同此。宜可記之。釋文中有二。謂總標別釋。以有境界緣。故復生六種相。云何為六。

起信論義記卷四

五

有三對。謂初二為一對。謂事識中細惑。執境法為實。故六染中同是法執。地上菩薩所斷。亦入下五意內攝。以有依止義。故次二為一對。謂事識中麤惑。於前實境上復起貪瞋等惑。即是下入五意後。別明意識。取著轉深計。我我所等。六染中二乘等所斷也。後二為一對。謂依惑造業。苦報長淪也。一者智相。依於境界心起。分別愛與不愛故。初言智相者。謂於前現識所現相上。不了自心現故。始起慧數。分別染淨。執有定性。故云依於境界。乃至不愛故也。

二者相續相。依於智故。生其苦樂覺心。起念相應。不斷故。

二相續中。依於智者。明起所依。謂依前分別愛境。起樂覺受。不愛境起苦受。數數起念。相續現前。此明自相續也。又能起惑潤業。引持生死。即令他相續。故下文云。住持苦樂等也。故云生其乃至不斷故也。

三者執取相。依於相續緣念境界。住持苦樂。心起著故。

三執取相者。謂於前苦樂等境。不了虛無。深起取著。故下文云。即此相續識。依諸凡夫。取著轉深計。我我所等也。言依於相續。乃至苦樂者。是前相續相也。心起著者。是此執取相也。

起信論義記卷四

六

四者計名字相。依於妄執。分別假名言相故。

四計名字相者。依前顛倒所執相上。更立名言。是分別故。楞伽云。相名常相隨。而生諸妄想。故云依於妄執等也。上來起惑。自下造業。感報。

五者起業相。依於名字。尋名取著。造種種業故。

五起業者。謂著相計名。依此麤惑。發動身口。造種種業。即苦因也。

六者業繫苦相以依業受果不自在故。

六業繫苦者業用已成招果必然循環諸道生死

長縛故云依業受果不自在也。上來末相竟。

當知無明能生一切染法以一切染法皆是不覺相故。

第三結末歸本如前三細六塵總攝一切染法皆

因根本無明不了真如而起故云當知無明能生

一切染法也。自下釋所以疑云染法多種差別不

同如何根本唯一無明釋云染法雖多皆是無明

起信論義記卷四

七

之氣悉不覺之差別相故不異不覺也。故云以一

切染法皆是不覺相也。上來總釋不覺義即約染

法辨心生滅竟。

△自下第三明染淨同異之相於中有三。初總標次

列名。後廣辨。

復次覺與不覺有二種相。云何為二。一者同相。二者

異相。

辨中初同。後異。同中三。初喻。次合。後引證。

言同相者譬如種種瓦器皆同微塵性相。

初言同相者染淨二法同以真如為體真如以此

二法為相。故云同性相。種種瓦器譬染淨法也。皆

大乘起信論義記 卷四

同塵性者器以塵為性也。塵以器為相。故云微塵性相也。

如是無漏無明種種業幻皆同真如性相。

合中言無漏者始本二覺也。無明者本末不覺也。

此二皆有業用顯現而非實有。故云業幻。此等合

種種器也。皆同真如性相者。以動真如門作此生

滅門中染淨二法更無別體。故云性也。真如亦以

此二法為相。淨相可知。其染相者下文云但以無

明而熏習故即有染相。

起信論義記卷四

八

是故脩多羅中依於此真如義故說一切眾生本來

常住入於涅槃。菩提之法非可修相非可作相。畢竟

無得。

引證中依於此義乃至涅槃者依此同相門如上

本末不覺本來即真如。故說一切眾生性自涅槃

不更滅度。故經云一切眾生即涅槃相不復更滅

言菩提之法乃至無得者依此同相門如上始本

二覺即是真如。故諸佛菩提非修得也。又前約不

覺即如故眾生舊來入涅槃。今約覺亦即真。故諸

佛菩提無新得也。言非可修相者望前涅槃非是

四五

所作故。畢竟無得者。此之二果。即性淨本有。故無得也。

亦無色相可見。而有見色相者。唯是隨染業幻所作。非是智色不空之性。以智相無可見故。

此釋伏疑。疑云。若眾生已入本來涅槃。更無新滅。即已同諸佛。何故不能現報化等色身耶。釋云。法性自體本無色相可見。如何使現色等耶。故云亦無色相可見。又疑云。若以法性非是色相可見。法故不現二色者。諸佛何故現報化等種種色耶。釋云。彼見諸佛種種色等者。並是隨眾生染幻心中。

起信論義記卷四

九

變異顯現。屬後異相門。非此同相門中本覺智內。有此色礙不空之性也。又亦可本覺不空恆沙德中。亦無此色相。故云而見色相。乃至不空之性也。何以得知彼法體中無色相者。釋云。以本覺智相。非是可見之法故也。

言異相者。如種種瓦器。各各不同。如是無漏無明。隨染幻差別。性染幻差別故。

異相中。先喻後合。合中隨染幻差別者。是無漏法也。性染幻差別者。是無明法也。以彼無明迷平等理。是故其性自是差別。故下文云。如是無明自性。

差別故也。諸無漏法。順平等性。直論其性。則無差別。但隨染法。差別相故。說無漏法。有差別耳。如下文中對業識等差別染法。故說本覺恆沙性德。又由對治彼染法。差別。故成始覺萬德。差別也。如是染淨。皆是真如隨緣顯現。似有而無體。故通名幻也。上來染淨不同。釋心生滅竟。

△自下第二釋。上立義分中。因緣二字。於中有二。初明生滅因緣義。後從無明所起識。下顯所依因緣體。前中有二。初總標。後別釋。

復次生滅因緣者。所謂眾生依心意意識轉故。

起信論義記卷四

十

標中言。因緣者。黎耶心體。不守自性。是生滅因。根本無明熏動心體。是生滅緣。又復無明住地。諸染根本。是生滅因。外妄境界。動起識浪。是生滅緣。依是二義。以顯因緣。諸識生滅相集而生。故名眾生。而無別體。唯依心體。故言依心。即是黎耶自相心也。能依眾生。是意識。依心體起。故云轉。轉者起也。

此義云何。

別釋中。初問此心作眾生義云何也。

△下別顯示。於中有三。先釋所依心。次釋意轉。後釋

意識轉。

以依阿黎耶識說有無明。

初中言阿黎耶者是上所說心即是生滅之因。有無明者於黎耶識二義中。此是不覺義。即生滅之緣。欲明依此因緣意識轉。故言以依等也。上總中略標其因。故但言依心。此別釋中具顯因緣。故說依心有無明也。問。上說依覺有不覺。由此不覺力。故動彼心體。今起滅和合。方有黎耶業識等。何故此中說依黎耶有無明乎。答。此有三釋。一由黎耶有二義。故謂由無明動真心成黎耶。又即此黎

起信論義記卷四

十一

耶還與彼無明為依。以不相離。故何者。謂依迷起。似。故即動真心起業識。迷似為實。故即依黎耶而有無明也。二云黎耶有二義。謂覺不覺。前別就其本說。依覺有不覺。今就末位論。故云依黎耶有無明也。此即二義中不覺義。在黎耶中。故說依也。三云此中正意。唯取真心隨緣之義。此隨緣義。難名目。故或就未起說。依真如有無明。或就已起說。依黎耶有無明。然此二名。方盡其義。故文前後綺互言耳。

△次釋意轉。於中有三。初略明。次廣辨。後結歸心。

不覺而起。能見。能現。能取境界。起念相續。故說為意。

初中即明五種識相。不覺而起者。所依心體。由無明熏舉體而動。即是業識也。前依黎耶有無明。即依似起迷。今熏淨心成黎耶。即依迷起。似此二義。一時說有前後耳。言能見者。即彼心體轉成能見。是轉識也。能現者。即彼心體復成能現。即是現識。能取境界者。能取現識所現境界。是為智識。起念相續者。於所取境起諸麤念。是相續識。依此五義。次第轉成依止。依止此義。而生意識等。故說為意。故攝論云。意以能生依止為義也。

起信論義記卷四

十二

△此下第二廣釋。於中二。初標。次釋。

此意復有五種名。云何為五。

釋中五意。即為五段。各有標釋。

一者名為業識。謂無明力不覺心動故。

初中言無明力者。謂根本無明。即所依緣也。明心

不自起。起必由緣。不覺心動者。正明起相。釋成業

義。起動義是業義故。

二者名為轉識。依於動心能見相故。

第二轉識中言。依動能見者。依前業識之動。轉成

能見之相。轉識有二。若就無明所動。轉成能見者。

在本識中。如其境界所動轉成能見者在事識中。此中轉相約初義也。

三者名為現識。所謂能現一切境界。猶如明鏡現於色像。現識亦爾。隨其五塵對至即現。無有前後。以一切時任運而起。常在前故。

第三現識中初法次喻後合。言能現一切境界者。依前轉識之見起。此能現之功。故現妄境界。以其心體與無明合熏習力。故現於種種無邊境界。故也。合中言五塵者。且舉麤顯以合色像。而實通現一切境界。故上法說中云一切也。若依瑜伽論中。

起信論義記卷四

三

則現五根種子及器世間等。今此論中偏就五塵者。以此約牽起分別事識義。故作是說也。任運而起者。非如六七識有時斷滅。故簡異彼也。常在前者。為諸法本。故明此識在諸法之先。以是諸法所依。故此揀異末那識也。

四者名為智識。謂分別染淨法故。

第四智識者。是事識內細分別。謂不了前心所現境。故起染淨微細分別。故云智也。

五者名為相續識。以念相應不斷故。住持過去無量世等善惡之業。令不失故。復能成熟現在未來苦樂

等報無差違故。能令現在已經之事。忽然而念。未來之事。不覺妄慮。

第五相續者。亦是事識中細分前六相中相續相也。以念相應不斷者。法執相應得長相續。此約自體不斷。釋相續義也。住持已下有二釋。一但屬此相續識。以約其功能。釋相續義故。以此識能起潤業煩惱。能引持過去無明所發諸行善惡業種。令成堪任成果之有。若無惑潤業種。焦亡。故云住持。乃至不失也。此則引生令熟。又復能起潤生煩惱。能使已熟之業。感報相應。故言成熟無差違也。如

起信論義記卷四

四

是三世因果流轉。連持不絕。功由意識。以是義故名相續識。次言念已。逕乃至妄慮者。顯此識用麤分別相不同。智識微細分別故也。二又總辨前五意功能。初住持業果。是前三細功能屬梨耶。後念已未之境。是後二功能屬事識細分也。

△第三結依心中有二。先正結屬心。後此義云何下。釋疑廣辨。

是故三界虛偽。唯心所作。離心則無六塵境界。

初中先順結三界。後返結六塵。前中言是故者。是前一心隨無明動作五種識故。故說三界唯心轉

也。此心隨熏現似曰虛。隱其虛體。詐現實狀曰偽。虛偽之狀雖有種種。然窮其因緣。唯心作也。十地經中亦同此說。離彼現識則無塵境。反驗六塵唯是一心。故云離心則無等也。

△釋疑中有三。初問。次答。後當知下結也。

此義云何。

問意云。現有塵境。云何唯心。

以一切法皆從心起。妄念而生。一切分別。卽分別自心。心不見心。無相可得。

答云。以一切法皆是此心隨熏所起。更無異體。故

起信論義記卷四

五

說唯心疑云。何以此心作諸法耶。釋云。由妄念熏。故生起諸法。故云妄念而生也。又亦可疑云。法既唯心。我何不見。而我所見。唯是異心。釋云。言異心者。是汝妄念分別而作。故云妄念生也。卽分別自心者。既境唯現識。無外實法。是故分別。但分別自心。卽顯無塵。唯識義也。心不見心者。既塵無相。識不自緣。是故無塵。識不生也。攝論云。無有少法能取少法。故也。能所皆寂。故云無相可得也。中邊論偈云。由依唯識。故境無體。義成。以塵無有。故本識則不生。此中分別自心者。卽依唯識。以遣於塵。與

中邊論上半偈同。心不見心者。依無塵。以遣識。與中邊下半偈同。此等約行說。故遣依他性也。故瑜伽論云。問。諸修觀行者。見徧計所執。無相時。當言入何等性。答。入圓成實性。問。入圓成實性時。當言遣何等性。答。遣依他起性。以此當知。唯識觀成。則無有識。楞伽亦云。無心之心量。我說爲心量。此之謂也。若依此論。無明動真如。成生滅緣起。無明風滅。識浪卽止。唯是真如平等平等也。

當知世間一切境界。皆依眾生無明妄心而得住持。是故一切法如鏡中像。無體可得。唯心虛妄。以心生則種種法生。心滅則種種法滅。故

起信論義記卷四

五

結中有四。初卽結相屬心。二是故下舉喻。以況三。唯心下一句。釋外伏疑。四以心生下。反驗唯心顯境成妄。前中無明者。根本無明也。妄心者。業識等也。以世間一切諸境。依此而成。謂卽現識等也。若無明未盡。已還。此識住持境界不息。故云住持等也。喻中言無體可得者。示此境界離心之外。無體可得也。又卽是心故。復無體也。如鏡外無影。鏡內復無體。故也。釋疑中疑云。既其無體。何以宛然顯現。釋云。此並是真心之上。虛妄顯現。何處有體

而可得耶。反驗中疑云。何以得知心上顯現。釋云。以心生則種種法生等。故知也。此中以無明力不覺心動。乃至能現一切境等。故言心生則種種法生也。此則心隨熏動。故云生也。若無明滅。境界隨滅。諸識分別皆滅。無餘。故言心滅則種種法滅。此則心源還淨。故云滅也。既心隨不覺妄現諸境。即驗諸境唯心無體也。問。上說生滅。結過屬無明。此文辨因緣。云何結屬心。答。前以無明動彼靜心。令其生滅。故此生滅。功在無明。今此因緣和合道理。成辦諸法。無性義顯。不住義彰。故就和合結屬於

起信論義記卷四

七

心也。

復次言意識者。即此相續識。依諸凡夫。取著轉深。計我我所。種種妄執。隨事攀緣。分別六塵。名為意識。亦名分離識。又復說名分別事識。此識依見愛煩惱增長義故。

釋意識中。初標後釋。釋中有五。初約人辨麤。二計我下。出其惑體。三隨事下。明執所依緣。四名為下。制立其名。五此識下。明識起所依。初中言。即此相續識等者。明此生起識麤細雖殊。向是一識。更無別體。故即指前第五識也。但前就細分法。執分別

相應。依止義門。則說為意。此中約其能起見愛麤惑。相應從前起門。說名意識。謂意之識。故名意識也。依諸凡夫者。簡非聖人意識也。以前智識及相續識。通在二乘及地前等菩薩所起故。故今約凡顯其麤也。取著轉深者。以無對治故。追著妄境。轉極麤現。故云深也。惑體中非直心外計境為麤。亦復於身計我於塵計所。或執即蘊。或執離蘊等。種種妄計。此顯計我之相。所依緣者。謂但攀於倒境之事。不了正理。故云隨事等也。名意識者。此論就一意識義。故不別出五識。但說意識分別六塵。亦

起信論義記卷四

六

名分離者。依於六根。別取六塵。故云分離也。又能分別去來內外種種事相。故復說為分別事識也。下明識起所依者。見謂見一處住地。即見道惑也。愛謂欲色有三愛。即修道惑也。以此見修二惑。熏於本識。令變生此分別事識。故云增長也。上六麤中。執取計名及起業相。並相從入。此意識中。及後六染中。執相應染。亦入此攝。上來廣明生滅因緣義竟。

△自下第二重顯所依因緣體相。於中有二。初略明緣起甚深。後所謂心性下廣顯緣起差別之義。初

中二。先標歎甚深。後何以釋深所以。

依無明熏習所起識者。非凡夫能知。亦非二乘智慧所覺。謂依菩薩從初正信發心觀察。若證法身得少分知。乃至菩薩究竟地。不能盡知。唯佛窮了。

初中言無明熏習所起識者。牒上所說依根本無明起彼靜心成業等識也。下正歎甚深。於中初凡小非分。次菩薩分知。後唯佛窮了。以彼二乘但覺四住。不了無明。故此無明所起之識。非其境也。菩薩從初正信等者。十信之初。創發心時。即觀本識自性緣起因果之體。得成正信。故攝論中約彼本

起信論義記卷四

九

識說云。菩薩初起。應先觀諸法如實。因緣此之謂也。三賢位中。意言比觀。故云觀察。地上證之未窮。故云少分。以其但覺住相。不覺生相。故如來四相俱了。故得窮源也。

何以故。是心從本已來。自性清淨。而有無明。為無明所染。有其染心。雖有染心。而常恆不變。是故此義唯佛能知。

次釋深所以。先責意云。緣起妙理。貫通凡聖。何故說見。唯在果人。答中三。初即淨常染。二雖有染心。下即染常淨。三是故下。結成難測。故唯佛知。前中

三句。初緣起體。即因也。次發緣起之由。即緣也。後顯緣起之相。即不染而染也。雖有下。釋緣起甚深義。即染而不染也。勝鬘經云。自性清淨心。難可了知。彼心為煩惱所染。亦難了知。乃至結云。唯佛能知。楞伽經中亦同此說。故彼經云。如來藏是清淨相。客塵煩惱垢染不淨。乃至廣說。下結云。我今與汝及諸菩薩甚深智者。能了別也。

△第二廣顯緣起差別相。內有二。初顯前緣起體相。二不了一法義者。下更重料揀。初中有三。所謂心性常無念。故名為不變。

起信論義記卷四

十

初釋上不變之義。雖舉體動。而本來靜。故云常無念。顯上緣起因體也。

以不達一法界故。心不相應。忽然念起。名為無明。二顯上無明緣起之由也。亦釋上無明得起所由。以不了真如平等一義。故心不相應。忽然念動。名為無明。此顯根本無明最極微細。未有能所。王數差別。即心之惑。故云不相應。非同心。王心所相應也。唯此無明為染法之源。最極微細。更無染法能為此本。故云忽然念起也。如瓔珞本業經云。四住地前更無法起。故名無始無明住地。是則明其無

明之前無別有法為始集之本故云無始。即是此論忽然義也。此約麤細相依之門說為無前亦言忽然。非約時節以說忽然。以起無初故也。

△自下第三顯上緣起相。謂有其染心之句也。於中有三。謂標問別解。

染心者有六種。云何為六。

別解中六染。即是上意識及五種意。但前明依因緣生起次第義。故從細至麤說。今欲辨治斷次第。故從麤至細說。六中各二。初障後治。

一者執相應染。依二乘解脫及信相應地遠離故。

起信論義記卷四

三

初執相應染者。是六麤中執取相及計名字相。亦是上意識見愛煩惱所增長義。亦是上四相中麤分別執著相也。但麤心外執。與境相應。汙其淨行。故云染也。若二乘人至無學位。見修煩惱究竟離也。信相應者。十解已去。信根成就。無有退失。名信相應。故地論中地前總名信行地菩薩。無著論中亦同此說也。此菩薩得人空。見修煩惱不得現行。故云遠離。非約隨眠以畱惑故。故攝論云。若不斷上心。則不異凡夫。若不畱種子。則不異二乘。又二意畱惑。為自他也。此約終教說。若約始教。初地已

上方說畱惑如餘論說。今此菩薩非直斷四住人執。亦分斷無明住地。故此論下文云。不了一法界義者。從信相應地觀察學斷故。今但為顯人我麤執。故不論彼也。

二者不斷相應染。依信相應地修學方便。漸漸能捨得淨心地究竟離故。

二不斷相應者。五意中名相續識。六麤中名相續相。但法執相續生起不斷。不斷即是相續名也。從十解已去。修唯識觀。尋思方便。乃至初地證三無性。徧滿真如。法執分別不得現行。故言淨心地究竟離也。

起信論義記卷四

三

三者分別智相應染。依具戒地漸離。乃至無相方便地究竟離故。

三分別智相應者。是五意中智識。是六麤中智相。以能分別世出世諸法染淨。故云智也。是法執修惑。七地已還有出入觀異。故於境界有微細分別。然地地分除。故云漸離。八地已去。無出觀外緣境。故於七地盡此惑也。故云無相方便地究竟離也。以二地三聚戒具。故云具戒地。以七地於無相觀有加行方便之功用。故云無相方便地。以八地已

去於無相無方便功用故。

四者現色不相應染。依色自在地能離故。

四現色不相應者。是上五意中現識。是上三細中境界相。猶如明鏡現色像等。此依根本無明動令現境也。以八地中得三種世間自在。色性隨心。無有障礙。故云色自在地能離也。以色不自在位。現識不亡。故此位中遣彼相也。

五者能見心不相應染。依心自在地能離故。

五能見心者。五意中轉識。三細中能見相。以根本無明動令能見。上文云。依於動心。成能見故。第九

起信論義記卷四

三

地中善知眾生心行十種稠林。故云心自在。此於他心得自在。又以自得四十無礙智。有礙能緣。永不得起。故云心自在地能離也。

六者根本業不相應染。依菩薩盡地。得入如來地。能離故。

六根本業者。五意中業識。三細中業相。以無明力不覺心動。故菩薩地盡等者。謂十地終心。金剛喻定。無垢地中。微細習氣。心念都盡。故上文云。得見心性。心則常住。故云能離也。

△第二更重料揀中有三。初辨上無明。約治斷料揀。

二釋上相應不相應義。三舉上染心及無明。約境成二礙義。

不了一法界義者。從信相應地。觀察學斷。入淨心地。隨分得離。乃至如來地。能究竟離故。

前中標釋。釋中初麤者。至初地離。後細者。至佛地盡故也。此卽是上染心所依無明住地。能染真如。成染心故。上云。破和合識者。滅無明故。滅相續心者。斷染心故。今無明與染心。雖說有前後。然治滅並一時也。

言相應義者。謂心念法異。依染淨差別。而知相緣相同故。不相應義者。謂卽心不覺。常無別異。不同知相緣相故。

起信論義記卷四

五

第二釋相應不相應者。六染中前三是相應心相。應有二釋。一約王數釋。以此三種皆是麤心故。言心念法異者。心謂心王。念法謂心法也。王數不同。故云異也。迦梅延論中。名爲心及心所念法也。依染淨差別者。是所分別境也。知相緣相同者。若心王知染。心法亦同。心王緣淨。心法亦同也。知相卽能知同。緣相卽所緣同。二約心境相應釋。以此三種依境生故。是上文中依境所起六相內攝也。下

文亦云境界滅故相應心滅言心念法異者心謂能緣心法謂所緣法塵異謂心境不同也依染淨乃至同故者謂於染境作染解於淨境作淨解故云同也後三及無明皆名不相應者亦二釋也初約王數釋中云即心不覺常無別異者此顯根本無明動靜心體即此動心是不覺相更無王數之別故云即心不覺常無別異此翻前心念法異也

起信論義記卷四

圭

即心之不覺故云不離非是相應而不離也下文亦云無明滅故不相應心滅二亦約心境釋中言即心不覺等者謂此無明即此染心而無別體不約與外境相應方有此不覺但在本心之上故云即心等也不同知相等者揀前相應也此不相應心既是梨耶識於中不分王數義及不與外境相應義并有覺不覺義等並與諸論相違和會如別記中說

△釋二礙中先標立後重釋

又染心義者名為煩惱礙能障真如根本智故無明

義者名為智礙能障世間自然業智故

前中初惑障後智障言染心者六染心也能障真如根本智者顯其礙義謂照寂妙慧如理之智名根本智即上文智淨相也染心誼動違此寂靜故名染心為煩惱礙以煩惱動故今此且依本末相依門以無明所起染心為煩惱礙能起染心之無明名為智礙不約人法二執以明二礙言無明者根本無明也能障世間業智者顯其礙義謂後得如量智即上不思議業用以無明昏迷無所分別違此智用名為智礙從所障得名

起信論義記卷四

圭

此義云何以依染心能見能現妄取境界違平等性故以一切法常靜無有起相無明不覺妄與法違故不能得隨順世間一切境界種種知故

重釋中先問云既此無明動靜心體成於染心則無明是細應障理智染心是麤應障量智答中先釋煩惱礙言以依染心能見能現者後三細染也妄取境界者通攝前三染心以同依境起故違平等性者釋成礙義以此染心能所差別乖根本智能所平等所以障於理智下釋智礙中言以一切法常靜無有起相者舉無明所迷法性無明不覺

妄與法違者正顯無明違前法性以不了如法寂靜妄有起滅與法乖違故也不能得乃至種種知者以內迷真理識外見塵故於如量之境不能隨順種種知也此正釋障如量智義上來釋生滅因緣竟

△自下第三明生滅相於中有三初標數起問二列名略顯三廣釋其相

復次分別生滅相者有二種云何爲二一者麤與心相應故二者細與心不相應故

言麤與心相應者六染中前三染是心相應其相

起信論義記卷四

末

麤顯經中說爲相生滅也細與心不相應者後三染是心不相應以無心心法麤顯之相其體微細恆流不絕經中說爲流注生滅此依四卷楞伽十卷中云識有二種滅一者相滅二相續滅生住亦如是經中出名不別顯相故今論主約相應不相應義顯其二種麤細之心生滅之相

△釋中有二初約人對顯後辨相所依

又麤中之麤凡夫境界麤中之細及細中之麤菩薩境界細中之細是佛境界

初中對三位人也前三染心俱名爲麤於中初執

相應染復更爲麤故云麤中之麤也三賢位名內凡能覺此染故云凡夫境界又前三麤中後二謂不斷相應染及分別智相應染是麤心之中稍細故云麤中之細也細中之麤者後三染心俱名爲細於中前二謂能見能現是也同是不相應故名爲細形後根本業識故復云麤此是十地已還菩薩位中所知境也細中之細者謂根本業不相應染能所未分行相極細故唯佛能知耳

△自下第二明所依義中二初順辨生緣後逆論滅義

起信論義記卷四

末

此二種生滅依於無明熏習而有所謂依因依緣依因者不覺義故依緣者妄作境界義故

前中亦二初明通緣後顯別因通而言之麤細二識皆依無明住地而起以根本無明動起三細依此三細轉起麤心故以無明通爲其本故云依無明熏習而有也若別而言之依無明因生三細不相應心依境界緣生三麤相應心故云依因乃至妄作境界義故此中文少若具說之各有二因如楞伽云大慧不思議熏及不思議變是現識因取種種塵及無始妄想熏是分別事識因解云不思

議熏者謂無明能熏真如不可熏處而能熏故名
不思議熏又熏即不熏不熏之熏名不思議熏不
思議變者謂真如心受無明熏不可變異而變異
故云不思議變又變即不變不變之變名不思議
變勝鬘中不染而染染而不染難可了知者謂此
不思議也然此熏變甚微且隱故所起現識行相
微細於中亦有轉識業識舉麤兼細故但名現識
即是此不相應心也取種種塵者即是現識所現
種種境界還能動彼心海起諸事識之浪故也無
始妄想熏者即彼和合心海之中妄念習氣無始

起信論義記卷四

无

已來熏習不斷以未曾離念故此塵及念熏動心
海種種識生以妄念及塵麤而且顯故其所起分
別事識行相麤顯成相應心也經中欲明現識依
不思議熏故得生依不思議變故得住事識依境
界得生依心海得住今此論中但說生緣故不論
依住是於細中唯說無明熏麤中單舉境界緣也
若因滅則緣滅因滅故不相應心滅緣滅故相應心
滅問曰若心滅者云何相續若相續者云何說究竟
滅答曰所言滅者唯心相滅非心體滅如風依水而
有動相若水滅者則風相斷絕無所依止以水不滅

風相相續唯風滅故動相隨滅非是水滅無明亦爾
依心體而動若心體滅則眾生斷絕無所依止以體
不滅心得相續唯疑滅故心相隨滅非心智滅

第二逆顯滅義中二初正辨後釋疑前中二先明
通滅謂得對治無明滅時無明所起現識境界亦
隨滅故云因滅則緣滅也二別顯滅中先因滅者
以三細親依無明因生故無明滅時亦隨滅也後
緣滅者以三麤染親依境界緣生故境界滅時亦
隨滅也此依始終起盡道理以明二種生滅之義
非約剎那生滅義也釋疑中先問後答問中言若

起信論義記卷四

幸

心滅云何相續者若境界滅時心體亦滅者無明
三細既其未盡心體已亡更依何法而得相續此
疑相應心若相續云何究竟滅者若言以心體不
滅令無明得相續者心體既其不滅無明則常相
續云何治道得究竟滅也此疑不相應心答中雙
答此二也有法喻合法中總說喻合別說言唯心
相滅非體滅者境界滅時唯心麤相滅非心自體
滅又以無明滅時唯心細相滅亦非心體滅此通
答二問也喻中別顯此二如風依水而動者喻無
明風依心體故有動相此示無明離於心體不能

自現動相也。若水滅乃至無所依止者。此示若境界滅時。令心體亦滅者。則無明風無所動。故業等三細則應斷滅。以水不滅。風相續者。以境界滅時。心體不滅。故無明三細則得長相續。良以無明滅。故境界滅。非以境界滅。故無明滅。由是義。故境界滅時。無明動心三細相續。此答初問。相應心滅義也。唯風滅乃至非水滅者。以無明盡時。業等動相亦隨之滅。非靜心體而亦滅也。此答後問。不相應心滅義。合中次第。合前二種心也。非心智滅者。上文以對不覺。故名爲覺。則一識有二義。今以對癡。

起信論義記卷四

三

古名爲智。則一心有體相。不覺癡相轉滅。成於始覺。本覺智體不滅。與始覺還源。無二無別也。上來釋染淨生滅。因緣相竟。

大乘起信論義記卷四

大乘起信論義記卷五

唐京兆府魏國西寺沙門釋法藏撰

△自下第二明染淨互熏相生不斷。卽顯上總中能生一切法義也。於中有四。初舉數總標。二列染淨法名。三廣釋染淨熏習之義。四明染淨盡不盡義。復次有四種法。熏習義。故染法淨法起不斷絕。初中由此染淨相資。故得起不斷也。

云何爲四。一者淨法名爲眞如。二者一切染因名爲無明。三者妄心名爲業識。四者妄境界所謂六塵。

第二中言淨法名眞如者。此是生滅門中眞如。以

起信論義記卷五

一

三義。故云淨法。一約體本來淨。故二約體相。以內熏。故令返染。成於始淨。故梁攝論云。能成立者。謂眞如。十種功德法。所成立者。謂十種新生正行也。三約用熏。故應機成淨緣也。染因名無明者。謂六染及九相等。皆因無明而有也。妄心通事識及業識。今據其本。故但言業識也。妄境謂六塵者。謂事識所緣之境。此三皆是染法。由此染法自性差別。仗託因緣。故具說三種淨法對染。雖成熏義。然其體用竟未曾別。故但明一種。

△廣釋中二。先總後別。

熏習義者如世間衣服實無於香。若人以香而熏習故。則有香氣。此亦如是。真如淨法實無於染。但以無明而熏習故。則有染相。無明染法實無淨業。但以真如而熏習故。則有淨用。

總中二。先喻後合。合中二。謂染淨熏也。言熏故有染相者。顯真無相。隨熏現相。又顯妄法無體。故但云相。又當相自無返流之用。故云相不云用也。此約隨流生滅門說。此釋經中如來藏為惡習所熏等。二有淨用者。此是生滅門中本覺真如。故有熏義。真如門中則無此義。由此本覺內熏不覺令成。

起信論疏卷五

十一

願求返流順真故。云用也。此釋經中由有如來藏。故能厭生死苦樂求涅槃也。涅槃經云。闍提之人。未來佛性力故。還生善根。彼言佛性力者。即此本覺內熏之力耳。良以一識含此二義。更互相熏。徧生染淨故也。此中佛者是覺性者。是本故名佛性。為本覺也。

△自下第二別釋中二。先染後淨。染中亦二。先略後廣。汎論熏習有二種。一習熏。謂熏心體成染淨等。二資熏。謂現行心境及諸惑相資等。云何熏習起染法不斷。所謂以依真如法故。有於無

明。以有無明染法。因故即熏習真如。以熏習故。則有妄心。以有妄心。即熏習無明。不了真如法故。不覺念起。現妄境界。以有妄境界染法緣故。即熏習妄心。令其念著。造種種業。受於一切身心等苦。

初中言依真如有無明者。是舉能熏之法所熏之法體也。又亦可此中但舉能熏無明。然必依真。故約本舉也。以有無明乃至熏真如者。謂根本無明熏習義也。以熏習故有妄心者。依無明熏動真如。有業識心也。以此妄心還資熏無明。增其不了。令其轉成轉識。及現識。故云不覺念起。現妄境界故。

起信論疏卷五

十一

以此境界還熏動心海。起諸識浪。緣念彼境。即起事識也。上六麤中初二名念中二名著。後二名同此也。謂依惑造業。依業受苦報。

△自下廣釋。即明前三種。從後向前次第說也。此妄境界熏習義。則有二種。云何為二。一者增長念熏習。二者增長取熏習。

先明境界熏動妄心。增長念者。謂由境界力。增長事識中智相。相續相法。執分別念也。增長取者。增長事識中執取相計名字相。謂人我見愛煩惱也。妄心熏習義有二種。云何為二。一者業識根本熏習。

能受阿羅漢辟支佛一切菩薩生滅苦故。二者增長分別事識熏習。能受凡夫業繫苦故。

妄心熏中業識根本熏習者。以此業識能資熏住地無明。迷於無相。能起轉相現相等相續。令彼三乘人。雖出三界。離事識分段麤苦。猶受梨耶變易行苦。然此細苦。無始來有。但為揀細異麤。故約已離麤苦時。相顯處說。事識熏者。以此事識能資熏起時無明。起見愛麤。或發動身口造種種業。受凡夫分段苦也。

無明熏習義有二種。云何為二。一者根本熏習。以能成就業識義故。二者所起見愛熏習。以能成就分別事識義故。

起信論義記卷五

四

無明熏習中根本熏習者。謂根本不覺熏動真如成業等諸識。但今舉初故。云業識也。所起見愛熏者。謂枝末不覺熏習。心體成分別事識。上文云此識依見愛煩惱增長義故。但末從本生。故云所起也。勝鬘中說無明住地。能起一切四住煩惱也。△次明淨熏於中有二。先問後答。答中亦二。先略後廣。

云何熏習起淨法不斷。所謂以有真如法故。能熏習

無明。以熏習因緣力故。則令妄心厭生死苦。樂求涅槃。以此妄心有厭求因緣。故即熏習真如。自信己性。知心妄動。無前境界。修遠離法。以如實知無前境界。故種種方便。起隨順行。不取不念。乃至久遠熏習力。故無明則滅。以無明滅。故心無有起。以無起。故境界隨滅。以因緣俱滅。故心相皆盡。名得涅槃。成自然業。前中亦二。初正明熏習。後自信己性。下辨其功能。前中二。先明真如內熏。無明令成淨業。後即此淨用返熏真如。增其勢力。前即本熏。後即新熏。文處可見也。功能中因果分二。因中自信己性者。十信

起信論義記卷五

五

位中信也。知心妄動。下三賢位中修也。知心妄動。無前境界者。是解也。修遠離法者。是依解成行。謂尋思等觀。唯識無塵等行也。言以如實知無境者。是初地見道證唯識理。異前比觀。故云如實知也。種種下乃至久遠熏習力者。是明十地修道位中。廣修萬行。巧顯真如也。不取者。所取無相。不念者。能念不生。久遠者。三祇熏故也。自下明果於中有二。初滅惑。後證理。前中無明滅者。根本無明盡也。以無明滅。心無起者。妄心盡也。以無起。境界滅者。妄境滅也。即翻前三種染法也。以因緣下乃至自

然業者明證法德。因謂無明緣謂妄境。心相謂染心。此並盡故。心體轉依。名得涅槃。起不思議業用。名自然業也。

△自下廣中二。先明妄心熏習。後顯真如熏習。

妄心熏習義有二種。云何為二。一者分別事識熏習。依諸凡夫二乘人等。厭生死苦。隨力所能。以漸趣向無上道故。二者意熏習。謂諸菩薩發心勇猛。速趣涅槃故。

前中標釋。釋中分別事識。即是上意識也。以此識不知諸塵。唯是識故。執心外實有境界。凡夫二乘

起信論義記卷五

六

雖有發心。趣向解脫。而猶計有生死。可厭涅槃。可欣。不了唯心道理。仍復由此作意力故。久後還得菩提。故云分別事識熏習。乃至漸向無上道故。意熏習者。若就本而言。名為業識。通而論之。即前五種意也。以諸菩薩知一切法。唯是識量。捨彼事識外。計分別。既了唯心。趣理速疾。異前漸悟。故云乃至速趣涅槃也。問。此中妄心。既並熏習。真如起返流行。意熏既屬。黎耶如何能各自發心修行。答。前凡夫二乘。不覺黎耶。但依分別事識。資持力故。而發心修行。以不達本故。向大菩提。疏而且遠。故云

漸也。此菩薩既了黎耶本識。即依此識。資持力。方得發心修行。以了本故。向大菩提。親而且近。故云速也。此約所依相。資辨熏。非各自發心等。此如下文證發心中說。

△真如熏習中有三。初標數。次列名。謂內熏外緣也。三辨相。於中有二。先別釋。後合明。前中亦二。先體相。後用大。前中亦二。初正顯。後除疑。

真如熏習義有二種。云何為二。一者自體相熏習。二者用熏習。自體相熏習者。從無始世來。具無漏法。備有不思議業。作境界之性。依此二義。恆常熏習。以有

起信論義記卷五

七

力故。能令眾生厭生死苦。樂求涅槃。自信己身有真如法。發心修行。

前中先辨熏習。言從無始。乃至不思業者。不空本覺。名無漏法。此法真熏眾生。非物能了。故云不思業也。此中業者。是真熏作用也。作境界性者。明非直熏彼妄心。令其厭求。成能觀智。亦乃與其觀智作所觀境界也。以此二法等者。下顯熏功能。謂此心境二法。亦可此體相二法。真熏眾生有力。故令起厭求等行。自信等者。明依熏起修行之相也。

△釋疑中二。先問。後答。

問曰。若如是義者。一切眾生悉有真如等皆熏習。云何有信無信。無量前後差別。皆應一時自知有真如法勤修方便等入涅槃。

問中初約現在信心有無。後約未來信心前後。內熏既齊。何得如是。皆應一時下結成難。此則執別疑通難。

答曰。真如本一。而有無量無邊無明。從本已來自性差別。厚薄不同。故過恆沙等上煩惱。依無明起差別。我見愛染煩惱。依無明起差別。如是一切煩惱。依於無明所起。前後無量差別。唯如來能知故。又諸佛法

起信論義記卷五

本

有因有緣。因緣具足。乃得成辦。如木中火性。是火正。因若無人。知不假方便。能自燒木。無有是處。眾生亦爾。雖有正因熏習之力。若不遇諸佛菩薩善知識等。以之為緣。能自斷煩惱。入涅槃者。則無是處。若雖有外緣之力。而內淨法。未有熏習力者。亦不能究竟厭生死苦樂。求涅槃。若因緣具足者。所謂自有熏習之力。又為諸佛菩薩等慈悲願護。故能起厭苦之心。信有涅槃。修習善根。以修善根成熟。故則值諸佛菩薩示教利喜。乃能進趣向涅槃道。

答中二。初一句通體明。內熏不無。後明染淨賴緣。

顯成前後。此文有二。初約染惑對緣起。有厚薄。後約淨法賴緣。前後差異。前中言而有無量。乃至不同者。謂即根本無明住地。本來自性差別。隨人厚薄。厚者不信。薄者有信。前後亦爾。非彼內熏使之然也。過恆沙上煩惱。依無明起差別者。是從無明所起。迷諸法門事中。無所知障。中麤分攝也。我見愛染煩惱者。是無明所起。四住煩惱。煩惱障攝也。如是下雙結。於前二種煩惱。皆依根本無明所起。由是義故。前後非一。如此惑性差別。無量前後。難知。故唯佛能了。下明淨法約緣。故有前後者。若

起信論義記卷五

九

獨內因。不假外緣。可如所責。然今外假用熏。及內正因。方得成辦。故致前後不可一時也。是故上開二熏習。不云一也。於中法喻合。法中但明因緣具成。得略無不具失。喻中偏明不具失。略無具緣得合。中雙明二義。法喻可知。合中眾生合前木也。正。因合火性。若不遇諸佛菩薩等。合若無人知等也。能自斷下。合能自燒。無有是處。此顯闕緣之失也。若雖有下。明闕因不成。謂無明厚重之流。雖本覺內熏。然未有力。故是故雖遇善友外緣之力。而亦不能令其得道也。此即明因緣互闕之失。若因緣

具下明性用相應之得於中二初辨具緣後能起下明熏益益中二先明自分以修善根下明勝進也示其義教其行得義利行成喜故也

△就用熏中二初指事總標後如是外緣下約緣別顯別顯中三謂標列釋

用熏習者即是眾生外緣之力如是外緣有無量義略說二種云何為二一者差別緣二者平等緣

列中言差別緣者為於凡小事識熏習而作於緣謂現形不同故云也可與差別機為緣故也謂三賢已上乃至諸佛能作此緣平等緣者為諸菩

起信論義記卷五

十

薩業識熏習而作於緣謂唯現佛身平等無二故云也可與平等心機為緣故也謂初地已上乃至諸佛要依同體智力能作此緣

△釋中二緣即為二分初中有二先總後別

差別緣者此人依於諸佛菩薩等從初發意始求道時乃至得佛於中若見若念或為眷屬父母諸親或為給使或為知友或為怨家或起四攝乃至一切所作無量行緣以起大悲熏習之力能令眾生增長善根若見若聞得利益故

總中亦二初明感用因後或為眷屬下正明用相

前中言此人者機欲之人諸佛菩薩者出外緣體從初發意下明能感緣機修行時也若見若念者正明行者之心感用器也謂見其身形念其功德也用相中二初正明差別之用二以起大悲下辨用之益前中二初五句開總成別後乃至下攝別成總五句中一慈愛以攝生二居卑以引物三同類以勸發四怖之以入道五直以四法攝令修益文可知

此緣有二種云何為二一者近緣速得度故二者遠緣久遠得度故是近遠二緣分別復有二種云何為

起信論義記卷五

十一

二一者增長行緣二者受道緣

別開中有二先就根熟不熟開近遠二緣後就前近遠復各開為二各有標釋後中增長行者謂方便行即自分也受道者謂依前方便正觀相應即勝進也亦可初即四攝利他行後即三空自利行故也

平等緣者一切諸佛菩薩皆願度脫一切眾生自然熏習恆常不捨以同體智力故隨應見聞而現作業所謂眾生依於三昧乃得平等見諸佛故

平等緣中有二先明能作緣者於中願度生者平

等心也。自然等者。常用應機。以同體智力者。釋成常用也。隨應等者。顯其用相。二明對機顯平等義。謂十住已去。諸菩薩等。依三昧力。悉見諸佛身量。平等無有彼此分齊之相。故云平等見也。上來別明體用竟。

此體用熏習。分別復有二種。云何爲二。一者未相應。謂凡夫二乘初發意菩薩等。以意識熏習。依信力。故能修行。未得無分別心。與體相應。故未得自在。業修行與用相應。故二者已相應。謂法身菩薩得無分別心。與諸佛智用相應。唯依法力自然修行。熏習

起信論卷五

圭

真如滅無明故。

第二約人合釋。於中有二。謂標釋。釋中亦二。先明未相應中三。初約位舉人。次辨行劣。凡小意識熏菩薩五意熏。並未契真如。故云依信修行也。後明未相應中二。初言未得無分別心。與體相應者。明無正體智。故未與法身體相應。後以無證真。後得智。故未與應化身用相應也。第二已相應中亦三。先顯人位。謂地上菩薩也。次正辨相應。得無分別心者。謂如理智與體相應也。與佛智用相應者。謂以有如量智。故得然也。後明其行勝。初地上證

真如法而修行。非如前位。但有信力。故云依法力也。自然修行者。八地已去。無功用行也。熏真滅妄。顯行成也。明淨法熏竟。上來初別明。次合釋。總明

第三染淨熏義竟。

復次染法從無始已來。熏習不斷。乃至得佛。後則有斷。淨法熏習。則無有斷。盡於未來。此義云何。以真如法常熏習。故妄心則滅。法身顯現。起用熏習。故無有斷。

第四顯盡不盡義。於中二。初明染法違真。無始有終。後明淨法順理。有始無終。淨法中二。初正顯。後

起信論卷五

圭

釋成。釋成中。以真熏滅妄。淨用無盡。故也。文處可見。上來釋生滅門中能顯義之法竟。

△自下第二釋生滅門中所顯之義大。於中有二。初釋體相二大。後別解用大。前中亦二。初總標二大名。後別釋二大義。義中亦二。

復次真如自體相者。一切凡夫聲聞緣覺菩薩諸佛。無有增減。非前際生。非後際滅。畢竟常恆。

先明體大義。謂人雖就位以分優劣。真體隨人未會增減。故云無增減也。非前乃至常恆者。顯不增減所以也。非前際生。故常。非後際滅。故恆也。凡位

為前際佛果為後際也。

△次釋相大義於中有二。初正明性德。二問答重辨。從本已來。性自滿足。一切功德。所謂自體有大智慧。光明義故。徧照法界義故。真實識知義故。自性清淨。心義故。常樂我淨義故。清涼不變自在義故。具足如是過於恆沙不離不斷不異不思議佛法。乃至滿足無有所少義故。名為如來藏。亦名如來法身。

前中亦二。先明德相。後顯立名。前中三。初總。次別。後結。別中六句。一本覺智明義。二本覺顯照諸法義。三顯照之時無倒義。四性離惑染義。五性德圓

起信論義記卷五

十

備義。六性德無遷義。下結中。謂性德塵沙不離真體。故云不離也。無始相續。故云不斷。亦可謂治道不亡也。與體同味。故云不異。不異而有恆沙之義。故云不思議。唯佛窮達。故云佛法。亦可此是所覺法故也。若此真體無性德者。如來證此不應具德。既證性已。萬德圓滿。即驗真如本具恆沙德也。故云滿足無有所少。下立二名。隱時能出生如來名。如來藏顯時為萬德依止。名為法身。

問曰。上說真如其體平等。離一切相。云何復說體有如是種種功德。答曰。雖實有此諸功德義。而無差別

之相等同一味。唯一真如。此義云何。以無分別。離分別相。是故無二。復以何義得說差別。以依業識生滅相示。此云何示。以一切法本來唯心。實無於念。而有妄心。不覺起念。見諸境界。故說無明。心性不起。即是。大智慧光明義故。若心起見。則有不見之相。心性離見。即是徧照法界義故。若心有動。非真識知。無有自性。非常非樂。非我非淨。熱惱衰變。則不自在。乃至具有過恆沙等妄染之義。對此義故。心性無動。則有過恆沙等諸淨功德相義。示現。若心有起。更見前法可念者。則有所少。如是淨法無量功德。即是一心更無

起信論義記卷五

十一

所念是故滿足。名為法身。如來之藏。

重辨中二。初執體疑相難。後相不違體答。答文有二。初明雖差別而不二。後復以何義下。明雖不二而差別。前中亦二。初明實德雖多。同一如味。次釋成不二。以無分別者。非能分別故。離分別相者。非所分別故。次無能所分別。故無二也。無二而差別中。先略。後廣。略中疑云。既其不二。何以說別。釋云。以依生滅識相。恆沙染法。返此表示真如淨德。恆沙差別。且舉其染本。故但云業識。廣中二。先問對染表示之相。次舉彼染法。一一對顯。以一切法乃

至無念者舉所迷理也。而有妄心等者。依真起妄。謂細麤染心本末不覺也。將欲釋淨。先舉其染。對以顯之。下諸句例然。云何顯者。以心相念起。即是不覺無明。故知心性不起。即是本覺智明。故云大智慧光明義也。若心起見等者。明妄見不周。心性離見等者。顯真照圓。明若心有動。非真識知者。明妄識倒。知返之。即顯真照無倒。無有自性者。明妄染無體。返之。即顯自性清淨心也。非常等者。明妄四失。返之。即顯真如四德。諸惑燒心。是極熱惱。故說真如是清涼也。妄染遷改。是衰變相。即返顯真。

起信論義記卷五

未

如爲不變。以業果繫縛不自在故。即顯真如爲自在也。故上文云清涼不變自在義故也。言乃至具有等者。總舉妄染眾多。翻對此故。心性不動。即有恆沙德相等也。言若心有起。更見前法等者。明妄心外念求之不足。如是淨法等者。明淨德性滿無假外求。結名可知。

△第二用大文有二。初總明。次此用有二下。別釋。復次真如用者。所謂諸佛如來。本在因地。發大慈悲。修諸波羅密。攝化眾生。立大誓願。盡欲度脫等眾生。界亦不限劫數。盡於未來。以取一切眾生如己身故。

而亦不取眾生相。此以何義。謂如實知一切眾生及與己身。真如平等。無別異故。以有如是。大方便智。除滅無明。見本法身。自然而有。不思議業種種之用。即與真如等。徧一切處。又亦無有用相可得。何以故。謂諸佛如來。唯是法身智相之身。第一義諦。無有世諦境界。離於施作。但隨眾生見聞得益。故說爲用。

前中亦二。初對果舉因。二牒因顯果。初中有三。初諸佛乃至化眾生者。舉本正行也。次言立大誓願。乃至盡未來者。舉本大願也。於中初廣大心。次長時心。取一切乃至真如平等者。舉悲智大方便也。

起信論義記卷五

未

亦則不顛倒心。於中取物如己。顯悲深也。亦可釋前得長時所以也。不取物相。明智深也。此以何義者。徵前悲智深所以也。謂如實知下。依真如門。答顯深也。以有如是下。明牒因顯果。於中亦三。初牒前因也。二滅無明見法身者。自利果也。三自然已下。正顯用相。即利他果也。此中三句。初明用甚深。非待作意。如攝論云。如摩尼天鼓。無思成自事等。二即與真如等。徧一切處者。顯用廣大。以稱理之用故。三又亦下。明用而常寂。於中何以故者。責云。佛具三身。何故乃云無有用相。釋云。若廢機感。如

來唯是妙理本智更無應化世諦生滅等相。但隨緣起用。用即無用。如波即水。故用恆寂也。涅槃經云。吾今此身即是法身。梁攝論云。唯如如及如如智。獨存名為法身。故云。謂諸佛如來乃至離於施作也。雖真理妙智本來常湛。而隨機感益。用無邊。即寂而常用。故云。但隨眾生乃至為用。

△別釋用中二。先標後釋。釋中亦二。初正顯用相。後問答釋疑。前中亦二。一直顯其用。二重牒分別。前中二。先明應身後明報身。

此用有二種。云何為二。一者依分別事識。凡夫二乘

起信論義記卷五

末

心所見者。名為應身。以不知轉識現故。見從外來。取色分齊。不能盡知故。

前中言依分別事識者。凡夫二乘未知唯識計有外塵。即是分別事識義。今見佛身。亦謂心外。順彼事識分別計度。故說依分別事識見也。亦可此人唯覺六識。不知彼七八識。故但云依事識也。依此麤識分別佛身。但見應化麤相。不見報身細相。故云名為應身也。以不知轉識現。乃至不能盡知者。釋見麤所以也。迷於唯心。故云從外。不達即色是心。無有分齊。故云取色分齊不能盡知也。問佛身

何故唯眾生識耶。答。眾生真心與諸佛體平等無二。但眾生迷自真理。起於妄念。是時真如但現染相。不顯其用。以彼本覺內熏妄心。故有厭求。有厭求。故真用即現。厭求劣。故用相即麤。厭求漸增。用亦漸細。如是漸漸乃至心源。無明既盡。厭求都息。始覺同本。用還歸體。平等平等。無二無別。未至心源已還。用於識中。隨根顯現。故云識中現也。問。若據此義。用從真起。何故說言轉識現耶。答。轉識即是黎耶中轉相。依此轉相。方起現識。現諸境界。此識即是真妄和合。若隨流生死。即妄有功能。妄雖

起信論義記卷五

九

有功。離真不立。若返流出。纏真有功能。真雖有功。離妄不顯。故就緣起和合識中說其用耳。問。若據此義。乃是眾生自心之中真如之用。云何說言佛報化耶。答。眾生真心。即諸佛體。更無差別。故華嚴經云。若人欲求知。三世一切佛。應當如是觀。心造諸如來。又不增不減。經云。法身即眾生。眾生即法身。法身與眾生。義一名異也。既從法身起報化用。何得不是眾生真心耶。問。義若然者。眾生心佛還自教化眾生。何故說言佛悲願力。答。即此真心是佛悲願。謂無緣大悲及自體無障礙願等。即性起

大用也。問。眾生既無始有心。何不早起化用。令滅無明。答。未有厭求。故問。既元有本覺。何不早熏。令起厭求。答。無明厚薄不同。因緣互闕不等。此如上述。問。若真心即是佛者。何故下文云。從諸波羅密等因生。答。此約本覺隨緣義說。然其始覺覺至心源平等一際。有何差別。上來約終教說。若約始教說者。即以諸佛悲智為增上緣。眾生機感種子為因緣。故託佛本質上。自心變影像。故云。在自識中現也。餘如瑜伽唯識等論說。

二者依於業識。謂諸菩薩從初發意。乃至菩薩究竟

起信論義記卷五

十一

地心所見者。名為報身。身有無量色。色有無量相。相有無量好。所住依果。亦有無量種種莊嚴。隨所示現。即無有邊。不可窮盡。離分齊相。隨其所應。常能住持。不毀不失。如是功德。皆因諸波羅密等無漏行熏。及不思議熏之所成就。具足無量樂相。故說為報身。報身中有三。初約識舉人。二身有無量下。明所見報相。三結果由因。釋顯報名。前中依業識者。十解已去。菩薩能解唯識。無外諸塵。順業識義。以見佛身。故云報身也。所見報相中。二先正。後依。正中身無分齊。故云無量色。依身有相。相亦無邊。依相有

好好亦無盡。然相以表德。令人敬德。以念佛好為嚴身。令人愛樂。欲親近。依報中言無量種種莊嚴者。能依無邊。故所依土田亦復無邊。頗致柯等殊勝之寶。常放光明。無礙校飾。故云種種莊嚴。言隨所示現。乃至離分齊相者。異前化身分齊之色。由此菩薩知分齊。即無分齊。故一一色相皆徧法界。互融無礙。自在難思。故隨其所應。乃至不毀不失者。隨其業行所應感者。即皆常住。非三災等之所能壞也。辨因中如是依正二報無障礙。不思議事。皆因十度深行之熏。及本覺不思議熏。二因所成。

起信論義記卷五

十一

樂相圓備。故名報身。故云如是功德。乃至說為報身。
△第二重分別中。先應後報。
又為凡夫所見者。是其麤色。隨於六道各見不同。種種異類。非受樂相。故說為應身。
應中簡凡異小。如三惡道習見佛如黑象腳等三尺之身。又如提謂等以人天位見佛為樹神及天神身等。準此即六道眾生並見佛不同也。皆非出世相。故非樂也。如二乘人等見佛為出世。是阿羅漢等聖人身。故云凡夫所見乃至應身。

復次初發意菩薩等所見者。以深信真如法故。少分而見。知彼色相莊嚴等事。無來無去。離於分齊。唯依心現。不離真如。然此菩薩猶自分別。以未入法身位故。若得淨心。所見微妙。其用轉勝。乃至菩薩地盡見之究竟。若離業識。則無見相。以諸佛法身。無有彼此色相。迭相見故。

報中簡比異證。於中有二。先明地前所見。後顯地上所見。前中言深信真如法。少分見者。十解菩薩等。依比觀門見真如理。是相似覺。故云少分。異前十信。故復云深。異後真證。故但云信。言知彼色相

起信論義記卷五

三

乃至離於分齊者。以見真如異於凡小。是故得知色相等事。性無分別也。言唯依心現。不離真如者。釋無分別所以也。攝論中地上見報身者。彼據證之相應成就處說。今此地前菩薩少分見者。以知色境。但是現識。不離真如。即無分齊。故得少分見也。既非全見。故不相違。但以異於凡小。心外取境見應化故。故約唯心。少分明見。言此菩薩猶自分別等者。簡異地上也。若得淨心下。顯於地上所見用相。過於地前。故云轉勝。漸漸微細。至金剛後業相都盡。用即歸體。故云見之究竟。以窮其源故。若

離業識。則無見相者。要依業識。乃有轉相及現相故也。以諸佛乃至迭相見。故者。若離業識等。無明即唯是真如。故佛無有此彼分別之見也。

問曰。若諸佛法身。離於色相者。云何能現色相。答曰。即此法身。是色體。故能現於色。所謂從本已來。色心不二。以色性即智。故色體無形。說名智身。以智性即色。故說名法身。徧一切處。所現之色。無有分齊。隨心能示十方世界。無量菩薩。無量報身。無量莊嚴。各各差別。皆無分齊。而不相妨。此非心識分別。能知以真如自在用義故。

起信論義記卷五

三

第二除疑中。二先問後答。答中亦二。先釋法身能現後釋所現之色。前中亦二。先總後所謂。下別別中。本來色心不二者。謂彼所現報化之色。不異法身真心。如波與水。本來無二。言以色性即智等者。明色即心。顯前不二。以色即心。故遂令色相都盡。故就其本。但云智身。智謂本覺心智也。言以智性即色。故說法身徧一切處者。明心即色。顯前不二。如水徧在波中。故也。所現色中。以彼真心無礙。周徧所現之色。亦復圓融自在。無礙。故云所現之色。乃至不相妨礙。於中無量菩薩者。亦是報身作用。

亦可卽是感報身大用之機緣皆能頓赴故也。以
一一諸根皆徧法界然互不相妨。此真如之用。非
妄識能知。故云非心識分別乃至用義故。上來釋
生滅門中法義二章竟。

初釋真如門。次釋生滅門。總是大段第一別釋二
門顯不一義竟。

復次顯示從生滅門卽入真如門。所謂推求五陰色
之與心。六塵境界畢竟無念。以心無形相。十方求之
終不可得。如人迷故。謂東爲西方。實不轉。眾生亦爾。
無明迷故。謂心爲念。心實不動。若能觀察。知心無念。

起信論義記卷五

五

卽得隨順入真如門故。

第二二門相對會相入實顯不異義。於中有三。先
標。次釋。後還總結。標中言推求五陰色之與心者。
色陰是色。餘四是心。釋中先觀色法。言六塵無念
者。境從心起。畢竟無體。離心之外無可念相也。言
以心無形求不得者。非直心外無別色等六塵。就
心內求色等形質亦不可得也。前則所緣無相。此
則能緣不生也。自下觀心法。先喻。後合。合中言心
實不動者。推求動念已滅。未生中無所住。無所住
故。則無有起。故知心性實不動也。若能已下結中。

卽得隨順者是方便觀也。入真如門者正觀也。上
來顯示正義竟。
大乘起信論義記卷五

起信論義記卷五

五

大乘起信論義記卷六

唐京兆府魏國西寺沙門釋法藏撰

△第二對治邪執中有二。初就本總標。二別明障治。對治邪執者。一切邪執。皆依我見。若離於我。則無邪執。

△別中有二。初對治離。後究竟離。前中有三。先標數。次列名。後辨相。

是我見有二種。云何為二。一者人我見。二者法我見。列名中。言人我見者。計有總相主宰。此是佛法內初學大乘人。迷教妄起。非是外道等所起也。法我

起信論義記卷六

十一

見者。計一切法各有體性。即二乘所起也。

△辨相中。先人後法。人我中亦二。總標別解。

人我見者。依諸凡夫。說有五種。云何為五。

別解中。此五種執。何別者。初一約果。餘四通因果。

又初二於空謬執。後三於有倒知。前二中。初一妄

執事。空以為法體。次一妄執法體。唯是空無。執有

三中。初執性德同色心。次執法性本有染。後執染

淨有始終。問此等既並於真如法上計。云何說為

人我執耶。答此有二釋。一云此是初學凡夫有人

我者。作此執。故云人我執也。二云由如來藏中有

二義。一是本覺義。即是當人於上妄計。故云人執。二是理實義。當所觀之法。今據初義。故說人執。於此五中各有三。謂初脩多羅說等為起執緣。二以不知等。正明執相。三云何對治等。辨對治相。

一者聞脩多羅說。如來法身。畢竟寂寞。猶如虛空。以不知為破著。故即謂虛空。是如來性。云何對治。明虛空相。是其妄法體。無不實。以對色。故有。是可見相。令心生滅。以一切色法。本來是心。實無外色。若無外色者。則無虛空之相。所謂一切境界。唯心妄起。故有。若心離於妄動。則一切境界滅。唯一真心。無所不徧。此

起信論義記卷六

十一

謂如來廣大性智。究竟之義。非如虛空相故。

初中執相內言。以不知破著等者。以眾生執佛色

身之礙相。故說法身如空。迷說意故。執同太虛。治

中有二。初明此虛空。是妄非真。後唯一真心下。明

彼法身是真非妄。前中有三。先立。次釋。後結。立中

二。先立情有。後體無不實者。立理無釋。中二。先明

情有。徧計性中相待而有。妄念所緣。故非法身。故

云以對色。故乃至心生滅也。次釋理無。本以待色

為空。今既唯心無色。何得更有於空。故云以一切

色法。乃至虛空之相也。結中二。先結情有。若心離

於下後結理無是真非妄中言唯一真等者。辦法同喻。以周徧如空故。取虛空爲喻。此謂如來等者。簡法異喻。謂是如來本覺性智。豈同太虛虛妄法也。

二者聞脩多羅說。世間諸法畢竟體空。乃至涅槃真如之法。亦畢竟空。從本已來自空。離一切相。以不知爲破著故。卽謂真如涅槃之性。唯是其空。云何對治。明真如法身自體不空。具足無量性功德故。

第二中言。乃至涅槃真如等。畢竟空離一切相者。大品經云。乃至涅槃如幻如夢。若當有法勝涅槃。

起信論義記卷六

五

者。我說亦復如幻如夢也。以不知爲破。情計有故。卽執性德。唯是其無。故云以不知等也。對治可知。三者聞脩多羅說。如來之藏。無有增減。體備一切功德之法。以不解故。卽謂如來之藏。有色心法。自相差別。云何對治。以唯依真如義說故。因生滅染義示現說差別故。

第三中執性德同妄法。對治中言。依真如義說者。二之不二也。因生滅染義示等者。不二之二也。如上文云。以依業識生滅相示等也。

四者聞脩多羅說。一切世間生死染法。皆依如來藏。

而有一切諸法不離真如。以不解故。謂如來藏自體。具有一切世間生死等法。云何對治。以如來藏從本已來。唯有過恆沙等諸淨功德。不離不斷。不異真如義故。以過恆沙等煩惱染法。唯是妄有。性自本無。從無始世來。未曾與如來藏相應故。若如來藏體有妄法。而使證會永息妄者。則無是處故。

第四中以不解隨緣之義。則謂自性有染。治中先奪破。後縱破。以如來藏等者。明淨德妙。有以過恆沙等煩惱等者。明妄染理無。從無始已下。明妄不入真。若如來藏體有妄法等者。此明縱破可知。

起信論義記卷六

四

五者聞脩多羅說。依如來藏故。有生死。依如來藏故。得涅槃。以不解故。謂眾生有始。以見始故。復謂如來所得涅槃。有其終盡。還作眾生。云何對治。以如來藏無前際故。無明之相。亦無有始。若說三界外更有眾生。始起者。卽是外道經說。又如來藏無有後際。諸佛所得涅槃。與之相應。則無後際故。

第五內教中說二法。執中亦執二。治中亦治二。謂生死涅槃也。執中間。依真有妄。便謂真先妄後。故起有始見也。如外道立從冥初生覺等。旣眾生有始。而後依真。故證得涅槃者。還作眾生。以成有始。

之義也。如外道立眾生終盡還歸於冥。名為涅槃。從冥起覺。更作眾生。此亦如是。對治中二。先明法體離始。則顯生死無初。梁攝論云。生死無初也。後明法體離終。則顯涅槃無盡。前中言外道經說者。如仁王經云。若說三界外別有一眾生界者。是外道大有經中說。非七佛說也。

法我見者。依二乘純根故。如來但為說人無我。以說不究竟。見有五陰生滅之法。怖畏生死。妄取涅槃。云何對治。以五陰法自性不生。則無有滅。本來涅槃故。法我見中亦三。初起執之由。二以說不究竟下。次

起信論義記卷六

五

顯其執相。三云何下。顯其對治。文相可見。

復次究竟離妄執者。當知染法淨法皆悉相待。無有自相可說。是故一切法從本已來。非色非心。非智非識。非有非無。畢竟不可說相。而有言說者。當知如來善巧方便。假以言說引導眾生。其旨趣者。皆為離念歸於真如。以念一切法令心生滅。不入實智故。

第二究竟離中有二。初約法明治。二會釋伏疑。前中亦二。初約法總顯。二是故下。舉廣類求。前中言染淨相待。無自相者。中論云。若法因待成。是法還成待。今則無因待。亦無所成法。等準釋可知。相待

無相待。法體本爾。非由悟後方使其然。故云本來等也。智及與識。顯上非心。有之與無。顯上非色。釋疑中疑云。聖者了知諸法離性。不可說相。云何乃有種種言辭。釋云。假言巧引。言不在言。於中有三。初正會伏疑。二其旨趣下。辨定聖意。三以念一切法下。返以釋成。

△第三發趣道相中有二。初總標大意。以顯其名。二別開分別。分別發趣道相者。謂一切諸佛所證之道。一切菩薩發心修行趣向義故。

起信論義記卷六

六

前中言一切諸佛等者。舉所趣之覺道。一切菩薩下。顯能趣之因行。欲明菩薩發心趣向佛所證道。種類不同。故云分別發趣道相也。

△別釋中三初標數。二列名。三辨相。略說發心有三種。云何為三。一者信成就發心。二者解行發心。三者證發心。

列名中。信成就發心者。位在十住兼取十信。十信位中。修習信心成就。發決定心。即入十住。十住初心名發心住。即十信行滿。名信成就。進入十住之初。故云發心。解行發心者。位在十迴向兼取十行。

十行位中能解法空順行十度行成純熟發迴向
心入十向位故云解行發心也。證發心者位在初
地已上乃至十地。前二是相似發心。後一是真實
發心。

△廣辨中辨上三名。卽爲三段。初中亦三。一明信心
成就之行。二顯發心之相。三顯發心利益。初中二
先問後答。

信成就發心者。依何等人。修何等行。得信成就。堪能
發心。

問中三問。一問能修行人。二問所修之行。三得信

起信論義記卷六

七

成就等者。問行成已。堪能發心。

△答中有二。初正答前問。次舉劣顯勝。謂前信滿故
進。後信未成故退也。

所謂依不定聚眾生。有熏習善根力故。信業果報能
起十善。厭生死苦。欲求無上菩提。得值諸佛。親承供
養。修行信心。經一萬劫。信心成就。故諸佛菩薩教令
發心。或以大悲故。能自發心。或因正法欲滅。以護法
因緣。能自發心。如是信心成就。得發心者。入正定聚。
畢竟不退。名住如來種中。正因相應。

正答中二。先答三問。後結成位。依不定聚眾生者。

答初問也。分別三聚。乃有多門。今此文中。直明菩
薩十住已上。決定不退。名正定聚。未入十信。不信
因果。名邪定聚。此二中間。十信位人。欲求大果。而
心未決。或進或退。故本業經中。十信菩薩。如空中
毛。名不定聚。今依此人。明其修行也。有熏習下答
第二問。於中先辨行因。謂有聞熏及本覺內熏之
力。并依前世修善根力。故能信業果。故捨惡從善。
修福德分也。言厭生死苦。求菩提者。成菩提分。及
解脫分善也。得值諸佛。修信心者。明修行緣。謂約
此緣。修十種信心行也。逕一萬劫。下答第三問。於

起信論義記卷六

八

中二。先明時滿行成。後約勝緣。明其發心。前中言
一萬劫者。謂十千劫。修信心成就也。佛菩薩教令
發心等者。謂發十住初心也。如瓔珞本業經云。是
信想菩薩。於十千劫。行十戒法。當入十信心。入初
住位。釋云。此中言入初住位者。謂十住初發心住
位也。以此位。方得不退信心。是故亦名入十信
心。非謂十解以前之十信也。何以知者。仁王經云。
習種性。有十心。已超二乘。一切善地。此習忍。已前
行十善菩薩。有退有進。猶如輕毛。隨風東西。雖以
十千劫行正道。發菩提心。乃當習忍位。以是文證。

故得知也。十種心相及諸委曲。如華嚴疏中說也。勝緣雖多。略舉三種。於中一他力。二自力。亦可同下三心。謂教故得直心。護法故得深心。餘同也。如是信心下。結成位。言入正定。聚不退者。顯於下無失也。謂入十住初發心住位。不墮凡小之地也。言名住如來種。中正因相應者。明於上有得也。謂住習種性位。行順內熏之因。故云正因。又此位已去。定當得果。故云正因。以不更退失故。

若有眾生善根微少。久遠已來煩惱深厚。雖值於佛。亦得供養。然起人天種子。或起二乘種子。設有求大

起信論義記卷末

九

乘者。根則不定。若進若退。或有供養諸佛。未經一萬劫。於中遇緣。亦有發心。所謂見佛色相而發其心。或因供養眾僧而發其心。或因二乘之人教令發心。或學他發心。如是等發心。悉皆不定。遇惡因緣。或便退失。墮二乘地。

言若有下。第二明舉劣顯勝。勝者如前進。劣者如此退。攝論云。諸菩薩在十信位中。修大乘未堅固。多厭怖生死。慈悲眾生心。猶劣薄。意欲捨大乘本願。修小乘道。故言欲修行別大乘意也。於中有二。初明劣相。後如是等下。結成退失。前中亦二。初內

因力微。後或有供養。下明外緣力劣。前中四句。初一惑重。後三德薄。薄中一倒求人天。二異求小果。三猶豫大乘。外緣中二。先明行時未滿。後遇緣不勝。此中有四句。一觀佛色。二供大眾。三劣友勸。四學他發。此等並非菩薩悲智之心。故退失也。結文可知。

△下明發心相中有二。初正明三心。後問答除疑。復次信成就發心者。發何等心。略說有三種。云何為三。一者直心。正念真如法故。二者深心。樂集一切諸善行故。三者大悲心。欲拔一切眾生苦故。

起信論義記卷末

十

前中二。先問。後答。答中標數及別釋。釋中言直心者。謂向理之心。無別岐徑。故云正念真如。即二行之本也。言深心者。備具萬德。歸向心源。故云樂集等也。上來二種。自利行本也。言大悲心者。廣拔物苦。令得菩提。故云欲拔等也。即利他行本。妙行雖廣。三行統收。故上云略說三也。以此即是三聚戒。故三德三身皆由此故。亦即是彼三迴向故。謂初迴向實際。次向菩提。後向眾生。皆應相配釋之。△釋疑中有二。先問。後答。問曰。上說法界一相。佛體無二。何故不唯念真如。復

假求學諸善之行。

△答中亦二。初正答前問。二重顯方便。

答曰。譬如大摩尼寶體性明淨。而有鑛穢之垢。若人雖念寶性。不以方便種種磨治。終無得淨。如是眾生真如之法體性空淨。而有無量煩惱染垢。若人雖念真如。不以方便種種熏修。亦無得淨。以垢無量。徧一切法。故修一切善行。以爲對治。若人修行一切善法。自然歸順真如法故。

前中亦二。先喻後合。合中有三。初正合前文。二以垢無量下釋修眾行。所以三若人修行下明善行。

起信論義記卷末

三

順真。以諸善行。外違妄染。內順真如故。

△第二重顯中有二。初標數次別釋。

略說方便有四種。云何爲四。

釋中四門。初一不住道。次二自利行。後一利他行。自利中。初斷德。次智德。此四門中。各有三義。一列名。二釋相。三以隨順法性下明修意。一者行根本方便。謂觀一切法自性無生。離於妄見。不住生死。觀一切法因緣和合。業果不失。起於大悲。修諸福德。攝化眾生。不住涅槃。以隨順法性無住故。初門釋相中有二。先智後悲。無住行也。

二者能止方便。謂慚愧悔過。能止一切惡法。不令增長。以隨順法性離諸過故。

第二門者。則是勤斷二惡。止持門也。

三者發起善根增長方便。謂勤供養禮拜三寶。讚歎隨喜。勸請諸佛。以愛敬三寶。淳厚心故。信得增長。乃能志求無上之道。又因佛法僧力所護。故能消業障。善根不退。以隨順法性離癡障故。

第三勤修二善。卽作持門也。此釋相中有二。初約緣修行。二以愛敬三寶下。辨修行成益。益中亦二。初生智益。次又因佛法僧力下。明滅障益。又敬之。

起信論義記卷末

三

與愛成於四句。一愛而非敬。如母於子等。二敬而非愛。如僕於主等。三亦敬亦愛。如修行者於三寶等。四非敬非愛。如怨家等。

四者大願平等方便。所謂發願盡於未來。化度一切眾生。使無有餘。皆令究竟無餘涅槃。以隨順法性無斷絕故。法性廣大。徧一切眾生。平等無二。不念彼此。究竟寂滅故。

第四門中釋相內。盡未來等者。長時心也。度一切眾生。使無餘者。廣大心也。令得無餘涅槃者。第一心也。修意中。二初顯順性。二法性廣大。下明起大。

願意亦即常心也。

△第三明發心利益中有四。初顯勝德。次明微過。三通權教。四歎實行。

菩薩發是心故。則得少分見於法身。以見法身故。隨其願力。能現八種利益眾生。所謂從兜率天退入胎住胎。出胎出家。成道轉法輪入於涅槃。

初中有二。初自利功德。謂十解菩薩依比觀門見於法界。故云少分見也。亦可依人空門見法身故。二以見法身下明八相益生。即利他功德。十解初發心住中能作此事。

起信論義記卷末

三

然是菩薩未名法身。以其過去無量世來有漏之業。未能決斷。隨其所生與微苦相應。亦非業繫。以有大願自在力故。

次明微過於中二。先異地上。後異凡愚。前中言未名法身者。以未證真。但依信力見於少分。故異於地上也。以其過去下。釋異所由。於中初往業未亡。次微苦猶續。下顯異凡。既聞業苦未亡。則謂與凡夫無異。今明菩薩於報脩短而得自在。不由惑業。故云非業繫。以留惑益生悲願之力。故云以大願等力也。

如脩多羅中。或說有退墮惡趣者。非其實退。但為初學菩薩未入正位而懈怠者。恐怖令彼勇猛故。

第三通權教者。於中二。先舉教。後釋通。文處可知。如纓絡本業經中言。七住已前。名為退分。若不值善知識者。若一劫乃至十劫。退菩提心。如淨目天子。法才王子。舍利弗等。欲入第七住。其間值惡知識。因緣故。退入凡夫不善趣中。乃至廣說。今釋此經意。是權語。非實退。但恐彼初人。令不慢怠故也。又是菩薩一發心後。遠離怯弱。畢竟不畏墮二乘地。若聞無量無邊阿僧祇劫。勤苦難行。乃得涅槃。亦不

起信論義記卷末

四

怯弱。以信知一切法從本已來自涅槃故。

第四歎實行中有二。初於下不戀。二若聞下於上。不怯。以信知下釋不怯所以也。以此即顯彼經文是權非實故也。

△第二解行發心中有二。

解行發心者。當知轉勝。初總標歎勝。謂前位信滿入解。今此行滿入向。更深發心。故知轉勝。以是菩薩從初正信已來。於第一阿僧祇劫將欲滿故。

二顯其勝相於中亦二。初舉時顯勝。謂在十向位中。望於初地。鄰而且近。故云將欲滿也。

於真如法中。深解現前所修離相。以知法性體無慳貪。故隨順修行檀波羅密。以知法性無染離五欲過。故隨順修行尸波羅密。以知法性無苦離煩惱。故隨順修行羸提波羅密。以知法性無身心相離懈怠。故隨順修行毗梨耶波羅密。以知法性常定體無亂。故隨順修行禪波羅密。以知法性體明離無明。故隨順修行般若波羅密。

二明其行勝。於中二。先總後別。總中言於真如法

起信論義記卷六

五

中深解現前者。明解勝異前位。故云深也。異後位。故但云解。所修離相者。明行勝別。中廣約六度。明此二也。謂知法性無慳者。顯上深解也。隨順修行等者。顯上所修離相也。謂離三輪等相。以十行已去。菩薩得法空。故能順法界修六度等行。即發心所依之解行也。以垢障乖真。故修離障之行。以順如也。餘文可知。

△第三證發心中有三。初通明發心體。次明發心相。三明成滿德。

證發心者。從淨心地。乃至菩薩究竟地。證何境界。所

謂真如。以依轉識說為境界。而此證者。無有境界。唯真如智。名為法身。是菩薩於一念頃。能至十方無餘世界。供養諸佛。請轉法輪。唯為開導利益眾生。不依文字。或示超地速成正覺。以為怯弱眾生。故或說我於無量阿僧祇劫。當成佛道。以為懈怠眾生。故能示如是無數方便。不可思議。而實菩薩種性根等。發心則等。所證亦等。無有超過之法。以一切菩薩皆經三阿僧祇劫。故但隨眾生世界不同。所見所聞。根欲性異。故示所行亦有差別。

初中亦三。先標地位。二明行體。即根本智。三明勝

起信論義記卷六

六

用。即後得智。行體中。以依轉識等者。境界即是現識。必依轉相起。故也。然本智正證之時。實無能所。豈可得說以為境界。今但約後得智中業識未盡。故轉現猶存。假就此識說正證。中定有真如為所證境也。以後得智反緣正證。亦有現似境。故說轉識現也。而實真證能所平等。故云唯真如智名法身也。後得智勝用中有四。初請法上首德。有二句。初正明請法。後唯為下。顯其請意。二或示下。明隨根延促德。有三。先促。次延。各有二。先舉用。後明意。後能示如是下。總結。三而實下。明實行不殊德。於

中種性等即因等也。發心等即行等也。所證等即證真等也。無有下明時等也。四但隨下明應機殊用德。

又是菩薩發心相者有三種心微細之相云何為三。一者真心無分別故。二者方便心自然徧行利益眾生故。三者業識心微細起滅故。

第二發心相中二。先歎細標數。後列名釋相。釋相中真心者謂根本無分別智也。方便心者謂後得智也。業識者二智所依阿黎耶識。理實亦有轉現。但今略舉根本細相。此非發心之德。但顯此菩薩

起信論義記卷末

七

二智起時有微細生滅之累。不同佛地純淨之德。是故合為發心相。

△第三德成滿中有二。初正顯勝德。次問答除疑。又是菩薩功德成滿於色究竟處。示一切世間最高大身。謂以一念相應慧。無明頓盡。名一切種智。自然而有不思議業。能現十方利益眾生。

前中初總辨德滿位顯。二謂以一念下別明德滿。前中言又是菩薩功德成滿者。因位窮也。故地論云。一者現報利益受佛位故。言於色究竟等者。果位彰也。故地論云。二者後報利益摩醯首羅智處。

生故。何故他受用報身在此天者。一義云。以寄十王顯別十地。然第十地菩薩寄當此天王。即於彼身示成菩提。故在彼天也。餘義如別說。次別顯中言一念等者。明自利行滿。即顯上真心於此成也。謂一念始覺至心源時。契於本覺。故云相應。以無明盡。故顯照諸法。名一切種智也。亦可前一念相應慧等者。是無間道也。名一切種智者。是解脫道也。自然下解利他德。顯上方便心。明不待功用也。又亦可初智淨相。後不思議業相。故云本覺隨染所成也。

起信論義記卷末

末

△釋疑中有二問答。初問上種智。後問上自然業用。問曰。虛空無邊。故世界無邊。世界無邊。故眾生無邊。眾生無邊。故心行差別亦復無邊。如是境界不可分齊。難知難解。若無明斷。無有心想。云何能了。名一切種智。答曰。一切境界本來一心。離於想念。以眾生妄見境界。故心有分齊。以妄起想念。不稱法性。故不能決了。諸佛如來。離於見想。無所不徧。心真實。故即是諸法之性。自體顯照一切妄法。有大智用無量方便。隨諸眾生所應得解。皆能開示種種法義。是故得名一切種智。

初中先問後答。問中二。初陳疑。謂有虛空處皆有世界。有世界處皆有眾生。有眾生處皆有心行。如是境界分齊難知也。若無明下正設難。難云。非直外境無邊分齊難知。亦復內盡心想云何得了也。答意云。只由內盡妄想心。故能外廣知也。於中有三。初立正理。次舉非顯失。後舉是彰得。前中境雖無邊。不出一心。既證心源。何不能了。即心之境。離於妄念。故盡想念。方始能知。故云一切境界等也。舉非中二句。初妄見有限之境。次以妄起想釋成無見所由。即明有妄見。故有所不見也。顯是中言

起信論義記卷六

十一

故云有大智用。乃至名一切種智也。又問曰。若諸佛有自然業。能現一切處利益眾生者。一切眾生若見其身。若覩神變。若聞其說。無不得利。云何世間多不能見。答曰。諸佛如來法身平等。徧一切處。無有作意。故而說自然。但依眾生心現。眾生心者。猶如於鏡。鏡若有垢。色像不現。如是眾生心若有垢。法身不現。故。

起信論義記卷六

十一

此義也。鏡有垢者。明無感佛之機。非謂煩惱現行。以善星等煩惱心中。得見佛故。言法身不現者。法身能現報化之用。今據本而言。故云法身不現。如攝論中十二甚深。皆是法身之德。顯現甚深。彼中言由失尊不現。如月於破器。釋曰。諸佛於世間不顯現。而世間諸佛身常住。云何不顯現。譬於破器中。水不得住。水不住。故於破器實有月。不得顯現。如是諸眾生無奢摩他。輒滑相續。但有過失相續。於彼實有諸佛。亦不顯現。水譬奢摩他。輒滑性故。此中依定得見佛。見佛者是過去修習念佛三昧。

乃於此世得見佛身。非謂今世要依定心方能見佛。以散心中亦見佛故。彼攝論中約過去定習為因。非約現世。此論中約根熟為因。非約無惑。有此左右也。解釋分竟。

大乘起信論義記卷六

起信論義記卷六

三

大乘起信論義記卷七

唐京兆府魏國西寺沙門釋法藏撰

△第四修行信心分何故來。以上來明其大乘。今為正明起信故來也。於中有三。初就人標意。二約法廣辨。三顯防退方便。

已說解釋分。次說修行信心分。是中依未入正定眾生。故說修行信心。

初中言依未入正定聚人修行信心者。不定聚人有二。一者修信滿足為說發趣道相。令入正定。是前勝人也。二者修信未滿。是前劣人。即是此文所

起信論義記卷七

一

為。以四信五行令其修行。使信成滿。信成滿已還。依發趣入正定也。

△第二廣辨中有二。先與二問。後還兩答。何等信心。云何修行。

答中先明信心。謂標數。列釋。

略說信心有四種。云何為四。一者信根本。所謂樂念真如法故。二者信佛有無量功德。常念親近供養恭敬。發起善根願求一切智故。三者信法有大利。益常念修行諸波羅密故。四者信僧能正修行自利利他。常樂親近諸菩薩眾。求學如實行故。

釋中四不壞信。初言信根本者。真如之法。諸佛所師。眾行之源。故云根本。非直懸起信心。亦乃樂念觀察。故云樂念等也。次約三寶勝境。以起信心。三寶中各有二。初標所信之勝德。次即起勝因。以願求。文處可見。

△答修行中有三。初舉數標意。次問數列名。三依問別解。

修行有五門。能成此信。

初中言能成此信者。有信無行。則信不堅。不堅之信。遇緣便退。故修五行。以成四信之心。令不退也。

起信論義記卷七

三

云何爲五。一者施門。二者戒門。三者忍門。四者進門。五者止觀門。

第二列名中。以止觀合修。雙運不二。故唯有五也。

△第三別解中。二。初四行略明。後一行廣說。四中二。初顯四行相。後別就進門。明除障方便。初中四門。即四分。

云何修行施門。若見一切來求索者。所有財物。隨力施與。以自捨慳貪。令彼歡喜。若見厄難恐怖。危逼隨已。堪任施與。無畏。若有眾生來求法者。隨己能解。方便爲說。不應貪求名利恭敬。唯念自利利他。迴向菩提。

提故。

施內有三施。謂初財。次無畏。後法。文處可見。

云何修行戒門。所謂不殺不盜不淫不兩舌不惡口不妄言不綺語。遠離貪嫉欺詐。詔曲瞋恚邪見。若出家者。爲折伏煩惱。故亦應遠離。常處寂靜。修習少欲知足。頭陀等行。乃至小罪。心生怖畏。慚愧改悔。不得輕於如來所制禁戒。當護護謙。不令眾生妄起過罪故。

戒門中亦三。初攝律儀戒。次若出家者。下攝善法戒。於中乃至小罪。下明護戒心。三當護護謙。下明

起信論義記卷七

三

攝眾生戒。

云何修行忍門。所謂應忍他人之惱。心不懷報。亦當忍於利衰毀譽稱譏苦樂等法故。

忍中二。初他不饒益。忍。二亦當忍於下。明於違順境。喜怒不動其心。安受忍也。利謂財榮潤己。衰謂損耗侵陵。毀謂越過。以毀譽謂越德而欺。稱謂依實德讚。譏謂依實過論。苦謂逼迫侵形。樂謂心神適悅。

云何修行進門。所謂於諸善事。心不懈退。立志堅強。遠離怯弱。當念過去久遠。已來虛受一切身心大苦。

無有利益。是故應勤修諸功德。自利利他。速離眾苦。進中亦三。初勤勇精進。二立志下明難壞精進。三當念下明無足精進。以念己長淪虛受大苦。以自勤勵修善無厭。是故下總結勸修。

復次若人雖修行信心。以從先世來多有重罪惡業。障故為邪魔諸鬼之所惱亂。或為世間事務種種牽纏。或為病苦所惱。有如是等眾多障礙。是故應當勇猛精勤。晝夜六時禮拜諸佛。誠心懺悔。勸請隨喜。迴向菩提。常不休廢。得免諸障。善根增長故。

第二除障方便中有二。先障後治。障中二。先明內

起信論義記卷七

四

有業障為因。後明外威魔邪惱等是報障也。治中六時禮拜等。總明除障方便。如人負債。依附於王。則債主無如之何。如是行人禮拜諸佛。諸佛所護。能脫諸障。懺悔下。別除四障。一諸惡業障。懺悔除滅。二謗正法障。勸請除滅。三嫉妒他勝障。隨喜對治。四樂三有障。迴向對治。由此四障。能令行人不發諸行。不趣菩提。故修是四行。以對治之。又初一治業障。以止持故。後三長善根。以作持故。△止觀中有二。先寄問。次釋相。釋相中亦二。初略明。後廣說。略中三。先止。次觀。後雙順。

云何修行止觀門。所言止者。謂止一切境界相。隨順奢摩他觀義故。

言止一切境界相者。先由分別作諸外塵。今以覺慧唯識道理。破外塵相。塵相既止。無所分別。故云止。此是方便也。順奢摩他等者。正顯止也。奢摩他。此翻云止。但今就方便。存此方語。約正止。存梵言故也。毗婆舍那亦如是也。以雙現前時。方正名止觀。故今但言隨順耳。

所言觀者。謂分別因緣生滅相。隨順毗鉢舍那觀義故。

起信論義記卷七

五

言分別生滅相者。依生滅門觀察法相。故言分別。如瑜伽論菩薩地云。此中菩薩。即於諸法無所分別。當知名止。若於諸法勝義理趣。及諸無量安立理趣。世俗妙慧。當知名觀。是知依真如門。止諸境界。無所分別。即成根本無分別智。依生滅門。分別諸相。觀諸理趣。即成後得智。然此二門。唯一心故。是故雙運。方得名為正止觀也。

云何隨順。以此二義。漸漸修習。不相捨離。雙現前故。此釋雙順義。漸漸修習等。顯能隨之方便。雙現前者。明所隨之止觀。隨相而論。止名定。觀名慧。就實

而言定通止觀慧亦如是。如梁攝論云。十波羅密通有二體。一不散亂為體。謂止定。二不顛倒為體。謂觀慧也。

△第二廣說中有三。先止。次觀。後還雙運。止中有五。一修止方法。二顯止勝能。三辨其魔事。四簡偽異真。五示益勸修。前中有二。初明勝人能入。後顯障者不能。前中亦二。初託靜息心。修止方便。二久習淳熟下。明止成得定。除障不退。前中二。初約外緣。後內安心。

若修止者。住於靜處端坐正意。

起信論義記卷七

六

前中言住靜處者是修止緣等也。具言之有五緣。一者閒居靜處。謂住山林及諸閒靜等處。若住聚落。必有誼動也。二者持戒清淨。謂離業障。若不淨者。必須懺悔。三者衣食具足。四者得善知識。五者息諸緣務。今略舉初。故云靜處。言端坐者。調其身。正意者。調其心。調身者。先安坐靜處。每令安穩。久無妨。次當正腳。或全跏。或半跏。若全跏者。先以左腳置右髀上。牽來近身。令腳指與髀齊。次以右腳置左髀上。次解緩衣帶。使周正。不令坐時脫落。次以左手置右掌上。累手相對。頓置腳上。牽來近

身。當心而安。次當正身。先挺動其身。開諸支節。作七八反。如自按摩法。亦勿令手足差異。正身端直。令脊骨相對。勿曲勿聳。次正頭頸。令鼻與臍相對。不偏不斜。不低不昂。平面正住。次以舌約上齶。次閉眼。不令全合。廣如天台顛禪師二卷止觀中說也。今略總說。故言端坐也。調心者。末世行人。正願者少。邪求者多。詐現寂靜威儀。苟求名利。心既不正。得定無由。離此邪求。故云正意。意欲令其觀心與理相應。自度度他。至無上道。名正意也。上來總顯修止之儀。

起信論義記卷七

七

△自下內自安心。明修止次第。於中有二。初約坐修止。後約餘威儀修止。不依氣息。不依形色。不依於空。不依地水火風。乃至不依見聞覺知。一切諸想。隨念皆除。亦遣除想。以一切法本來無相。念念不生。念念不滅。前中二。先離倒境。言不依氣息者。數息觀境。言形色者。骨瑯等青黃赤白四相也。空地水等五相。皆是事定所緣境界。見聞覺知。是識一切處。通前為十一切處。亦可見聞等。是舉散心時所取六塵。於此等諸塵。推求了達。知唯自心。不復緣託。故言不

依次除依前倒境所生妄想之心亦遣也。故云一切諸想隨念皆除。所遣既無能遣不立。泯然寂靜方名止也。故云亦遣除想。何故乃令能除所除一切心想並不存者。釋云。以一切法本來無想。今欲順於法性故須爾也。念念不生滅等者。轉釋成法性無相所以也。良以想無自性窮之即空。故無生滅自體可得。此乃即生無生。即滅無滅。故也。如陽炎水本自乾耳。

亦不得隨心外念境界。後以心除心。心若馳散。即當攝來住於正念。是正念者。當知唯心無外境界。即復

起信論義記卷七

入

此心亦無自相。念念不可得。

言亦不得隨心。乃至以心除心者。若心外有實境。心緣此境時。抑令不緣。不可得故。後以心除心者。今既心外無塵。即所取無相。所取無相。故能取自然不得生。何勞後心方更除也。心若馳散。攝住正念者。初習多馳。故攝令住正。何者正念而言令住。所謂唯心無外境也。妄境既無。唯心亦寂。故云即復此心亦無自相。念念不可得也。

若從坐起。去來進止。有所施作。於一切時。常念方便。隨順觀察。

若從坐起。乃至隨順觀察者。非直坐時常修此止。餘威儀中一切時處。常思方便。順於法性。不動道理。

久習淳熟。其心得住。以心住故。漸漸猛利。隨順得入。真如三昧。深伏煩惱。信心增長。速成不退。

第二止成。得定相中三句。初止成。二以心住下。明止力附心。猛利得定。三深伏煩惱下。明伏惑入位。即信滿入住。略辨定益也。上來明能入。下顯不能。唯除疑惑。不信。誹謗。重罪業障。我慢懈怠。如是等人。所不能入。

起信論義記卷七

九

不能中。六種障故不能也。一疑惑者。於理猶豫。故不能中。六種障故不能也。二不信者。是闡提故。三誹謗者。是外道故。四重罪業障者。謂五逆四重人故。五我慢者。是恃我自高。故。六懈怠者。是放逸不勤。故。是六種人。隨有一種。即不能入也。

復次依是三昧。故則知法界一相。謂一切諸佛法身。與眾生身平等無二。即名一行三昧。當知真如是三昧根本。若人修行。漸漸能生無量三昧。

第二明止勝能中有二。初能生一行三昧。二當知下。能生無量三昧。前中三。初立。次謂一切下。釋顯。

其相。後卽名下顯其名也。一行三昧者。如文殊般若經云。何名一行三昧。佛言。法界一相。繫緣法界。是名一行三昧。入一行三昧者。盡知恆沙諸佛法界。無差別相。乃至廣說。以此真如三昧能生此等無量三昧。故名三昧根本也。

△第三魔事中。二先略。後廣。

或有眾生無善根力。則爲諸魔外道鬼神之所惑亂。若於坐中現形恐怖。或現端正男女等相。當念唯心境界則滅。終不爲惱。

略中亦二。先障。後治。障中。魔者天魔。此云障礙也。

起信論義記卷七

十

鬼者。堆惕鬼也。神者。精媚神也。如是鬼神。燒亂佛法。令入邪道。故名外道。如是三種。能變作三種五塵。壞人善心。言坐中現形恐怖者。示可畏之身。怖之以失志。或端正男女者。現可愛之形。惑之以生染。言等相者。現非違非順平等五塵。動亂人心也。當念已下。次明對治。一切諸境。尙唯自心。何況坐中。此等諸境。是故觀察唯心。魔境隨滅。不能燒亂。以此唯心。非彼所知。故此是通遣之法。別門遣者。治諸魔者。當誦大乘般若。及治魔呪。默念誦之。堆惕鬼者。或如蟲蝎。緣人頭面。鑽刺瘡。瘡。或復擊。歷

人兩腋。下乍抱持於人。或言說音聲。誼鬧。及作諸獸之形。異相非一。來惱行者。則應閉目。一心陰而罵之。作如是言。我今識汝。汝是此閻浮提中。食火嗅香。偷臘吉支。邪見。熹破戒種。我今持戒。終不畏汝。若出家人。應誦戒律。若在家者。應誦菩薩戒本。若誦三歸五戒等。鬼便卻行。匍匐而出也。精媚神者。謂十二時。狩能變作種種形色。或作少男女相。或作老宿之形。及可畏身相等。非一眾多。惱亂行者。其欲惱人。各當本時來。若其多於寅時來者。必是虎兇等。若多於卯時來者。必是兔鹿等。乃至多

起信論義記卷七

十一

於丑時來者。必是牛類等。行者恆用此時。則知其狩精媚。說其名字。訶責卽當除滅。此等皆如禪經中。及顛禪師止觀中。廣說上來略明竟。

或現天像菩薩像。亦作如來像。相好具足。或說陀羅尼。或說布施持戒忍辱精進禪定智慧。或說平等空無相無願。無怨無親。無因無果。畢竟空寂。是真涅槃。或令人知宿命過去之事。亦知未來之事。得他心智。辯才無礙。能令眾生貪著世間名利之事。又令人數瞋。數喜。性無常準。或多慈愛。多睡多病。其心懈怠。或卒起精進。後便休廢。生於不信。多疑多慮。或捨本

勝行更修雜業。若著世事種種牽纏。亦能使人得諸三昧。少分相似。皆是外道所得。非真三昧。或復令人若一日。若二日。若三日。乃至七日。住於定中。得自然香美飲食。身心適悅。不飢不渴。使人愛著。或亦令人食無分齊。乍多乍少。顏色變異。以是義故。行者常應智慧觀察。勿令此心墮於邪網。當勤正念。不取不著。則能遠離是諸業障。

廣辨魔事中亦二。先顯魔事後。以是義故。下明其對治。前中有十事五對。一現形說法。二或令人下。得通起辨。三又令使人下。起惑造業。四亦能使人

起信論義記卷七

三

下。授定得禪。五或亦令人食無分齊。下。食差顏變。如文可見。問。如現佛菩薩像。說甚深法。或是宿世善根所發。云何揀別。定其邪正。答。此事實難。所以然者。若是魔所作。謂是善相。而心取著。則墮邪網。若實是善根所發之境。謂為魔事。心疑捨離。則退失善根。終無進趣。是故邪正實難取別。今且依古德相傳略。以三法驗之。一以定研磨。二依本修治。三智慧觀察。如經言。欲知真金。三法試之。謂燒打磨。行人亦爾。難可別識。若欲別之。亦須三驗。一則當與共事。共事不知。當與久處。久處不知。智慧觀

察。今則借此意。以驗邪正。謂如定中境相發時。邪正難知者。當深入定心。於彼境中。不取不捨。但平等定住。若是善根之所發者。定力逾深。善根彌發。若是魔所為。不久自壞。第二依本修治者。且如本修不淨觀禪。今則依本修不淨觀。若如是修境界。增明者。則非偽也。若以本修治。漸漸壞滅者。當知是邪也。第三智慧觀察者。觀所發相。推驗根源。不見生處。深知空寂。心不住著。邪當自滅。正當自現。如燒真金。益其光色。若是偽金。即當焦壞。此中真偽當知亦爾。定譬於磨。本治猶打。智慧觀察類之。

起信論義記卷七

三

以燒。以此三驗。邪正可知也。第二對治中言。智慧觀察者。依自隨分。所有覺慧。觀察諸魔事。察而治之。若不觀察。則墮邪道。故云。勿令墮於邪網。此是三種驗中。第三智慧觀察也。言當勤正念。不取不著者。總顯三中前之二法。以此大乘止門。唯修理定。更無別趣。故初定研。并依本修。更無別法。所以合說。但依本止門。不取不著者。邪不干正。自然退散。若取著者。則背正入邪。若不取著。則因邪顯正。是故邪正之分。要在著與不著。不著者無障不離。故云。遠離是諸業障。如智度論云。除諸法實相。其

餘一切皆是魔事。偈云。若分別憶想。卽是魔羅網。不動不分別。是卽爲法印。此之謂也。

△第四簡僞異真。中有二。初舉外內二定。以別邪正。二若諸凡夫下。對理事二定。以明真僞。

應知外道所有三昧。皆不離見愛我慢之心。貪著世間名利恭敬。故真如三昧者。不住見相。不住得相。乃至出定亦無懈慢。所有煩惱漸漸微薄。

前中先明邪定。謂我見我愛我慢之使常相應也。言貪著等者。內著邪定。外貪名利。又但一切禪定不能減損煩惱者。皆不可據也。次明正定。謂在定

起信論義記卷七

南

時而不味著。以亡心故。不住見。以亡境故。不住得出定亦無恃定之慢。貪瞋癡漸薄。卽是正定之相。故云真如乃至漸薄也。

若諸凡夫不習此三昧法。得入如來種性。無有是處。以修世間諸禪三昧。多起味著。依於我見。繫屬三界。與外道共。若離善知識所護。則起外道見故。

第二理事中。先明理定。謂修大乘菩薩行者。要依此真如三昧。方入種性不退位中。除此更無能入之路。故云若諸凡夫乃至無有是處也。此中種性者。約位在十住已去不退位中辨也。次以修世間

下明事定。謂四禪四空等世間諸定。及不淨安般等。但取境相定。皆名世間定也。以味著定境。故不離於我。故云與外道共。共者同得此事定故。以其共故。若得善友護助之力。或可得入佛法。若離善友。則入邪道也。

△第五示利益者。後世利益無量無邊。現世利益略陳十種。於中二。先總標。

復次精勤專心修學此三昧者。現世當得十種利益。云何爲十。

後別解。

起信論義記卷七

五

一者常爲十方諸佛菩薩之所護念。

別解中。初一善友攝護益。以修此真如三昧。故諸佛菩薩法應護念。令得勇猛勝進不退也。

二者不爲諸魔惡鬼所能恐怖。三者不爲九十五種外道鬼神之所惑亂。四者遠離誹謗甚深之法。重罪業障漸漸微薄。五者滅一切疑諸惡覺觀。

次四。離障益。於中初二。離外惡緣障。謂初離天魔現形。後離外道邪惑。次二。離內惑業障。謂先離惡業。後滅惑障業。中離誹謗等。不起新業也。重罪漸薄者。重業輕也。

六者於如來境界信得增長。七者遠離憂悔於生死中勇猛不怯。八者其心柔和捨於憍慢不為他人所惱。九者雖未得定於一切時一切境界處則能滅損煩惱不樂世間。十者若得三昧不為外緣一切音聲之所驚動。

次五行成堅固益。一於理信增。二處染不怯。三不為緣壞。四無世滋味。五得深禪定。別修止門竟。

△第二修觀中有三。初明修觀意。次辨觀相。後唯除下結觀分齊。

復次若人唯修於止則心沈沒。或起懈怠。不樂眾善。

遠離大悲。是故修觀。

前中言不樂眾善。失自利也。遠離大悲。失利他也。

△第二辨觀相中有四。初法相觀。即治前失自利過。

二如是當念下。明大悲觀。即治前失利他過。三作是思惟下。明大願觀。即成前大悲行。四以起如是

下。明精進觀。即成前自利行。

修習觀者。當觀一切世間有為之法。無得久停須臾變壞。一切心行念念生滅。以是故苦。應觀過去所念諸法。恍惚如夢。應觀現在所念諸法。猶如電光。應觀未來所念諸法。猶如於雲忽爾而起。應觀世間一切

有身悉皆不淨。種種穢汙。無一可樂。

就初中明四非常觀。初無常觀。二一切心行下。明苦觀。三應觀下。明無我觀。於中過去無體難追。現在剎那不住。當來本無積聚。但緣集忽有不從十方來故也。四應觀世間下。明不淨觀。此四除於常等四倒。配釋可知。

如是當念一切眾生。從無始世來。皆因無明所熏習。故令心生滅。已受一切身心大苦。現在即有無量逼迫。未來所苦亦無分齊。難捨難離。而不覺知。眾生如是甚為可愍。

大悲觀中。先觀眾生三世重苦。次難捨下。無心厭背。故使苦無限也。後眾生如是下。深發悲心也。

作此思惟。即應勇猛立大誓願。願令我心離分別。故徧於十方修行。一切諸善功德。盡其未來。以無量方便救拔一切苦惱眾生。令得涅槃。第一義樂。

大願觀中。因悲立願。初即願體。二徧於下。明長時心。三以無量下。明廣大心。四令得下。明第一心也。以起如是願。故於一切時一切處。所有眾善。隨已堪能。不捨修學。心無懈怠。唯除坐時。專念於止。精進可見。

若餘一切悉當觀察應作不應作。

上結中順理應作違理不應作故也。上來別修止觀竟。

△自下第三明雙運者。上來始習未淳故動靜別修。今定慧修成故能雙運。於中有三。初總標。次別辨。後總結。

若行若住若臥若起皆應止觀俱行。

△別中有二。初約法明俱。後對障明俱。

所謂雖念諸法自性不生而復即念因緣和合善惡之業苦樂等報不失不壞。雖念因緣善惡業報而亦

起信論義記卷七

六

即念性不可得。

前中二。初即止之觀。後即觀之止。前中言自性無生者。約非有義以明止也。業果不失者。約非無義以明觀也。此二不二。故云即也。此順不動真際而建立諸法。良以非有即是非無。故能不捨止而修觀。次言雖念因緣。即性不可得者。明即觀之止。此順不壞假名而說諸法實相。以非無即是非有。故能不捨觀而修止。此說時有前後。然在行心鎔融不二。不二之性。即是實性。理味在此。宜可思之。若修止者。對治凡夫住著世間能捨二乘怯弱之見。

若修觀者。對治二乘不起大悲狹劣心。過遠離凡夫不修善根。

第二對障中。初修止者。治於二過。謂正治凡夫人法二執。貪樂世間。兼治二乘執五陰法見。苦生怖。以止門無生。除此等執也。次修觀者。亦治二過。謂正治二乘狹劣之心。令普觀眾生。起於大悲。兼治凡夫懈怠之心。令觀無常策修善行。

以此義故。是止觀二門共相助成。不相捨離。若止觀不具。則無能入菩提之道。

起信論義記卷七

七

以勤修善行。約二乘人非不怖生死。無以起於大悲。是故二行不相離也。言若止觀不具。不能入菩提道者。止觀相須。如鳥兩翼。車之二輪。二輪不具。則無運載之功。一翼若闕。則無凌虛之勢。故云不具。則不能入。

△自下第三明防退方法。於中有二。先明可退之人。後當知如來下。明防退之法。

復次眾生初學是法。欲求正信。其心怯弱。以住於此娑婆世界。自畏不能常值諸佛。親承供養。懼謂信心難可成就。意欲退者。

前中二。初標行劣。二以住於此下。舉處釋成。以其
內心既劣。外關勝緣。信行難成。故將退也。

當知如來有勝方便。攝護信心。謂以專意念佛。因緣
隨願得生。他方佛土。常見於佛。永離惡道。如脩多羅
說。若人專念西方極樂世界阿彌陀佛。所修善根。迴
向願求生彼世界。即得往生。常見佛故。終無有退。若
觀彼佛真如法身。常勤修習。畢竟得生。住正定故。

防退法中有二。初通舉聖意。後別引經證。前中二。
初標聖善巧。二謂以專意下。釋顯巧相。引經證中
二。先引經後常見佛下。釋經文。言若觀法身得畢

起信論義記卷七

圭

竟往生等者。但往生之人約有三位。一如蓮華未
開時。信行未滿。未名不退。但以處無退緣。故稱不
退。二信位滿足已去。華開見佛。入十住位。得少分
見法身。住正定位也。三者三賢位滿。入初地已去。
證徧滿法身。生無邊佛土。如佛記龍樹菩薩等住
初地。生淨土等也。此中畢竟等是後二位也。

△第五勸修利益中有三。初總結前說。二若有眾生
下。舉信謗損益。三當知過去下。結勸修學。

已說修行信心分。次說勸修利益分。如是摩訶衍諸
佛祕藏。我已總說。

△就信謗中二。初信受福勝。後其有眾生下。明謗毀
罪重。

若有眾生欲於如來甚深境界得生正信。遠離誹謗
入大乘道。當持此論思量修習。究竟能至無上之道。
前中先約三慧總舉其益。後若人聞下。別顯三慧
益相。

若人聞是法已。不生怯弱。當知此人定紹佛種。必為
諸佛之所授記。

初聞時益。

假使有人能化三千大千世界。滿中眾生。令行十善。
不如有人於一食頃。正思此法。過前功德。不可為喻。

起信論義記卷七

圭

次明思時益。

復次若人受持此論。觀察修行。若一日一夜。所有功
德。無量無邊。不可得說。假令十方一切諸佛。各於無
量無邊阿僧祇劫。歎其功德。亦不能盡。何以故。謂法
性功德。無有盡故。此人功德。亦復如是。無有邊際。

後明修行時益。於中三句。一時少德多。二假令下。
校量多相。三何以故下。釋多所以。

△第二謗毀罪重中四句。
其有眾生於此論中。毀謗不信。所獲罪報。經無量劫。

受大苦惱。

一謗成罪重。

是故眾生但應仰信不應誹謗。

二誠勸止謗。

以深自害亦害他人斷絕一切三寶之種。

三釋罪重意。

以一切如來皆依此法得涅槃故一切菩薩因之修行入佛智故。

四轉釋斷三寶之義。此中二句初約果人依之得涅槃後約因人依之得菩提菩提涅槃即是法寶。

起信論義記卷七

三

佛僧可知由毀謗乖此故斷三寶也。

當知過去菩薩已依此法得成淨信現在菩薩今依此法得成淨信未來菩薩當依此法得成淨信是故眾生應勤修學。

結勸中三世菩薩同行此法更無異路故應勤修學也。正宗竟。

諸佛甚深廣大義我今隨分總持說迴此功德如法性普利一切眾生界。

偈頌流通中初二句結上所說於中上句結義下句結文後二句迴向利益上句明德廣下句辨遐

霑也。

大乘起信論義記卷七

張次青施英洋六十圓

孫毓筠施本洋四十圓願

先考仗

佛慈力早脫輪迴往生淨土

伯母 生母身體康健壽享期頤

無名氏施本洋七圓

孫多瑛施本洋二圓

起信論義記卷七

三

方煥經施本洋二圓

孫多鈞施本洋一圓

日本中村醒處施英洋二圓

許國楨施英洋二圓

郝鼎元施英洋二圓

共刻此論義記會本連圈計字六萬九千五百七

十四箇

光緒二十四年冬十一月金陵刻經處識

大乘起信論別記

唐崇福寺沙門法藏撰

- 一釋題目
- 二頌中敬意
- 三佛寶中義
- 四法寶中藏義
- 五用大唯善義
- 六覺不覺義
- 七釋隨染二相義
- 八釋本覺義
- 九本有修生義
- 十生滅因緣中七科義
- 十一生滅中一科義
- 十二染法熏中四科義
- 十三淨法熏中七科義
- 十四略科文
- 十五分別發趣中四種發心義
- 十六科釋正行義
- 十七色心不二中一義
- 十八釋賴耶識有感義
- 十九如來藏中恆沙功德義
- 二十生滅不生滅和合成梨耶義
- 廿一九相義
- 廿二真如二義
- 廿三智淨不思議相義
- 廿四覺體相中四鏡義
- 廿五始本相依文
- 廿六染法熏習中無明妄心各有二義
- 廿七淨分緣起中有四句義
- 廿八生滅門中真妄緣起義

廿九法身義

三十真妄心境四句義

卅一二諦無礙義

卅二二諦義

卅三染淨義

卅四如來藏

卅五四謗義

第一釋題目者。大乘有七義。故名爲大乘。一道上故。論云。於二乘爲上。故名大乘。二能至大處。故論云。諸佛最大。是大乘能至。故名大。三大人所乘。故論云。諸佛大人乘。是乘。故四能辦大事故。論云。能滅眾生大苦。與大利益事。故名爲大。五大士所乘。亦名多人所乘。論云。觀音等諸大菩薩之所乘。故名爲大。六盡法源底。故論云。能盡一切諸法底。故名爲大。七攝法周備。故論云。如般若中。佛說摩訶衍義。無量無邊。以是因緣。故名爲大。又釋大乘有三義。一辨名有四。一約法有三。謂三大。二運如下論說。二約行有七。如集論等辨。三約人法有七。如十二門論說。四直辨大。卽當法爲因。苞含爲義。又辨乘義。寄喻爲名。運載爲功。體能合舉。故云大乘。又論云。乘大性。故名爲大乘。解云。此卽真性。該周。故云大。卽所乘也。妙智乘之。故云乘。卽能乘也。依主釋也。論云。亦乘亦大。名爲大乘。此卽當體智能運轉。故名乘。性廣博。故名大。此持業釋。二

起信論別記

十一

起信論別記

三

明體性有二。一正以無分別智爲乘體。兼卽攝所依真如及餘勝行等。二正以真如爲乘體。智等亦兼攝以彼皆爲真所成故。三業用有二。一約三佛性義。如佛性論。自性爲所乘。引出爲能乘。至得果爲乘所至處。此中所乘是乘。去聲能乘此是乘。平聲二約運因成果義有三。一運行令增。二運惑令滅。三運理令顯。初是能。後二是所。此卽是涅槃中三德。謂般若解脫法身。又是三轉依。如集論說。一心轉。謂眞性現故。二道轉。謂行漸增故。三對轉。謂惑障滅故。又此論中。破和合識等是轉滅。顯現法身是轉顯。智純淨是轉增。餘義

起信論別記

三

准之一言大乘起信者有二門四義。初心境門中。一大乘是能起信心。是所起。故云大乘之起信也。二起信是能信。大乘是所信。故云大乘之起信。二體用門中。一約攝用歸體辨。卽此信心是真如內熏及外緣所成。不異本故。卽是真故。起信卽是大乘。故云大乘起信。二直就業用辨。謂此信心卽廣博故云大。卽從微至著。運轉義。故名之爲乘。卽是起信。亦是大乘。故云大乘起信耳。

第二頌內敬意中。一頌四句。增數有四。一或總爲一。謂所爲事也。二或分爲二。謂上句所爲人。餘句所成

益。三或離爲三。謂初句所爲人。中間二句所成行。末後一句所至德。四或散爲四。謂初句所爲人。第二句所離過。第三句成德。第四句所至德。

第三佛寶中。或總爲一。謂是佛也。或總爲二。謂初頌明用。後頌二句明體相。或爲三。謂初頌中二句明報身。後一句明化身。或爲四。謂於報中。上句明心。下句明色。

第四法寶內功德藏者。藏有三義。一蘊積義。積法內弘故。二含攝義。收攝內外故。三出生義。流德成益故。理法中有此三義。望自性德。有初義。望彼教行果有

起信論別記

四

後二義。行果復有二義。行果各自積德。有初義。更望自性及望理。有第二義。果望行教。有出生義。行望果教。俱有出生義。教望前立三得具三義可知。

第五立義分內。問何故前明體大中。通一切法。不簡染淨及其相用。唯是其善。不通不善。答體大理由通諸法。不得簡別。若真如外別有無明。爲不善體者。有種種過。且以二義顯之。一者同於外道。執冥性常。以其自有。不從因生。故二者眾生。畢竟無有得解脫義。以有自體。不可斷。故生則常生。亦可恆不生也。有此過故。真如之外。不得別立無明。作不善體。不善等法。

亦不得作真如相用。若是相用亦有多過。且以二義釋之。一者因果雜亂過。隨彼善因應得苦果。二者聖人證得真如。應起不善惡業。有此過故。不善不得作真如相用。問若爾。不善不應以真如作體。答正以不善之法用。彼真如作體。故以違不相應則名不善。又由違真故不離真。違真故不是用也。

第六釋本覺本不覺各有三門。一開義。二由起。三和合。初者本覺有三義。一無不覺義。二有本覺義。三無本覺義。不覺亦三義。一無本覺義。二有不覺義。三滅不覺義。二由起者。由無不覺故得有本覺。由有本覺

起信論別記

五

故得成不覺。成不覺故名無本覺也。由無本覺故得不覺。由有不覺故得有性滅。故名滅不覺也。又由不覺中有無本覺義。故得有本覺義。又由本覺中有無不覺義。故得有滅不覺義。又由本覺中有本覺義。故不覺中得有無本覺義也。又上諸義相由。各各無二。其合成三句。又依本覺得成不覺。不覺能知名義。得成始覺。始覺成故。不覺則滅。不覺滅故。始覺則同本覺。同本覺故。則無始覺。無始覺故。則無不覺。無不覺故。則無生滅門。唯一真如門也。是故當知至心源時。唯是真如無生滅。無生滅故。亦不可說真如。豈有

三身之別。但隨眾生染機故。故說三身等也。

第七隨染生二相中。問隨何染得生此相。答此有三。一智淨相。隨自心中無明法力熏習等而起。不思議業隨生染機而現形化用。二此二俱隨自染而起。由斷自染方能起用。故不思議業相亦爾。隨自染中。三俱隨他染。謂諸菩薩修萬行得佛果等。皆是隨眾生無明。故有此事。若廢染機。即無修無得一味相也。

第八問本覺既是真如。何故名覺。答凡言覺有二義。一覺察義。謂染所不能染。故即是斷障義。二覺照義。謂自體顯照一切諸法。即鑒達義。但染則本來自離。

起信論別記

本

德則未曾別現。故其義本自有之。故云本覺。又由此二義除二障。顯二果。並性成就。其始覺中亦有二義。同前。但始覺起為異。染窮始覺。不異本覺。何以故。由二義故。一以無是本覺起。隨染所成。無別性。故二覺至心源。同本覺。故無始覺之異。是故唯有一覺具二義也。一又窮此義。亦無二相。謂染離與德之現。現即染離。故唯一真覺也。又由染本性離。無染可離。德本性彰。無德可現。故其真覺無覺也。是故遠離覺所覺。無覺而不彰。一切覺故名佛。

第九真如門約本義說。故文云。一切眾生本來常住。

入於涅槃。無始覺之義。唯約修生說。以本無今有爲始覺故。本覺之義。約修生本有說。以對始覺說。本覺故。如文應知。智淨相等。約本有修生說。故文云。本覺隨染生二相。故問。智淨與始覺何異。答。其實不別。以始覺卽是本覺。隨染作故。今約所對不同。故說有異。異相者。謂本覺約染成於智淨。治染還本爲本之對。名爲始覺。又以本覺成始。更無異法。從此義故。總名本有。不論真如門。但約生滅緣起中說本耳。又以始覺契本。方名本覺。若離始覺。一切不成。從此義故。總名修生。又以本作始覺。說本名修生。本有此之同義。

起信論別記

七

唯一緣起。猶如圓珠。隨舉一門。無不收盡。

第十因緣有三義。一淨心爲因。無明爲緣。二妄境爲緣。本識爲因。此二如疏。三以前因緣爲因。後因緣爲緣。以本來融通一心故。思准之。此中因緣。但是所由義。與所成生滅不別。其心與無明合邊。卽是因緣。亦無別法。卽攬此諸法。積聚集成。名爲眾生。是卽真心爲眾生體。五意及識爲眾生相。是故唯一心也。意是依止義。前三是本末依。謂末依本故。名本爲意。後二是麤細依。謂麤依細故。名細爲意。麤識更無所依之義。故不名意。但有了別單名識也。三界唯心者。謂是

本末通融。具淨心五意及識等。皆從心起者。從不相應心起。妄念生者。從相應心起。以相應心緣三細中。現識境界。無心外境。可以分別。故云分別自心也。若照境唯心時。心終不自取心。卽能緣心盡。故云心不見心也。無明所起識。是真。心與無明合時。能取自性淨故。唯佛窮了。地上證一分。故云少分知。麤惑依細惑起。細惑更無所依。故云忽然起。同經中無始無明。無有染法。始於無明故也。問。無明動真如成染心。何故染心無明緣約位。辨麤細。真心是其因。而不論優劣。答。以染法有差別。真心唯一味故也。根本智有二

起信論別記

本

類。一修起如理智。二真如本覺智。世間智亦二。一修生如量智。二本覺隨染智。以染心喧動。違不動平等。本覺之智。故名煩惱礙。又無明不了。卽動是靜。故是以動中不能差別。而知名智礙也。

第十一生滅相中。無明有二義。一通能成二心。二別能成細心。故云無明滅。故境界滅。又云無明滅。故不相應心滅。境界亦二義。一通是所成。二別能起三麤心。是故無明有通能及別能。境界有通所及別能。是故境界亦能亦所。無明唯能無所也。

第十二四熏習中。染熏亦二。初通。後別。前中無明熏

真有妄心者是業相也不覺念起者能見相也現妄境者是境界相也屬三細也令其念者六麤中初二也著者次二也後二如論文別中增長念者六麤中初二也取者次二也後二是業果非所論也若爾何故上文境界緣故生六相耶釋云前據通論此約別剋以論後二是妄心之化用非親從境生也妄心熏中業識通合三細從初名熏者熏於根本無明迷動細故依此細動業受變易業苦故經云無明住地緣無漏業因得變易報者此之謂也事識中亦具三麤熏枝末無明麤動造業受分段苦也根本無明迷理

起信論別記

十九

性熏真如成業相等三枝末無明迷境界熏本識起事識淨熏中真如妄心各有能熏所熏互為能所染法中真如無能熏義事識熏中有四劣一能熏之識自淺薄故二望所熏真如猶懸遠故三不覺知有未那賴耶故四不覺知有法執相故是故不能疾得菩提也意熏四勝翻前劣故謂能熏深厚徹五意故餘三可知是故望大菩提速疾得也此二熏習是真如內熏妄心有此厭求還熏真如成勝行也

第十三淨熏中妄心熏內一分別事識熏者釋有三義一彼二乘人但覺事識中煩惱而為斷故發心修

行修行即名為熏習也二以唯覺此煩惱未能斷故猶為熏習也三由帶此識中煩惱而發心修行名熏習然由麤故墮二乘地又初唯行熏次唯識熏後俱熏由帶此惑令行成劣故入二乘道若帶五意中細惑修行勝智入菩薩位也意中三釋准此然皆後釋為勝體相熏中具無漏法者總舉法體相備不思議業者明有內熏功能作境界性者此真如非但由前句內熏妄心令其厭求亦乃與彼厭求之心作所觀境也又釋用大為外善境此體相亦遍通彼中故令用大得有熏也又釋以遍妄心故內熏之遍外一切

起信論別記

十

境故亦熏習眾生如近普覽作破木等用熏中差別緣內約機生熟有遠近之緣約四無量為行緣約三空為受道緣又解初利他後自利又初約施戒等行後約觀理行平等緣中有六一平等人如論佛菩薩故二平等願如論皆願度故三平等心如論自體熏等故四釋平等行如論以同體智力故謂了知自他同一體性知同之智名同體智五平等益如論見聞等故六令平等機見平等相如論依三昧見佛故差別平等者一約佛菩薩攝生心愍念利益無怨親故名平等隨機異現名差別二化身多門名差別報身

稱性名平等。三散心所見名差別。定心所見名平等。第十四略科文。自下是略科文。上來從生滅門至此。明攝一切法竟。自下四熏習等。明生一切法。於中二。先通後別。別中。先明染淨。後雙辨盡不盡。前中二。先染後淨。染中二。先總後別。淨中亦二。先總後別。別中二。先別明體用熏。後雙明相應不相應。前中二。先體相熏。後用熏。就相應不相應中二。先辨未相應。後明已相應。上來明淨熏竟。初染熏次淨熏竟。就盡不盡中二。先明染法有盡。後明淨法無終。上來初別明染淨熏後雙辨盡不盡。合是大段別明竟。初總後別。合

起信論別記

幸

是四熏習竟。上來初釋生滅攝一切法。後釋四熏習生一切法。合是大段釋生滅法畢竟。自下第二釋生滅門中所顯之義大。於中有二。初釋體相二大。後別解用大。前中二。初一句通攝標二大名。下別釋二大義。釋中。初釋體大。從畢竟常恆下。釋相大。釋相大中二。初直釋。後問答。釋用大中二。初總辨。二從此用有二。下別釋。釋中二。初別明應報。後又凡夫下。重更料簡。初中二。先應後報。就重簡中二。先明應身。謂約凡見麤六道相也。二乘見細。不待說也。二明報身。二初約人顯麤妙。二問答釋疑。前中二。先明地前見麤。二

大乘起信論別記

若得淨心下。地上見細。問答中二。先問後答。上來釋所顯義大竟。自下明會法歸體。上來初舉生滅法相。第二明有顯義功能。第三會用歸體。三義不同。總明生滅門竟。初釋真如門。後顯生滅門。二門不同。總釋顯示正義竟。

第十五分別發趣道中。通論發心總有四位。一捨邪趣正發心。位在凡地。此論不說。二捨退得定發心。位在十信滿心。入十住初。是論中信成就發心也。三捨生得熟發心。位在十迴向。以欲入初地。加行勝進深發心故。即解行發心。四捨比得證發心。位在初地已

起信論別記

幸

上。問退位豈無生熟耶。何不先發心。答位極劣。故相不分也。問不退望證。豈非劣耶。何故有二發心。答位勝故。純熟相顯故。問若爾。地上彌勝。何故不失二發心耶。答位極勝故。所證不殊。故問豈將入不退位。不用增上起行力耶。何不更失發心也。答一能發心位劣。不能起加行故。二所趣位未勝。不須加行故。是故不失也。問若爾。何故將入證位。更於加行位中有發心耶。答能入勝故。所證難得故耳。

第十六。修止中安心。內有二。初止內想慮心。二從亦不得隨心下。止外緣境心。前中三。初舉想令除。二止

九七

能除想。三順法體。初中二。初別止。十一切處想。後一切諸想。下通止一切諸差別想。能除者有二釋。一所除緣止。故能除緣亦亡。二先除有想。後亦遣除想者。除無想也。以有無之念俱是想。故下文順法體中。以一切法無想者。無有無之想也。念念不生等者。以無始已來未曾生等。故第二止外境。心內有二。初止外妄緣。二是正念下。示內真觀。前中二。初舉非總制。二心若馳下。示觀方便。何故爾者。外疑云。既不許心緣外境。又不許以心除心。未知即其心馳散時。云何對治。釋云。攝令住正念。即云何是正念。釋云。唯心無境。

起信論別記

卷

是也。是故不許心緣外境。若爾。俱不緣外境。緣內心應得耶。釋云。亦不得也。故云。即復此心。無有自相可得也。故於此時。觀心無寄。分別止滅。成於止行。修真如三昧耳。

第十七。色心不二。中心者。據體大也。智者約相大也。法身通體相也。以融攝。故隨說皆得。由與用為本。故能現色也。然用隨物機。故上云。隨染業幻所作也。第十八。問。三細六麤中。何以不說末那識耶。答。以義不便。故何者。以根本無明。動彼真如。成於三細。名為黎耶。末那無此義。故不論。又以境界緣。故動彼心海。

起於六麤。名為意識。末那無此。從外境生。義故不論也。雖是不說。然義已有。何以知之。瑜伽云。黎耶起。必二識相應。故說三細。賴耶。即已有末那。執相應。故也。又意識得緣外境。必內依末那。故說六麤。意識已有。末那為依止根也。故雖不說。而實有之。問。上云。根本無明者。起在何識。答。黎耶識起。問。餘論中說。黎耶自體無覆無記。一向捨受相應。故堪受熏。若起煩惱。即是雜染。豈堪受熏。答。餘論中約教就麤相說。而實此識迷無相。真如義邊。故有根本無明住地。若不爾者。即應常緣第一義諦。即一眾生半迷半悟。謂六七迷。

起信論別記

卷

而第八識。悟也。又若佛地。與圓鏡智相應者。則知凡地。必與無明相應。何以故。與上相違。故若言。凡地餘識。無明與相應。故非本識自有者。亦應佛地。鏡智非本識起。既佛地起者。則知凡地起。愚故不疑也。又若一向無煩惱。則不得成無記法。何以故。若無煩惱。則一向清淨。不得名無記。是故一向清淨者。即名為善。一向染者。則名不善。染淨無二。故則非染淨名。無記法。良以淨屬真。分染屬妄。分二分不二。名為和合。黎耶無記識也。若此位中。無染細者。以何簡淨。成於無覆無記。既無記。非淨。故知有染細也。剋實言之。唯真。

如是體是故梨耶異熟唯是位也。引迴心聲聞故假說也。又意識起惑造業有三義。一起見道無明約緣造業。二起修道惑愛水潤未熟業令熟。三又起見愛引已熟業令受生相續無差違也。起信中相續識內。唯有後二義。准論知之。

第十九。如來藏中恆沙功德說有三門。一建立門。二分齊門。三屬果門。初中建立者。曲有四義。一依真如上義。謂依真如上義說有此德。非謂有別事。論云。皆依真如義說。故二對染義。謂對恆沙煩惱過失。翻對顯示如此。恆沙功德。如論辨。三為因義。謂能內熏眾生。

起信論別記

幸

生令厭求起行等。論云。恆沙性德內熏眾生等。四依持義。謂與佛果恆沙功德為依。故說有此德。論云。以對始覺。故說本覺也。二顯義分齊門。恆沙性德皆是生滅門內真如中說。非是自性不變真如門中。辨何以故。彼絕待故。然四義中。初二約得道前染位。後一約得道後淨位。中一約得道中染淨位。又初一差別之無差別。後三是無差別之差別。又初二是自性住佛性。次一引出佛性。後一至得果佛性。三以因屬果門。以因中有初義。故是故果中得有法身義。以因中有翻染義。故今果位中有解脫義。以因中有內熏為

因義。故今果位中成般若大智義。以因中具前三義。故今果位中有般若解脫法身三德義也。以有第四義。故今果位中了因得有所了果法。又由此義。今果位功德成就也。是故由前三義別成三德。由後一義。總攝佛果無量功德。故由此等義。故是因位眾生心中決定有恆沙功德。略顯如是。

第二十。不生不滅與生滅和合成賴耶義。說有二門。一分相門。二融攝門。前中二門。一不生滅。二生滅。前中亦二。一麤。二細。生滅中亦二。一麤。二細。不生滅中麤者。是真如門動相盡故。不生滅義。麤顯著故。是違

起信論別記

未

苦諸法差別之相。即是真如不變義也。二細者。是真如隨染門。不違動相。故自不生滅義漸隱。故是故名細。即是生滅門中如來藏義。亦是本覺義。是故真如望有為法有二義。一相違義。二相順義。自體亦有二義。一不變義。二隨染義。是故楞伽經云。寂滅者名為一心。一心者名如來藏。是此二也。二生滅中麤者是七識隨境起盡相。麤顯故。楞伽經中名為相生滅也。二細者。是無明風動淨心。成此起滅。是本識相漸隱。難知。故名為細。楞伽經中名為流注生滅。論云。分別生滅相有二種。一麤。二細等。是故生滅有為望真如。

有二義。一相違義。起滅相麤故。二相順義。起滅相微。漸漸同真。故論云。隨順觀世諦。則入第一義。是此二門義。二門望自亦二義。一相顯。二性無。經云。一切法不生。我說剎那義等。大段第二融攝門者有三重。一真如二義體同義異。以全體不變。舉體隨緣。故不二也。二生滅中麤細通融。舉體全麤亦全細。故鎔融無二法也。三以真如舉體隨緣。現斯麤細生滅。是故若約唯麤生滅。則令真隱。若就唯細生滅。則令真現。又以全體不變。現斯麤細不生滅。若約唯麤不生滅。令二總滅盡。唯一真如平等顯現。若約唯細不生滅。則

起信論別記

圭

令細生滅漸細漸住。餘義准思之。

第二十一。九相義。七門分別。一釋名。二辨體。三生起次第。四約識分別。五約惑分別。六滅位分別。七配攝分別。初釋名者。根本癡闇名曰無明。擊動淨心名之為業。即無明之業。依主釋也。動作狀相名之業相。則持業釋也。餘八相字皆准此釋。心體向外名能見相。變似外境名能現相。分別染淨名為智相。經時不斷名相續相。遍計其事名執取相。遍計其名名計名字相。造作善惡名起業相。苦樂異熟名業繫苦相。言體性者有二。一當相出體。則初三細以本覺及本不覺

緣起不二為其體性。後六麤即以三細緣起及隨相不覺細起稍麤。以此為體性。二窮源辨體性。即總以真如隨染義為體。故論云。種種瓦器皆同微塵性相等。三生起次第者。則如釋相次第者是。四約識分別者。前三細是八識。後六麤是六識等。五約惑者。三細中是根本無明。是法執中細惑。後麤中前二是枝末。從佛地乃至八地斷。智及相續從初地乃至七地斷。執取計名。地前三賢位斷也。七配攝者。於中相配可知。餘如論說。

起信論別記

末

第二十二。真如有二義。一不變義。二隨緣義。無明亦二義。一即空義。二成事義。各由初義。故即真如門也。各由後義。故即生滅門也。生滅門中。隨緣真如成事無明。各有二義。一違自順他義。二違他順自義。無明中初義內亦有二義。一能知名義。順真覺。二返自體。妄示真德。無明中後義內亦有二義。一覆真理。二成妄心。真如中初義內亦二義。一隱自真體。二顯現妄法。後義內亦二義。一翻對妄染。顯自真德。二內熏無明。令起淨用。由無明中初二義。及真如中後二義。故得有生滅門。中始本二覺義也。由無明中後二義。及

真如中初二義故得有本末二不覺也。若約諸識分相門。本覺及本不覺在本識中。始覺及末不覺在生起識中。若約本末不二門。並在一本識中。又本覺為始本。還賴於始顯。本不覺為末本。還藉於末資。又本不覺依本覺。末不覺依本不覺。始覺依末不覺。本覺還依始覺。如是旋還同一緣起。而無自性。不離真如。就此生滅門中。真妄各開四故。即有八門。和合唯有四。謂二覺二不覺。更攝但唯二。謂覺與不覺。總攝唯一。謂一心生滅門也。

第二十三。智淨相不思議業相。略作十門分別。一釋

起信論別記 卷...

名者。智者始覺智也。淨者離染同本覺。此中有智之淨及即智淨也。不思議業者。果德化用。故名為業。非下地測量。故不思議也。此中亦有不思之業及不思即業等可知也。二出體者。生滅門中。隨染本覺為體。三約體用分別者。初一體。後一用。四約染淨分別者。此二俱淨。以返染故。亦可俱染。以隨染所成故。五約二利分別者。初一自利。非無利他。後一利他。非無自利。六三身分別者。有二義。一初為報身。後為化身。二初通法身及自受用身。後通化身及他受用身。七四智分別者。初一圓鏡智。亦通平等性。後一通三智。八

大乘起信論別記

二智分別者。初一理智。後一量智。九本末者。初一本。後一末。十因緣所起分別者。智淨以體相。內熏為因。用本外熏為緣。同本淨智為果。不思議業以智淨為因。眾生內熏為緣。無方大用為果。

第二十四。覺體相中四鏡義十門分別。一釋名者。如實者真德也。空者對妄也。鏡者喻也。從法喻得名。餘並准此。因者能現諸法也。熏者內熏也。此即因之熏。故內熏也。夫此內熏能生始覺之果。故亦名因熏。此即因是熏。故名因熏也。法者體相也。出者出二癡也。離者不與根本無明和合也。緣熏者作外緣熏眾生。

起信論別記 卷...

此亦即緣是熏也。二出體者。並以生滅門中本覺真如三大為體。三生起次第者。由對妄故。初說為空。以空妄故。次顯真德。隨緣成內熏習。故云因熏也。由有熏習力故。能治妄顯真。故次明法出離也。由出離染故。即起無邊淨用。故明緣熏也。四約染淨分別者。初二染故在纏。名有垢真如。後二淨故出障。名無垢真如也。五約因果分別者。初二在因。後二在果。因中。初一舉體。次一成因。果中。先斷果。後德果。又可先果體。後果用。六相對分別者。初與三。二與四。各何別者。謂初自性離。三對治離。二內因熏。四外緣熏。有此差別。

也。七對智淨等分別者。此中法出離與前智淨及此緣熏與前不思業各何別者。智淨約能觀。法出約所觀。不思業約智用。緣熏約法用。以始覺即同本覺故。所以隨一即收餘耳。八以約三佛性分別者。前一唯自性住。後一唯至得果佛性。因熏亦性亦引出。法亦引出。亦至得果。九約喻分別者。虛空有四義。一物所不能壞。二容受諸色法。三色滅淨空顯。四空能現色。鏡亦有四義。一實質不入中。二能現諸影像。三磨瑩去塵垢。四照用諸物。法中義准之。十約三大分別者。初一唯體非相用。次一亦體亦相而非用。次一亦相

起信論別記

律

亦用而非體。後一唯用非體相。此就分別門說。若約鎔融門。四義皆具三大耳。

第二十五始本相依文中。問本覺為滅惑不滅惑耶。若滅惑者即無凡夫過。若不滅惑者即無覺義過。答滅惑故非無覺義過。無凡夫者亦非過也。何以故。以一切凡夫即涅槃相不復更滅。是故凡夫本無有何過也。亦非無凡夫過。何以故。以彼本覺性滅惑故。方名本覺。本覺存故。得不覺。不覺有故。不無凡夫。是故本覺滅惑。方成凡夫。何得有過。問本覺若滅惑者。即應無不覺。以障治相違故。若有不覺。即不得有本

覺如何說言依本覺有不覺耶。答由本覺性自滅不覺故。是故依本覺得不覺。何者。若本覺不滅不覺者。即應本覺中自有不覺。若本覺中自有不覺者。則諸凡夫無不覺過。以不覺在本覺中。凡夫不證本覺。故不覺即不成。凡夫過。又若本覺中有不覺者。即諸凡夫既有本覺。應得本覺。得本覺故名不成。凡夫過。若本覺中有不覺者。聖人得本覺。應有不覺。有不覺。故即非聖人。是無聖人過。又若本覺中有不覺者。聖人無不覺。故即無本覺。無本覺。故即無聖人過。既有此義。是故本覺性滅不覺。是。又若不滅不覺。即無本

起信論別記

律

覺。無本覺。故即無所迷。無所迷。故即無不覺。是故得有不覺者。由於本覺。本覺有者。由滅不覺。是故當知由滅不覺。得有不覺也。問若本覺能滅惑者。何用始覺為。答以惑有二義。故一理無義。二情有義。由對初義。故名本覺。由對後義。故名始覺。故佛性論云。煩惱有二種滅。一自性滅。二對治滅。對此二滅。故有始本二覺。又此始覺亦是本覺之用也。何者。以依本覺。故有不覺。有不覺。故有始覺。是故始覺即是本覺。更無異體。唯一本覺。滅煩惱也。始本相對。各有二義。本中一是有力義。以能成始故。二是無力義。對始名本故。

一第... 3 反...

始中一是有力義以能顯本故二是無力義爲本所成故問各有二義有無鉾楯豈不相違耶答非直有無性不相違亦乃相順便得成立何者始覺中非從本所成之始覺無以能顯於本覺本覺中非對始之本覺無以成於始覺是故始本四義緣起一故不可爲異然四義故不可爲一猶如圓珠隨取皆盡護過顯德及違成過等各有四句准可知之問是始覺有耶答不也以卽是本覺故又問本覺是有耶答不也卽是始覺故問亦本亦始耶答不也始本不二故問非本非始耶答不也本始具足故此並生滅門中淨

起信論別記

律

緣起說真如門中則無此義

第二十六染法熏習中無明妄心各有二種一麤二細此麤細亦各有二一依他二成他無明細者謂根本不覺依他者謂依業識染心而得存立二成他者卽此依染心根本無明熏於真如成業識無明麤者謂枝末不覺依他者謂依分別事識而得成立二成他者卽此依事識枝末無明不了妄境生起事識染心麤細各二義准無明取之妄境界亦二謂轉識境事識境此二各二謂依心起心准之今此論中熏習文內但說起心故云境界熏於妄心牽增分別以此

大乘起信論別記

境界非是情識法無可熏故不說妄心熏於境界也第二十七淨分緣起中有四句一本有謂真如門二修生本有謂本覺以對始得成故三本有修生謂無分別智是本覺隨染所成故四修生謂始覺智本無今有故此四義同一緣起隨舉一門無不全收准之第二十八生滅門中真妄緣起和合不二識中真如無明各有四義真如中四義者一不變義二和合義三隱體義四內熏義無明四義者一卽空義二覆真義三成妄義四淨用義真妄中各由初義故是本覺攝也各由第二義故是根本不覺攝也各由第三義

起信論別記

書

故是枝末不覺攝也各由第四義故是始覺攝也此上四義復有三門一約分相門則各初二義在本識中各後二義在事識中以各初二能生各後二故二本末不二門以緣起無二故則並在黎耶識中依此義故論中說云此黎耶識有二義謂覺不覺也依分相義故論中枝末不覺及始覺並在事識中也此上真妄八義唯一緣起無礙鎔融舉體全收無不皆盡第二十九法身義四門分別初釋名者法是軌持義身是依止義卽法爲身亦名自性身二體性者略有十種一依佛地論唯以所照真如清淨法界爲性餘

一〇三

四智等並屬報化。二或唯約智。如無性攝論。以無垢無罣礙智為法身故。謂離二障。諸德釋云。此約攝境從心名為法身。匪為法身是智。非理。今釋一切諸法。尚即真如。況此真智而不如耶。既即是如。何待攝境。三亦智亦境。如梁論云。唯如如及如如智。獨存名為法身。四境智雙泯。經云。如來法身非心非境。五此上四句合為一無礙法身。隨說皆得。六此上總別五句。相融形奪。泯並五說。道然無寄。以為法身。此上單就境智辨也。七通攝五分及悲願等諸行功德。無不皆是此法身收。以修生功德。必證理故。融攝無礙。如前

起信論別記

卷

智說。八通收報化色身相好功德。無不皆是此法身收。故攝論中三十二相等。皆入法身攝。釋有三義。一相則如故。歸理法身。二智所現。故屬智法身。三當相並是功德法。故名為法身。九通攝一切三世間。故眾生及器。無非佛故。一大法身具十佛故。三身等並在此中。智正覺攝。故十總攝前九為總句。是謂如來無礙自在法身之義。三生因者有四。一者了因。照現本有真如法故。二者生因。生成修起勝功德故。三者生了無礙因。生了相即。二果不殊。故四者總此勝德。為所依因。即機現用為所成果。四業用者亦有四。一此

理法身與諸觀智為所開覺。經云。法身說法授與義。故。二依此以起報化利生勝業用故。三或化樹形等密攝化故。四遍諸眾生道毛端等處。熏熏自在無礙業用也。

第三十真妄心境通有四句。一約情有心境。境謂空有相違。以存二相故。心謂二見不壞。是妄情故。或境上有空同性。以俱是所執性故。心上亦同。俱是妄見。故。二約法有心境。境謂空有不二。以俱融故。心謂絕二見無二故。或境上空有相違。以全形奪故。心上亦二隨見一分餘分性不異故。三以情就法說。謂境則

起信論別記

卷

有無俱情有。有無俱理無。無有無二為一性。或亦相違。以全奪故。心謂妄取情中有。以是執心故。或亦比知其理無。以分有觀心故。四以法就情說。境則有無俱理有。有無俱情無。無有無二為一性。或亦相違。以全奪故。心謂見理有。以智故。見情無。以悲故。或見無二心是一心故。此上四門中約境各有四句。心亦各四句。總有三十二句。准思之。第三十一。二諦無礙說有二門。一約喻。二就法。一約喻者。且如幻兔依巾有二門。一兔。二巾。兔亦二義。一相差別義。二體空義。巾亦二義。一住自位義。二舉體

成免義。此中與免非一非異。且非異有四句。一中上成免義及免上相差別義。合爲一際。故爲不異。此是以本隨末。就末明不異。二以中上住自位義及免上體空義。合爲一際。故爲不異。此是以末歸本。就本明不異。三以攝末所歸之本與攝本所從之末。此二雙融無礙。俱存故爲不異。此是本末雙存無礙不異。四以所攝歸本之末亦與所攝隨末之本。此二俱泯。故爲不異。此是本末雙泯平等不異。第二非一義者。亦有四句。一以中上住自位義與免上相差別義。此二相背。故爲非一。二以中上成免義與免上體空義。此二相

起信論

三

害。故爲非一。三以彼相背與相害。此二位異。故爲非一。謂相背各相捨。相去懸遠。相害則與敵對。親相食害。是故近遠非一也。四以極相害泯而不泯。由極相背存而不存。此不泯不存。義爲非一。此是成壞非一。又此四非一。與上四非異。而亦非一。以義不雜。故又上四不異。與此四不一。而亦不異。理遍通故。是故若以不異門取諸門極相和會。若以非一門取諸義極相違諍。極相違而極和合者。是無障無礙法也。第二就法說者。中喻真如如來藏。免喻眾生生死等。非一異亦有十門。准喻可知。又免卽生卽死而無礙。中卽

隱卽顯而無礙。此生死隱顯。逆順交絡。諸門融洽。並准前思之可解。

第三十二。二諦義作二門解。一辨相。二顯義。初辨相。如餘說。二顯義者有四門。一開合。二一異。三相是四相在。初開合者。先開後合。開者。俗諦緣起中有四義。一諸緣有力義。二無力義。三無自性義。四成事義。真諦中亦有四義。一空義。二不空義。三依持義。四盡事義。合者有三門。一合俗。二合真。三合二。初者有三。一約用。謂有力無力無二故。二約體。謂性無性無二故。三無礙。謂體用無二。唯一俗諦。合真者亦三。一就用。

起信論

三

謂依持成俗卽是奪俗。合盡無二故。二約體。空不空無二故。三無礙。謂體用無二故。三合二者有四門。一約起用門。謂真中依持義與俗中有力無二故。二約泯相門。謂真中盡俗與俗中無力無二故。三約顯實門。謂真中不空義與俗中無性義無二故。四約成事門。謂真中空義與俗中存事無二故。開合門竟理事相卽不相卽無礙融通各有四句。初不相卽中四句者。一二事不相卽以緣相事礙故。二二事之理不相卽以無二故。三理事不相卽以理靜非動故。四事理不相卽以事動非靜故。二相卽中四句者。一事卽理

以緣起無性故。二理即事以理隨緣事得立故。三事之理相即。以約詮會實故。四二事相即。以即理之事無別事是故事如理而無礙。

第三十三染淨義。問曰。不思議業者。相用俱名義大。於隨染業幻中何處攝耶。答。應作四句。一一向淨。謂出纏四智等故。二一向染。謂隨流有情無明未發覺故。三非染非淨。謂離言真如故。四亦染亦淨。謂相用二義大故。亦染故。隨地前機染幻現故。亦淨故。隨緣真如不變故。今於此四句。非第四句為第三句。非第三句為第四句。亦可總非四句。合作一句。互融無礙。

起信論別

義

思之可見。又問。隨染業幻者。約善順真。可得成善。若約不善違真。如何作幻不善。答。不善違真。許亦不全。幻不善。約生厭棄。約彼生解。亦得幻不善。亦可染幻。是無明無體無真用。約彼無明差別。知名義能詮理。詮於真故。得幻染也。又約彼無明幻體本無。以是無故。無真用。約彼知名義是幻體不離真。又三細六麤。應作四句。一唯淨。謂如來藏中恆沙德。即四智也。二唯染。謂麤中執取計名字等四識。三非染非淨。謂離言真如。四亦染亦淨。故謂智相相續相。亦染故。智相等。通在六識等中。亦淨故。智相等。有漸覺義。又約

三細六麤相配者。一阿賴耶識中如來藏真本覺。唯淨。二根本無明不覺。唯染。三亦染亦淨。謂六麤通有始覺及枝末無明。四非染非淨者。謂一切共離。又交絡作四句。一謂三細中取一本覺。及六麤中取枝末無明。二謂三細取本不覺。及六麤中取始覺。三謂三細雙取本覺。本不覺。四謂六麤中雙取始覺及枝末無明。

第三十四如來藏。二門分別。一喻說。二法說。言喻說者。且如金性有二義。一隨緣成器。調柔義。二守性堅住。不改義。問。金是有耶。答。不也。何以故。隨緣成器故。

起信論別

義

問。金是無耶。答。不也。何以故。性不改故。又問。亦有亦無耶。答。不也。一金故。不相違故。又問。非有非無耶。答。不也。金性具德。故隨緣不改。故。即是顯德門也。又問。器是有耶。答。不也。由器即金故。又問。器是無耶。答。不也。由器成故。又問。亦有亦無耶。答。不也。由是一器故。不相違故。又問。是非有非無耶。答。不也。由成器即金故。亦返即是顯德門。又問。金是無耶。答。不也。由成器故。所以然者。由性不改。方能隨緣故也。又問。金是有耶。答。不也。由性不改。故。所以然者。由成器故。性方不改也。又問。亦有亦無耶。答。不也。由是金故。又問。非有

非無耶。答不也。由是金故。又器是有耶。答不也。由器成故。所以然者。由即金故。器方成也。問器是有耶。答不也。由器即金故。所以然者。由器即金。器方成也。餘句准也。返即顯德門。餘一切准例知之。第二法說。問如來藏是生耶。答不也。由隨染生死不顯現故。問既不生。應滅耶。答不也。由隨染作生死故。問亦生亦滅耶。答不也。由藏性無二故。問非生非滅耶。答不也。由藏性具德故。問生死是生耶。答不也。由即真如。應滅耶。答不也。由即真如。生死成故。經云。依如來藏有生死。故知不滅。問亦生亦滅耶。答不也。由生死緣成。

起信論

卷

無二故。問非生滅耶。答不也。由生死虛妄。依真如成。故真妄相作。真如不生。由隨染故。生死不滅。依真成。故生死不生。由即真故。真如不滅。由性不改。故真如是生。由隨緣作生死故。真如是滅。由隨緣不現。故真如亦生滅。由具違順性故。經云。如來藏者。受苦樂。與因俱。若生若滅。又云。一切法不生。我說剎那義。又云。不生不滅。是無常義等。准思之。真如非生非滅。何以故。性離分別故。不同所謂故。

第三十五。四謗章。四謗者。凡夫迷因緣故起。一者增益謗。二者損減謗。三者相違謗。四者戲論謗。言增益謗者。夫論一切諸法。從因緣生。無作者。

故。作時不住。無自性故。非分所及。諸法之性如是。不可取著。然凡夫二乘諸法生時。即執為有。但因緣之法。其性離有。離有法上。執言有者。不稱理故。名增益謗。有既成謗。無應合理。義亦不然。因緣之法。性雖離有。然緣起現前。不可言無。於非無法上。執言無者。不應理故。名損減謗。有無既是其過。亦有亦無。應是道理。即答。因緣是一法。性不相違。不相違者。名因緣法。亦有亦無。其性相違之法。即非因緣。非因緣故。相違謗也。既亦有亦無。是相違法。不稱實見。非有非無。應與理合。即答言。夫論道理。約因緣以顯。非有非無。

起信論

卷

乃是因緣之外。不應道理。戲弄諸法。名戲論謗。夫論有所分別。與取捨相應者。皆是情計。不應實理。離意絕相。名為中道。故經云。因緣之法。離有離無也。大乘起信論別記

郭武定堂施

本洋四圓
錢二千文

無名氏施英洋四圓

孫傳樸施英洋十圓

孫傳辰施英洋四圓

共刻此記連圈計字一萬三千三百七十四箇

光緒二十三年秋九月金陵刻經處識

據上海圖書館藏明萬曆三十五年寂照庵刻本影印原書版
框高二四〇毫米寬三二八毫米

禪源諸詮集都序

〔唐〕釋宗密撰



皇圖鞏固 帝道遐昌
佛日增輝 漢輪常轉

重刻禪源詮序

道不能自鳴假人而鳴鳴雖不同道則未嘗不同也苟不同不足以爲道如仲尼之一貫老聃之無爲釋氏之空寂人異道同此其證也況夫禪教兩宗同出於佛禪佛心也教佛口也豈有心口自相矛盾者乎奈何去聖時遙師承各異教者指禪爲暗證禪者目教爲漸修明暗未得其公頓漸罔知攸定迭爲詆毀殆若仇讎非但鼓之空言抑且筆之簡冊世道日下弊將何如昔圭峯禪師患之遂將教禪諸祖著述章句旨意相符者集爲一書名曰禪源諸詮以訓于世

將使兩家學者知一佛無二道四河無異味言歸于好永無敗盟源詮之功豈易量哉予每見南方此弊尤甚安得人有是書一洗舊習咸與惟新興念至此未嘗不廢食而歎也今雪堂總統大師若有所契特捐衣長復新諸梓以廣流傳千里走書俾爲序引裴公相國既述于前自視何人敢此凌躡以貽識者之誚然而此書平生所愛慕者何幸挂名其間故不讓也大德七年七月住崑山薦巖無外惟大序

重刻禪源詮序

禪源詮者唐圭峯禪師之所作也佛之道廣周法界而細入微塵非有非空無內無外後之學禪者志窮實相以言語為苛纖設教者務覈真詮以空寂為誕肆離為異門莫能統一豈佛之道本然哉於是以教三種證禪三宗謂依性說相即息妄修心破相顯性即泯絕無寄顯示真心即直明心性江漢殊流而同歸智海酸醎異調而共臻禪味至於空宗性宗之別頓修漸修之殊莫不會其指歸開示正覺然又慮末學之易惑而難悟也則又旁行為畫朱墨以志之自

頓覺

禪源詮

十一

禪源詮

頓覺至成佛十重為淨自不覺至受報十重為染淨染之源由於聖凡心法悉具真妄是名藏識不覺則迷真逐妄歷劫輪迴頓覺則舍妄歸真隨順解脫雖然學者要知真如闡教如標月指若復見月了知所標畢竟非月則詮圖兩忘愚智通為般若垢淨俱證菩提南岳天台南僉北秀與達磨東來宗旨無有差別尚何禪與教之分哉唐大中時裴相國休為之叙復手書是圖付金州延昌寺後傳唯勁師再傳玄契師而圖行閩湘吳越間國朝至元十二年世祖御廣寒殿願問禪教要義帝師及諸耆德以禪源詮對上

意悅命板行於世後二十有九年為大德癸卯嗣法雪堂仁禪師奉旨之五臺回途過大同得金時潛菴覺公禪師所書畫益加攷訂鈔梓以傳諸遠俾圭峯禪師研真顯正化導羣迷之意永久不墜其為利益何可稱量文原與師為方外交乃隨喜讚歎為之次序其說書諸編首是歲閏月朔應奉翰林文字將仕佐郎同知制誥兼國史院編修官巴西鄧文原書

重刻

禪源詮

十二

禪源詮

重刻禪源詮序
雪堂禪師智識雄邁行解圓通喜修為樂施與一日謂余曰愚嘗患世之學佛者不究如來設教之因妄執空有競分大小曰頓曰漸曰禪曰律訾訾紛紛千數百年如護父足使具受病雖遇一二同志有以啓之恨不能家喻而戶曉也幸得圭峯所述禪源詮其文博雅其旨切當悉叙前所患者道其所以然且作圖示心一真實諦含三大義無明緣染諸相妄起依修斷法獲證入理提綱舉要如指諸掌昔至元十二年春正月世祖皇帝萬機之暇御瓊華島延請帝師

式
恒
乙

太保文貞劉公亦在焉乃召在京者宿問諸禪教乖互之義先師西菴贊公等八人因以圭峯禪源詮文為對允愜宸衷當時先師屬其弟雙泉泰公為之記仍命雪堂鏤板流行愚以叅問諸方未暇及此向於雲中普恩興國二寺各獲一本後在京萬壽方丈復得遼朝崇天皇帝太后清寧八年印造頒行天下定本與文士較正擬欲刻梓以傳永久請叙一言庸伸先師遺志余聞之喜曰今子之心即圭峯師憂世之心也然不有斯文無以解其惑不壽其傳無以利其眾學者觀之而情不遣解不生亦何益矣古人所謂四

禪源

禪源諸詮集序

四

難者今三難不具其一則在諸方叅學者儻能不負二師弘法利人之念盡心披玩情遣解生如王良總六轡馳通衢阿師駕般若航登彼岸豈有不達者哉翰林待制朝列大夫同修國史賈汝舟序

禪源諸詮集都序叙

唐綿州刺史裴休述

圭峯禪師集禪源諸詮為禪藏而都序之河東裴休曰未曾有也自如來現世隨機立教菩薩間生據病指藥故一代時教開深淺之三門一真淨心演性相之別法馬龍二士皆弘調御之說而空性異宗能秀二師俱傳達磨之心而頓殊稟荷澤直指知見江西一切皆真天台專依三觀牛頭無有一法其他空有相破真妄相收反奪順取密指顯說故天竺中夏其宗實繁良以病有千源藥生多品投機隨器不得

禪源

禪源諸詮集序

五

一同雖俱為證悟之門盡是正真之道而諸宗門下通少局多故數十年來師法益壞以承稟為戶牖各自開張以經論為干戈互相攻擊情隨函矢而遷變孟子曰矢人豈不仁於人哉而人唯恐傷人矢人唯恐不傷人蓋所習之術然也今學者但隨宗徒彼此相非耳函字唐韻從金鍾者鐘甲也周禮函人為甲即造甲之人古字多單為之故孟子亦單作法逐人我以高低是非紛拏莫能辨析則向者世尊菩薩諸方教宗適足以起諍後人增煩惱病何利益之有哉圭峯大師久而歎曰吾丁此時不可以默矣剛詩書正禮樂皆不得已而為之故述而不作乃聖人貴道不貴跡意道吾久修前宗佛法今忽和會諸宗豈欲立跡哉不得已也丁於是以前三種教義當也正當須和會之時也

禪源諸詮集都序 序

一一一

印禪宗三種法門融瓶盤釵釧為一金攪酥酪醍醐
 為一味振綱領而舉者皆順荀子云如振裘領屈五
 數據會要而來者同趨趨字平聲呼之周易略例云
 轉未足多也都序據國教以印尚恐學者之難明也
 諸宗雖百家亦無所不統也
 又復直示宗源之本末真妄之和合空性之隱顯法
 義之差殊頓漸之異同遮表之迴互權實之深淺通
 局之是非此下歎敘述顯明莫不提耳而告之毛詩
 而命之言提其耳當時疾彼人不修德荒亂言我不
 對面向汝說又提耳起耳就耳邊告汝汝終不改也
 意說丁指掌而示之其如視諸斯乎指其掌言夫子
 語了指自手示弟子言見嘖呻以吼之愛軟以誘
 此事分明如掌中之物易了

支那

禮源諸集序

六

之此下歎慈悲憂乳而藥之憂佛種之天傷也無少
 而作謂提腹而擁之毛詩云腹我顧我言慈母念幼
 是天傷也子腹中抱我驚起去又回頭顧
 我念惜念水火之漂焚也欲是挈而導之懼邪小之
 之深也迷陷也復有善根又離五欲揮而散之悲鬪爭之牢
 固也大明不能破長夜之昏慈母不能保身後之子
 此下歎悲智與佛同也佛日雖盛得吾師然後若吾
 回光曲照佛慈悲雖普得吾師然後弘益彌多
 大悲窮劫蒙益則世尊為闡教之主吾師為會教之
 人本末相扶遠近相照可謂畢一代時教之能事矣
 自世尊漢教至今日音而通之能事方畢或曰自如來未嘗大都而通之

今一旦違宗趣而不守廢關防而不據無乃乖祕藏
 密契之道乎答曰佛於法華涅槃會中亦已融為一
 味但昧者不覺故涅槃經迦葉菩薩曰諸佛有密語
 無密藏世尊讚之曰如來之言開發顯露清淨無翳
 愚人不解為之祕藏智者了達則不名藏此其證也
 故王道興則外戶不閉而守在戎夷佛道備則諸法
 總持而防在魔外涅槃圓教和會諸法唯簡不當復
 執情攘臂於其間也嗚呼後之學者當取信於佛無
 取信於人當取證於本法無取證於末習都序以佛
 以本法照偏說故丁寧勸其深信能如是則不孤圭峴勞之德矣

支那

禮源諸集序

七

哀哀父母生我劬勞吾師之德過於是矣後之
 人觀其法而不生悲感木石無異且須保重也

禪源諸詮集都序卷上之一
亦名禪那理行諸詮集

唐圭峯山沙門宗密述

禪源諸詮集者。寫錄諸家所述。詮表禪門根源道理。文字句偈。集為一藏。以貽後代。故都題此名也。禪是天竺之語。具云禪那。中華翻為思惟修。亦名靜慮。皆定慧之通稱也。源者是一切眾生本覺真性。亦名佛性。亦名心地。悟之名。慧修之名。定慧通稱為禪那。此性是禪之本源。故云禪源。亦名禪那理行者。此之本源是禪理。忘情契之是禪行。故云理行。然今所集

諸家述作。多談禪理。少談禪行。故且以禪源題之。今時有但目真性為禪者。是不達理行之旨。又不辨華竺之音也。然亦非離真性別有禪體。但眾生迷真合塵。即名散亂。背塵合真。方名禪定。若直論本性。即非真非妄。無背無合。無定無亂。誰言禪乎。況此真性。非唯是禪門之源。亦是萬法之源。故名法性。亦是眾生迷悟之源。故名如來藏藏識。山楞伽經亦是諸佛萬德之源。故名佛性。涅槃經亦是菩薩萬行之源。故名心地。梵經心地法門。品云。是諸佛之本源。是菩薩道之根本。是大眾諸佛子之根本。萬行不出六波羅蜜。禪門但是六中之一。當其第五。豈可都目真

性為一禪行哉。然禪定一行。最為神妙。能發起性上。無漏智慧。一切妙用。萬德萬行。乃至神通光明。皆從定發。故三乘學人。欲求聖道。必須修禪。離此無門。離此無路。至於念佛求生淨土。亦須修十六觀禪。及念佛三昧。般舟三昧。又真性則不垢不淨。凡聖無差。禪則有淺有深。階級殊等。謂帶異計。欣上厭下而修者。是外道禪。正信因果。亦以欣厭而修者。是凡夫禪。悟我空偏真之理而修者。是小乘禪。悟我法二空所顯真理而修者。是大乘禪。上四類皆有四。若頓悟自心。本來清淨。元無煩惱。無漏智性。本自具足。此心即佛。

畢竟無異。依此而修者。是最上乘禪。亦名如來清淨禪。亦名一行三昧。亦名真如三昧。此是一切三昧根本。若能念念修習。自然漸得百千三昧。達摩門下。展轉相傳者。是此禪也。達摩未到古來。諸家所解。皆是前四禪八定。諸高僧修之。皆得功用。南岳天台。令依三諦之理。修三止三觀。教義雖最圓妙。然其趣入門戶次第。亦只是前之諸禪行相。唯達摩所傳者。頓同佛體。迥異諸門。故宗習者。難得其旨。得即成聖。疾證菩提。失即成邪。速入塗炭。先祖華昧。防失。故且人傳一人。後代已有所馮。故任千燈千照。暨乎法久成弊。

錯謬者多。故經論學人疑謗亦衆。原夫佛說頓教漸教。禪開頓門。漸門二教。二門各相符契。今講者偏彰漸義。禪者偏播頓宗。禪講相逢。胡越之隔。宗密不知宿生何作。熏得此心。自未解脫。欲解他縛。為法忘於軀命。愍人切於神情。亦如淨名云。若自有縛。能解他縛。無有是處。然欲罷不能。驗是宿世難改。每歎人與法差。法為人病。故別撰經律論疏。大開戒定慧門。顯頓悟資於漸修。證師說符於佛意。意既本末而委示。文乃浩博而難尋。泛學雖多。秉志者少。況迹涉名相。誰辨金鑰。徒自疲勞。未見機感。雖佛說悲增是行。而自慮愛見難防。遂捨衆人山習。定均

禪宗集卷之十一

慧前後息慮。相計十年。云前後者。中間被劫迫人。內住城三年。方却表請歸山也。微細習情起。滅彰於靜慧。差別法義羅列。見於空心。虛曠日光。纖埃擾擾。清潭水底。影像昭昭。豈比夫空守默之癡禪。但尋文之狂慧者。然本因了自心。而辨諸教。故懇情於心宗。又因辨諸教。而解修心。故虔誠於教義。教也者。諸佛菩薩所留經論也。禪也者。諸善知識所述句偈也。但佛經開張。羅大千八部之衆。禪偈撮略。就此方一類之機。羅衆則溱蕩難依。就機即指的易用。今之纂集。意在斯焉。問夫言撮略者。文須簡約。義須周足。理應撮束。多義在少文中。且諸佛說

經皆具法。法義理因三賢十地三十果。佛之信信解。義修歷位證果。雖世界各異。化儀不同。其所立教。無不備此。故華嚴每會。每位皆結十方世界。悉同此說。今覽所集諸家禪述。多是隨問反質。旋立旋破。無斯綸緒。不見始終。豈得名為撮略佛教。答佛出世立教。與師隨處度人。事體各別。佛教萬代依馮。理須委示。師訓在即時度脫。意使玄通。玄通必在忘言。故言下不留其迹。迹絕於意地。理現於心源。即信解修證。不為而自然成就。經律疏論。不習而自然冥通。故有問修道。即答以無修。有求解脫。即反質誰縛。有問成佛

禪宗集卷之十一

之路。即云本無凡夫。有問臨終安心。即云本來無事。或亦云此是妄。此是真。如是用心。如是息業。舉要而言。但是隨當時事。應當時機。何有定法。名阿耨菩提。豈有定行。名摩訶般若。但得情無所念。意無所為。心無所生。慧無所住。即真信真解真修真證也。若不了自心。但執名教。欲求佛道者。豈不見識字看經。元不證悟。銷文釋義。唯熾貪嗔耶。況阿難多聞總持。積歲不登聖果。息緣反照。暫時即證無生。即知乘教之益。度人之方。各有其由。不應於文字而責也。問既重得意。不貴專文。即何必纂集此諸句偈。答集有二意。

一有雖經師授而悟不決究。又不逢諸善知識處處。勘契者。今覽之偏見諸師言意以通其心。以絕餘念。二為悟解了者。欲為人師。今廣其見聞。增其善巧。依解攝眾。答問教授也。即上云羅千界。即滌蕩難依。就一方即指的易用也。然又非直資忘言之門。亦兼垂禪教之益。非但令意符於佛。亦欲使文合於經。既文似乖而令合實為不易。須判一藏經大小乘權實理。了義不了義。方可印定諸宗。禪門各有旨趣。不乖佛意也。謂一藏經論統唯三種。禪門言教亦統唯三宗。各在下文別釋 配對相符。方成圓見。問今習禪詮。何關經論。

疏

禪源諸詮集都序

十一

答有十。所以須知經論權實。方辨諸禪是非。又須識禪心性相。方解經論理事。一師有本末。馮本印末。故二禪有諸宗。互相違阻。故三經如繩墨。楷定邪正。故四經有權實。須依了義。故五量有三種。勘契須同。故六疑有多般。須具通決。故七法義不同。善須辨識。故八心通性相。各同義別。故九悟修頓漸。言似違反。故十師授方便。須識藥病。故初言師有本末者。謂諸宗始祖。即是釋迦。經是佛語。禪是佛意。諸佛心口必不相違。諸祖相承根本。是佛親付菩薩。造論始末。唯弘佛經。況迦葉乃至魏多弘傳。皆兼三藏。提多迦已下。

因僧諍律教。別行芻蕘。國已來。因王難經論分化。中間馬鳴龍樹。悉是祖師。造論釋經。數千萬偈。觀風化。物無定事儀。未有講者。毀禪禪者。毀講。達摩受法。天竺躬至中華。見此方學人。多未得法。唯以名數為解。事相為行。欲令知月不在指。法是我心。故但以心傳心。不立文字。顯宗破執。故有斯言。非離文字說解脫也。故教授得意之者。即頻讚金剛楞伽云。此二經是我心要。今時弟子。彼此迷源。修心者以經論為別宗。講說者以禪門為別法。聞談因果。修證便推屬經論之家。不知修證正是禪門之本事。聞說即心即佛。便

疏

禪源諸詮集都序

十一

推屬芻蕘之禪。不知心佛。正是經論之本意。前叙有禪師何得講說。余今以此答也。 今若不以權實之經論對配深淺禪宗。焉得以教照心。以心解教。二禪有諸宗。互相違反者。今集所述。殆且百家。宗義別者。猶將十室。謂江西荷澤北秀南忱牛頭石頭保唐宣什。及稠那天台等。立宗傳法。互相乖阻。有以空為本。有以知為源。有云寂默方真。有云行坐皆是。有云見今朝暮。分別為作。一切皆妄。有云分別為作。一切皆真。有萬行悉存。有兼佛亦泯。有放任其志。有拘束其心。有以經律為所依。有以經律為障道。非唯汎語。而乃確言。確弘其宗。

確毀餘類爭得和會也。問是者即收。非者即揀。何須委曲和會。答或空或有。或性或相。悉非邪僻。但緣各皆黨已為是。斥彼為非。彼此確定。故須和會。問既皆非邪。即各任確定。何必會之。答至道歸一。精義無二。不應兩存。至道非邊。了義不偏。不應單取。故必須會之。為一。今皆圓妙。問以冰雜火。勢不俱全。將矛刺盾。功不雙勝。諸宗所執。既互相違。一是則有一。非如何會。今皆妙答。俱存其法。俱遣其病。即皆妙也。謂以法就人。即難以人就法。即易人多。隨情互執。執即相違。誠如冰火相和。矛盾相敵。故難也。法本稱理。互通通

佛說

禪源叢書卷之一

十四

即互順。自然凝流。皆水。鑲釧皆金。故易也。舉要而言。局之則皆非。會之則皆是。若不以佛語各示其意。各收其長。統為三宗。對於三教。則何以會為一代善巧。俱成要妙法門。各忘其情。同歸智海。唯佛所說。即異會三。二經如繩墨。指定邪正者。繩墨非巧。工巧者必為一。三經如繩墨。指定邪正者。繩墨非巧。工巧者必以繩墨為憑。經論非禪。傳禪者必以經論為準。中下根者。但可依師。師自觀根。隨分指授。上根之輩。悟須圓通。未究佛言。何同佛見。問所在皆有佛經。任學者轉讀勘會。今集禪要。何必辨經。答此意即其次之文。便是答此問也。四經有權實。須依了義者。謂佛說諸

經有隨自意語。有隨他意語。有稱畢竟之理。有隨當時之機。有詮性相。有頓漸大小。有了義不了義。文或敵體相違。義必圓通。無尋龍藏。浩汗何見。旨歸故今。但以十餘紙。都決擇之。今一時圓見佛意。見佛意後。即備尋一藏。即句句知宗。五量有三種。勘契須同者。西域諸賢聖所解法義。皆以三量為定。一比量。二現量。三佛言量。量者。如度量升斗。量物知定也。比量者。以因由譬喻。比度也。如遠見煙。必知有火。雖不見火。亦非虛妄。現量者。親自現見。不假推度。自然定也。佛言量者。以諸經為定也。勘契須同者。若但憑佛語。不

佛說

禪源叢書卷之一

十五

自比度。證悟自心者。只是泛信於已未益。若但取現量。自見為定。不勘佛語。焉知邪正。外道六師。親見所執之理。修之亦得功用。自謂為正。豈知是邪。若但用比量者。既無聖教。及自所見。約何比度。比度何法。故須三量。勘同方為決定。禪宗已多有現比二量。今更以經論印之。則三量備矣。六疑有多般。須具通決者。數十年中。頗有經論大德。問余曰。四禪八定。皆在上界。此界無禪。凡修禪者。須依經論。引取上界禪定。而於此界修習。修習成者。皆是彼禪。諸教具明。無出此者。如何離此。別說禪門。既不依經。即是邪道。又有問

曰經云漸修祇劫方證菩提禪稱頓悟刹那便成正覺經是佛語禪是僧言違佛違僧竊疑未可又有問曰禪門要旨無是非塗割怨親不嗔不喜何以南能北秀水火之嫌荷澤洪州參商之隙又有問曰六代禪宗師資傳授禪法皆云內授密語外傳信衣衣法相資以爲符印曹溪已後不聞此事未審今時化人說密語否不說則所傳者非達摩之法說則聞者盡合得衣又有禪德問曰達摩傳心不立文字汝何違背先祖講論傳經近復問曰淨名已呵宴坐荷澤每斥疑心曹溪見人結跏曾自將杖打起今問汝每

法册

禪源諸詮集卷上之一

十六

因教誠卽勸坐禪禪菴羅列徧於巖壑乖宗違祖吾竊疑焉余雖隨時各已酬對然疑者千萬愍其未聞况所難之者情皆偏執所執各異彼此互違因決申疑復增已病故須開三門義評一藏經總答前疑無不通徹下隨相當文義一一脚注指之答此諸難欲見答處須檢注文也七法義不同善須辨識者凡欲明解諸法性相先須辨得法義依法解義義卽分明以義詮法法卽顯著今且約世物明之如真金隨工匠等緣作鑲釧椀盞種種器物金性必不變爲銅鐵金卽是法不變隨緣是義設有人問說何物不變何物隨緣只合答云金也以喻一

藏經論義理只是說心心卽是法一切是義故經云無量義者從一法生然無量義統唯二種一不變二隨緣諸經只說此心隨迷悟緣成垢淨凡聖煩惱菩提有漏無漏等亦只說此心垢淨等時元來不變常自寂滅眞實如如等設有人問說何法不變何法隨緣只合答云心也不變是性隨緣是相當知性相皆是一心上義今性相二宗互相非者良由不識眞心每聞心字將謂只是入識不知入識但是眞心上隨緣之義故馬鳴菩薩以一心爲法以眞如生滅二門爲義論云依於此心顯示摩訶衍義心眞如是體心

法册

禪源諸詮集卷上之一

十七

生滅是相用只說此心不虛妄故云眞不變易故云如是以論中一一云心眞如心生滅今時禪者多不識義故但呼心爲禪講者多不識法故但約名說義隨名生執難可會通聞心爲淺聞性謂深或却以性爲法以心爲義故須約三宗經論相對照之法義既顯但歸一心自然無諍入心通性相名同義別者諸經或毀心是賊制令斷除或讚心是佛勸令修習或云善心惡心淨心垢心貪心嗔心慈心悲心或云託境心生或云心生於境或云寂滅爲心或云緣慮爲心乃至種種相違若不以諸宗相對顯示則看經者

何以辨之為當有多種心為復只是一般心耶今且略示各體況言心者略有四種梵語各別翻譯亦殊一。一。純利陀耶此云肉團心此是身中五藏心也具如經五藏論說也二。緣慮心此是八識俱能緣慮自分境故是眼識境乃至根身種子器世界是阿賴耶識之境各緣一分故云自分此八各有心所善惡之殊諸經之中目諸心所總名心也謂善心惡心等三。質多耶此云集起心唯第八識積集種子生起現行故黃庭經五藏論日之為神西國外道計之為我皆足此識四。乾栗陀耶此云堅實心亦云真實心此是真心也然第八識無別自體但是真心以不覺故與諸妄想有和合不和

神清諸集卷之一 六

合義和合義者能含染淨目為藏識不和合者體常不變目為真如都是如來藏故楞伽云寂滅者名為一心一心者即如來藏如來藏亦是在纏法身如勝鬘經說故知四種心本同一體故密嚴經云佛說如來藏法身在纏之名以為阿賴耶藏惡慧不能知藏即賴耶有執真如與賴耶體別者是惡慧如來清淨藏世間阿賴耶如金與指鑲展轉無差別指鑲等喻賴耶金喻真如都名如來藏然雖同體真妄義別本末亦殊前三是相後一是性依性起相蓋有因由會相歸性非無所以性相無碍都是一心迷之即觸面向墻悟之即萬法臨鏡若空尋文句或

信曾襟於此一心性相如何了會九悟修頓漸似反而符者謂諸經論及諸禪門或云先因漸修功成豁然頓悟或云先須頓悟方可漸修或云由頓修故漸悟或云悟修皆漸或云皆頓或云法無頓漸頓漸在機如上等說各有意義言似反者謂既悟即成佛本無煩惱名為頓者即不應修斷何得復云漸修漸修即是煩惱未盡因行未圓果德未滿何名為頓頓即非漸漸即非頓故云相反如下對會即頓漸非唯不相乖反而乃互相資也十師資傳授須識藥病者謂承上傳授方便皆先開示本性方令依性修禪性不

神清諸集卷之一 九

易悟多由執相故欲顯性先須破執破執方便須凡聖俱泯功過齊祛戒即無犯無持禪即無定無亂三十二相都是空花三十七品皆為夢幻意使心無所著方可修禪後學淺識便但只執此言為究竟道又以修習之門人多放逸故復廣說欣厭毀責貪恚讚歎勤儉調身調息麤細次第後人聞此又迷本覺之用便一向執相唯根利志堅者始終事師方得悟修之旨其有性浮淺者纔聞一意即謂已足仍恃小慧便為人師未窮本末多成偏執故頓漸門下相見如仇讎南北宗中相敵如楚漢洗足之誨摸象之喻驗

於此矣今之所述豈欲別爲一本集而會之務在伊
圓三點三點各別既不成伊三宗若乖焉能作佛故
知欲識傳授藥病須見三宗不乖須解三種佛教前
有人難云禪師何得講說余今總以此十意
答也故初已叙西域祖師皆弘經論耳也
禪源諸詮集都序卷上之一

徽州居士吳繼勳慕教門之廣大愍末法之衰
類施贊刻此
禪源諸詮集卷上之二
願蚤悟一乘深證佛
果揚教海之波瀾徧周沙界作人天之眼日廣
度含靈者
平湖釋在照對南日萬承明書涇縣汪文旦刻
萬曆丁未十一月寂照庵識

支那

禪源諸詮集卷上之一

二十

禪源諸詮集都序卷上之二

唐圭峯山沙門宗密述

上來十意理例昭然但細對詳禪之三宗教之三種
如經斗稱足定淺深先叙禪門後以教證禪三宗者
一息妄修心宗二泯絕無寄宗三直顯心性宗教三
種者一密意依性說相教二密意破相顯性教三顯
示真心卽性教右此三教如次同前三宗相對一一
證之然後總會爲一味今且先叙禪宗初息妄修心
宗者說衆生雖本有佛性而無始無明覆之不見故
輪迴生死諸佛已斷妄想故見性了了出離生死神

支那

禪源諸詮集卷上之二

一

通自在當知凡聖功用不同外境內心各有分限故
須依師言教背境觀心息滅妄念念盡卽覺悟無所
不知如鏡昏塵須勤勤拂拭塵盡明現卽無所不照
又須明解趣入禪境方便遠離憤鬧住閑靜處調身
調息跏趺宴默舌柱上腭心注一境南侁北秀保唐
宣什等門下皆此類也牛頭天台惠稠求那等進趣
方便迹卽大同見解卽別二泯絕無寄宗者說凡聖
等法皆如夢幻都無所有本來空寂非今始無卽此
達無之智亦不可得平等法界無佛無衆生法界亦
是假名心旣不有誰言法界無修不修無佛不佛設

有一法勝過涅槃我說亦如夢幻無法可拘無佛可
作凡有所作皆是迷妄如此了達本來無事心無所
寄方免顛倒始名解脫石頭牛頭下至徑山皆示此
理便令心行與此相應不令滯情於一法上日久功
至塵習自亡則於怨親苦樂一切無碍因此便有一
類道士儒生閑僧汎參禪理者皆說此言便為臻極
不知此宗不但以此言為法荷澤江西天台等門下
亦說此理然非所宗三直顯心性宗者說一切諸法
若有若空皆唯真性真性無相無為體非一切謂非
凡非聖非因非果非善非惡等然即體之用而能造

支那

禪源證集卷之二

二

作種種謂能凡能聖現色現相等於中指示心性復
有二類一云即今能語言動作貪嗔慈忍造善惡受
苦樂等即汝佛性即此本來是佛除此無別佛也了
此天真自然故不可起心修道道即是心不可將心
還修於心惡亦是心不可將心還斷於心不斷不修
任運自在方名解脫性如虛空不增不減何假添補
但隨時隨處息業養神聖胎增長顯發自然神妙此
即是為真悟真修真證也二云諸法如夢諸聖同說
故妄念本寂塵境本空空寂之心靈知不昧即此空
寂之知是汝真性任迷任悟心本自知不藉緣生不

因境起知之一字眾妙之門由無始迷之故妄執身
心為我起貪嗔等念若得善友開示頓悟空寂之知
知且無念無形誰為我相人相覺諸相空心自無念
念起即覺覺之即無修行妙門唯在此也故雖備修
萬行唯以無念為宗但得無念知見則愛惡自然淡
泊悲智自然增明罪業自然斷除功行自然增進既
了諸相非相自然無修之修煩惱盡時生死即絕生
滅滅已寂照現前應用無窮各之為佛然此兩家皆
會相歸性故同一宗然上三宗中復有遵教慢教隨
相毀相拒外難之門戶接外眾之善巧教弟子之儀

支那

禪源證集卷之二

三

軌種種不同皆是二利行門各隨其便亦無所失但
所宗之理即不合有二故須約佛和會也次下判佛
教總為三種者一密意依性說相教佛見三界六道
但是眾生迷性而起無別自體故云依性然根鈍者
卒難開悟故且隨他所見境相說法漸度故云說相
說未彰顯故此一教中自有三類一人天因果教說
善惡業報令知因果不差懼三途苦求人天樂修施
戒禪定等一切善行得生人道天道乃至色界無色
界此各人天教二說斷惑滅苦樂教說三界不安皆
如火宅之苦令斷業惑之集修道證滅以隨機故所
說法數一向差別以揀邪正以辨凡聖以分析厭以

明因果說眾生五蘊都無我主但是形骸之色思慮之心從無始來因緣力故念念生滅相續無窮如水滴涓涓如燈焰焰身心假合似一似常凡愚不覺執之為我寶此我故即起貪貪名利嗔嗔違損我癡癡錯解非理等三毒三毒擊於意識發動身口造一切業業成難逃影隨形故受五道苦樂等身此是別三界勝劣等處所居處此是共業所感於所受身還執為我還起貪等造業受報身則生老病死死而還生界則成住壞空空而復成劫劫生生輪迴不絕無始無終如級井輪都由不了此身本不是我此上皆是前天人教中世

支那 禪源諸詮集都序 卷上二 四

上未說三界皆可厭患又未破我今具說之即苦集二諦也下破我執令修滅道二諦明出世因果故名四諦不是我者此身本因色心和合為相今推尋分析色有地水火風之四類心有受領納好想像行造一切識了別之四類此四與色都名五蘊若皆是我即成八我況色中復有三百六十段骨段各別皮毛筋肉肝心肺腎各不相是皮不是毛等諸心數等亦各不同見不是聞喜不是怒既有此衆多之物不知定取何者為我若皆是我我即百千一身之中多主紛亂離此之外復無別法翻覆推我皆不可得便悟此身心等但是衆緣似和合相元非一體似我人相元非我人為誰

貪嗔為誰煞盜誰修戒施誰生人天知苦集也遂不滯心於三界有漏善惡斷集諦也但修無我觀智道諦以斷貪等止息諸業證得我空真如得須陀洹果乃至滅盡患累得阿羅漢果滅諦灰身滅智永離諸苦諸阿含等六經婆沙俱舍等六百九十八卷論皆唯說此三將識破境教說前所說境相若起若滅非唯無我亦無如也說上生滅等法不關真如但各是眾生無始已來法爾有八種識於中第八藏識是其根本頓變根身器界種子轉生七識各能變現自分所緣眼緣色耳緣聲鼻緣香舌緣味身緣觸此八識外都無實法問如何變耶答我法

支那 禪源諸詮集都序 卷上二 五

分別熏習力故諸識生時變似我法六七二識無明覆故緣此執為實我實法如患病重心昏見夢夢所見可知者患夢力故心似種種外境相現夢時執為實有外物寤來方知唯夢所變我此身相及於外境亦復如是唯識所變迷故執有我及諸境既悟本無我法唯有心識遂依此二空之智修唯識觀及六度四攝等行漸漸伏斷煩惱所知二障證二空所顯真如十地圓滿轉八識成四智菩提也真如障盡成法性身大涅槃也解深密等數十本經瑜伽唯識數百卷論所說之理不出此也此上三類都為第一密意依性

說相教然唯第三將識破境教與禪門息妄修心宗而相扶會以知外境皆空故不修外境事相唯息妄修心也息妄者息我法之妄修心者修唯識之心故同唯識之教既與佛同如何毀他漸門息妄看淨時時拂拭疑心住心專注一境及跏趺調身調息等也此等種種方便悉是佛所勸讚淨名云不必坐不必不坐坐與不坐任逐機宜疑心運心各量習性當高宗大帝乃至玄宗朝時圓頓本宗未行北地唯神秀禪師大揚漸教為二京法主三帝門師全稱達摩之宗又不顯即佛之旨曹溪荷澤恐圓宗滅絕遂呵毀

楞嚴經卷之三十一 禪源叢書卷之三十一

住心伏心等事但是除病非除法也況此之方便本是五祖大師教授各皆印可為一方師達摩以壁觀教人安心外止諸緣內心無喘心如墻壁可以入道豈不正是坐禪之法又廬山遠公與佛陀耶舍二梵僧所譯達摩禪經兩卷具明坐禪門戶漸次方便與天台及旻秀門下意趣無殊故四祖數十年中脇不至席即知了與不了之宗各由見解深淺不以調與不調之行而定法義偏圓但自隨病對治不須讚此毀彼此法通前叙有人問難云云何二密意破相顯性教據真實了義即妄執本空更無可破無漏諸法本足真性隨緣妙用亦不所斷絕又不應破但為

類眾生執虛妄相障真實性難得玄悟故佛且不淨善惡垢淨性相一切呵破以真性及妙用不無而且云無故云密意又意在顯性語說前教中所變之乃破相意不形於言中故云密也說前教中所變之境既皆虛妄能變之識豈獨真實心境互依空而似有故也且心不孤起託境方生境不自生由心故現心空即境謝境滅即心空未有無境之心曾無無心之境如夢見物似能見所見之殊其實同一虛妄都無所有諸識諸境亦復如是皆假託眾緣無自性故未曾有一法不從因緣生是故一切法無不是空者凡所有相皆是虛妄是故空中無色無眼耳鼻舌身意無十八界無十二因緣無四諦無智亦無得無

楞嚴經卷之三十一 禪源叢書卷之三十一

業無報無修無證生死涅槃平等如幻但以不住一切無執無著而為道行諸部般若千餘卷經及中百門等三論廣百論等皆說此也智度論百卷亦說此故該收大小乘法相此教與禪門泯絕無寄宗全同既同世尊所說菩薩所弘云何漸門禪主及講習之徒每聞此說即謗云撥無因果佛自云無業無報豈邪見乎若云佛說此言自有深意者豈禪門此說無深意耶若云我曾推微覺無深意者自是汝遇不解之流但可嫌人豈可斥法此上一教據佛本意雖不相違然後學所傳多執文迷旨或各執一見彼此相

非或二皆泛信渾沌不曉故龍樹提婆等菩薩依破相教廣說空義破其執有令洞然解於真空真空者是不違有之空也無著天親等菩薩依唯識教廣說名相分析性相不同泐淨各別破其執空令歷然解於妙有妙有者是不違空之有也雖各述一義而舉體圓具故無違也問若爾何故已後有清辨護法等諸論師互相破耶答此乃是相成不是相破何者以未學人根器漸鈍互執空有故清辨等破定有之相令盡徹至畢竟真空方乃成彼緣起妙有護法等破斷滅偏空意存妙有存故方乃是彼無性真空

文即相破意即相成

叙前疑南北禪門相競今於此決也白妙有真空

有二義故一極相違義謂互相害全奪永盡二極相順義謂冥合一相舉體全攝若不相奪全盡無以舉體全收故極相違方極順也龍樹無著等就極順門故相成清辨護法等據極違門故相破違順自在成破無碍即於諸法無不和會耳哀哉此方兩宗後學經論之者相非相斥不異仇讐何時得證無生法忍今頓漸禪者亦復如是努力通鑒勿偏局也問西域先賢相破既是相成豈可此方相非便成相嫉答如人飲水冷暖自知各各觀心各各察念留藥防病不

為健人立法防奸不為賢士三顯示真心即性教示故云即性不是方便隱密之意故云顯示也此教說一切眾生皆有空寂真心無始本來性自清淨斷惑成淨故云性淨實性論云清淨有二一自性清淨二離垢清淨勝鬘云自性清淨心難可了知此心為煩惱所染亦難可了知釋云此心起明明不昧了常知佛說盡未來際常住不滅名為佛性亦名如來藏亦名心地是此心也從無始際妄想翳之不自證得耽著生死大覺愍之出現於世為說生死等法一切皆空開示此心全同諸佛如華嚴經出現品云佛子無一眾生而不具有如來智慧但以妄想執著

而不證得若離妄想一切智自然智無礙智即得現

前譬如有大經卷

九

喻佛智慧量等三千大千世界喻體無邊那由他沙妙此大經卷雖復量等大千世界而全住在一微塵中喻佛智全在眾生身中圓滿具足也如一微塵舉一眾為例一切微塵皆亦如是時有一人智慧明達喻世尊也具足成就清淨天眼見此經卷在微塵內天眼力隔障見色喻佛於諸眾生無少利益其用與無不別言起方便破彼微塵除障出此大經卷令諸眾生皆得饒益云云至如來智慧亦復如是無量無碍普能利益一切眾

生合書寫三千世界事具足在於衆生身中合微塵中但諸凡愚妄想執著不知不覺不得利益爾時如來以無障礙清淨智眼普觀法界一切衆生而作是言奇哉奇哉此諸衆生云何具有如來智慧愚癡迷惑不知不見我當教以聖道令其永離妄想執著自於身中得見如來廣大智慧與佛無異即教彼衆生修習聖道六波羅蜜益安樂一切衆生問上既云性自了了常知何須諸佛開示答此言知者不是證知意說真性不同虛空木石故云知也非如緣境分別之識非如照體了達

之智直是一真如之性自然常知故馬鳴菩薩云真如者自體真實識知華嚴迴向品亦云真如照明為性又據問明品說知與智異智局於聖不通於凡知即凡聖皆有通於理智故覺首等九菩薩問文殊師利言云何佛境界智證悟之智云何佛境界知本有真心文殊答智云諸佛智自在三世無所碍過去未來現在無不達故自在無碍答知云非識所能識不可識識者以識屬分別分也亦非心境界不可以智知謂若以智證之即屬所也見起心即非真知也故經云自心取自心非智證也幻法論云心不見心荷澤大師云自心取自心非智證也看心是失真自心若看即其性本清淨不待離垢是境界故此云非心境界

待斷疑濁方清故云本清淨也就寶性論中即開示揀非離垢之淨是彼性淨故云其性本清淨諸羣生既云本淨不待斷障即知羣生本來自淨華中開示悟入佛之知見如上所引佛本出世只為此事也彼云使佛得清淨者即實性中離垢清淨也此經論皆說二種清淨二種解脫今時學淺之人或只知離垢清淨淨離垢淨解脫故輕於教相斥於持律坐禪調伏等行不知必須頓悟自性清淨性自解脫漸修今得離垢清淨淨離垢淨成圓滿清淨究竟解脫漸修身若心無所著寶藏論亦云知有壞知無無敗能知有真知之知存無不計性無分別之知如是開示靈知之心即是真性與佛無異故顯示真心即性教也華嚴密嚴圓覺佛頂勝鬘如來藏法華涅槃

等四十餘部經寶性佛性起信十地法界涅槃等十部論雖或頓或漸不同據所顯法體皆屬此教全同禪門第三直顯心性之宗既馬鳴標心為本源文殊揀知為真體如何破相之黨但云寂滅不許真知說相之家執凡異聖不許即佛今約佛教判定正為斯人故前叙西域傳心多兼經論無二途也但以此方迷心執文以名為體故達摩善巧揀文傳心標舉其名名是也默示其體知是也喻以壁觀如上令絕諸緣問諸緣絕時有斷滅否答雖絕諸念亦不斷滅問以何證驗云不斷滅答了了自知言不可及師即印云

142120 中 續修四庫全書 子部 宗教類

只此是自性清淨心更勿疑也若所答不契即但遮諸非更令觀察畢竟不與他先言知字直待自悟方驗實是親證其體然後印之令絕餘疑故云默傳心印所言默者唯默知字非總不言六代相傳皆如此也至荷澤時他宗競播欲求默契不遇機緣又思惟達摩懸絲之記達摩云我法第六代後命如懸絲恐宗旨滅絕遂明言知之一字眾妙之門任學者悟之淺深且務圖宗敎不斷亦是此國大法運數所至一類道俗合得普聞故感應如是其默傳者餘人不知故以袈裟為信其顯傳者學徒易辨但以言說除疑況既形言足可

支那

禪源諸詮集卷上之三

十一

引經論等為證前叙外難云今時傳法者說密語否淺深皆益但昔密而今顯故不問悟此心已如何修名密語豈可名別法亦別耶之還依初說相敎中令坐禪否答此有二意謂昏沉厚重難可策發掉舉猛利不可抑伏貪嗔熾盛觸境難制者即用前敎中種種方便隨病調伏若煩惱微薄慧解明利即依本宗本敎一行三昧如起信云若修止者住於靜處端身正意不依氣息形色乃至唯心無外境界金剛三昧經云禪即是動不動不禪是無生禪法句經云若學諸三昧是動非坐禪心隨境界流云何名為定淨名云不起滅定現諸威儀行住坐臥

不於三界現身意是為宴坐佛所印身據此即以答三界空花四生夢寐依體起行修而無修尚不住佛不住心誰論上界下界前叙難云據教須引上界定見此了教理應懷漸而退然此教中以一真心性對染淨諸法全棟全收全棟者如上所說但尅體直指靈知即是心性餘皆虛妄故云非識所識非心境等乃至非性非相非佛非眾生離四句絕百非也全收者染淨諸法無不是心心迷故妄起惑業乃至四生六道雜穢國界心悟故從體起用四等六度乃至四辨十力妙身淨刹無所不現既是此心現起諸法諸法全即真心

支那

禪源諸詮集卷上之三

十一

如人夢所現事事皆人如金作器器器皆金如鏡現影影影皆鏡夢對妄想業報器喻修行影喻應化故華嚴云知一切法即心自性成就慧身不由他悟起信論云三界虛偽唯心所作離心則無六塵境界乃至一切分別即分別自心心不見心無相可得故一切法如鏡中相楞伽云寂滅者名為一心一心者名如來藏能徧興造一切趣生造善造惡受苦受樂與因俱故知一切無非心也全棟門攝前第二破相敎全收門攝前第一說相敎將前望此此則迥異於前將此攝前則全同於此深必該淺淺不至深深者直顯出真心之

體方於中揀一切收一切也如是收揀自在性相無碍方能於一切法悉無所住唯此名爲了義更有心性同異頓漸違妨及所排諸家言教部帙次第述作大意悉在下卷

禪源諸詮集都序卷上之二

徽州居士吳繼勳慕教門之廣大愍末法之衰頹施貲刻此禪源諸詮集卷上之二願蚤悟一乘深證佛果揚教海之波瀾徧周沙界作人天之眼日廣度舍靈者平湖釋在照對南昌萬承明書江寧羅仕顯刻萬曆丁未十一月寂照庵識

支那

禪源諸詮集卷上之二

十四

禪源諸詮集都序卷下之一

唐圭峯山沙門宗密述

上之三教攝盡佛一代所說之經及諸菩薩所造之論細尋法義便見三義全殊一法無別就三義中第一第二空有相對第三第一性相對皆條然易見唯第二第三破相與顯性相對講者禪者同迷皆謂同是一宗一教皆以破相便爲真性故今廣辨空宗性宗有其十異一法義真俗異二心性二名異三性字二體異四真智真知異五有我無我異六遮詮表詮異七認名認體異八二諦三諦異九三性空有異

支那

禪源諸詮集卷下之一

十一

十佛德空有異初法義真俗異者空宗緣未顯真靈之性故但一切差別之相爲法法是俗諦照此諸法無爲無相無生無滅無增無減等爲義義是真諦故智度論以俗諦爲法無尋辯以真諦爲義無尋辯性宗則以一真之性爲法空有等種種差別爲義故經云無量義者從一法生華嚴十地亦云法者知自性義者知生滅法者知真諦義者知俗諦法者知一乘義者知諸乘如是十番釋法義二無尋義皆以法爲真諦以義爲俗諦二心性二名異者空宗一向目諸法本源爲性性宗多目諸法本源爲心目爲性者

諸論多同不必叙述目為心者勝鬘云自性清淨心起信云一切法從本以來離言說名字心緣等相乃至唯是一心楞伽云堅實心良由此宗所說本性不但空寂而乃自然常知故應目為心也三性字二體異者空宗以諸法無性為性性宗以靈明常住不空之體為性故性字雖同而體異也四真智真知異者空宗以分別為知無分別為智智深知淺性宗以能證聖理之妙慧為智以該於理智通於凡聖之靈性為知知通智局上引問明品已自分別況十迴向品說真如云照明為性起信說真如自體真實識知五

教

禪源諸詮集卷下

二

有我無我異者空宗以有我為妄無我為真性宗以無我為妄有為真故涅槃經云無我者名為生死有我者名為如來又云我計無我是顛倒法乃至廣破二乘無常無我之見如春池執礫為寶廣讚常樂我淨而為究竟乃至云無我法中有真我良由眾生妄執五蘊為我故佛於大小乘法相及破相教中破之云無今於性宗直明實體故顯之云有也六遮詮表詮異者遮謂遣其所非表謂顯其所是又遮者棟却諸餘表者直示當體如諸經所說真妙理性每云不生不滅不垢不淨無因無果無相無為非凡非聖非性非相等皆是遮詮諸經論中每以非字非却諸法動即有三十五

十箇非字也不字無若云知見覺照靈鑒光明朗朗昭昭惺惺寂寂等皆是表詮若無知見等體顯何法為性說何法不生滅等必須認得見今了然而知即是心性方說此知不生不滅等如說鹽云不淡是遮云鹹是表說水云不乾是遮云濕是表諸教每云絕百非者皆是遮詞直顯一真方為表語空宗之言但是遮詮性宗之言有遮有表但遮者未了兼表者乃的今時學人皆謂遮言為深表言為淺故唯重非心非佛無為無相乃至一切不可得之言良由但以遮非之詞為妙不欲親自證認法體故如此也悟息後即任遮

教

禪源諸詮集卷下

三

表臨七認名認體異者謂佛法世法一一皆有名體且如世間稱大不過四物如智論云地水火風是四物名堅濕暖動是四物體今且說水設有人問每聞澄之即清混之即濁堰之即止決之即流而能溉灌萬物洗滌萬穢此是何物舉功能義答云是水舉名也愚者認名便謂已解智者應更問云何者是水微其體也答云濕即是水尅體指也此一言便定更無別字可替也若云水波清濁凝流是水何異他所問佛法亦爾設有人問每聞諸經云迷之即垢悟之即淨縱之即凡修之即聖能空世間出世間一切諸法此是何物舉功能義答云自心舉名也愚者認

名便謂已識智者應更問何者是心微其體也答知即是心指其體也此言最約餘字不如若云非性非相能語言運動等是心者何異他所問詞也以此而推水之名體各唯一字餘皆義用心之名體亦然濕之一字貫於清濁等萬用萬義之中知之一字亦貫於貪嗔慈忍善惡苦樂萬用萬義之處今時學禪人多疑云達摩但說心荷澤何以說知如此疑者豈不似疑云比只聞井中有水云何今日忽覺井中濕耶思之思之直須悟得水是名不是濕濕是水不是名即清濁水波凝流無義不通也以例心是名不是知知是心不是名即真妄垢淨善惡無義不通也空

教通

禪源集卷之十

四

宗相宗為對初學及淺機恐隨言生執故但標名而遮其非唯廣以義用而引其意性宗對久學及上根令忘言認體故一言直示達摩云指一言以直示後言若云即心是佛是一言人意不解尋思何者是一者此是四言何為名一也認得體已方於體上照察義用故無不通矣八二諦三諦異者空宗所說世出世間一切諸法不出二諦學者皆知不必引釋性宗則攝一切性相及自體總為三諦以緣起色等諸法為俗諦緣無自性諸法即空為真諦此與空宗相宗一諦義無別也一真心體非空非色能空能色為中道第一義諦其猶明鏡亦具三義鏡中影像不得呼青為黃妍媸各

別如俗諦影無自性一一全空如真諦其體常明非空非青黃能空能青黃如第一義諦具如瓔珞大品本業等經所說故天台宗依此三諦修三止三觀成就三德也九三性空有異者三性謂徧計所執性於我及一切法周徧計度一一執為實有如依他起性此所執法依他眾緣相因而起都圓成實性本覺真無自性唯是虛相如鏡中影像也計依他每說空者即是圓成實性三法皆無性也性宗即三法皆具空有之義謂徧計情有理無依他相有性無圓成情無理有相無性有十佛德空有異者

教通

禪源集卷之十

五

空宗說佛以空為德無有少法是名菩提色見聲求皆行邪道中論云非陰不離陰此彼不相在如來不有陰何處有如來離一切相即名諸佛性宗則一切諸佛自體皆有常樂我淨十身十智真實功德相好通光一一無盡性自本有不待機緣十異歷然二門煥矣雖分教相亦勿滯情三教三宗是一味法故須先約三種佛教證三宗禪心然後禪教雙忘心佛俱寂俱寂即念念皆佛無一念而非佛心雙忘即句句皆禪無一句而非禪教如此則自然聞泯絕無寄之說知是破我執情聞息妄修心之言知是斷我習氣

執情破而真性顯即泯絕是顯性之宗習氣盡而佛道成即修心是成佛之行頓漸空有既無所乖荷澤江西秀能豈不相契若能如是通達則為他人說無非妙方聞他人說無非妙藥藥之與病只在執之與通故先德云執則字字瘡疣通則文文妙藥通者了三宗不相違也問前云佛說頓教漸教禪開頓門漸門未審三種教中何頓何漸答法義深淺已備盡於三種但以世尊說時儀式不同有稱理頓說有隨機漸說故復名頓教漸教非三教外別有頓漸漸者為中下根即時未能信悟圓覺妙理者且說前人天小

乘乃至法相一教也破相第二教也待其根器成熟方為說於了義即法華涅槃等經是也此及下逐機頓教合為第三教也

乘乃至法相一教也破相第二教也待其根器成熟方為說於了義即法華涅槃等經是也此及下逐機頓教合為第三教也者復一一逐機頓二化儀頓逐機頓者遇凡夫上根利智直示真法聞即頓悟全同佛果如華嚴中初發心時即得阿耨菩提圓覺經中觀行成時即成佛道然始同前二教中行門漸除凡習漸顯聖德如風激動大海不能現像風若頓息則波浪漸停影像漸顯也風喻迷情海喻心性波喻煩惱即華嚴一分及圓覺佛頂密嚴勝鬘如來藏之類二十餘部經是也遇

機即說不定初後與禪門第三直顯心性宗全相同也二化儀頓謂佛初成道為宿世緣熟上根之流一時頓說性相理事眾生萬惑菩薩萬行賢聖地位諸佛萬德因該果海初心即得菩提果徹因源位滿猶稱菩薩此唯華嚴一經及十地論名為圓頓教餘皆不備前叙外難云頓悟成佛是其中所說諸法是全一心之諸法一心是全諸法之一心性相圓融一多自在故諸佛與眾生生交徹淨土與穢土融通法法皆彼此互收塵塵悉包含世界相入相即無尋鎔融具十玄門重重無盡名為無障身法界此上頓漸皆就

佛約教而說若就機約悟修說者意又不同如前所叙諸家有云先因漸修功成而豁然頓悟猶如伐木

佛約教而說若就機約悟修說者意又不同如前所叙諸家有云先因漸修功成而豁然頓悟猶如伐木有云因頓修而漸悟如射修而漸悟如登九層之臺足履漸高所見漸遠有云因漸修而漸悟如登九層之臺足履漸高所見漸遠皆說證悟也有云先須頓悟方可漸修者此約解悟也約斷障說如日頓出霜露漸消約成德說如孩華嚴說初發心時即成正覺然後三賢十聖次第修證若未悟而修非真修也良以非真流之行無以稱起故彼經說若未聞說此法多有云頓悟頓修者此

說上上智根性樂欲俱勝根勝故修一聞千悟得大
 總持一念不生前後際斷斷障如斬一縷絲萬條頓
頓色也荷澤云見無念體不逐物生又云一念與本
性相應便具河沙功德八萬四千波羅蜜門一時齊
 此人三業唯獨自明了餘人所不見金剛三昧經
也六波羅蜜法華亦說父母且就事跡而言之如牛
 頭融大師之類也此門有二意若因悟而修即是解
 悟若因修而悟即是證悟然上皆只約今生而論若
 遠推宿世則唯漸無頓今頓見者已是多生漸熏而
 發現也有云法無頓漸頓漸在機者誠哉此理固不
 在言本只論機誰言法體頓漸義意有此多門門門

有意非強穿鑿况楞伽四漸四頓義與漸修此猶不
 敢繁云比見時輩論者但有頓漸之言都不分析就
 教有化儀之頓漸應機之頓漸就人有教授方便之
 頓漸根性悟入之頓漸發意修行之頓漸於中唯云
 先頓悟後漸修似違反也欲絕疑者豈不見日光頓
 出霜露漸消孩子頓生四股六根即具志氣漸立肌膚人物
也成猛風頓息波浪漸停明良頓成禮樂漸學如高貴
小時亂沒落為奴生來自不知貴時清父母訪得當
日全身是貴人而行跡去就不可頓改故須漸學
 是知頓漸之義甚為要矣然此文本意雖但叙禪詮
 緣達摩一宗是佛法通體諸家所述又各不同今集

為一藏都成理事具足至於悟解修證門戶亦始終
 周圓故所叙之頓漸須備盡其意令血脉連續未
 有緒欲見本末綸緒先須推窮此上三種頓說漸說
 教中所詮之法本從何來見在何處又須仰觀諸佛
 說此教意本為何事即一大藏經始終本末一時洞
 然明了也且推窮教法從何來者本從世尊一真心
 體流出展轉至於當時人之耳今時人之目其所說
 義亦只是凡聖所依一真心體隨緣流出展轉遍一
 切處徧一切眾生身心之中但各於自心靜念如理
 思惟即如是如是而顯現也華嚴云如是如是思惟
惟如是如是顯現也

觀佛說經本意者世尊自云我本意唯為一大事因
 緣故出現於世一大事者欲令眾生開佛知見乃至
 入佛知見道故諸有所作常為一事唯以佛之知見
 示悟眾生無有餘乘若二若三三世十方諸佛法亦
 如是雖以無量無數方便種種因緣譬喻言詞而為
 眾生演說諸法是法皆為一佛乘故我於菩提樹
 下初成正覺普見一切眾生皆成正覺乃至普見一
 切眾生皆般涅槃華嚴妙嚴品云佛在摩竭提國善
所成其善提樹高廣嚴顯出現品云如普見一切眾
來成正覺時普見眾生等一一如文生貪恚癡諸煩惱中有如來身智常無染汚德相備

足如來藏經文也無一衆生而不具有如來智慧但以妄

執着而不證得我欲教以聖道令其永離妄想自於

身中得見如來廣大智慧如我無異華嚴出現品文

欲字令順語勢也法華亦云我本立誓願欲令一切衆如我等無異遂爲此等衆生於

菩提場稱於大方廣法界敷演萬德因華以嚴本性

令成萬德佛果其有往劫與我同種善根曾得我於

劫海中以四攝法而攝受者亦妙嚴品文也始見我身三昧

虛舍聞我所說華嚴即皆信受入如來慧乃至逝多

林我入師子頻呻三昧大衆皆證法界除先修習學

小乘者佛在法華會說昔在華嚴會中五百聲聞如

我今亦今得開此經入於佛慧即直至及溺貪愛之

水等者亦出現品云如來智慧唯於二處不能爲作

壞善根非器衆生溺大邪見貪愛之水然亦於彼會

授記及不在此會亦展轉令如是衆生諸根鈍著樂

癡所盲難可度脫我於三七日思惟如是事我若但

爲讚於佛乘彼即沒在苦毀謗不信故疾入於惡道

若以小乘法乃至於一人我即墮慳貪此事爲不可

進退難爲遂尋念過去佛所行方便力方知過去諸

佛皆以小乘引誘然後令人究竟一乘故我今所得

道亦應說三乘我如是思惟時十方佛皆現梵音慰

喻我善哉釋迦文第一之導師得是無上法隨諸一

切佛而用方便力我聞慰喻隨順諸佛意故方往波

羅捺國轉四諦法輪度橋陳如等五人漸漸諸處乃

至千萬如羊車也亦爲求緣覺說十二因緣如鹿亦爲求

大乘者說六波羅蜜如牛車也此上皆當第一密意

喻權教三乘云云中間又爲說甚深般若波羅蜜

陶汰如上聲聞進趣諸小菩薩此當第二密意漸漸

見其根熟遂於靈鷲山開示如來知見普皆與授阿

耨多羅三藐三菩提記究竟一乘如四衢道中白牛

十餘本經論具有明文顯示三乘法身平等入一乘

道乃至我臨欲滅度在拘尸那城娑羅雙樹間作大

師子吼顯常住法決定說言一切衆生皆有佛性凡

是有心定當作佛究竟涅槃常樂我淨皆令安住祕

密藏中法華且收二乘至涅槃經方普即與華嚴海

會師子頻呻大衆頓證無有別異法華涅槃是漸教

未得度者已爲作得度因緣故於雙樹間入大寂滅

定反本還源與十方三世一切諸佛常住法界常寂

常照也評曰上來三紙全是於諸經中錄佛自言也

但以抄錄之故不免於連續綴合之處或加減改換

三字兩字而已唯叙華嚴處一行半是以經題顯佛
意非佛本語也便請將佛此自述本意判前三種教
宗豈得言權實一般豈得言始終二法禪宗例教誰
謂不然竊欲和會良由此也誰聞此說而不除疑若
猶執迷則吾不復也然上所引佛自云我見眾生皆
成正覺又云根鈍癡盲語似相違便欲於其中次第
通釋恐間雜佛語文相交加今於此後方始全依上
代祖師馬鳴菩薩具明眾生一心迷悟本末始終悉
令顯現自然見全佛之眾生擾擾生死全眾生之佛
寂寂涅槃全頓悟之習氣念念攀緣全習氣之頓悟

教
禪
宗
卷
之
十
三

心心寂照即於佛語相違之處自見無所違也謂六
道凡夫三乘賢聖根本悉是靈明清淨一法界心性
覺寶光各各圓滿本不名諸佛亦不名眾生但以此
心靈妙自在不守自性故隨迷悟之緣造業受報遂
名眾生修道證真遂名諸佛又雖隨緣而不失自性
故常非虛妄常無變異不可破壞唯是一心遂名真
如故此一心常具真如生滅二門未曾暫闕但隨緣
門中凡聖無定謂本來未曾覺悟故說煩惱無始若
悟修證即煩惱斷盡故說有終然實無別始覺亦無
不覺畢竟平等故此一心法爾有真妄二義二義復

各二義故常具真如生滅二門各二義者真有不變
隨緣二義妄有體空成事二義謂由真不變故妄體
空為真如門由真隨緣故妄成事為生滅門以生滅
即真如故諸經說無佛無眾生本來涅槃常寂滅相
又以真如即生滅故經云法身流轉五道名曰眾生
既知迷悟凡聖在生滅門今於此門具彰凡聖二相
即真妄和合非一非異名為阿賴耶識此識在凡本
來常有覺與不覺二義覺是三乘賢聖之本不覺是
六道凡夫之本今且示凡夫本末總有十重
側注一一謂一切眾生雖皆有本覺真心如一富貴人端正多

教
禪
宗
卷
之
十
三

智自在二未遇善友開示法爾本來不覺如宅中人
也論云依本覺如睡法爾有夢
故而有不覺也三不覺故法爾念起論云依不覺故
生三種相四念起故有能見相如夢中五以有見故
此是初一四念起故有能見相如夢中五以有見故
根身世界妄現夢中別見有身在他鄉貧六不知此
等從自念起執為定有名為法執正夢時法爾必執
七執法定故便見自他之殊名為我執夢時必認他
身已本八執此四大為我身故法爾貪愛順情諸境欲
以潤我嗔嫌違情諸境恐損惱我愚癡之情種種計
校此是三毒如夢在他鄉所九由此故造善惡等業
夢中或偷奪打罵或行恩布德十業以難逃如影響應於形聲故受

六道業繫苦樂相如夢因偷奪打罵彼捉枷禁決罰或因行恩得報舉薦拜官署職
此上十重生起次第血脉連接行相甚明但約理觀
心而推照即歷然可見次辨悟後修證還有十重翻
妄即真無別法故然迷悟義別順逆次殊前是迷真
逐妄從微細順次生起展轉至麤後乃悟妄歸真從
麤重逆次斷除展轉至細以能翻之智自淺之深麤
障易遣淺智即能翻故細惑難除深智方能斷故故
後十從末逆次翻破前十唯後一前二有少參差下
當顯示十重者
禪源諸詮集都序卷下之一

徽州居士吳繼勳慕教門之廣大愍末法之衰
頹施贊刻此
禪源諸詮集卷下之一 願蚤悟一乘深證佛
果揚教海之波瀾徧周沙界作人天之眼目廣
度含靈者
平湖釋在照對南昌萬承明書上元許一科刻
萬曆丁未十一月寂照庵識

禪源諸詮集都序卷下之二

唐圭峯山沙門宗密述

一謂有眾生遇善知識開示上說本覺真心宿世曾
聞今得解悟若宿生未聞今聞必不信或信而不解
聞今得解悟雖人人等有佛性今現有不信不悟者
是此四大非我五蘊皆空信自真如及三寶德信自
類也不虛妄本不變異故曰真如故論云自信已性知心
妄動無別境界又云信心有四種一信根本樂念真
如二信佛有無量功德常念親近供養三信法有大
利益常念修行四信僧能修正行自利利他常樂親
近悟前一翻前二 二發悲智願誓證菩提發悲心者
成此第一重也 三隨分修習施戒忍進
發智心者欲了達一切法發 三隨分修習施戒忍進
願心者欲修萬行以資悲智 三隨分修習施戒忍進
及止觀等增長信根論云修行有五能成此信止觀
合為一行故六度唯成五也

四大菩提心從此顯發以上三心開發論云信成就
念真如法故二者深心樂集諸善行發心者有三種一者直心正
故三發大悲心欲拔一切眾生苦故 五以知法性無
慳等心等者貪欲嗔恚 六隨順修行六波羅蜜定慧
力用初修名止觀 二發心時已約教理觀 我法雙二初發心時已約教理觀
自覺無自無他證我 空五 常空常幻 證法空六色不異空
空也證我 空五 常空常幻 證法空六色不異空
幻七於色自在一切融通自在今因二空智達之故
也融通 八於心自在無所不照 既不見心外別有境界
融通 八於心自在無所不照 既不見心外別有境界
九滿足方便一念相應覺心初起心無初相離微細
念心即常住直覺於迷源名究竟覺從初發心即修
成就成就故 十心既無念則無別始覺之殊本來平
即入佛位也

成就成就故 十心既無念則無別始覺之殊本來平
即入佛位也

等同一覺故冥於根本真淨心源應用塵沙盡未來際常住法界感而即通名大覺尊佛無異佛是本佛無別新成故普見一切眾生皆同成等正覺故迷與悟各有十重順逆相翻行相甚顯此之第一對前一此十合前第一餘八皆從後逆次翻破前八一中悟前第一本覺翻前第二不覺前以不覺乖於本覺真妄相違故開為兩重今以悟即冥符冥符相順無別始悟故合之為一又若據逆順之次此一合翻前十今以頓悟門中理須直認本體翻前本迷故對前一

一二即上云參差是此也二中由怖生死之苦發三心自度度

他故對前第十六道生死三修五行翻前第九造業四三心開發翻前第八三毒悲心翻瞋智心翻癡願心翻貪五證我空翻前第七我執六證法空翻前第六法執七色自在翻前第五境界八心自在翻前第四能見九離念翻前第三念起故十成佛佛無別體但是始覺翻前第二不覺合前第一本覺始本不二唯是真如顯現名為法身大覺故與初悟無二體也順逆之次參差正由此矣一即因該果海十即果徹因源涅槃經云發心畢竟二不別華嚴經云初發心時得阿耨菩提正是此意然雖順逆相對前後相照法義昭彰猶恐

文不頓書意不並顯首尾相隔不得齊觀今更畫之為圖令凡聖本末大藏經宗一時現於心鏡此圖頭在中心云眾生心三字是也從此三字讀之分向兩畔朱畫表淨妙之法墨畫表垢染之法一一尋血脉詳之朱為此○號記淨法十重之次墨為此○號記染法十重之次此號是本論之文此點是義說論文爾

此是迷真逐妄從微細順次生起展轉至顯之相

| | | |
|------|------|--|
| 迷有十重 | ○一不覺 | 謂一切眾生皆有本覺真心法如空中人雖不知覺定真性不知覺知覺之未遇事及問法爾本來不覺不細知此其第一也 |
| | ○二不覺 | 論云以依不覺故心動說名為業不覺法法而念起知覺法而有動則無見 |
| | ○三念起 | 念起故有能見知如夢中之好惡堪堪 |
| | ○四覺起 | 別見身根在彼知覺身根知夢中之見之物為實有也 |
| | ○五攬取 | 法執如正夢時謂必執夢中所不知覺從真起疑執為有名為之身為已本也 |
| | ○六執法 | 執法定執見自他之執計自他法 |
| | ○七執我 | 自他法執亦會法也 |
| | ○八須識 | 達情識法計執如夢在彼所執四大我身故受種種情識也 |
| | ○九違業 | 中或貪打罵或行惡不絕等也由三事發成違善惡等業如夢 |
| | ○十受報 | 夢醒見報無分或夢因行有報法於無報之法如夢中受打 |

六道凡夫之本

○阿黎耶識

頓悟

謂有眾生過善知識指示上說本覺真心宿世曾聞今得悟解四大非我五蘊

一信根本準念真如法故二信佛有無量功德常念供養三信法有大利益常念修行四信僧

覺

三乘賢聖之本

皆空發起四種信心

能正修行常樂親近精進無忘

悟有十重

一頓悟本覺
悟前二續前二
為第一重
證悟無始無終之真本末平等回
一覺故妄於根本身淨心源應用處
必覺不來際常在法界感而即通名
大覺野

二成佛
滿足方便念相應覺心初起心無初相
雜微細念即常在覺於覺名覺覺覺
從初發心即修無念至此方得成就

三離念
心自在不見外有定實之增故於
一切自在無所不照

四念真
色自在地已證覺是自心所現故於色
自在動通定慧方用我法覺上

五念真
法無性故常空幻情色空不異也

六空
離我執故無自無他
於真如理深解現前所修離相以知性
體無修無染離離高深寂常照故隨
應修行應無念也淨覺六度

七我空
即前證智願心今開教也論云信成就
慧三心直心正念真如法故二修心樂
淨覺修行故惡心欲壞眾生苦故

八開發
五行一體介處下十惡者出家即習頭
陀三及修四禪定不覺五止觀在靜止
一切現正念離心緣法界同無可受樂覺
知念起處能止後念久其不起也

九修若
於真如理深解不覺修淨善淨行論
三修淨心者欲度眾生發心者欲了達
一切事願心者欲修善行以資悲智也

此是悟妄歸真從偏重逆次斷除展轉至細之相

藏部

禪源諸詮集卷下之三

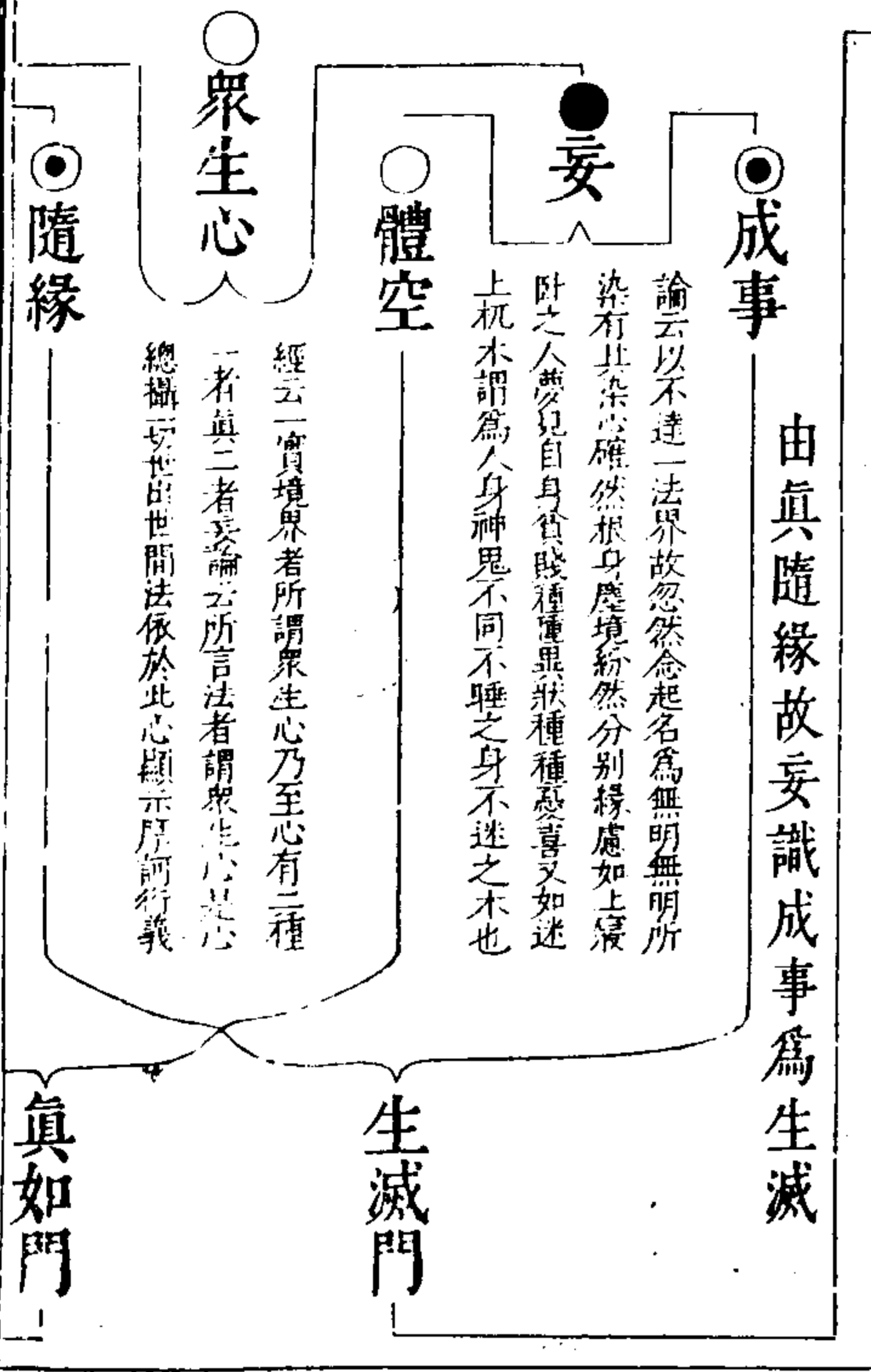
四

藏部

禪源諸詮集卷下之三

五

藏部



真

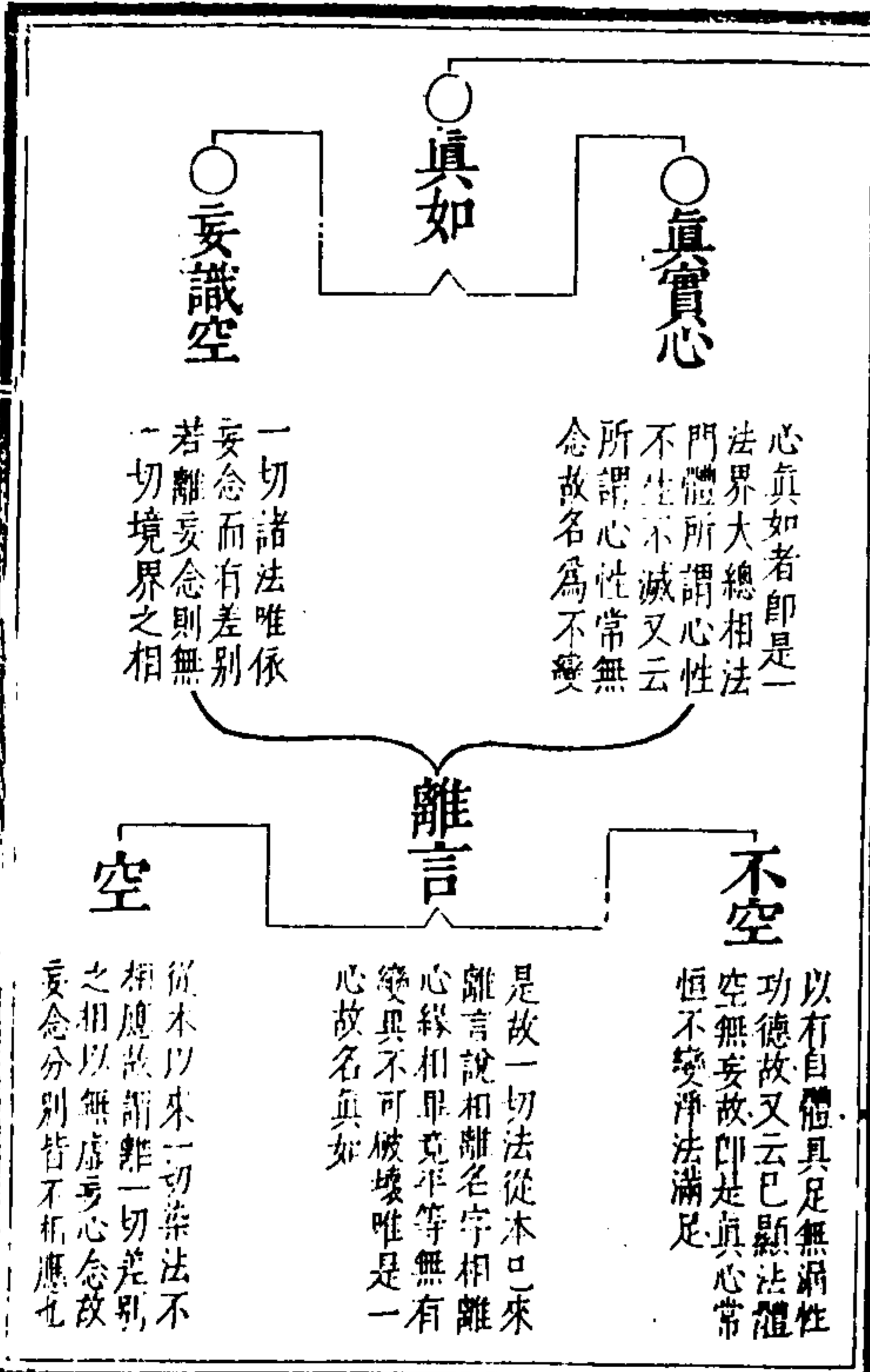
論云是心從本已來自性清淨蕩然空寂了然知覺如福德智慧相自端嚴富貴之人於自宅堂中寢臥亦如曠野杌木

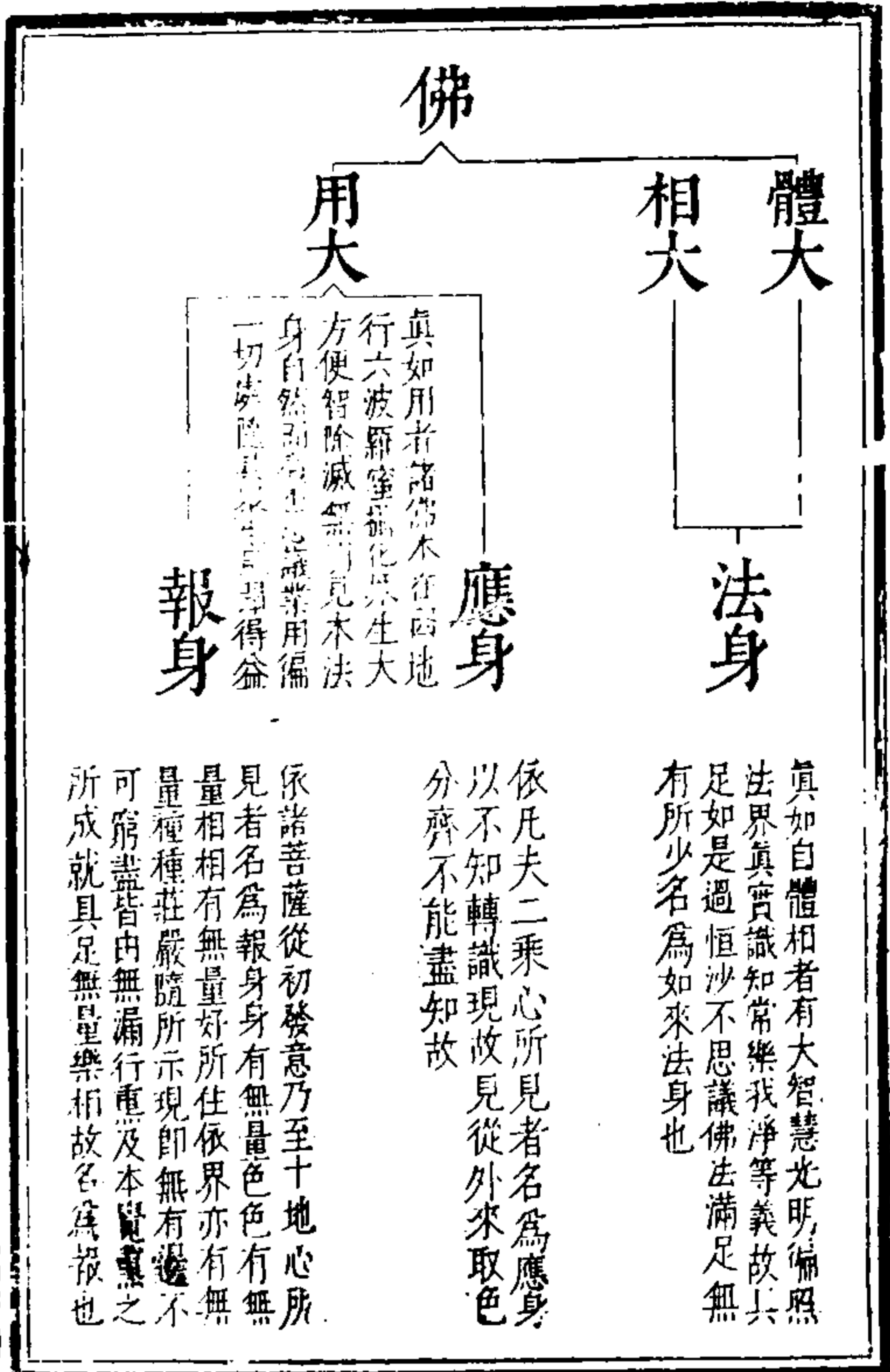
不變

由真不變故妄體本空為真如

此上是標位 標此圖中之位也云眾生心者是在及義門 真妄下是眞如門及梨 兩畔是所標心中性 眞如相 染不覺位 淨覺中法耶識根本義理 眞如相 染不覺位 淨覺中法

體也迷時無漏淨妙德用但隱而不滅故眞如本覺在有漏識中 佛性是此義也 悟時有漏染相必無故無明識相妄念業果等不在眞如門也唯淨妙德用獨在眞如心中名之為佛也





詳究前述諦觀此圖對勘自他及想賢聖爲同爲異，爲真爲妄我在何門佛在何位爲當別體爲復同源，卽自然不執著於凡夫不僭濫於聖位不耽滯於愛見不推讓於佛心也。然初十重是一藏經所治法身，中第一煩惱之病生起元由，漸漸加增，乃至羸重，造業慧滅之狀，後十重是法身信方服藥，前出三汗出病差，將理方法，漸漸減退，從六乃至平復，之狀如有一人，在纏諸根具足，功強壯，常住不變，多藝妙用，忽然得病，無始漸漸加增，其重乃至氣絕，唯心頭暖，無漏智種，忽遇良

醫大善知其命在，卽心是佛，強灌神藥，初聞不信，忽然蘇醒，初未能言，答他問難，皆悉未得，乃至漸語，能說漸能行履，波羅蜜，直至平復，佛所解伎藝無所不爲，神通光明，以法一一對合，何有疑而不除也。卽知一切眾生不能神變作用者，但以業識惑病所拘，非已法身不具妙德，今患者難云汝既頓悟卽佛，何不放光者何殊，令病未平復之人，便作身上本藝，然世醫處方必先候脈，若不對病狀輕重何辨，方書是非若不約痊愈淺深，何論將理法則法醫亦爾，故今具述迷悟各十重之本末，將前經論統三種之淺深

相對照之，如指其掌，勸諸學者善自安心行，卽任隨寄一門解，卽須通達無尋，又不得慮其偏局，便滂蕩無所指歸，須洞鑒源流，令分菽麥，必使同中見異，異處而同，鏡像千差，莫執好醜，鏡明一相，莫忌青黃，千器一金，雖無阻隔，一珠千影，元不混和，建志運心等，虛空界防非，察念在毫釐，間見色聞聲，自思如影響，否動身舉意，自料爲佛法否，美饕餮，食自想無嫌愛，否炎涼凍暖，自看免避就，否乃至利衰毀譽，稱譏苦樂，一一審自，反照實得情意，一種否必若自料未得，如此卽色未似影，聲未似響也，設實頓悟終須漸修

莫如貧窮人終日數他寶自無半錢分六祖大師云
佛說一切法爲度一切心我無一切心何須一切法
今時人但將此語輕於聽學都不自觀實無心否若
無心者八風不能動也設習氣未盡嗔念任運起時
無打罵讐他心貪念任運起時無營求令得心見他
榮盛時無嫉妬求勝心一切時中於自己無憂饑凍
心無恐人輕賤心乃至種種此等亦得名爲無一切
心也此名修道若得對違順等境都無貪嗔愛惡此
名得道各各反照有病即治無病勿藥問貪嗔等即
空便名無一切心何必對治答若爾汝今忽遭重病

支那

禪源諸詮集卷下之十

八

痛苦痛苦即空便名無病何必藥治須知貪嗔空而
能發業業亦空而能招苦苦亦空只麼難忍故前圖
中云體空成事如枕木上鬼全空只麼驚若以業即
空空只麼造業即須知地獄燒煮痛楚亦空空只麼
楚痛若云亦任楚痛者即現今設有人以火燒刀所
汝何得不任今觀學道者聞一句違情語猶不能任
豈肯任燒斫乎如此者十中有九也問上來所叙三種教三宗
禪十所以十別異輪迴及修證又各十重理無不窮
事無不備研尋玩味足可修心何必更讀藏經及集
諸禪偈數過百卷答衆生惑病各各不同數等塵沙

何唯八萬諸聖方便有無量門一心性相有無量義
上來所述但是提綱雖統之不出所陳而用之千變
萬勢況先哲後俊各有所長古聖今賢各有所利故
集諸家之善記其宗徒有不安者亦不改易但遺闕
意義者注而圓之文字繁重者注而辨之仍於每一
家之首注評大意提綱意在張網不可去網存綱華嚴
云張大教網鹿人舉領意在着衣不可棄衣取領若
天魚置涅槃岸但集而不叙如無綱之網若但叙而不集如無綱之
綱思而悉之不煩設難然尅已獨善之輩不必徧尋
若欲爲人之師直須備通本末好學之士披閱之時

支那

禪源諸詮集卷下之十

九

必須一一詳之是何宗何教之義用之不錯皆成妙
藥用之差互皆成反惡然結集次第不易排倫據入
道方便即合先開本心次通理事次讚法勝妙呵世
過患次勸誠修習後示以對治方便漸次門戶今欲
依此編之乃覺師資昭穆顛倒交不穩便且如六代
之後多述一真達摩大師却教四行不可孫爲部首
祖爲末篇數日之中思惟此事欲將達摩宗枝之外
爲首又以彼諸家所教之禪所述之理非代代可師
通方之常道或因以彼修鍊功至證得即以之示人
未耶慧稠或因聽讀聖教生解即以之攝衆慧開禪師之類

或降其跡而適性一時間警策羣迷志公傳大士或王梵志之類

高其節而守法一國中軌範僧侶廬山遠公之類其所製作

或詠歌至道或嗟歎迷凡或但釋義或唯勵行或籠

羅諸教竟不指南或偏讚一門事不通眾雖皆禪門

影響佛法笙簧若始終依之為釋迦法即未可也天台

言教廣本雖備有始終又不在此集之內以心傳嗣唯達摩宗心是法源

何法不備所修禪行似局一門所傳心宗實通三學

况覆尋其始始者迦葉阿難親稟釋迦代代相承一一面授

三十七世有云西國已有二十八祖者下祖傳序中即具分析至於吾師何幸

得為釋迦三十代嫡孫也故今所集之次者先錄達摩一宗次

禪源諸詮集都序卷下之二

編諸家雜述後寫印一宗聖教聖教居後者如世上

官司文案曹判為先尊官判後也唯寫文魁的者十餘卷也就當

宗之中以尊卑昭穆展轉綸緒而為次第其中頓漸

相間理行相參遞相解縛自然心無所住淨名云貪著禪味是

菩薩縛以方便生是菩薩解又悟修之道既備解行

於是圓通次俯覽諸家以廣聞見然後誦讀聖教以

印始終豈不因此正法久住在余之志雖無所求然

護法之心神理不應屈我繼襲之功先祖不應捨我

法施之恩後學不應辜我如不辜不屈不捨即願共

諸同緣速會諸佛會也

禪源諸詮集都序卷下之二

徽州居士吳繼勳慕教門之廣大愍末法之衰頹施贊刻此禪源諸詮集卷下之二願蚤悟一乘深證佛果揚教海之波瀾徧周沙界作人天之眼目廣度合靈者

平湖釋在照對南昌萬承明書上元許一科刻萬曆丁未十一月寂照庵識

大方廣圓覺經略鈔序

吳門傳教臨壇賜紫明義大師思齊述

脩身者何。戒律而已矣。融心者何。圓覺而已矣。始嚴戒律終顯圓覺。并是二者。予猥受於先淨慧大師其政門焉。姑以所聞從事兼講。指歸途於晚歲。樂圓覺為要說。其祖演章句即

圭峯定慧禪師略疏二卷。略鈔六卷。疏以通經。鈔以通疏。探賾而索隱。辭簡而義博。則備之

裴相國序。道固師是。流至於今。今之駕說者。莫不以茲鈔為司南乎。思齊情味。幸敷斯教。常懼聖言紛於

圓覺經略疏之鈔序

一

水鶴切慮傳者駁於魯魚。因與武林法師仲希諮度。眾本訪對輿典。循尊古卑今之致。竊及史闕文之旨。約定元鈔。將事刊勒。門人子章。力模方板。僂俛揮振。庸詎是非。非也不削。則削是也。乃本其本。後將斯文。而覺世者。無以不繼志。而罪我乎。如志我者。則庶幾乎。

如來圓覺。耀無窮矣。圭峯章句。導無極矣。時

皇宋康定二年辛巳歲杓建鶉味月望日謹序

圓覺經略疏之鈔卷第一

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔略出

將釋略疏二卷文二。初題目二。一標總題。二顯述者。二本文三。一總敘大綱。三。一顯理。二。一示覺之心體。二。一辨其要。二。一約果德。標指心源。二。一舉類。疏元亨等者。且舉周易乾卦之德而為類也。然此國之俗

所宗者。羣典極於周易。萬物極於乾道。世之萬物莫中。天統於地。天尊地卑。乾道是天。故取為類也。取則在於儒流。故舉儒學所知之道。以類至覺之理。令其曉矣。既移儒氏之風。自偃羣庶之草。餘喻瑣碎難類真法。首標乾德。其在茲

圓覺經略疏之鈔卷一

一

焉。然元亨利貞。既是乾之四德。今欲顯四德。且先類乾道。乾者卦之名。即周易最初之卦也。三三此乾卦如皆始於乾。故為首也。故繫辭云。乾知太始。坤作成物。謂之卦者。易緯云。卦者掛也。言懸掛物以示於人。故謂之卦。但二畫之體。雖象陰陽之氣。未成萬物之象。不得成卦。必三畫以象三才。寫天地雷風水火山澤之象。方謂之卦。故繫辭云。八卦成列。象在其中是也。但初有三畫於萬物變通未盡。故更重之。而有六畫。備萬物之形象。窮天地之能事。故六畫成卦。此乾之卦本以象天。天乃積諸陽氣而成。故此卦六爻皆是陽畫。一長為陽畫。二短為陰畫。此既

象天不謂之天而謂之乾者天是定體之名乾是體用之稱即體之用故說卦云乾者健也言天之體以健為用聖人作易本以教人欲使人法天之用不法天之體故名乾不名天也天以乾為用者運行不息應化無窮此天之自然之理故聖人當法此自然而施人事亦當應物成務云為不已終日乾乾無時懈倦是以因天象以教人事故大象曰天以純剛故有健用擬之故天行健行者運動之稱健者強壯之名天謂之象天行健自然象也萬物壯健皆有衰息唯天日行一度謂天體之行晝夜不息周而復始無時虧退劉表云然則天是體名乾是用名健是其訓君子以自強不息用卦象自勉勵不文言云君子以釋周

圖說經略疏之乾卷

易正經也此乾始能以美利利天下不言所利大矣下釋乾字云乾始能以美利利天下不言所利大矣哉又云大哉乾乎剛健中正純粹精也以其居尊故為易理之初元亨利貞者卦在乾之功能運用雖多矣釋乾字竟元亨利貞者卦在乾之功能運用雖多矣釋乾字竟統唯四德故取之也子夏傳云元始亨通利和貞正也言此卦之德有純陽之性自然能以陽氣始生萬物而得亨通能使物性和諧各有其利又能使物堅固貞正故謂之四德言聖人亦當法此卦而行善道以長萬物而為元也又當以嘉美之事會合萬物令使開通而為亨也又當以義協和萬物使各得其理而為利也又當貞固幹事使物各得其正而為貞也

是以聖人法乾而行此四德故曰元亨利貞也文言曰此下論乾之四德但乾之為體是天之用天地運化自然而爾因無而生有也天本無心豈故造元亨利貞之名但聖人以事托之謂此自然之功為天之四德垂教於下使後世人君法天之德始生萬物德以設元者善之長也善之長也善之大者莫大於德始生萬物教也元者善之長也善之長也善之大者莫大於德始生萬物之思最重良山能生此身故故若報者孝順不報者五刑最大故古來至孝皆得感天動地即知能生人命也萬物上善故佛云造千箇佛圖不如活一人命然為始生之本故乾於此得名為元即知元者善之長也亨者嘉之會也之會聚故云爾也利者義之和也天能利益庶品各貞者事之幹也成天能以中正之氣濟莊氏之意以是四句明天之德元是物始於時既春亨是通暢於時既夏利為和義於時既秋秋既物

圖說經略疏之乾卷

成各合其宜貞為幹濟於時配冬物成收藏事皆幹了於五行之氣唯少於土土則分王四氣四氣運行非土不載故也四氣即四時矣自君子體仁仁故足以長人尊長於人此法天之元德以嘉會足以合禮利物足以和義皆可知貞固足以幹事成使事皆幹君子行此四德者元仁亨禮利義貞信為四德不論度云兼信智故曰乾元亨利貞結文王作易云乾元行皆兼信智故曰乾元亨利貞結文王作易云乾元法之然行四德則與天同功非聖人不可而云君子者使諸侯公卿等皆悉行之但聖人之能建至極餘各量力而為多少各有其分但乾卦象天故以此四德皆為天德但陰陽合會二象相成皆能有德非獨乾之一卦是以諸卦之中亦有四德但餘卦四德皆劣於乾故其中各有餘辭如坤卦云坤元亨利化馬之貞乾卦直云四德更無所然今以乾喻佛者乾言欲見乾之四德無所不包矣

既是用不息之義。是陽氣之精粹。不同陰體凝靜。亦如佛是覺者。是菩提之智。不同涅槃凝寂之體。以元亨利貞。喻常樂我淨者。然乾陽功用雖廣多無。呼利天下萬物。而實體之德。唯此四故。具五常故。五常者。仁義禮智信也。元者是仁。亨者是禮。利者是義。貞者是信。四德總名為智。如上所配。既具五常。則攝盡儒宗。具五行故。元木。亨火。利金。貞水也。土王四時。故總合四德。既具五行。則攝盡陰陽術數休咎等。具四時故。攝一周天也。亦如上配。佛德亦爾。雖無量無邊。寶體之德。亦唯有四。由此四故。迥超凡夫。外道二乘境界。廣如下釋。又乾是總名。元等是別。別德之外。無別乾體。佛與四德。例此亦然。疏始於一氣者。推究此乾道之德。所從之始。始於一氣。一氣者。道之所宗。陰陽天地之根本也。謂天道未分。陰陽未泮。未有天地人物已前。但是淳元之一氣。故易鈞命訣云。天地未分之前。謂之一氣。未分陰陽之二。故云一也。淨名指疏。序造化權輿之。於中轉有五運。運謂運數。謂時首。天道未分。於中轉有五運。改易取易義也。謂太易太初。太始。太素。太極。氣象未分。謂之太易。此是一氣。正本。元氣始萌。謂之太初。氣象之端。謂之太始。形變有質。謂之太素。質形已具。謂之大極。轉變五故。故名五運。從太易轉變成四。兼本故云五運也。黃庭經云。殊途一會。歸要終。梁丘子注云。同歸一氣。是以儒道至教。皆宗於一。黃

圓覺經略疏之鈔卷一

四

庭又云。五行相推。大歸一。又云。一之為物。巨卒見莊子云。通於一而萬事畢。又云。一之所起。有一而未形。郭象注云。一者。有之初。至妙者也。至妙故未有物理之形耳。夫一之所起。起於至一。非起於無。非無者。玄妙之一。繫辭云。天下之動。貞夫一者也。此等所言一者。皆謂氣也。但幽玄無相。故云一也。故孔釋一。故老子云。沖氣以為和。何上公云。萬物中皆肇公云。元氣合於大象。大象隱於圓形。為識物之靈。靈中有神。神中有身。等乾卦象曰。潛龍勿用。陽在下也。彼疏釋云。此一爻之象。專明天之自然氣也。又文言云。潛龍勿用。陽氣潛藏。此釋初九。亦唯指氣為本。故云始於一氣也。結釋疏常樂下。二正明。然佛德無量。今特指此四者。謂其五意。一者是佛實體之德。故二者對揀。凡夫妄執常等。四倒翻破。二乘無常等。四倒故。三者是四念處。觀究竟果。故四者諸佛。雖說無量法門。究竟為顯此故。五者如來。二月在娑羅樹。四雙八隻。中間而般涅槃。只為表此理。故初言實體之德者。起信論云。真如自體相者。一切凡夫。聲聞緣覺菩薩。諸佛無有增減。從本已來。性自滿足。一切功德。所謂自體有大智慧光明義。故乃至常樂我淨義。故名為如來藏。亦名如來法身。二對揀凡夫二乘者。由凡夫迷自己

圓覺經略疏之鈔卷一

五

如來藏法身真如。本來常樂我淨。故妄計五蘊常樂我淨。是故佛於種種經中令脩不淨觀。苦觀。無常觀。無我觀。以將對治所執生死五蘊常樂我淨。此上破等四然猶未顯所迷法身常樂我淨。故聲聞等稟此脩行。雖各證果。尚迷法身常樂我淨。是以佛於諸了義大乘經中廣破此見。故涅槃經第二云。眾生亦爾。為諸煩惱無明所覆。生顛倒心。我計無我。常計無常。淨計不淨。樂計為苦。以為煩惱之所覆。故雖生此想。不達其義。如彼醉人。於非轉處而生轉想。此上正破等四我者。即是佛義。常者是法身義。樂者是涅槃義。淨者是法義。正真實四德汝等比丘。何言有我想。流轉生死。汝等若言我亦脩習無常苦無我等想。是三脩無有實義。略於不淨。但言三者。就勝說故。我今當說勝三脩法。苦者計樂。樂者計苦。是顛倒法。無常計常。常計無常。是顛倒法。無我計我。我計無我。是顛倒法。不淨計淨。淨計不淨。是顛倒法。有如是等四顛倒法。是人不知正脩諸法。此上雙結凡夫二乘四種倒也。世間亦有常樂我淨。出世亦有常樂我淨。世間法者有字無義。出世法者有字有義。何以故。世間之法有顛倒。故不知義。何等為義。無我者名為生死。我者名為如來。無常者聲聞緣覺。常

者如來法身苦者。一切外道樂者。即是涅槃。不淨者。即有為法。淨者。諸佛菩薩所有正法。是名不顛倒。以不顛倒故。知字知義。若欲遠離四顛倒者。應知如是常樂我淨。云云汝等當知。先所脩習無常等想。非是真實。譬如春時。有諸人等在大池浴。失琉璃寶。悉共入水。求覓是寶。競捉瓦石草木沙礫。各各自謂得琉璃寶。歡喜持出。乃知非真。是時寶珠猶在水中。有一智人。以方便力。安徐入水。即便得珠。汝等比丘。不應如是脩習無常苦無我不淨等。以為實義。汝等應當善學方便。在在處處常脩我想。常樂淨想。復應當知。先所脩習四法想者。悉是顛倒。欲得真實。脩諸想者。如彼智人。巧出寶珠。所謂我想常樂淨想。此上約法乘四倒。重顯四德。此下聲聞難佛。先說無我法。佛以舊醫用乳。新醫斷乳。後復用乳。以況外道說我。如來破我。復說我等。汝等當知如來亦爾。出世降伏邪醫也。後法合云。汝等當知。如來亦爾。出世降伏邪醫。外道唱言無我。人眾生壽者。外道言我者。如蟲食木。偶成字耳。故佛唱言無我。為調生故。為知時故。說有我者。如彼良醫。善知於乳。非如凡夫所計。吾我。或言如大拇指。或如芥子。或如微塵。如來說我。悉不如是。是故說言諸法無我。實非無我。何者是我。若法是實。是真。是常。是主。是依。性不變者。是名為我。汝當修習。

第五卷亦云。又解脫者。名為不空。如水酒酥蜜等瓶。雖無水等。猶名水酒等瓶。解脫亦爾。不可說空。及以不空。空者。無二十五有。及諸煩惱。一切有為。如瓶無水。則名為空。不空者。謂真實善色常樂我淨。不動不變。猶如彼瓶。色香味觸。第七卷如來性品亦云。佛告迦葉。謂四倒者。於非苦中生於苦想。非苦者。名為如來。生苦想者。謂於如來無常變異。捨此苦身。入於涅槃。云云。餘三例云。世間說我。無有佛性。佛法有。我。即非佛性。云云。如來非雜食煩惱肉身。迦葉言。我從今日始得正見。自是之前。我等悉名邪見之人。據迦葉之言。即無我。後又云。先教眾生脩無我者。為邪見。有我為正見。

圓覺經略疏卷一

八

為除世間諸妄見故。計我虛妄。非真實故。如女人苦味塗乳。令子不飲。子病服藥也。後洗乳令飲。子疑不飲。忘乳故也。第三十七卷又云。師子吼者。說一切法。悉無常苦無我。不淨。唯說如來常樂我淨。據上所引。重疊數番。即知常樂我淨。是諸佛究竟。淨。實德就。涅槃一部。首末廣辨。此四文。相極廣。諸賢。教大乘亦然。據涅槃是終窮。極教。會權歸實。故偏引之。上來已釋第二意。翻對兩重四倒。竟。三是四念處。究竟果者。四謂觀身不淨。觀受是苦。觀心無常。觀法無我。此四行。相在下。普眼。所釋。有心力。對治計淨等四倒。小乘修。又諸法無行。者。檢而略說。經云。觀身畢竟空。觀受內外空。觀心無所有。觀法但

有名。智論亦說。對治計不淨等四倒。此唯大兩重四倒。既遣。即顯自體。具真實常樂我淨。故名為如來法身。如前引起。故云究竟果矣。天台云。深觀念處。即坐道場。更不須餘。機宜不同。故說餘品。餘品者。四。據四念處。既是對治四倒。與前段四觀義。亦不殊。但緣四念。是三十七品之首。脩行要門。一切眾生。從凡至聖。通大小乘。無不脩習。故天台別有四卷念處之文。所以佛臨滅度。遺囑弟子。唯令依此而脩。遺囑之事。廣在。下序分中說。是以別標為一門之意。四諸佛。雖說無量法門。究竟為顯此者。唯識論五位中。第五究竟位。頌曰。此即無

圓覺經略疏卷一

九

漏界。不思議。總善也。常也。安樂也。解脫也。亦是身。大牟。尼名法也。五如來二月在娑羅樹間等者。涅槃第三十卷云。善男子。以是因緣。故我於此娑羅雙樹間。大。師子吼。師子吼者。名大涅槃。善男子。東方雙者。破於無常。獲得於常。乃至北方雙者。破於不淨。而得於淨。善男子。此中眾生。為雙樹故。護娑羅林。不令外人。取其枝葉。斫截破壞。我亦如是。為四法故。令諸弟子。護持佛法。何等為四。常樂我淨。此四雙樹。四王典掌。我為四王。護持我法。是故於中。而般涅槃。善男子。娑羅雙樹。華果常茂。常能利益無量眾生。我亦如是。常能

利益聲聞緣覺。華者喻我。果者喻樂。以是義故。我於此間娑羅雙樹。入大涅槃。師子吼言。世尊。如來何故二月涅槃。善男子。二月是陽春之月。萬物生長。華果敷榮。江河盈滿。是時眾生多生常想。為破眾生如是心故。說一切法俱是無常。唯說如來常住不變。善男子。孟冬枯槁。眾不愛樂。陽春和液。人所貪愛。為破眾生世間樂故。演說常樂。結上已說之者。此下例說我淨云。我淨亦爾。如來為破世我世淨。故說如來真實我淨。言二月者。喻於如來二種法身。冬不樂者。智者不樂。如來無常入於涅槃。二月樂者。喻於智者愛樂。如來常樂我淨。

圓覺經疏卷之七

七

據此即知佛二月滅然。兩重四倒。總有八倒。其四念度為表常樂我淨。處觀既有性相兩重。治於八倒。即成八行。終至成佛。即名八德。謂法身常等四德。是實德。示現色身無常等四德。是權德。納即輪等。現不淨也。受金槍等。現苦也。無常也。故天台云。娑羅雙樹。四枯四榮。正表於此。枯榮是天台所立。文謂法性之色。約大品。實非是淨。凡夫在別譯經本中。謂法性之色。經說。實非是淨。凡夫計淨是名顛倒。實非不淨。小乘計不淨亦名顛倒。今觀色種。即空中無淨。云何染著。則凡夫淨倒。破枯念處成。色種即假。假智常淨。云何滯空。而取灰斷。言色不淨。是名二乘不淨。倒破榮念處成。觀色本際。非

空。非假。非淨。不淨。乃名中道。佛表此理。故於中間而般涅槃。餘三類此。觀受心法若無。常無我等例之。故云常等。然此真實四德。既具如上。諸門義理不同。故疏備舉云。佛之德也。疏本乎一心者。上所引起信論中。真如四德之文。是立義分中。論主總立一心為本。於中心真如心生滅二門。心真如具常等四德。心生滅中。始本不二。為究竟覺。亦是四德勝鬘等意。皆然。故知倒正。常等並不離一心。佛無邊德。亦無非一心。廣如華嚴經夜摩偈讚品。及此疏下釋普賢章初種種幻化。皆生如來圓覺妙心。文中所說。可檢敘之。疏專一下二明

圓覺經疏卷之七

七

脩心成其果德。二一舉類。乾道四德。既始於一氣。故道門脩鍊。專於一氣。道經云。專氣致柔。意云。元氣是自然大道。性本靜默。柔弱。故能生於動。老子云。靜能生剛強。又云。柔勝。庶人不能安靜。默守柔弱。故乖於道。不能保壽命。不能成萬事。不能為人君主。和於天下。故老子云。強梁者不得其死。又云。富貴而驕。自遺其咎。又云。飄風不終朝。又云。馳騁田獵。令人心發狂。故違道之人。專注其志。於至靜至柔。一元之氣。夫云志。合於自然大道。勤而行之。保雌守弱。綿綿不已。於道。老子云。人若為而不恃。長而不宰。挫銳解紛。知白守黑。勿矜勿伐。若拙若訥。抱一為天下式。如水處眾人之中。所惡如嬰兒之未孩。此上皆撮略道經功用。既著中文也。儒道二教大意。皆然。不繁具引。

而致於柔名為成道也。成道之時。還成本道。故道經云。夫物芸芸。各歸其根。歸根曰靜。靜曰復命。復命曰常。又云。復歸於道。成則能保無極。此如佛教中。反本還源。為究竟果。道成則能保壽命。成萬事。子育萬物。既合於乾道。則各正性命。保合大和。乃利貞也。故老子云。天下之至柔。馳聘天下之至堅。又說當其無有其用。外其身而身存。終不為大。故能成其大。周易謙卦中說。謙如水而能下。故百川歸之。而成大海。西昇經云。柔弱莫過於氣。氣之柔弱莫過於道。道所以柔弱。者包裹天地。貫穿萬物。夫柔之生剛弱之生強。而天下莫能知其根本所從生者乎。

根本者。據上諸文。皆云。道至柔弱。故今云專一。

耳。所言一者。若論根本。即是元氣。以未分清濁。故云一也。若約脩鍊。即是和氣。謂胎息法。綿綿若存。不縱不抑。絕諸造作。不運心機。合本元氣。離太急。太遲。太

羅。太沈等名。為和氣。陰陽氣和通不二。故云一也。故道經云。冲氣以為和。得氣和柔。如又云。谷也。養神不死。是謂玄牝。玄牝之門。是謂天地根。縣縣若存。用之。不勤。又云。抱一能無離乎。

和之精氣也。專氣致柔。亂則形體應物而柔順也。能如嬰兒乎。又云。心使氣曰彊。則和氣去中。是曰彊梁。鈔釋曰。上柔下彊。可

專氣致柔。亂則形體應物而柔順也。能如嬰兒乎。又云。心使氣曰彊。則和氣去中。是曰彊梁。鈔釋曰。上柔下彊。可

專氣致柔。亂則形體應物而柔順也。能如嬰兒乎。又云。心使氣曰彊。則和氣去中。是曰彊梁。鈔釋曰。上柔下彊。可

專氣致柔。亂則形體應物而柔順也。能如嬰兒乎。又云。心使氣曰彊。則和氣去中。是曰彊梁。鈔釋曰。上柔下彊。可

專氣致柔。亂則形體應物而柔順也。能如嬰兒乎。又云。心使氣曰彊。則和氣去中。是曰彊梁。鈔釋曰。上柔下彊。可

專氣致柔。亂則形體應物而柔順也。能如嬰兒乎。又云。心使氣曰彊。則和氣去中。是曰彊梁。鈔釋曰。上柔下彊。可

專氣致柔。亂則形體應物而柔順也。能如嬰兒乎。又云。心使氣曰彊。則和氣去中。是曰彊梁。鈔釋曰。上柔下彊。可

專氣致柔。亂則形體應物而柔順也。能如嬰兒乎。又云。心使氣曰彊。則和氣去中。是曰彊梁。鈔釋曰。上柔下彊。可

專氣致柔。亂則形體應物而柔順也。能如嬰兒乎。又云。心使氣曰彊。則和氣去中。是曰彊梁。鈔釋曰。上柔下彊。可

專氣致柔。亂則形體應物而柔順也。能如嬰兒乎。又云。心使氣曰彊。則和氣去中。是曰彊梁。鈔釋曰。上柔下彊。可

專氣致柔。亂則形體應物而柔順也。能如嬰兒乎。又云。心使氣曰彊。則和氣去中。是曰彊梁。鈔釋曰。上柔下彊。可

專氣致柔。亂則形體應物而柔順也。能如嬰兒乎。又云。心使氣曰彊。則和氣去中。是曰彊梁。鈔釋曰。上柔下彊。可

專氣致柔。亂則形體應物而柔順也。能如嬰兒乎。又云。心使氣曰彊。則和氣去中。是曰彊梁。鈔釋曰。上柔下彊。可

專氣致柔。亂則形體應物而柔順也。能如嬰兒乎。又云。心使氣曰彊。則和氣去中。是曰彊梁。鈔釋曰。上柔下彊。可

專氣致柔。亂則形體應物而柔順也。能如嬰兒乎。又云。心使氣曰彊。則和氣去中。是曰彊梁。鈔釋曰。上柔下彊。可

以得失相對說之。如上說乖。是謂深根固蒂。人以氣道而彊梁。合道而柔弱。是也。是謂深根固蒂。為根。以精為蒂。又云天得一以清等。地靈神靈。谷盈。是以聖人抱一為天下式。莊子云。一其性。飾則養其氣。不以心合其德。不以物黃庭內景云。殊途一會。同歸。歸要終一志不久。昇虛無。學道專一。與虛空。又云。正一含華乃充盈。存正守一。同體則神。仙可致。又云。正一含華太一。其何有失。繫辭云。夫乾其靜也專。其動也直。則正釋曰。上所引文。皆是儒道脩鍊之門。專氣而為要妙之義也。脚注者。皆各是本注。謂河上公注。老子。郭象注。莊子。韓康伯注。繫辭。梁丘子注。黃庭經。疏脩一下。二正明。佛果之德。既本乎一心。若不脩

一心而乃別脩者。豈成佛道。如磨甄不成。明鏡鍊鐵不得真金等。故清涼大師所說。萬行並不離心。但能

覺了自心。現量畢竟清淨。即一念之中。萬行備足。心不起。止也。知不起。觀也。不緣萬境。捨也。止妄不生。戒也。安心諦理。忍也。心無間斷。進也。心體離念。法也。心之本覺。佛也。體相無違。僧也。六度三寶。並一心。故華嚴經云。菩薩修諸佛法。淨諸佛刹。積集妙行。調伏眾生。乃至得大菩提。悉不離心。是故應以善法扶助自

心。應以精進。堅固自心。應以忍辱。坦蕩自心。應以智證。潔白自心。應以智慧。明利自心。應以佛自在。開發

證。潔白自心。應以智慧。明利自心。應以佛自在。開發

證。潔白自心。應以智慧。明利自心。應以佛自在。開發

證。潔白自心。應以智慧。明利自心。應以佛自在。開發

證。潔白自心。應以智慧。明利自心。應以佛自在。開發

證。潔白自心。應以智慧。明利自心。應以佛自在。開發

證。潔白自心。應以智慧。明利自心。應以佛自在。開發

證。潔白自心。應以智慧。明利自心。應以佛自在。開發

證。潔白自心。應以智慧。明利自心。應以佛自在。開發

證。潔白自心。應以智慧。明利自心。應以佛自在。開發

證。潔白自心。應以智慧。明利自心。應以佛自在。開發

證。潔白自心。應以智慧。明利自心。應以佛自在。開發

證。潔白自心。應以智慧。明利自心。應以佛自在。開發

證。潔白自心。應以智慧。明利自心。應以佛自在。開發

證。潔白自心。應以智慧。明利自心。應以佛自在。開發

證。潔白自心。應以智慧。明利自心。應以佛自在。開發

自心應以佛平等廣大自心應以佛十力照察自心
又云菩薩應知自念念常有佛成正覺何以故諸
佛如來不離此心成正覺如自心一切眾生心亦復
如是據上等文故知欲成佛道必須脩一心也而言
一者論云心真如者即是一法界大總相法門體所
謂心性不生不滅等此總相心通於凡聖因果不分
染淨故云一也疏心也下二正顯示八一標舉心者
如來藏自性清淨心也汎言心者總有四種梵語各
異翻譯亦殊一訖利陀謂肉團心二緣慮名心謂八
種識俱能緣慮自分境故三質多此云集起心即第

圖經卷之三

七

八識集諸種子起現行故四乾栗馱謂堅實心今辨
此也疏冲虛下二直顯冲者深玄也華嚴序云汪洋
冲融又云包納冲邃疏云冲深包博故老子云道冲
而用之或不盈虛者非質故妙者染而不染故如蓮
華雖在淤泥不為所染故喻妙法也天台解妙有其
十義天長疏解妙云非羸非妙方名至妙故下文云
種種幻化生於如來圓覺妙心粹者精純也炳煥者
俱是至明之相炳著煥爛也故華嚴疏序述十玄門
中微細相容安立門云炳然齊現猶彼芥瓶意取歷
歷分明不錯亂之狀矣論語云煥乎其有文章注云

煥明也靈明者若但云明未揀日月之類故云靈也
意云心之明者在無法不知而無分別無法不現而
無差別幽靈神聖寂然洞然故曰靈明即此靈明而
炳著煥爛疏無去下三豎通無去無來者謂此心不
遷向前際去不從後際來亦不於現在住現在住者
是諸有為法也故成唯識論云住表此法暫有用今
不同彼以此真心無相無能所故不可見之於現在
淨名云但以數故說有三世非謂菩提有去來今良
由菩提亦無自性即同真心故非三世若就菩提當
相則有始無終豈免初際冥通三際者由不屬三際

圖經卷之三

七

故俱通也且如今日眼識不能見昨日色者以隨所
見色皆落謝過去也今以真心不隨諸法遷向過去
故於今時向真心中能現前際諸法影像歷歷亦能
預現未來之法歷然雖通於三際三際求之皆不
可得與所知所現三際之境而不可分故言冥也華
嚴經云法性徧在一切處一切眾生及國土三世悉
在無有餘亦無形相而可得前三句通三際後一句
冥合疏非中下四橫徧言非中外者有二意一不在
身中及中間亦非身外若在身中中間則有處所若
在身外則非我心根塵識三皆不可得何有內外中

間者焉。二謂此心非有無二邊。故非外。二邊既遣。中道亦亡。故非中。非中非邊。是絕待靈心也。此言非中。所謂非內中。非謂是非中。言非外者。所謂非是外。非謂是非外。洞徹十方者。心有所在。則有所不在。以無所在。故無所不在。故洞徹十方也。洞徹二字。通論議亦不殊。若對冥通之言。則二文。文勢稍異。謂洞然透徹。無所不徧。意顯決定舉體全徧。非莽鹵隨宜而說。然冥與洞。各於句中。互相影略。二皆備矣。不妨亦云。冥通十方。洞徹三際。等疏不滅下。五真常。不滅不生者。真心不變。故不生滅。起信云。所謂心性不生不滅。

圓覺經略疏之鈔

卷一

然不生滅。三性不同。謂徧計無體。可生可滅。依他起性。卽生不生。卽滅不滅。圓成實性。自體本有不待新。生盡未來際。究竟常住。永不斷滅。今卽當此自性。不生不滅。不同前二。若三性相對。各據自相說者。卽徧計之法。妄生妄滅。圓成真心。不生不滅。依他有二。謂相同徧計。似生似滅。性同圓成。不生不滅。華嚴云。一切法無生。一切法無滅等。以依他無別自性。故全同圓成也。一切大乘經說。一切諸法。不生不滅。寂滅常住。等皆此義也。豈四山之可害者。涅槃二十九云。如我昔告波斯匿王。大王有親信人。從四方來。各作是

言。大王有四大山。從四方來。欲害人民。王若聞者。當設何計。王言。世尊。設有此來。無逃避處。唯當專心持戒。布施。我卽讚言。善哉。大王。我說四山。卽是眾生。生老病死。生老病死。常來切人。云何。大王。不脩施戒。今云。害者。以經云。欲害人民也。若就經文。法合云。生老病死。常來切人者。今卽應云。豈四相之可切。亦通。離性下。六絕迹。離性離相者。諸法無性。皆空。卽性也。謂色卽空等。緣生諸法。卽相也。謂空卽色等。今以真心。雖空無一物。而體非空。故離性。雖隨緣成一切色。等諸法。而體非色。故離相。離相離性。故名中道。真性

圓覺經略疏之鈔

卷一

也。奚五色之能盲者。奚何也。五色能盲。卽道經云。五色令人目盲。貪淫好色。則傷精失明也。五音令人耳聾。好聽五音。則和氣去。心不能聽。無聲之聲也。五色者。青黃赤白黑。五音者。宮商角徵羽。文中舉此五方正色正音。餘可例知。今疏意云。夫色能盲者。只能盲對色之識。今真心離相。不與色對。彼豈能盲。若對色。色卽空。復誰能盲。道教中以虛無寂寞爲道。忘情絕智爲脩。故觀色聆音。卽盲聾失道。今真心離性。不滯空無。故見色聞聲。聲色不能盲之。昧之也。如鏡明見色。色何翳明。疏處生下。七不變。四句兩對中。皆上句以法標之。下句以喻顯之。無始生

死漂溺有情故如流無邊無底故如海。涅槃是第一
義天。高超彼岸之義。故有岸天之言。驪珠者。驪龍領
下有明月寶珠。光明洞徹。雖在海中。光明不滅。不同
燈燭入水則滅。然不能徧照海中。所有一切。故云獨
耀。眾生雖處生死之中。此心靈鑒不昧。然且迷之不
覺。不覺故不能通達一切。但照體獨立。如珠獨耀。故
梁武帝製達磨大師碑文。標意云。滄海之內。有驪龍
珠。白毫色。天莫見。人莫識。我大師得之矣。滄者是水。
深廣幽遠之貌。如天蒼蒼。是高遠之貌。踞涅槃岸者。
涅槃此云圓寂。一切諸法皆空。心本無念。融為一真。

圓覺經疏卷之三

珠

體性。無別生死喧動。故真心圓滿。皆寂靜也。踞者安
然而居之謂也。故時人皆呼憍慢。貢高為踞傲。法華
云。遙見其父。踞師子牀。寶几承足。慤云。若非蓮藏化
主。孰踞其源。桂輪者。月也。月中有桂。故目之為桂輪。
碧天者。晴秋之夜。無雲霧。故唯見碧色。其猶第一義
天。無諸惑業雲霧。故喻碧天。既諸法皆空寂。則心之
本覺。大智慧光明。徧照法界。離諸分別。故云孤朗。然
月在青天。無所不照。是以心圓寂時。如天之月。不同
海珠。又前云獨者。約就迷時。但能自照。不能普照一
切。今云孤者。約晴霄秋天。唯月普照天下。星等燈燭。

皆不可類。如即體之智。非對待始覺之智可比。疏大
矣下。八隨緣。大矣哉者。仰歎之辭。周易文勢也。或在
所歎之上。即大哉乾元。萬物資始。又云大哉乾乎。剛
健中正。純粹精等是也。或在所歎之下。即乾始能以
美利利天下。不言所利。大矣哉。又云隨時之義大矣
哉。又繫辭云。盛德大業至矣哉。等是也。今兼兩勢。謂
略述此心。豎窮三世。橫徧十方。於諸法中。無不通徹。
述之不可窮盡。故結歎云。大矣哉。兼欲述下能生起
萬法。性相無礙。深遠廣博之德。故標歎云。大矣哉也。
萬法資始者。正明此心。不守自性。隨緣生起。世間一

圓覺經疏卷之三

珠

切染淨諸法也。今且先明迷此真心。成有漏染法。後
方約此下疏文。顯此心離倒。本具河沙功德妙用。性
相無礙。元是無漏之法。且初染者。謂諸眾生。雖本有
此清淨心。由無始已來。迷之不覺。論中根本。不覺也。
之義。論云。謂不如實。即獨頭無明。迷真
知真如法。一故等。故妄認四大緣慮為己身心。下
云。妄認。故展轉生起枝末。枝末自有三重。一由前根
本無明。故起種種煩惱。二由煩惱。故造種種業。三由
業成。故受六道種種生死苦報。佛名經云。獨頭無明
為煩惱種。又云。此三障者。更相由藉。由煩惱。故以起
惡業。惡業因緣。故得苦果。一從無明起煩惱者。略說

煩惱羸相。唯貪瞋癡。謂既妄認四大五蘊爲自身心。自然便貪一切榮樂之事。欲以潤之。便瞋一切違情之境。恐損害之。愚癡之情。種種計校。如上煩惱皆由迷真。妄而起也。二從煩惱起業者。既貪瞋猛盛。卽造十惡等業。或貪來生富樂之報。造諸善業。或厭下苦羸障。欣上淨妙。離脩四禪。入定不動業。由迷第一義故。善惡不動。俱是有漏業也。三從業受報者。然聲響形影之報。纖毫不差。由前惡業成。則有地獄餓鬼畜生等種種苦報。由前善業成。則有四洲及六欲天等種種樂報。由前不動業成。則有色界四禪。無色

圓覺經略疏卷第一

三

四空等種種差別之報。所受苦樂之身。是別業正報。所居勝劣器界。是共業依報。然萬法展轉有所親依。唯初不覺。親依清淨心性。卽知萬法。就最初始起。必藉真心。故云資始。不言資生。如乾云資始。坤云資生地。親生故。後明此心具河沙德用者。如次疏說。疏萬法下。二示心之覺相。三一會妄顯真。以標指。上云萬法通於染淨。此云萬法且約染相。會染皆空。方顯淨相。淨相與性。卽無礙也。釋此一段之文。作四重分別。一具釋。二配禪宗。三配五教。四辨所用之文字。且初具釋。所言虛僞者。虛妄詐僞也。謂但有其妄相。而無

實體曰虛。隱其虛相。能現實狀曰僞。故論云。三界虛僞。

圓覺經略疏之鈔卷第一

圓覺經略疏卷第一

三

圓覺經略疏之鈔卷第二

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔略出

疏緣會而生者應先問云何得知萬法虛偽答必待眾緣相會方能生故故云緣會而生緣有其四謂因緣等無間緣所緣緣增上緣且就因緣解者有其內外外者如穀子水土人時而芽得生泥團輪繩陶師而器得成內謂過去已熟之業為因此世父母為緣而此身得生未有一物不假內因外緣而得生者故中論云未曾有一法不從因緣生也此上猶對小乘宗說若窮究緣生之義從本起末說者清淨心性為

圓覺經略疏之鈔卷第二

三

因根本無明為緣生三細業識為因境界為緣生六麤廣如起信論說疏生法本無者既屬眾緣自無其體當知一切生法不待滅而本無故云生法本無故中論次前句云是故一切法無不是空者又云因緣所生法我說即是空又云諸法不自生亦不從他生不共不無因是故知無生肇論云一切諸法緣會而生緣會而生則未生無有緣離則滅如其真有有則無滅以此而推雖今現有有而性常自空乃至實相自無非推之使無故名本無又解生法即二執也生空法空故云本無疏一切唯識者問既一切本無何

以現見諸法答唯是自己妄想心識所變現故故云一切唯識以意識想塵或時想無為有想有為無即知意識所想無定以喻五識緣五塵亦然故成唯識云彼我法相我法有種種相法有種種相此我法二種攝盡一切世間諸法皆依內識體所變見相分而起假說立假名也非依離識實有我法又云變謂識體自證轉似二分見相分也然有漏識自體生時皆似所緣及能緣相似所緣相名為相分似能緣相名為見分此有二釋一云識體是有二分是無而似有故云似也二云二分亦有是依他起所言似者似偏計實有之二分也相見俱依自證起故依斯二分施設我法彼二離此無所依故二十唯識偈云唯識無境界以無塵妄見如人目有翳見毛月等事起信論云一切諸法唯依

圓覺經略疏之鈔卷第二

三

妄念而有差別若離心念則無一切境界之相又云心生則種種法生心滅則種種法滅問若無外塵但妄見者應一切時一切處皆見有色或皆不見何故於有色時處眼則見色餘無色時處則不見耶答如人夢中所見境界諸物雖一切是無從想心起然亦不妨見有物處見無物處或先見後不見或初不見後見非處處皆見亦非一期長見心識變起諸法無而見有亦然又問若爾何故多人同處同時皆同於有處見有無處見無有時見有無時見無耶答如百千餓鬼同依業力皆於無膿血猛火等處同時而見

豈清流河水實有猛火等耶。故知一切俱是心識。疏識如幻夢者。先問曰。既是心識。變起諸境。諸境雖無心識。還有何以前云。生法本無。有為心識。豈非緣生法耶。故此答云。識如幻夢。亦即是無。然唯識論亦有此喻。而所用之義不同。彼云。我法分別熏習力故。諸識生時。變似我法。如幻夢者。幻夢力故。心似種種外境相現。緣此執為實有外境。彼釋意云。幻夢所見之物。雖無其幻夢。則不是無。故有力變起妄境。今就無相及法性宗中所釋意。即不然。一喻之中。且約夢說。謂夢想與夢境俱是無法。若言一有一無者。則夢想

圓覺經略疏之鈔卷二

主

與所見物應異。異則夢不是物。物不是夢。覺來夢滅。其物應在。如莊周睡時。夢見身為胡蝶。在華園中。蝶若非夢。夢又非蝶。則寤來夢滅。胡蝶應在。以二物真妄別故。又蝶若非夢。應是真蝶。夢若非蝶。以何為相。以此而推。夢想與胡蝶。雖似能見所見之殊。其實一體。所言夢者。但是莊周睡時。本有心識。由昧略故。忽然妄現。倒想及胡蝶華園等相。即呼此相及想而為夢也。於此虛妄一夢之上。似有內外身心之殊。內心即蝶。想身即蝶相。外即華園之相。理實而言。想即蝶。蝶即想。蝶相既全空。無牒想。豈獨是有。又所執牒相

分明似有。豈便有耶。又若能執之。想寤來雖無。不妨未寤之時。且是有者。所執蝶相。寤來雖無。未寤之時。亦應是有。若爾。即是心境俱有。何言唯識。今窮本末。以法合喻。謂所言唯識者。但是迷人。睡合本有性淨真心。合莊周睡時本心故。由不自了悟故。合於昧時。遂有三細六麤等現。合於蝶相。即呼此等云唯識也。合於此類。妄識之上。似有內外之殊。內合蝶想。外合蝶相。其實境是識境。識是境識。合蝶即想。想即蝶也。故傳大士云。未有無心境。曾無無境心。一一對喻。昭然可明。智者審思矣。佛於權教說唯識理者。良由未顯出性淨真心。且含在第八識

圓覺經略疏之鈔卷二

因

中。故以泯境存心。至終教了。義經中顯出真心。本覺方言。心境俱空也。成唯識亦云。唯遣執心心所外實有境故。說唯有識。若執唯識真實有者。如執外境亦是法執。若約病患之喻說者。如人本有淨眼。被風熱等翳。根本無明也。無眼之人。必不見。即見空華種種相貌。六塵也。成唯識論釋意云。空華雖無。其見華之翳眼非無。今意即云。離於本眼。無別見華之眼。如離真淨心。性無別。入識。翳是熱氣。熱氣復云何能見。故能見所見皆是虛妄。但以翳故。本淨之眼。虛妄見華。即知境識皆空。但以迷故。真淨心中。虛妄見境。但言識無。不言不迷。

但言本眼外無別翳眼。不言不翳。餘諸風熱昏狂等患。皆例此知。亦於本心之外無別狂心等也。疏。但是
一心者。問。據上所說。既心境皆無。誰是見無之者。且
如真理本無見有之者。故見有為妄。今若亦無見無
之者。見無亦應是迷。又雖夢想夢蝶不實。且不妨有
莊周身心。今既心境俱無。依何妄現根識塵境。故答
云。但是一心。謂夢想兼胡蝶二相。但是莊周一人。無
別二相。妄識兼妄境二法。亦但是真實如來藏一心。
無別二法。故根身器界及心心所。一切皆空。無非一
真心也。諸大乘經論皆說萬法唯心。是此義矣。然唯

圓覺經疏卷之三

五

心之義淺深有異。若法相宗言唯心者。但是有為心
識緣慮積集了別辨境為相。即是此上來云。一切唯
識是也。若法性宗云。唯心者。直是真如之心。無為無
相。離諸緣慮分別。緣慮分別亦唯一心。故起信論云。
心真如者。卽是一法界大總相法門體。云云乃至離言
說相。離名字相。離心緣相。畢竟平等。無有變異。不可
破壞。唯是一心。故名真如。此中云。緣慮分別等。唯一
真心。例如彼法相宗中。說諸外境唯八識也。問。若爾。
則諸佛菩薩豈但見無相真心。更無有境界等耶。答。
理實如此。故經云。離一切相。卽名諸佛等。但得妄想

根識塵境之執。都盡。則成融通自在。身智國土。染淨
無礙。如下覺相中說。疏。心寂而知者。先問真心既非
色聲香味等相。復無分別緣慮愛惡等相。未審何者
是此真心。真心自體有何勝能。云何表顯的有真心。
凡欲釋諸法門。皆須釋名出體。不可但言一心。不出
體相。故此答云。寂而能知也。寂者是實體。堅固常定。
不喧動。不變異之義。經云。一切空寂法。是法寂不空。
若無真心之體。說何物寂。何物不動。不變耶。知者。謂
體自知覺。昭昭不昧。棄之不得。取之不得。是當體表
顯義。非分別比量義。上言不喧不變動等者。只說此

圓覺經疏卷之三

六

知寂而不變等也。寂是知寂。知是寂知。寂是知之自
性體。知是寂之自性用。故清涼大師答順宗皇帝心
要云。靈知不昧。性相寂然。又云。以知寂不二之一心。
契空有雙融之中道。此經云。圓覺普照。知寂滅無二。
寂瓔珞經說。等覺照寂妙覺寂照。金光明經。攝大乘
論說。佛果無別色聲功德。唯如如也。寂及如如智也。知獨
存。荷澤云。卽體之用自知。卽知而體自寂。名說雖差。
體用一致。誠謂用而常寂。寂而常用。知之一字。眾妙
之門。恆沙佛法。因此成立。華嚴問明品說。佛境界智
佛境界知。二相各別。偈答知云。非識所能識。亦非心

境界。其性本清淨。開示諸羣生。彼疏釋云。知卽心體。通於染淨。然此真心有二種用。一自性用。二隨緣用。今言知者。卽自性用。不待對緣。本自知故。隨緣用者。卽一切分別。種種心識差別智慧。及一切所作所爲。成辨一切事業。以必待對緣。方能發現。及能成辨。故如大摩尼寶。能現一切色像。亦能隨意出生一切所。要之物。名隨緣應用也。若無意願。卽不出生。又於不對緣之時。亦不能現。故其珠之光明。卽表裏透徹。常自照耀。對物不對物。堅實明淨。常無增減。其中影像。不妨或有或無。種種變易。堅淨喻心之寂體也。明照

圓覺經略疏之鈔

本

喻心之智用也。堅淨者。卽明而堅淨也。青黃種種差別者。卽對境能青黃等也。疏目之圓覺者。結成此經所詮法也。若於寂知之境。但見身心外塵。生死變動之相。及頑礙念念之相。卽不名覺。故論云。一切眾生。不名爲覺等。設於身心空有等中。覺有能知之心。不屬諸物。常自能知。雖似覺相。亦不名圓。以空有等法。不卽覺故。覺心之外。仍有空有等故。故非圓也。今此頁由從萬法展轉推逐。悉無一法體存。但是一真之心。豎窮橫徧。心外無別一法。盡是覺心。故名圓也。故下文云。證得諸幻滅影像故。爾時便得無方清淨。無

圓覺經略疏之鈔

卷二

邊虛空覺所顯發。覺圓明故。顯心清淨。乃至一切覺。故。首楞嚴云。若有一人發真歸源。十方虛空。一時消殞。又云。寂照含虛空。却來觀世間。猶如夢中事。是以觀推萬法虛幻。如夢本空。顯出心體。卽名圓覺矣。上來具釋竟。二配禪宗者。從萬法虛偽。乃至識如幻夢。五句是空義。兼此寂知。正是荷澤所傳空寂。是心知。是用之宗旨也。三配五教者。然此一段。於五教中。具足其四。以此經但分同華嚴。故不配圓教。謂初二句。小乘教。次二句。大乘法相教。次識如幻夢一句。意顯心境全空。卽大乘破相教。此二合之。爲始教也。後三

圓覺經略疏之鈔

本

句頓教。兼次上三句。與此相合。以爲一義。卽是終教。又此後三句中。初句含終。次句正頓。後句含圓。四顯所用文字者。然此段文句。皆有所憑。唯目之圓覺一句。是自結成矣。謂論云。三界虛偽。唯是一心。今以躡前萬法之言。故但改三界字爲萬法字耳。緣會而生。及本無之言。卽是肇論宗本義中標云。本無實相。法性性空。緣會一義耳。釋云。一切諸法。緣會而生。緣會而生。則未生無有。云云。如。乃至有而性常自空。故謂之性空。性空故。故曰實相。實相自無。非推之使無。故曰本無。又生法二言。法相宗經論章疏之常談也。一

切唯識識如幻夢者成唯識論文。但是一心者起信論文。則改唯字為但字矣。疏彌滿下。二即體之相以圓收。二初離過。上推心境俱空顯出圓明知覺。既無一塵一念之相。即廓周法界。彌然_音滿。無有邊涯。是一味之覺。無不清淨。故下文云。爾時便得無方清淨。乃至一身多身。一世界多世界。盡於虛空。圓裹三世。一切清淨。於真覺境中。無別一塵有體之法。何以故。色乖空故。如火乖水。水不容火。故云中不容他。此即法界觀中真空絕相觀也。於中正當泯絕無奇觀矣。彼亦云。良由會色歸空空。中必無色。又此中亦無

圓覺經疏卷之三

九

於空。何以故。覺非空故。故佛頂經云。若有一人發真歸源。十方虛空一時消殞。是知空色俱絕。故云不容他。也。故泯絕無奇觀中。又云。不可言即色不即色。即空不即空等。又云。生心動念。即乖法體。失正念故。皆是不容他之義也。亦應云。以容他物。即乖法體。又亦是理事無礙觀中。以理奪事門。彼文云。事既攬理。遂令事相皆盡。唯一真理平等顯現。以離真理外。無片事可得。故據此。即上推萬法虛偽。乃至寂知。即當事能顯理門也。然中不容他之言。此是佛頂經文勢。彼云。云何是中更容他物。疏。故德下。二具德。二初法二。

初總標具德。謂根塵識等一切諸法。若是實有。即乖覺性。故華嚴云。未曾有一法。得入於法性。今以一切清淨。不存一微塵之自體。故無邊清淨覺中。所有一切諸法。莫不一一盡是性之德相。性之業用。如金之器。器器皆金。如鏡之像。像像皆鏡。故云皆同一性。此是會事歸理也。言德用者。德即相大。用即相大。皆同一性。即體大。然此德用盡收。色心境智時處。教義行位。一切諸法。不同論中翻對妄染本空。但顯自性之德。言無邊者。有二義。一事法數多過於河沙。無有限量。二謂此諸法等。無自體。故無有分限。名無邊矣。疏

圓覺經疏卷之三

十

性起下。二釋成性相無礙。理事交徹。事不異理。理不異事。互相融故。謂覺性離前執計之過。故能全體起為一切諸法。如金出鑛。方為諸器。如鏡垢盡。方顯萬像。性外無別一法。為能所起。起唯性起。故晉譯華嚴經。有性起品。華嚴關鍵中有性起門。縱說諸緣互相資發。就此門中。緣起亦成性起。然法相宗所說真如一向凝然不變。其緣起法。自是有為。色心若此。法性宗所說真性洞鑒靈明。全體即用。故舉體常為萬法。舉體常自寂然。寂然是全萬法之寂然。故不同虛空斷空頑凝而已。萬法是全寂然之萬法。故不同徧計

倒見定相之物擁隔阻礙境智歷然者一切諸法雖其數無量不出色心收盡但倒執之時色等諸法是五根六塵心心所法是情識緣慮等念今無能所之執故成無邊妙境無量智慧此二句即當依理成事門及理如事現門相得性融身心廓爾者即事如理徧門謂諸事相既全性起起不異性故隨所依性廓周法界故下文云身心寂滅平等本際圓滿十方不二隨順又云覺性徧滿圓無際故當知六根徧滿法界乃至六塵四大陀羅尼門等徧滿法界疏方之下二喻賢首品十種三昧門中第一圓明海印三昧門

圓覺經疏之鈔卷二

十一

也謂大香海澄淳萬象歷然齊現猶如印文影像如諸相海水如圓覺故文云或現童男童女形天龍及與阿脩羅乃至摩睺羅伽等隨其所樂皆令見眾生形相各不同行業音聲亦無量如是一切皆能現海印三昧威神力又大集經云閻浮提一切眾生身及與外色大海中皆有印象故名海印菩提亦爾是名菩提海印三昧清涼以十義釋之具在大鈔越彼太虛者有二義故越一若以目觀此虛空此空尚以色為邊際故二若以智觀此空此空是識所變但是覺性之中一分義故又真覺融色故彌徧十方此太虛

不能融色故不徧既不相礙故佛頂云空生大覺中如海一漚發愨云首楞歎虛空之小圓覺嗟法性之寬比之常談海形牛跡故云越也疏恢恢下三結歎覺體超名相恢恢者廣大曠遠之狀老子云天網恢恢疎而不漏天所羅網恢恢甚大雖自疎遠伺察人善惡無所失也莊子云恢恢焉猶有餘地晃晃者日光熾盛照耀輝赫之貌也恢恢體也寂也圓也晃晃用也知也覺也迺出思議之表者不可思議也何名不思議心言不及故謂理圓言偏言生理喪法無相想思則亂生故金剛三昧云千思萬慮不益道理徒為動亂失本心王故知心王

圓覺經疏之鈔卷二

十二

言語道斷名是言語道是路心行處滅相是心行處故古德云口欲辯而辭喪心將緣而慮息則迺出於言象之表矣云心言不及者謂法無名故言不及法無相故心不及於所緣境非定名定相故於心口不可思議何法不思議即圓覺性相無礙也何故不思議即染而淨凡通局之類一一例何用不思議假名引導向恐難入之又非性相故今泯絕蹤迹於生何益顯法超情令亡言故謂法體實離思議之境若令住思議永不能入今說離言超情眾生即忘言絕慮不住言象而求之自然入也故六七祖師皆有善惡不思量等言矣

圓覺經略疏之鈔卷第三

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔略出

疏我佛下二明教二。一總敘教起因緣二。一明佛悲念。我佛證此者此謂前不思議融通法也。佛證此法得無上安樂。無上菩提覺法樂。無上涅槃寂滅樂。愍一切眾生皆有此安樂之法。而乃迷之橫受虛妄之苦。故賢首云。真樂本有。失而不知。妄苦本空。得而不覺。故十地論云。佛成道七日未說法者。顯示自樂大法樂故。復捨如是妙樂。悲愍眾生為說。故知諸佛證唯證此。說唯說此。故法華云。佛自住大乘。如其所得法。定慧力莊嚴。以

圓覺經略疏之鈔卷第三

本

此度眾生。自證無上道。大乘平等法。若以小乘化。乃至於一人。我即墮慳貪。此事為不可。疏再歎奇哉者。即華嚴出現品云。佛子。無一眾生而不具有如來智慧。但以妄想顛倒執著而不證得。凡夫妄想。權小若執著。顛倒通二。若離妄想。一切智自然智無礙智。則得現前。便舉一塵含大千經卷之喻。後合云。如來智慧亦復如是。具足在於眾生身中。但諸凡愚不知不覺。不得利益。爾時如來普觀一切眾生。而作是言。奇哉奇哉。故云。此諸眾生云。何具有如來智慧。迷惑不見。我當教以聖道。令其永離妄想。自於身中得見如來廣大智慧與佛。

無異。疏三思大事者。三思之言。有其工意。一者十地

經。是佛初成道。第二七日說。故論判云。時勝謂成道

第二七日說。故。問。若爾。初表勝。初七日。初七思唯因行。

能說緣之所化。行故。欲將所得妙法。以釋曰。十地論但。

云思唯。今云三思者。外有文而內有義。有義者。夫思

惟忖度。審諦。必番覆再三。以為後軌。如三請三禮之

類也。外有文者。即論語云。季文子三思而後行。子聞

之曰。再斯可矣。注云。文子忠而有賢行。其今借此語。

以對上再歎之言也。二者法華經云。我始坐道場。觀

樹亦經行。於三七日中。思惟如是事。今云三思者。三

思惟如是事。即三七日思。即

是事。我所得智慧微妙最第一。即大事也。後當具

地論中。思眾生諸根鈍著樂癡所盲。如斯之等類云。

何而可度。此十地論中。思惟緣行也。故下云。悟有易

也。疏言大事者。經云。諸佛世尊唯為一大事因緣。所

謂欲令眾生開佛知見。使得清淨。故出現於世等。義

如下釋。疏既全下二敘佛化儀三。一明利濟心等。既

者已也。是躡前證此之言也。謂前云證此。又云三思

等。已是摧魔軍全十力訖。今為欲顯演教度人儀式。

故却牒起成道之相。故云摧魔等也。全者簡菩薩十

力。智度論說菩薩亦有十力。故今云全十力。即佛智

力。智度論說菩薩亦有十力。故今云全十力。即佛智

也。諸論皆云十力。華嚴梵行品文。乃名智也。然如來唯一諸法實相智力。此力有十種用。故說爲十。名力者。能摧怨敵。故不可屈伏。故其十種別義。在下佛答普眼文中。有十力章廣釋。疏能摧等者。本行經說。悉達太子向菩提樹下。心念欲度波旬。放光照三千界。波旬自然聞偈聲。說太子欲證大明空汝境界。魔領無量徒眾。詣菩提樹。變現種種可怖畏相。太子唯思念法。心不擾亂。云乃至魔退。諸天讚喜。卽於其夜成阿耨菩提。言樹下者。菩提樹下也。今却以十力在降魔前者。但取文便。非謂成道在降魔之前。疏爰起四

圓覺經略疏之鈔卷三

三

心者。爰是發語之辭。爾雅云。爰。曰也。起謂發起。四心者。謂慈悲喜捨四無量心也。菩薩從初。乃至成道。常運此四種心。教化眾生。謂慈能與樂。悲能拔苦。喜謂慶彼得樂。捨謂怨親平等。此四種心。各具三緣。一者緣一切眾生相。二者發緣。緣五蘊差別之相。三者無緣。不住上二相也。皆廣大無量。故云四無量心。疏寶藏者。涅槃第七因說常樂我淨。迦葉菩薩問云。世尊二十五有。有我不也。佛言善男子。我者卽是如來藏義。一切眾生悉有佛性。卽是我義。如是我義。從本已來。常爲無量煩惱所覆。是故眾生不能得見。善男子。如貧女人。舍內多有真金之藏。家

人大小。無有知者。時有異人。善知方便。語貧女人曰。云乃至是人。卽於其家。掘得真金之藏。女人見已。心生歡喜。生奇特想。宗仰是人。善男子。眾生佛性。亦復如是。一切眾生不能得見。如彼寶藏。貧人不知。善男子。我今普示一切眾生所有佛性。爲諸煩惱之所覆蔽。如彼貧人。有真金藏。不能得見。如來今日。普示一切眾生。諸覺寶藏。所謂佛性。而諸眾生。見是事已。心生歡喜。歸仰如來。第十八又云。善男子。大涅槃經。悉是一切諸佛祕藏。何以故。諸佛雖有十一部經。不說佛性。不說如來常樂我淨。諸佛世尊。不畢竟涅槃。是

圓覺經略疏之鈔卷三

四

故此經名爲如來祕密之藏。十一部經所不說。故故名爲藏。如人七寶。不出外用。名之爲藏。又如來藏。經有九種喻。喻如來智慧。隱在眾生身。名如來藏。今疏引者。第五喻也。經云。譬如貧家有珍寶藏。寶不能言。我在於此。既不自知。又無語者。不能開發。此珍寶藏。一切眾生亦復如是。如來知見大法寶藏。在其身內。不聞不知。耽著五欲。輪轉生死。受苦無量。是故諸佛出興於世。爲開身內如來法藏。九喻之中。義意并餘八喻文義。竝如下文殊章廣釋。然彼經末。總校量功德云。供養過去恆沙佛。乃至造恆沙七寶臺。高十由

旬日日如是方至五十恆沙七寶臺供養恆沙如來
不如有人云百分不及其一云乃至譬喻所不能及
凡夫身中佛難信故信者功德倍多疏然迷下二明隨器頓漸迷頭捨
父二喻皆喻眾生迷失本性謂為本無故輪迴生死
此是佛所化之機也於中復有二類故舉兩喻言迷
頭者佛頂經第四云富樓那言敢問如來一切眾生
何因有妄自蔽妙明受此淪溺佛告富樓那汝雖除
疑餘惑未盡吾以世間現前諸事今復問汝汝豈不
聞室羅城中演若達多忽於晨朝以鏡照面愛鏡中
頭眉目可見瞋責已頭不見面目以為魑魅無狀狂

圖覽經略卷之三

五

走於意云何此人何因無故狂走富樓那言是人心
狂更無他故佛言妙覺明圓本圓明妙既稱為妄云
何有因若有所因云何名妄自諸妄想展轉相因從
迷積迷以歷塵劫雖佛發明猶不能返如是迷因因
迷自有識迷無因妄無所依尚無有生欲何為滅得
菩提者如寤時人說夢中事心縱精明欲何因緣取
夢中物況復無因本無所有如彼城中演若達多豈
有因緣自怖頭走忽然狂歇頭非外得縱未歇狂亦
何遺失富樓那妄性如是因何為在汝但不隨分別
世間業果眾生三種相續三緣斷故三因不生則汝

心中演若達多狂性自歇歇即菩提勝淨明心本周
法界不從人得何藉劬勞肯繁修證言捨父者法華
信解品須菩提等四人聞方便品及譬喻品未曾有
法以喻領解今取意撮略敘之大意云如人年小捨父逃逝
久住他國至五十歲年既長太加復窮困馳騁四方
以求衣食漸漸遊行遇向本國其父先來求子不得
中止一城其家大富財寶無量窮子傭賃展轉遇到
父舍住立門側遙見其父踞師子牀寶几承足諸婆
羅門利利居士恭敬圍繞以真珠瓔珞價值千萬莊
嚴其身吏民童僕手執白拂侍衛左右窮子恐怖悔

圖覽經略卷之三

末

來至此竊作是念疑是國王大臣恐逼驅使疾走而
去長者遙識心喜念言財有所付遣人往捉窮子稱
怨自念無罪而被囚執父知彼下劣方便遣憔悴人
徐語言此有作處倍與汝直雇汝除糞父著麤弊衣
執除糞器語言勤作勿復餘去我如汝父如所生子
呼之為兒窮子雖喜猶謂作人故二十年中常令除
糞後相體信出入無難然其所止猶在本處父疾臨
終命子集會親屬王臣付與財寶後法合云世尊大
富長者即是如來我等皆是佛子云我等於生死中
受諸熱惱迷惑無知樂著小法今日世尊令我思惟

蠲除諸法戲論之糞得至涅槃一日之價心喜爲足便謂弘多佛便縱捨不爲分別汝等當有如來知見寶藏之分世尊以方便說如來智慧我等從佛得小涅槃以爲大得於此大乘無有至求又因如來智慧爲諸菩薩開演大乘而自於此無有志願所以者何佛知我等心樂小法以方便力隨我等說而我等不知真是佛子今我方知世尊於佛知慧無所吝惜若我樂大佛則爲我說大乘法於此經中唯說一乘是故我等說本無心有所希求今法王大寶忽然而至疏悟有易難者迷頭者如狂心歇歇卽菩提此爲易

圓覺經略疏之鈔卷三

七

也捨父者二十年中除糞猶在本處不肯蚤信是長者子故爲難也疏故仙苑等者由前根有易悟難悟之殊故佛說頓教漸教之異也仙苑鹿野苑也是古昔仙人所住處故普曜經云佛成道訖第六七日於波羅奈國仙人鹿苑度阿若憍陳如佛唱善來苾芻便發戒品付法藏經云佛住波羅奈鹿野苑中古仙住處爲五比丘初轉法輪覺場者菩提場也梵語菩提唐言覺今取唐言故云覺場場者證覺之處卽天地之中摩竭提國王舍城西二百里菩提樹下金剛座上若約法則萬行皆是道場理智相會之處故爲

表所說如證故不移其處而說頓教頓教最初卽華嚴也經云如是我聞一時佛在摩竭提國阿蘭若法菩提場中始成正覺乃至有十佛世界微塵數菩薩摩訶薩所共圍遶疏教興頓漸者對上易悟之機卽菩提場初成正覺不移其處便興頓教頓教之首便是華嚴自後乃至滅度中間每遇上根卽頓說真性時處不同皆名頓教有數十部又對上難悟之機故三七日後往波羅奈仙人住處而興漸教漸教之首卽是五比丘所聞四諦法輪中間三時五時漸次而說處所各別終至法華涅槃皆名漸教三乘權實部

圓覺經略疏之鈔卷三

八

類尤多今但指二處者各論根源最初起者疏漸設下三明頓漸之相五時異者佛初成道三七日思惟已便往仙苑及諸住處十二年之間說諸有爲法緣生無我然猶未說法無我理名初時有教卽阿含等一藏小乘經是第二時中依徧計所執說諸法空然於依他圓成猶未說有名爲空教卽諸部般若經是第三時中說法相大乘境空心有名中道教卽深密等經是第四時中開示一切眾生如來知見會三乘爲一乘會權入實名同歸教卽法華經是第五時中臨入涅槃說一切眾生乃至闍提皆有佛性凡是有

心定當作佛常樂我淨名常住教。即大般涅槃經是。從始至終。成就一類之機。故總名為漸教。疏空有迭彰者。迭遞也。謂約我法心境真俗。或先後或同時。遞互相對彰顯諸法。空有之義也。且初心境有兩對空。有謂第一時教。心境俱有。第二時教。心境俱空。上二。遞互。第三時教。境空心有。同時。約真俗者。自有四句。謂第二時教。俗有真空。四五時教。俗空。破世間常。真者。顯出世常等故。故經云。空。第三時教。四重二諦。前後相望互為空有。若二三時教相望。第二時真俗俱空。第三時真俗俱有。約我法者。亦有四句。謂第一時教。

圓覺經略疏卷之三

九

初人天乘。我法俱有。中間大乘。我法俱空。次初小乘。我空法有。最後涅槃。我有法空。彼經破小乘無上來。總有十對空有。皆約法約時。遞互隱顯。故云迭彰。此雖更說空有相對。無心力者亦不用敘之。若約諸教說空說有。判深淺者。如說諸外境。取第一第二時教相望。一有空空深。有淺。若說依他緣起。心心所法。自有兩對。謂二三時教相望。二空三有空淺有深。三與四五相望。初有後空。空深有淺。若說我者。初後相望。初空後有空淺有深。餘之空有深淺。皆例此知。由此諸教。或破有讚空。或毀空讚有。不得此意。難解聖言。疏頓無二諦等者。

顯中道第一義諦。第一義諦有二釋。一雙融明中。即真俗相即而不二。便為第一義也。故仁王云。於諸常自二。俗於解常自一。真即俗。俗即真。通達此無二真入第一義。故昔人云。二諦並非雙。恆乖未曾各。二雙泯顯中。謂非真非俗。但是心靈。故天台云。即下句幽靈絕待。是也。然非真非俗。復有二意。一互奪故。謂俗即真。故俗泯真。即俗故真亡。故華嚴經云。無中無有二。無二亦復無。三世一切空。是則諸佛法。二顯體故。謂言其非真者。所謂非是真。非謂是非真。非俗亦爾。既非彼二。但是靈明自體。幽微玄妙。不可思議。故云幽靈絕。

圓覺經略疏卷之三

十

待。若要廣說。即檢玄談第三門。辨法性對破相宗五義差別中。鏡影等喻。及絕待靈心觀中。義理敘之。又雙泯者。但泯對俗之真。不泯真體。亦得名為非二諦。而絕待。故古人云。一雙孤鴈。掠地高飛。兩箇鴛鴦。池邊獨立。疏今此下。二別敘此經旨趣。三。一標宗。然一藏經。既不出頓漸二教。今應各指其類。漸者。始自鹿苑。終於鶴林。三時五時。從初至終。漸引一類學者。於中法華涅槃會。權歸實。是大乘漸教中。終極之教也。頓者。有二。一化儀頓。謂華嚴經。初成佛時。稱性一時。頓說理事本末。始終因果。窮理盡性。故二逐機頓。謂

對上根具足凡夫頓指絕待中道真性。不同法華涅槃之類。有三可破。有權可會。但顯一真覺性。即勝鬘密嚴金剛三昧。如來藏普光明藏。圓覺等四十餘部文中。皆少說事緣。直詮真性理智。良由無三車除糞化城等。由緣可會也。故指此經是頓之流類也。此是逐機顯體之頓。非化儀之頓矣。既非漸次之教。故不屬三時五時。疏故如來下。二正敘三。一敘序分。言寂光土者。天台大師立四土。一凡聖同居土。亦變化二方便有餘土。三實報無障礙土。受用。四常寂光土。性土。方便一土。法相所無。天台依智度論及法華經立。

圓覺經略疏之鈔卷三

三

殊者。即文殊之正梵語也。其名德之義。如下疏釋。疏大士者是法身之大士故。疏創問本起之因者。創是最初之義。此有二創。一諸菩薩未問。文殊先問。此前未有人問。故云創。二所問之事。是佛法地位中。最初要解之法也。此法之前。更無佛法因果之義。可為初起之要。故疏本起者。本因所起最初之心也。餘義檢下疏引起信了二覺發三心。修五行及華嚴善財大集法行等處而說。疏薄伽梵者。佛地經云。如是我聞一時薄伽梵論曰。薄伽梵者。謂薄伽聲。依六義轉。一自在義。二熾盛義。三端嚴義。四名稱義。五吉祥義。六尊貴義。如有頌曰。自在熾盛與端嚴。名稱吉祥及尊貴。如是六種義。差別應知。總名薄伽梵。如是一切如來具有於一切種智。皆不相離。是故如來名薄伽梵。其義云何。謂諸如來。永不繫屬諸煩惱。故具自在義。炎猛智火所燒煉。故具熾盛義。妙三十二大相等所莊飾。故具端嚴義。一切殊勝功德圓滿。無不知故。具名稱義。一切世間親近供養。咸稱讚故。具吉祥義。具一切功德。常起方便。利益安樂。一切有情。無懈廢故。具尊貴義。疏至尊者。至極之尊也。且此人臣於國王。國王臣於上帝。上帝即天帝也。諸天奉佛。三乘賢聖亦

圓覺經略疏之鈔卷三

三

事於佛。佛是眾聖之尊。如眾星月為最。眾流海為最。眾聖佛為最。故云至尊也。疏首提者。初舉也。究竟果者。經正答中。初標舉云。善男子。無上法王。有大陀羅尼門。名為圓覺。流出一切清淨真如。菩提涅槃。及波羅蜜。教授菩薩。此所標圓覺者。大位在果。體通染淨。故此約無上法王有之。下云無始幻無明。皆從中建立。若論中一心。即大位在因。亦通染淨。故標云眾生心釋之。具覺不覺二義。所言究竟者。即論中始覺合本覺。始本不二。名究竟也。疏照斯真體者。經云一切如來本起因地。皆依圓照。能照所照。智也。清淨覺相。所照真體。

圓覺經疏之鈔卷三

永斷無明。方成佛道。兼標下滅夢形。以成本因。疏滅彼夢形者。經云。云何無明。善男子。一切眾生。從無始來。云云。乃至此無明者。非實有體。如夢中人。夢時非無。及至於醒了無所得。夢形者。喻無明也。今約喻以顯滅。於無明合前照真。成本起因也。疏知無我人。誰受輪轉者。經云。修圓覺者。知是空華。即無輪轉。亦無身心受彼生死。非作故無。非作觀破。方非也。本性無故。生死自性。本來無故。疏種種下。二依解修證三。一通明觀行。上根修證三。一觀成同佛。種種幻化等者。答普賢所徵。以成修於觀行。用心之本也。謂普賢問云。修大乘者。聞此圓覺云何修行。約當根。微起。若彼眾生。知如幻者。

身心亦幻。云何以幻還修於幻。幻何。修問。若諸幻性一切盡滅。則無有心。誰為修行。斷滅誰修。問上。皆解行相違也。若本不修行。令妄想心。云何解脫。修不。佛答云。一切眾生。種種幻化。皆生如來圓覺妙心。猶如空華。從空而有。為標本。疏幻盡覺圓者。此含兩重之意。初即普賢章用心義理。後即普眼章觸境長時。用心正成觀行。且初意者。經云。幻華雖滅。空性不壞。眾生幻心。還依幻滅。諸幻盡滅。覺心不動。依幻說覺。亦名為幻。若說有覺。猶未離幻。說無覺者。亦復如是。乃至知幻即離。不作方便。離幻即覺。亦無漸次。如此展轉不滯。方名幻盡也。後約正修中。

圓覺經疏之鈔卷三

釋者。普眼章中。佛說新學菩薩。及末世眾生。欲求如來淨圓覺心。應當正念。遠離諸幻。先依如來奢摩他行。堅持禁戒。安處徒眾。宴坐靜室。恆念此身。四大假合。各離根塵緣相。假名為心。畢竟無有幻身。幻心。幻塵。乃至幻滅。亦滅。此是疏中幻盡二字也。幻滅滅故。非幻不滅。譬如磨鏡。垢盡明現。又如摩尼等。此是疏中圓覺也。疏心通法徧者。經云。此菩薩及末世眾生。證得諸幻。滅影像。故爾時。便得無方清淨。無邊虛空。覺所顯發。覺圓明。故顯心清淨。心清淨。故見塵清淨。云乃至一身多身。一界多界。一切清淨。皆是心通也。

然此亦有法通之義。疏言法徧者。經云善男子。虛空如是平等不動。當知覺性平等不動。云云。乃至八萬四千。善男子。覺性徧滿清淨不動。圓無際故。當知六根徧滿法界。云云。乃至始知眾生。本來成佛。此是法徧二字也。心通義。即舍心通。以心即覺。心無可徧。故但以諸法現時。依心所現。心通。以心即諸法。似有自體分限。心通故。即無分限。為徧也。然眾生成佛。文是此門。疏今乃取意於後通難門中述之。便當牒起問目也。詳之可見。

圓覺經略疏之鈔卷第三

圓覺經略疏之鈔卷第三

十五

圓覺經略疏之鈔卷第四

圭峰蘭若沙門宗密於大鈔略出

疏。心本下。二徵釋迷源。且初二句者。前云眾生成佛。今牒而舉之。以答金剛之難。難云。若諸眾生本來成佛。何故復有一切無明。若諸無明眾生。本有何因緣。故如來復說本來成佛。十方異生。本成佛道。後起無明。一切如來。何時復生一切煩惱。故今敘佛答大意云。心本是佛等也。謂真心之體。本來是佛。然無始來妄念相續。自不知是佛。故論云。一切眾生。不名為覺。以從無始時來。念念相續。未曾離念。故說無始無明。

圓覺經略疏之鈔卷第四

十五

佛頂云。煩惱菩提。二俱無始。是知眾生無始以來。元來是佛。元來未悟。非先來成佛。後起無明等。故無所難之過失也。但以念念本空。故心心本佛。故論云。所言覺義者。謂心體離念。離念相者。等虛空界。即是如來平等法身。此說念相本離。為離念矣。故云。由念起而漂沈也。漂者。暫出人天。沈者。沈淪三惡道。然真心體。即是法身。然但身非形相。心非念慮。故本是佛。若妄認形相念慮。即身心俱隱。如肇公云。隱在形骸等也。故佛答云。始終生滅。聚散起止。念念相續。循環往復。

種種取舍皆是輪迴。未出輪迴而辯圓覺。彼圓覺性亦同流轉。譬如動目能搖湛水。又如定眼猶迴轉火。雲駛月運。舟行岸移等。善男子。諸旋未息。彼物先住。尚不可得。何況輪轉生死垢心。曾未清淨。觀佛圓覺而不旋復。是故汝等便生三惑。云云。義如下疏。此等正同論中無始念念相續等也。疏岸實不移等者。密翻經云。舟行岸移。以顯心實是佛。但迷似眾生。岸實是停。但舟行似轉。故云驚駭。駭者馳也。驟者馬疾行也。馳驟皆是疾走之相。即此喻相答意已明。況有空華金鑛之喻。疏頓除妄宰。空不生華者。經云。譬如幻翳妄見

圓覺經略疏之鈔卷

五

空華。幻翳若除。不可說言此翳已滅。何時更起諸翳。何以故。翳華二法非相待故。亦如空華滅於空時。不可說言何時更起空華。何以故。空本無華。非起滅故。此喻喻頓悟心體是佛。即自覺本無念慮。故序合意云。頓除妄宰也。言頓除者。達之本無也。疏漸竭等者。此喻即漸修也。經云。善男子。如銷金鑛。金非銷有。既已成金。不重為鑛。經無窮時。金性不壞。偈云。金非銷故有等。合云。一切如來妙圓覺心。本無菩提涅槃。成佛輪迴。但聲聞所得。猶不至彼親證。何況以思惟心測圓覺境。如取螢火。燒須彌山。乃至復結空果等。然

法合鍊鑛之文。正是彌勒章中斷輪迴根本是也。此但說通理之喻。其除斷之法。即是後文。疏今撮略前後而敘之。云漸竭愛源也。後文者。一切眾生從無始際。由有種種恩愛貪欲。故有輪迴。乃至造惡鬼獄。造善人天。皆不成聖。翻二種障。顯出五性。皆是輪迴。此皆愛源也。此下若諸眾生於大圓覺起增上心。當發大願。依願修行。漸斷諸障。障盡願滿。便登解脫清淨法殿。證大圓覺。妙莊嚴域。疏理絕下。三略辨地位。二一依立漸證。此初一句者。經云。圓覺自性非性。性有循諸性起。無取無證。於實相中實無菩薩及諸眾生。

圓覺經略疏之鈔卷

五

何以故。菩薩眾生皆是幻化。幻化滅故。無取證者。譬如眼根不自見眼。性自平等。無平等者。疏智似階差者。眾生迷倒。未能除滅一切幻化。於滅未滅。妄功用中便顯差別。疏覺前前非名。後後位者。經云。若遇善友。教令開悟。淨圓覺性。發明起滅。即知此生。性自勞慮。若復有人。勞慮永斷。得法界淨。即彼淨解。為自障礙。故於圓覺而不自在。十信位見解為礙。雖斷解礙。由住見覺。覺礙為礙。而不自在。賢位有照有覺。俱名障礙。是故菩薩常覺不住。照與照者同時寂滅。如自斷頭。以礙滅礙。礙已斷滅。無滅礙者。聖位一切障礙。即究竟

覺得念失念無非解脫成破等乃至法界海慧照了諸相猶如虛空。果位疏況妄下。二忘心頓證。經云一切菩薩及末世眾生居一切時不起妄念於諸妄心亦不息滅住妄想境不加了知於無了知不辯真實聞此法門信解受持不驚不怖是則名為隨順覺性。不地位故疏德等圓明者同佛也。菩薩圓二乘明經云當知眾生已曾供養百千萬億恆河沙諸佛菩薩佛說是人名為成就一切種智。果智圓明也疏然出下二別明觀行中根修證二。初結前上根生後中下之意也。謂良善之馬廐中牽出纔見鞭影即馳驟長衢不假頻更鞭撻。如上根人纔聞前段法門即生解起行乃至證入不假三觀諸輪等也。鞭影之言即是中論云如駛馬見鞭影而行也。天台大師亦用此喻。涅槃經中亦有此意而文不同。彼云如御馬者凡有四種。一觸毛。二皮三肉四骨隨其所觸稱御者意。如來亦爾以四種法調伏眾生。一為說生令受佛語。如觸其毛隨御者意。餘老病死配皮肉骨文皆例此也御者調馬無有決定佛調眾生決定不虛。故號我為調御丈夫。兩處文皆況舉一隅而示之。可以三隅反也。疏埋塵大寶須設治方者論中因說發心修行便有問曰。上說法界一相佛體無

圓覺經略疏之鈔卷四

四

二何故不唯念真如復假求學諸善之行。答曰。譬如大摩尼寶體性明淨而有鑛穢之垢。若人唯念寶性不以方便種種磨治終無得淨。如是眾生真如之法體性空淨而有無量煩惱垢染。若人唯念真如不以種種熏修亦無得淨。以垢無量徧一切法。故修一切善行以為對治。若人修行一切善法自然歸順真如法故。以善法外違妄疏故三下。二正敘中根法門澄即止也。明即觀也。威德問云。大城四門隨方各入。云云願說一切方便并修行人總有幾種。佛答無上妙覺周徧十方於諸修行實無有二。方便隨順其數無量。歸源性無二方便有多門又圓攝所歸。循性差別當如前論云。修一切善行等也。有三種。疏真假俱入者。釋上三觀入圓覺也。真假俱三字一字是一觀。謂真入假入俱入也。真謂泯相澄神觀。奢摩他也假謂起幻銷塵觀。三摩鉢提也俱謂非真非假亦真亦假。即絕待靈心觀。禪那也可疏諸輪綺互者。謂二十五輪有開有合。或先後或同時。互相交絡。猶如錦綺。故云綺互。單復圓修者。單修復修。圓修也。謂二十五中初三單。後一圓。中間復者三觀互舉為首。各成七觀。三七成二十一。要具說者。即檢下經文疏文敘之。其圓修者。經文云。若諸菩薩以圓覺慧圓合

圓覺經略疏之鈔卷四

五

一切於諸性相無離覺性。餘者不疏四相潛神非覺。能具引違拒者淨業問云。若此覺心本淨因何染汙使眾生不入。佛言眾生從無始來妄想執有我人眾生壽命認四顛倒為實我體。云云由此不能入清淨覺非覺違拒諸能入者有諸能入非覺入故是故動念息念皆歸迷悶。又云如人不自斷命。又云眾生無慧目故又云不了四相多劫勤苦終不成聖果。云云讚喜誇曠則知我相堅固執持潛伏藏識遊戲諸根曾不間斷其四相之義在下教起因緣門中略釋。至本文廣釋若要件說檢而敘之疏四病出體者普覺問求何等

圓覺經疏之鈔卷四

本

人修何法行何行除何病佛答云當求一切正知見人。云云心不住相不著二乘乃至心恆清淨。不著凡四病者一作病若有人言我於本心作種種行欲求圓覺乃至圓覺非作得故二任病不斷生死不求涅槃無起滅念任彼一切三止病我今自心永息諸念四滅病我今永滅一切煩惱身心畢竟空無所有疏心華發明者若善男子於彼善友不起惡念即能究竟成就正覺心華發明照十方刹疏復令下三道場加行下根修證文云。撮略取若佛滅後信圓覺心欲修行者若在伽藍安處徒眾有緣事故隨分思察如我

已說若無他事因緣即建道場當立期限。長百二十安置淨居疏勉念攝念而加行者謂令施設形像。云云懸諸幡華經三七日稽首十方佛名求哀懺悔遇善境界得心輕安。此上皆過三七日一向攝念。云云非彼所聞一切境界終不可取。此上皆疏別徧互習者謂別習徧習互習也。別習者若修奢摩他先取至靜不起思念靜極便覺若修三摩鉢提先當憶想十方如來菩薩依種種門漸次修行等若修禪那先取數門心中了知生住滅念分齊頭數如是周徧四威儀中分別念數無不了知漸次增進乃至知百千世界

圓覺經疏之鈔卷四

七

一滴之雨如目覩所受用物是名三觀初首方便疏徧習者文云若諸眾生徧修三觀勤行精進即名如來出現於世疏互習者文云若末世鈍根不得成就由昔業障當勤懺悔先斷憎愛嫉妬謂下根之人於上三種淨觀中隨學一事此觀不得復習彼觀心不放捨漸次求證諸障若消滅佛境便現前疏業障惑障而消亡者文在互習中也可配之疏成就慧身是華嚴之文與此義同故用之也謂一切法即心自性全體是慧故云身也一切即心自性是靜極全慧即覺徧靜極覺徧是別習奢摩他之文如上所引百千

世界是別習禪那之文亦如上引佛境現前即彼偈文諸障若消滅佛境便現前亦如上引疏是以下三敘流通分五名者文云是經名大方廣圓覺陀羅尼亦名修多羅了義亦名祕密王三昧亦名如來決定境界亦名如來藏自性差別汝當奉持超刹寶施福者文云假使有人純以七寶積滿三千大千世界以用布施不如有人聞此經名及一句義疏說半偈義勝河沙小乘者文云假使有人教百恆河沙眾生得阿羅漢果不如有人宣說此經分別半偈上來第二正敘竟疏實白下三結勝無法不持者是一切法總

圓覺經略疏之鈔卷四

八

皆持也經云有大陀羅尼門陀羅尼是梵語此云總持故也無機不被即上所敘上中下根皆令證入疏噫巴下三敘疏六一標意噫者陸韻云恨聲也孔安國云心不平之聲也疏巴歌和眾似量騰於猿心者巴歌則巴峽歌辭如唱竹枝之類隨發一聲無有不解齊和之者今以之況淺近權小之教舉之聞之易信易順似量者去聖時遙源流益別國土隔遠教理澆訛或造論或注經或疏鈔或開禪其中失聖意者千萬得意者無一二習俗生常濫似於真無由辨得故云似也復云量者即因明論本偈云能立與能破

及似唯悟他現量與比量及似唯自悟此中真現量真比量似現量非證似比量非義真立破似立破今意云開禪者不親自契悟心源都無觀慧之力但積習他要妙之語記持而說此非真現量似現量也講說者不親自於心識中推斥比度勘會大小乘性相法喻但隨一家本領即依文熟記而揚於人是名非真比量似比量也故都云似量也騰於猿心者凡夫之人貪著其事多是意在文字語言以為立身事業少有照理照心以求出離被名相騰擲如猿猴之心也雪曲者即陽春白雪歌曲調高難和設有一人發

圓覺經略疏之鈔卷四

九

聲者千萬人中難得應和應和者或三二一故云稀也今了義之宗雖有其教在經藏之中章疏之家多不弘演即法界起信寶信佛信菩提資糧等論如來藏密嚴法句不增不減菴提之類數十部經及諸大部經中了義之句亦無數也皆是入少弘之故義理隱匿疏宗密下二述疏因緣五一雙迷道德者陸韻云小兒髮也髻齒之年謂十歲之間矣魯誥即儒教也教主姓孔名丘字仲尼魯國人也為魯大夫故呼為夫子今日其國故云魯也誥即典誥謂魯孔丘所傳述先王典誥也故尚書有大誥康誥酒誥洛誥

仲虺之誥梓材之誥等篇名疏冠討三墳者冠去聲謂束髮戴冠平聲即年二十當冠去聲帶之歲也今但云冠者即取束髮戴冠平聲以為裝冠也不取帶者帶名紳紳者是古人之大帶也在液下繫之三墳者釋教也三墳者天竺國也墳者亦是典墳謂三皇五帝之書謂之典墳說大道常道也今借此方之語以目佛教中經論也所言髻冠但汎指初習之間歲數若實而言之即七歲乃至十六七為儒學士十八九二十一二之間素服莊居聽習經論兼覆疏講二十三又却前功專於儒學乃至二十五歲方遇良緣而出家矣疏

圖覽經略疏之鈔卷四

十一

俱溺筌蹄唯味糟粕者意言但專文言不得其意且儒教宗意在道德仁義禮智信不在於馳騁名利使令揚名後代者以道德孝行為名不以官名才藝為名也釋教意在通達自心修習定慧具於悲智灼然不在立身事業當時雖習之而迷之故云爾也筌者南人捕魚之器蹄者兔迹亦作第字即取兔之器置網之類也筌喻言詮蹄喻名教周易略例云言生於象言從象生故可尋言以觀象象生於意象從意生故可尋象以觀意意以象盡象以言著故得象忘言得意忘象猶蹄者所以在兔得兔而忘蹄筌者所以在魚得魚

而忘筌然則言者象之蹄也象者意之筌也存言者非得象存象者非得意象生於意而存象焉則所存者乃非其象也言生於象而存言焉則所存者乃非其言也解曰以蹄喻言以象喻象筌入水不可見蹄在陸而可觀詳之可知矣又象通能所故兔筌二事總喻於象望能望所其義異故又略例次前又云然則忘象者乃得意也忘言者乃得象也心力劣者不但說此得意在忘象得象在忘言故立象以盡意而象可忘也夫易道幽玄至理難曉設筌蹄而為喻立分限故可造理故不重畫以盡情而畫可忘也聖人忘意唯忘言詮也

圖覽經略疏之鈔卷四

十二

才設象重之以為六十四卦觸類成象廣合變通應物為徵隨其事義畫卦之廣本欲盡情立象之源亦隨通意意通情盡象畫俱忘也是故觸類可為其象合義可為其徵義苟在健何必馬乎類苟在順何必牛乎爻苟合順何必坤乃為牛義苟應健何必乾乃為馬象之為甲不獨滯於一方事乃通乎萬變乾雖為馬不專以馬為剛坤雖為牛不獨以牛為順何必要在馬牛惑者為談滯於一而惑者定馬於乾按文責卦有馬無乾則偽說滋漫難可紀矣此言惑者必定以馬為乾以牛馬無乾有牛無坤即為非理此乃互體不足遂及卦紕繆何甚謬徑實深難可紀也互體不足遂及卦變變又不足推致五行一失其源巧喻彌甚違理乖變約互體之取象依卦變之求義巧推六縱復或值位曲配五行此實喪失本源巧偽滋甚

而義無所取。蓋存象忘意之由也。若依互體取象。推致五行求義。縱使值遇而義亦無取。蓋是棄本逐末之由也。忘象以求其意義斯見矣。存本意捨末而忘疏。唯味糟粕者。酒糟麻粕也。莊子外篇象義此見矣。疏。唯味糟粕者。酒糟麻粕也。莊子外篇云。但取意說。論人之事不用俱引。世之所貴道者。書也。書不過語語有貴也。語之所貴者。意也。意有所隨意之所隨者。不可以言傳也。而世因貴言傳書。世雖貴之。哉猶不足貴也。為其貴非其貴也。所貴恆在言義之表。故視而可見者。形與色也。聽而可聞者。名與聲也。悲夫。世人以形名聲色為足以得彼之情。夫形色名聲不足以得彼之情。得彼情唯忘言。則知者不言。言者不知。而世豈識之哉。絕此

圓覺經略疏之鈔卷四

三

學去尚之意也。桓公讀書於堂上。輪扁斲輪於堂下。釋椎鑿而上。問桓公曰。敢問公之所讀者何言也。公曰。聖人之言也。曰。聖人在乎。公曰。已死矣。曰。然則君之所讀者。古人之糟粕矣。夫桓公曰。寡人讀書。輪人安得議乎。有說則可。無說則死。輪扁曰。臣也以臣之事觀之。斲輪徐則甘而不固。疾則苦而不入。不徐不疾。得之於手而應於心。口不能言也。有數存焉於其間。臣不能以喻臣之子。臣之子亦不能受之於臣。是以行年七十而老斲輪。此言物各有性。教學之無益也。古之人與其不可傳也。死矣。然君之所讀者。古人之糟粕已矣。當古之事。以滅於古。

矣。雖或傳絕。豈能使古在今。故古不在今。今疏幸於事已變。故絕學。任性與時變化。而從至焉。疏幸於下。二頓悟教理。涪是東川江名。山劔之南。巴蜀之水皆名江也。如北地皆名河也。山南梁洋是漢江。果閬州嘉陵江。東川涪江。西川導江。亦云陀江。錦江。遂州在涪江西岸。宗密家貫果州。因遂州有義學院。大闡儒宗。遂投詣進業經二年後。和尚從西川遊化。至比州。遂得相遇。問法契心。如針芥相投也。經說佛問迦葉。從兜率天。輒一芥子於閻浮提。豎一針鋒。使芥子投於針鋒。此事難易。迦葉答言。甚為難也。佛言。正因正緣。得相值遇。更難於此。今得相遇。故言投也。疏禪

圓覺經略疏之鈔卷四

三

遇南宗者。和尚所得之法。是嶺南曹溪能和尙宗旨也。疏教逢斯典者。宗密為沙彌時。於彼州。因赴齋請到府吏任灌家。行經之次。受得此圓覺經。讀之兩紙。已來不覺身心喜躍。無可比喻。自此耽翫。乃至如今。不知前世曾習。不知有何因緣。但覺耽樂。徹於心髓。訪尋章疏。及諸講說。匠伯數年不倦。前後遇上都報國寺惟愨法師疏一卷。先天寺悟實禪師疏兩卷。薦福寺堅志法師疏四卷。北都藏海寺道詮法師疏三卷。皆反覆研味。雖互有得失。皆未備經宗。雖逢講者數人。亦無異說。螢燒妙高矣。下經云。以思惟心。惻度如來圓覺境界。如取螢

火燒須彌山。良由此經具法性法相破相三宗經論。終不能著。南北頓漸兩宗禪門。又分同華嚴圓教。具足悟修門戶。難得其人也。宗密遂研精覃思。竟復疲厭。後因攻華嚴大部。清涼廣疏窮本究末。又通閱藏經。凡所聽習。咨詢討論披讀。一一對詳圓覺。比擬本末。以求旨趣。至元和十一年正月。中方在終南山智炬寺。出科文科之。以為綱領。因轉藏經。兼對諸疏。搜采其義。抄略相當。纂為兩卷。後却入京都。每私檢之以評經文。亦未敢修疏綸緒。因為同徒評量數徧。漸覺通徹。不見疑滯之處。後覺化緣。勞慮至長慶元年正月。又退

圓覺經略疏之鈔卷四

十四

居終南草堂寺。絕迹息緣。養性鍊智。至二年春。遂取先所製科文。及兩卷纂要。兼集數十部經論。數部諸家章疏。課虛扣寂。率愚為疏。至三年夏。中方遂功畢。餘如下說。疏一言之下。心地開通者。目所悟心。猶如地也。見道證真。已去名十地者。義亦同此。本業經云。地名為持。持百萬僧祇功德。亦名生成。生成一切因果。十地論云。生成佛智住持。故唯識云。與所修行為勝。依持疏。一軸之中。義天朗曜者。於此一經。達一切義。華嚴序云。空空絕迹。義天之星象。璨然。疏頃以下三雙結迷悟。初二句躡前迷意也。意明頃者。溺言象

之時。由所悟之道。不是真常不變之體。故所運之心。所行之行。所計諸法。皆是生滅無常。如以金所為之器。器器皆金。以土所為之器。器器皆瓦也。此義如前釋。本起因中所釋。後釋文殊問中。當更廣明。然道非常道之語。出道經也。下雖具引。講時但標初兩句。即得也。彼云。道可道。經術正。非常道。非自然長生之道。常道當如無為。養教之道。非常道。神無事安。已含光藏。暉滅迹。匿端。方可稱名。可名。富貴尊榮。非常名。非自然常在之名。常在。子之未分。美玉處石間。明珠在蚌中。內雖昭昭。外若愚頑。然諸行無常之言。即涅槃。十四羅刹所說之偈也。具云。諸行無常。是生滅法。生滅滅已。寂滅為樂。彼經義訣云。十力世雄所說空

圓覺經略疏之鈔卷四

十五

義者。五陰諸行。從因緣生。緣離即滅。此偈上兩句。諸行等。是流轉門。夫生必滅。滅已更生。滅生無滅。無滅無生。即寂滅樂。下兩句。生滅滅已。寂滅為樂者。是大涅槃還滅門也。又上半偈。破昔常見。後二句。破昔無常。倒即除斷見。又前半生滅。舉體皆空。後說涅槃相。無性有情。無理有疏。今知心是佛心。定當作佛者。由所悟心不生不滅。名為本覺。全是諸佛之心。以此為本。修行決定成佛。然自心是佛之言。據其文甚多。謂華嚴出現品云。應知自心。念念常有佛成正覺等也。涅槃中佛讚純陀。心同佛心。其定當作佛。

亦全句是涅槃文云。凡是有心定當作佛。故此云爾。疏然佛下四漸修解行。於中初二句立漸修之理。稱種智者。佛果位中。梵云薩婆若。唐言一切種智也。然據大品等經。具有三智。謂一切智。道種智。一切種智。初是聲聞。次是菩薩。後是如來。今云種智。意取一切種智也。如來雖兼前二。且簡異二乘菩薩。而標最勝。修假多聞者。既一切皆達。具一切種智。方名為佛。故修因必須假藉多聞。況華嚴第三地經文。正以多聞為菩薩行之初門。展轉五重推尋度生之行。始自多聞。故也。彼文云。菩薩如是厭離一切有為。愍念一切

圓覺經略疏之鈔卷四

未

眾生。知一切智。智有勝利益。欲依如來智慧救度眾生。作是思惟。此諸眾生。墮在煩惱大苦之中。以何方便能拔濟。令住究竟涅槃之樂。便作是念。欲度眾生。令住涅槃。不離無障礙解脫智。離二障。權實自在。是究竟攝生方便。無障礙解脫智。不離一切法如實覺。實也。如實即法。性由此故。方便一切法如實覺。實也。如實即法。能斷惑起用也。無行無生行慧光。不離禪善巧決定智。慧以無行無也。無行無生行慧光。不離禪善巧決定智。出入自在。禪善巧決定智。不離善巧。不取聞多聞。聞慧也。由此發前思修等慧。故若順而之。則由多聞。故發禪智。由禪智。故發無生慧。由無生慧。故以覺法性。由覺法性。故任運增進。寂照雙流。名為佛智。堪任度脫一切眾生也。菩薩如是觀察

了知己。倍於正法。勤求修習。日夜惟願聞法。喜法。樂法。依法。隨法。解法。順法。到法。住法。行法。菩薩如是勤求佛法。所有珍財。皆無吝惜。不見有物。難得可重。但於能說法。人生難遭。想故。內外財。無不能捨。無有恭敬。而不能行。無有憍慢。而不能捨。無有承事。而不能作。無有勤苦。而不能受。若聞一句未聞之法。心生歡喜。勝得三千大千世界。滿中七寶。及輪王位。帝釋位。我有一句未聞法。能淨苦。薩行。若入七切火坑云云。如是求法。如其所聞。觀察修行。乃至於空閑處。作是思惟。如說修行。乃得佛法。非但口言。而可清淨。此後說得四禪入定云云。婆沙論亦云。多聞

圓覺經略疏之鈔卷四

七

能知法。多聞能離罪。多聞捨無義。多聞得涅槃。智論說多聞無慧。有慧無聞。皆不知實相。有慧多聞。方知實相。無聞無慧。是人中牛。上說心地開通。是頓悟門。卽有慧也。故今云修假多聞。明漸修之門也。又相傳路逢羅刹之事。亦是多聞之益。華嚴問明品云。非但以多聞能入如來法者。此明不斷煩惱之失。非毀多聞言。非但者。意使隨聞而修也。疏故復行詣下。正明漸修也。言故復者。前已云心地開通。義天朗耀。然由成佛之因。假多聞。故復須行詣等也。行詣百城者。是巡國邑。參善知識。求學法門也。行詣之言。是淨名經

中佛遣使問疾之語。一一云。汝行詣維摩詰問疾。今務在用經典正文兼圖對下坐探之言。故云行詣也。百城者。即華嚴經善財童子展轉南行求善知識。經一百一十城。今但言大數矣。言坐探羣藉者。問道求法。即行披覽典教是坐。亦意在以行坐為對也。宗密比所遇釋門中典籍。未有不探計披覽。且終南山智炬寺。誓不下山。徧轉藏經。三年願畢。方下云。居草堂豐德等寺。又經三年半。皆是尋討聖教。餘隨處隨時。不可具記。自年十七八。乃至今日。未曾斷絕。故云探羣籍。疏講雖下五宗師印可。講濫泰者。古來相傳有

圓覺經略疏之鈔卷四

十八

蒲州不聽泰。淄州半徧沼。彼是聰慧上德。不聽而講。余是愚末之流。宿生有少緣種。披尋華嚴章疏。薄見端倪。未見疏主師承之時。在襄州東都。先以輒講兩徧。事迹似於古德。而賢愚不齊。故云濫也。而去雖者。明有稟承。復非不聽而已。故次云。學且師安也。謂元和五年於襄州初講一徧。六年於東都再講。事述具在。上疏主狀中所述。然後入上都親事疏主。數年請益。初二年間晝夜不離前後。雖於諸寺講傳。有疑則往來咨問。不絕。言師安者。即道安法師當代天下所宗。自後時人皆云。學不思安。義不中難。疏叨沐猶吾之納者。

東都日因講次。有門人泰恭。斷臂慶法。留守申上。中書取裁緣文狀。中云。華嚴門下。慮宰相尋問。疏主虛實。疏主既未委識。恐不招承。遂修狀具述。所領解二十卷疏中關節。大部經文。品會血脈。七八紙來。差小師玄珪。智輝。申上疏主。以明講非孟浪。疏主連牋批示云。得書領大教旨趣。說傳讚誠感。悽然心納矣。吾自傳揚。或面言心受。親或展轉分照。於門下諸座。主盈乎異域。新羅勃海二國。皆有此疏流行。然仲尼傾蓋。伯牙絕絃。皆之賢人。兩心相見。知音之故事也。亦籍形聲矣。意云。雖也。此意在後。故以然字隔之也。合亦籍形聲。汝未見吾形。未聞吾說法之聲。便領吾意。超於古也。不面不傳。得旨繫

圓覺經略疏之鈔卷四

十九

表。意云。得大教深旨。出於繫象之外也。意猶吾心。猶者似也。汝見解不異吾也。即此是明釋曰。今言叨沐等者。此是書中語意。以超古之辭。釋曰。今言叨沐等者。此是書中語意。以書中云。意猶吾心。及悽然心納。故今云爾。叨沐之言。是自叙下情。叨濫蒙此印許。爾疏謬當真子之印者。即疏主書次前云。非憑聖力。必藉宿因。當自慰爾。轉輪真子。可以喻也。釋曰。謬當者。亦是自敘淺劣。非其分也。虛謬當斯語矣。轉輪真子。即大經舉喻。說十地菩薩受位。如轉輪聖王有千子。其中取嫡夫人生年最大者一人。方受灌頂。紹輪王位。疏主今用此事。言轉輪者。約喻即轉輪王之位。約法即紹繼轉法輪之

位如禪宗祖代相傳一人繼嫡矣言真子者卽如嫡夫人所生也印者卽書末云儻得一面印所懸解復何加焉如忽緣阻但當心契玄極豈山河形聲所能隔哉。

圓覺經略疏之鈔卷第四

圓覺經略疏之鈔卷四

三

圓覺經略疏之鈔卷第五

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔略出

疏再逢下三釋造疏之意三一發心弘法再逢親友者用法華經五百弟子受記品繫珠喻領解得記之事以申經意也彼經云譬如有人至親友家醉酒而卧是時親友官事當行以無價寶珠繫其衣裏與之而去其人醉卧都不覺知起已遊行至於他國爲衣食故勤力求索甚大艱難若少有所得便以爲足於後親友見之而作是言咄哉丈夫何爲衣食乃至如是。我昔欲令汝等五欲自恣於某年月日以無價寶

圓覺經略疏之鈔卷五

十

珠繫汝衣裏今故現在而汝不知勤苦憂惱以求自活甚爲癡也汝今可以此寶貿易所須常可如意無所乏少下法合可知釋曰繫珠有二說一約結緣釋則圓解爲珠與說爲繫煩惱心中聞熏爲醉酒五道求樂爲勤力艱難證小涅槃不求大果爲得少爲足後爲說法華爲遇親友示以知見爲得珠以因易果所樂皆得二約天真本性釋然昔繫有時珠則本有昔時妄想心聞之未悟卽云都不覺知已成堅種如繫未得契合本體如在衣中曾聞法故願求善福爲衣食調伏故艱難今再遇本緣爲親友餘大同前釋

然此人蒙繫珠之時。已是初遇親友。故於後親友見之。而作是言等。是再逢也。余亦如是以今現事驗於昔。因定知宿世曾聞疏主言教。所以今生聞之。即解故云再逢矣。疏彌感佛恩者。彌者是轉深之義。謂未講華嚴已前。或因轉讀。或因聽聞。每見經文說佛恩深。又自慶聞法已感佛恩。今因再逢善友。親講華嚴宗部。深見諸佛菩薩多劫苦行。弘護大法。哀愍眾生之迹。又悟大教義味無邊。若非釋迦降迹出現演說此門。而我何由得至此地。故所感恩彌深。彌厚。疏人慨孤貧將陳法施下。皆是報佛之事。故智論云。假使

圓覺經略疏之鈔卷五

十一

頂戴經塵劫。身為牀座徧三千。若不傳法化眾生。畢竟無能報恩者。慨者是無聲之歎。孤貧者華嚴三地經云。菩薩見如來智慧。有大利益。有為過患。即於眾生起十哀愍心。所謂見諸眾生孤獨無依。生哀愍心。世謂少而無父為孤。老而無子曰獨。今眾生上遠諸佛。慈尊故孤。下不利生。既無弟子。故獨。更何所依也。見諸眾生貧窮困乏。生哀愍心。無福慧故貧。窮已得少欲。而乃更求。故又五地云。此菩薩作是念。此諸眾困得不知足。故乏。又五地云。此菩薩作是念。此諸眾生受如是苦。孤窮困迫。無救無依。又一事不得。即一切為窮。疏將陳法施者。將猶欲也。陳者陳設之謂也。法施者。運清淨心。無希名利之垢。以法施他。故名法

施。菩薩戒序云。財法二施。等無差別。又大法炬陀羅尼經云。譬如商家。以財求利。歲月漸增。庫藏充實。拯濟多人。若不商販。財利不增。後植飢荒。喪失家業。彼說法者。亦復如是。應常宣說。不得休懈。若常說法。法則增長。利益人天。若不宣說法。則衰殄。然財法二施。財施。施多則盡。法施。施多唯增。一財施。世間果報。一法施。出世功德。三財施。成就色身。法施。成就法身。疏采集下。二明且造諸疏。為此疏之資緣也。即是明法施之事。謂著述名教。以訓後來。令諸種不斷。采集般若者。由見般若破相。是諸佛母。祖師深讚。遂以元和十四年。於興福寺。采集無著天親二論。大雲等疏。肇

圓覺經略疏之鈔卷五

十二

公等注。纂其要妙。以釋金剛般若經也。勒成疏一卷。鈔一卷。疏綸貫華嚴者。由見華嚴稱性之法。恢廓宏遠。實可宗承。以文富義博。學者難見涯畔。但攻章鈔。迷於經意。致令後輩。輕於大經。云講華嚴涅槃者。但是轉經之流。或云卷經之輩。故長慶二年。於南山豐德寺。以疏中關節。綸次貫於一部經文。令講者剋意。記持經文。以將釋於此疏。勒成五卷。題云華嚴綸貫。疏提挈毘尼者。因徧討大毘尼藏五部律等。聽四分新章。見律文繁廣。事數重疊。或是天竺風俗之事。不關此方。傳者騁於重重句數。致令修持者。不知剋實。

要用之處。遂以長慶三年夏。於豐德寺因聽次。采集律文疏文。取修行人要行用者。提舉纂出。接引道流。勒成三卷。疏發明唯識者。然唯識宗旨。釋教之綱。諸論浩瀚。諸師差別。致使學者。但於部帙句偈。熟習唯識之名言。不就自心。尋伺諸法。唯是我心識之行相。遂以元和十四年冬至十五年春。於上都興福寺。保壽寺。采掇大論大疏。精純正義。以釋三十本頌。勒成兩卷。顯發彰明。唯識宗趣。令人易見諸法。唯是自心之義理。故云發明唯識疏。然醫下三正述本意。本意在圓覺也。於中初二舉喻。如人有病。詣大醫家。但應

圓覺經略疏之鈔卷五

四

求治自病之方。買藥調合。不可見他。千卷萬卷方書。且貪從頭尋讀。辨別若如此者。讀未徧而病身死。又如人入海采無價珠。而大海之中珍寶無量。若見之。即取。聞名即尋。則終身皓首。死於海中。何日得歸。閻浮濟於貧乏。但應求摩尼珠。得即持歸。即於千珍萬寶。要即充足。所以者何。摩尼梵語。此云如意。意中所要財寶。衣服飲食種種之物。此珠即能出之。如意而得。故云如意。疏觀夫下二法合。將欲弘闡法門。揀其要妙。圓通了義。莫尚華嚴。西域此方。古今三藏大德。皆判為最。具如彼疏懸談所敘。然且部帙浩瀚。義理

縱橫。初心之流。造次難入。如大海中一切珍寶。不可總求。不如此經一道頓入。會相歸性。泯念全真。影像亦空。覺所顯發。覺圓明故。煩惱冰銷。妙用神功。一生可獲。故前云海中先求如意也。文富者八十卷文。義博者五周因果。五教十玄。誠者實也。讓者推讓。雜華者涅槃等經。指華嚴為雜華。經謂萬行感果。如天地所生一切諸華。萬德嚴身如金玉。繒綵一切諸華。故云雜也。意言若約文義富博。誠知不及華嚴。若取指示覺心之體。以投頓悟初機。即不如圓覺。故苦留心。徧願弘此。是其本意矣。疏故參下四。正製此經疏也。

圓覺經略疏之鈔卷五

五

根本始自元和十一年春。於南山智炬寺。以筆科判。及搜檢四家疏義。集為兩卷。私記檢之以評經文。被於禪學之輩。中間至長慶二年於草堂寺。再修為疏。及開數十段章門。至三年秋冬方得終畢。言諸論者。起信唯識。寶性佛性。中觀智度。瑜伽攝大乘等也。百家者。諸家章疏。及諸觀門。箴論讚頌。諸所述作。建宗立義等文卷。當途要者無不徧尋。言察詳及反復者。集之對此。詳彼。翻覆再三。研味宗趣。審度得失。如南容三復白珪之例也。白珪者毛詩云。白珪之玷。尚可磨也。斯言之玷。不可為也。南容讀詩至此章句。再三

反復指示其心使慎言也。以利其器者。論語云。工欲善其事。必先利其器。此明欲造圓覺疏。故十數年來。先習諸教。以利其智。以廣其學。方製其疏也。疏。冥心下。五明疏之宗趣分齊也。初二句標意。冥心聖旨者。全忘己情。以求佛意也。極思研精者。極其智思。研磨精鍊。遂得文無重疊。義無繁雜。廣而不剩。略而不闕也。然其文勢。即禮記月令序云。臣等虔奉綸旨。極思研精。愧無演暢之能。謬承討論之寄。次二句云。義備性相。禪兼頓漸者。正明義之分齊。性相者。兩宗經論中義門也。頓漸者。南宗及天台止觀妙旨也。疏中所

圓覺經略疏之鈔卷五

六

立章門二十三科。多歷五教。故云具性相也。頓漸者。疏中釋經初四章及清淨慧章。洞徹南宗頓門理性。其三觀諸論。道場加行。周備南北禪門。及天台觀門。修定漸次。出入門之行相也。然南宗及天台。雖亦自具頓悟漸修之意。然南宗頓顯漸密。天台頓理。又便屬經論中義。故今但指頓門為南宗也。故云禪兼頓漸。疏勒成下。六結前生後。謂結成大疏。生起略疏之意。文二。結成大疏。其三卷之文。約二百一十餘紙。已傳強學者。疏成已經三年。習學者約有千百。覆講者亦有七八。皆是曾習禪理及講經律論者。今各現

傳持不輟。故云強學。強學之意。即根性明利。志氣精強。勇猛堅固。與其進不與其退之謂也。其文即禮記云。強學而待問。今用此語也。今意云。如此雖學之流。方能傳得大疏。復恐有雖志願傳習。根性稍劣。力不任者。復應刪略。簡要以被之。然此意雖在次下之文。今結前中。已含生起之意。故云結前生後也。疏然上下。二敘略疏三。初且敘所被之機。學者根性既殊。須有廣略之教。被之方足。機器勝者為上品。平平者為中下品。今且約一類可學者言之。故但標三品。若委細具收。復應有上上。上中。乃至下下九品也。疏。根欲

圓覺經略疏之鈔卷五

七

性殊者。上句是豎明勝劣。下句是橫說差殊。根者。一向發起聖道之根。欲者。樂欲。性者。種性。三義各別。故云橫也。是十力中三種力所知之境。初即諸根勝劣力。謂信進念定慧五根。有上中下。故云勝劣。次即種種解智力。亦名勝解。即樂欲也。謂若從他起信。以為其先。成下中上愛樂。種種勝解。亦名欲。欲謂喜欲。好樂。如或貪財利。或好名聞。好定。好慧。種種不同。後即種種界智力。界即性也。謂或一三四五乘性。等。或貪瞋癡等分行。等。乃至八萬四千行。名種種性。性即種子。樂欲。即是現行。此上皆依瑜伽等諸論所釋。疏今

將下二。正敘能被之疏。初二句敘意。法者則也。効也。彼者彼周易繫辭中所說。天地之化委曲成就萬物。而不遺漏。今取彼為則而倣効之。故以大疏小疏。屈曲隨於機宜。皆令悟解成就佛道。故云法彼曲成也。故彼繫辭云。易與天地準。故能彌綸天地之道。如仰文。俯察地。乃至範圍天地之道而不過。曲成萬物而不遺。韓康伯注云。範圍者。擬範天地而周備其理。曲成者。乘變以應物。不繫一方者也。則物宜得矣。今釋曰。此意是明聖人則天法地以濟萬物。故得各隨其類。音皆成益。故云曲成。從其易簡者。正明撮略之意。意在簡略。易解。故云從其易簡。易簡之文亦易。

圓覺經略疏之鈔卷五

八

繫辭。彼意說天地之道甚易甚簡。無為而化。順物之情。成其功業。彼文云。其文却在曲成之前。今乾知太始。坤作成物。乾以易知。坤以簡能。善始不勞。而善成。故曰易。易則易知。簡則易從。易知則有親。易從則有功。順萬物之情。故曰有親。有親則可久。有功則可大。有易簡之德。則能可久。則賢人之德。可大。則賢人之業。天地易簡。萬物各載其形。聖人不為羣方。各遂其業。德業既成。則入於形器。故以賢人目其德業。易簡而天下之理得矣。簡而各得順其分位也。釋曰。既合天道而化。則易簡也。故道經云。大道甚易行。而天下莫能行。又云。大道甚夷。而人好徑。故知但一

向尋求經意。順理直釋。不須廣敘諸家繁述。名相則易簡矣。問。甚深法義。難解難入。云。何言易。答。順佛善巧。方便於難解法中。令得易解。方名善說。豈可以著述演說。令人皆不解會。却名妙耶。所以優波毘多。說法。聞者百千萬億之數。皆得悟入。馬鳴菩薩亦然。佛會中亦然。今有矜誇難解。以為深妙者。是障道之流也。即知法有深妙而易解。有麤淺而難解。有淺而易。有深而難。由說之差。當述之巧拙也。且如高僧傳中。慧休聽大乘經論。一徧入神。聽律三十徧未解。豈可云律部深於經論耶。問。既知如此。今何不但作略疏。

圓覺經略疏之鈔卷五

九

直釋經文。而乃先為廣疏耶。答。上句豈不云。根欲性殊耶。良由名相漸次之疏論。已徧人間。彼一類人。固執先聞。拒而不信。故為開章。一一會釋。令歸一極。有不執者。即令從此要略直入。是為法彼曲成而無遺也。疏更搜精要。直注本經者。直敘本宗經意。以消其文。各隨科注於本文之下。令覽者易見。免別看經本。疏本。尋求科段矣。文前雖有略敘義門。比大疏十中。刪八。故云更搜精要。疏庶即下。三。結成其益。諸佛說教。本是詮心。良由心有無量義門。故展轉辨明。便成多種事數。學者尋文尋義。迷本所詮之心。故今節節。

指歸於心。令學者每尋事義。一一見心。如律部千章萬句。皆在行門。故今著述講說。鈔者但廣列句數。廣生義解。令學者貪尋句義。而迷戒行。故南山鈔主。刪繁補闕。令學者即事即行。今意亦同。彼故云。即事即心也。然律制身口。但明其行。今修定慧。意在契心。故彼云。即事即行。此翻於彼云。即事即心也。日益日損者。老子經云。為學日益。為道日損。今借彼語。意以日損為斷惑。日益為成智。日損為斷惡。日益為修善。皆是損為離過。益為成德矣。疏將解下。一開章注解。二初標列章名。十門分別者。前八義門。後二正釋。以經

圖覺經略疏之鈔卷五

十

題目即屬本文故。然此十門。生起有緒。初因緣者。夫聖人言不虛發動。必有由。豈同凡愚無端率爾。欲明聖典。先知因由。故受之以教起因緣。二者因緣既彰。有所起教。教雖無量。不出二藏三藏。大小諸乘。十二部分。須知此經何乘何分所攝。故受之以藏乘。分攝三者。然其藏乘部分。皆通權教實教。須知此典為實為權。判權實者。須有憑據。況西域此方。末代諸德。造論製疏。宗旨不同。故受之以權實對辨。四者既辨。此經是實教攝。未知此經所詮之義。分齊深淺如何。故受之以分齊幽深。五者已知經義甚深。未審是

何根器。堪受此法。故次明所被機宜。六者雖知深義。正被頓機。未知能詮之經。以何為體。故次明能詮體性。七者能所文義。已知深妙。未審其中所宗所尚。有何旨趣。故次明宗趣通別。八者上之七門。懸談文義。已知綱領。雖能所詮異。終屬教宗。然因詮得意得意。須忘詮忘詮。修心不無頓漸。頓漸證入方便如何。故次辨修證階差。九者宗意以陳。將釋文義。先明題目。包盡難思。故受之以通釋名題。十者通意雖知。在文難曉。欲使差別義門。彰乎瀚墨。宗通理味。現乎經文。故受之以別解文義也。疏初有下。二隨章注解。十一

圖覺經略疏之鈔卷五

十一

教起因緣。然因緣之言。有其通別。通者。因是因由。緣是緣由。皆是所以之義。其意不異。如云。因何作如是事。或云。緣何作如是事。二言總得語勢同矣。別者。緣是資緣。助緣。此則因親緣疎。今此疏云。因緣者是前通意。不分親疎之異也。若約前說。酬因是因。酬請是緣。亦得。然疏本意。但通辨如來有何因由。由緣說諸教矣。文二。初通二。一正顯因緣者。佛在因地修行發願。願得成佛。說法度人。今轉法輪。酬因地之行願。故華嚴云。毘盧遮那佛。願力周法界。一切國土中。恆轉無上輪。疏酬請者。佛初道成。梵王帝釋等。請轉法輪。

故法華云爾時諸梵王及諸天帝釋護世四天王及大自在天合掌恭敬禮請我轉法輪佛酬其請故始於鹿苑終至鶴林四十九年說諸經教度脫眾生疏顯理度生者說二乘教顯四諦十二緣等生空之理度凡夫外道說大乘教顯二空理度二乘人及上中根凡夫外道說一乘教顯三諦三德法界法性究竟之理度二乘人及權教菩薩并上上根一類凡夫故云顯理度生也疏皆由是矣者是此也佛一代時教皆由比酬因等意而得興起於世流布也疏若原下二剋就佛意謂若據機感則具多緣緣會即應機請

圓覺經略疏之鈔卷五

主

即說所說之教亦三乘深淺不同若直就佛本意而言唯為開示眾生如來知見更不為餘事故法華云諸佛唯為一大事因緣故出現於世諸佛世尊欲令眾生開佛知見使得清淨故出現於世欲示眾生佛之知見乃至入佛知見道故出現於世諸佛如來但教化菩薩諸有所作常為一事唯以佛之知見示悟眾生舍利弗如來但以一佛乘故為眾生說法無有餘乘若二若三一切十方諸佛法亦如是故知佛意唯為一乘二別者唯說圓覺一經所起因緣不說餘經故云別也文十一顯因行有本者因行即是諸波

羅密三十七品助道之法言有本者此等因行皆由了悟圓覺方成實行方曰正因故文殊請說如來因地清淨法行世尊標指覺心為諸行本云從圓覺流出波羅密等又云一切如來本起因地皆依圓照清淨覺相又說一切眾生妄認四大及緣慮為自身心等又說無明本空能了之智亦不可得等此一章意令了悟自心本來圓覺本無無明煩惱生死等法以為起行之本為欲顯此行本故說此經疏二泯絕果相等者謂泯絕菩提涅槃唯是清淨覺性方為無始無終不增不減究竟之果故經云一切如來妙圓覺

圓覺經略疏之鈔卷五

主

心本無菩提及與涅槃亦無成佛及不成佛又云生死與涅槃凡夫及諸佛同為空華相又云生死涅槃猶如昨夢上所引文皆是泯絕菩提涅槃二果相也注云本無菩提等者釋泯果相也故無始終下皆釋成圓也謂菩提無始煩惱無終不同法相宗菩提有始煩惱有終故攝論云世間不破出世間不盡無增減者起信論云一切凡夫聲聞緣覺菩薩諸佛無有增減非前際生非後際滅畢竟常恆從本已來性自滿足一切功德所謂自體有大智慧光明等乃至亦名如來法身故知性本具者方為實果究竟之果者了生死涅槃

煩惱菩提俱不可得。不取二相。徹到空寂靈覺之心。卽此覺心。本來空寂。本來知覺。元是菩提涅槃。故云究竟果也。故經云。三事圓證。故名究竟涅槃。涅槃究竟也。又云。一切障礙。卽究竟覺。菩提究竟也。又云。若事理障已永斷滅。卽入如來微妙圓覺。卽是上說所滿足菩提。及大涅槃。二皆究竟也。又云。流出菩提涅槃。此等諸門。皆是稱覺體。故疏云。三決擇等者。決謂決斷。擇是揀擇。所謂決定判斷。必須圓頓悟理。稱理修行。起因地。疏也。揀擇偏見之人。或一向但說本自圓真。不假修行之者。或一向但說斷障證真。滅凡成聖之者。故云決擇悟

圓覺經略疏之鈔卷五

十四

修等。注文二。一正明悟修。云普賢問者。由前佛答文殊云。眾生身心。如空華。眾幻。能知之智亦然。偈云。眾幻滅無處。成道亦無得。本性圓滿故。故普賢乘此發問云。一切眾生。修大乘者。聞此圓覺清淨境界。云何修行。卽是注云。世尊若彼眾生。知如幻者。身心亦幻。云何以幻。還修於幻。注云。一切盡滅。則無有心。誰爲修行。云何復說修行如幻。注云。幻空無體。誰曰修行。若諸眾生。本不修行。於生死中。常居幻化。曾不了知。如幻境界。令忘想心。云何解脫。注云。如其不修。何因覺證。言佛說者。文云。一切眾生。種種幻化。皆生如來圓覺妙心。猶如

空華從空而有。幻華雖滅。空性不壞。眾生幻心。還依幻滅。諸幻盡滅。覺心不動。又云。應當遠離一切幻化。虛妄境界。乃至離遠離幻。亦復遠離。如鑽火等。偈云。幻從諸覺生。幻滅覺圓滿。普眼章云。幻身幻心。幻塵滅。故幻滅亦滅。幻滅滅。故非幻不滅。譬如磨鏡。垢盡明現。又云。證得諸幻滅。影像故。爾時便得無方清淨。無邊虛空。覺所顯發。覺圓明。故顯心清淨等。言應當遠離者。卽是起幻智也。虛妄境界者。卽是所除之幻也。幻身幻心。幻塵滅者。卽是幻盡之言也。遠離亦復遠離。及幻滅亦滅等。皆是智泯之言也。言覺圓滿。及

圓覺經略疏之鈔卷五

十五

非幻不滅。垢盡。明現。覺所顯發。覺圓明等。皆是覺心圓明之言也。注然。今下二印定其要。二一彰要。所以唯說等者。揀圓悟之人。於中道第一義諦。真性之體。知真性隨緣。成如幻之法。緣無自性。故一切空。此說卽不溺無修。今有但說空幻者。不知體是靈性。及性隨緣者。卽乖修也。何者。以虛空無可除斷。無可添補。增益。故空不可修。其幻法等。及翳所見華。亦無體可斷修。無結果之義。故幻亦不可修。南宗談禪。失意者。多有此類。若經論學者。卽西域清辨門下。此方習三論。不得意者。亦有此類。又華嚴疏鈔。引智論說。方廣

道人立空幻宗西域推爲附佛法外道注修習下謂不先求了達自心不知性具一切功德不悟緣起如幻本空但憑佛語發心運意而修既不尋佛意迷四悉檀但執佛語故繫縛在於有所得也北宗禪門下多有此類若經論學者卽多是大小乘法相宗人及不參問善友不聽經論但以善心修行之者故三聖觀云有信無解增長無明既不知性德本圓諸法空幻卽心有所得但結三界因果注良由下二結以印定於中先且辨迷所以言似反者既頓悟性德本具煩惱本無卽不應更修既假修之積漸斷惑成德卽

圓覺經略疏之鈔卷五

末

不名頓悟故似反也言符者頓見九層之臺漸漸而登頓生孩子六根具足漸漸成長頓認得身是良人漸漸學仁義禮樂頓見本性漸漸修行亦復如是故二義相符契合不乖反也注故最下正是印定也上句結下句印定言最難者若一向說頓一向說漸或說頓漸各別皆是易明唯說二不相乖故難也疏四窮盡等者人皆難到此境注中具出難到之相故曰甚深今徹底決了故云窮盡注文二一正明三一舉疑念云菩薩者卽金剛藏也由前云始知眾生本成佛道故生難也其文具云若諸眾生本來成佛何故復有一切無

明若諸無明眾生本有何因緣故如來復說本來成佛十方異生本成佛道後起無明一切如來何時復生一切煩惱釋曰此有三句一謂先真後妄二謂說妄爲真三牒而縱之責無窮過注佛答下二斥疑念文云種種取捨皆是輪迴未出輪迴而辨圓覺彼圓覺性卽同流轉釋曰種種取捨之言通攝一切分別卽已該剛藏三句疑難也故疏敘意云卽此分別便是無明矣餘文易見注如雲駛下文云譬如動目能搖湛水又如定眼猶迴轉火雲駛月運舟行岸移亦復如是善男子諸旋未息彼物先住尚不可得何況

圓覺經略疏之鈔卷五

七

輪轉生死垢心曾未清淨觀佛圓覺而不旋復是故汝等便生三惑釋曰四喻中初由目數動湛水如波搖次眼識遲鈍旋火成輪相餘二可見諸旋者眼目雲舟彼物者水火月岸注但一下三斷疑念清涼大師答順宗皇帝心要之言也次云照體獨立物我皆如注如翳差華亡者文云譬如幻翳妄見空華幻翳若除華於空滅注等者等有二意一者等於餘文文不具取故二者等於後喻謂佛通此難有其二喻空華喻頓悟本無煩惱金鑽喻漸斷惑習若但用前喻卽撥迷悟因果之相便成邪見若但用此喻卽似眾

生覺性本來不淨失真常理亦成邪見故說二喻疏但舉一故等取二也。金鑛文云善男子如銷金鑛金非銷有既已成金不重為鑛經無窮時金性不壞不應說言本非成就如來圓覺亦復如是注眾生下二顯要二一辨要所以有四重展轉難得其人謂難知難信難解難了。後後難於前前也。通論難者凡聖相違故說有多門故別釋相者初謂不遇人說曠劫無由自知既善友難逢故知之不易次謂宿有緣種聞之方信且千萬億之數無一有宿緣宿種故雖聞之難生信也故金剛經讚信者云不於一佛二佛等二

圓覺經略疏之鈔卷五

末

謂說但有緣無種或但有聞種無信種者今生雖聞而信亦難解悟不論根性利鈍要須宿世聞信所熏今再聞方解故須揀擇所聞之法不得雜熏雜熏累於至道矣然緣則屬人種則屬法由此緣種應成四句謂有緣無種等於人有緣則易信於法有種則易解餘句可知四謂纔聞一門之義一重之法即便信解領受未經縱奪推徵或宿種本非深廣者則雖解亦不覺此剛藏所難三句之境故云難了也此意言尚不解生疑匪唯不解通決罕者稀也寡鮮皆少也臻至也注今經下二結成其要於中上二句結眾生

與佛若各隨相說是生滅門中染淨緣起皆是枝派之義良由泯相歸真同一心源二門不異故得相即當知相即即是窮源也下二句正顯要也言羣疑自釋者然求大乘之人於一切法數一切教門未能通達故有多疑今窮一切諸法唯是一心一切教義唯有一心二門心真如門一心是二門所依之法體二門是一心中之義相今既以空華金鑛之喻窮究決了生佛之義徹一心源心通一切法通故羣疑自然泮釋如堅冰遇陽暖之氣而銷釋也故華嚴云不能了自心云何知正道即能了二心是知正道正道既知何

圓覺經略疏之鈔卷五

九

所疑矣疏五除斷等者無明貪愛即是輪迴根本也故文殊章云由此妄有輪轉生死故名無明彌勒章云由有種種貪愛故有輪迴注文三一顯所除過患其發潤之義下當具釋此通諸教故十二緣生生起有緒且約大乘一重因果者最初是無明無明發業業是行也發已成種即識等五支次愛取能潤潤已名有有故受生即後二支注若不下二明應除所以言賊能為者涅槃經云覺知是賊賊無能為今反此意若不識無明無明即能為也能為者能發業也注不可斷者中論云定有著常常故不可斷也如真如

體。由此必須先顯其相後顯本空。具如下文可檢而說之。故智度論云。佛有二種說法。先分別諸法。後說畢竟空。卽此意也。注故答下三指能除之文。各於本章檢而略敘。然顯示無明已不卽說斷貪愛者。由斷貪愛。是修行之心。心行難頓相應。不同悟解之慧。故須假普賢已下三章之理。觀照圓通。方能窮達微細。染習根本。疏六搜索者。委曲尋求也。菩提隱障者。但障菩提。不起惑造業。故舉菩提以目其障。菩提之障。依主釋也。故文云。彼修道者。不除我相。是故不能入清淨覺。所言障者。是覆蔽防礙之義。隱者。疏中自

圓覺經略疏之鈔卷五

二十

釋。注文三。一正指隱障。注雖名下。二釋隱所以。然此四種。統唯我相。是主宰義。但由展轉約義。故有四名。四名復有二相。一迷識境。謂取自體爲我相。計我過去。從無始來。種種生死。爲眾生相。計我現在。一報命根。不斷而住。爲壽命相。計我未來。展轉趣於餘趣。爲人相。諸教亦說我等行相。皆是此也。故云名同。二迷智境。卽此經所明。約以智證理。能所難忘。微細展轉。成此四相。文云。以已微證爲自清淨。由未能盡我相根本。四相者。一認證名我。二悟我成人。三了跡跡生。四潛續如命。故云深密等也。亦須檢文略敘。注故淨

下三指能除文。疏七少文等。如注所列。具頓漸空有。悟修性相也。且如大般若六百卷文。唯無相一宗之義。卽少義多文。今此二十八紙。便具所列眾多之義。故云少攝多也。云頓及性。正是一部所宗。頓者。流通文云。是經名爲頓教。大乘。頓機眾生。從此開悟。性者。文中偏泯染淨。一切諸法。唯顯覺性。如云非幻不滅。覺性圓滿。喻云磨鏡。垢盡明現。位位皆云隨順覺性。等也。漸者。二十五輪三期道場。及懺業等是也。故流通文云。亦攝漸修。一切羣品。譬如大海。不讓小流。修羅蚊蟲。飲之皆飽。言空者。文殊章云。此無明者。非實

圓覺經略疏之鈔卷五

二十一

有體。乃至亦無身心。受彼生滅等。又普眼章中。顯根塵識界。一一清淨。如大般若文勢。準智論釋。清淨卽是空義也。有及相字。卽當法相宗。亦含小乘。小乘是有教故也。法相者。彌勒章中。五性差別。清淨慧章。位地階降。含小乘者。普眼章中。分析身心。根塵內外。卽當界分別。觀觀察四大皮膚血肉。髓腦垢色。唾涕膿血。津液。涎沫。淚淚。精氣。大小便利等。卽當不淨觀也。悟修者。文中一一法門。皆令悟覺。託法而修。故觀門之首。一一云。悟淨圓覺。以淨覺心。方說所修之行。故云取靜爲行等。不同權漸教。或但勸策發三心四願。

修施等六度。不先顯本有圓覺。本成佛道。據此即是唯修不言悟也。或但顯理泯跡而已。更無勸策願行之文。即是唯悟不言修也。余備尋大藏經文。大部小部。例如此者偏多。其文於一經中。便委細說悟說修者甚少。若具備於上所列者。轉更復少。其華嚴等數部大經。雖首末備足。文又廣博。浩瀚難究。今如來特開無遮大慈。為欲被其此下是起信論文。心樂總持少文。而攝多義。能取解者。故說此經。敘之為第七。因緣也。疏八一法等者。據諸經義。或以了義勝法。被於利根。或以不了義劣法。唯被鈍根。上中下品。各隨階降。以其

圓覺經略疏之鈔卷五

三

三法而被三根。三根所得勝劣殊品。三車之喻。三乘之法是也。今以一法。巧為方便。以被三根。三根勝劣雖殊。皆令入於勝法。故云爾也。注中指文。文相甚顯。可檢略敘。

圓覺經略疏之鈔卷第五

圓覺經略疏之鈔卷第六

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔略出

疏九令修等者。然諸教所說修禪。唯論五停心。總別相念。及四禪八定之類。唯起信論。直修真如三昧。論若修止者。住於靜處。端坐正意。不依氣息。形色。不依於空地。水火風見聞覺知。乃至謂一切諸佛法身。與眾生身平等。無二。即名一行三昧。當知真如。此經便是三昧根本。若人修行。漸漸能生無量三昧。此經便入圓覺觀門。雖三根頓漸之殊。所入無非圓覺。故注指云。皆以悟淨圓覺為本。疏十勸事等者。然諸隨相之教。所說修行。有軌可則。有跡可依。以此未必長隨諸善友。師僧和尙。緣此經說。本無惑業障惱。復云。勤

圓覺經略疏之鈔卷六

十

斷說本來成佛。復曰勤修。故注云。佛本是而勤修等也。一切儀式。類皆如此。末世後學。難可依從。故注云。必須離相明師。觸向曉喻。故令親近等也。經文甚顯。可檢敘之。其文在普覺章中也。第二藏乘分攝門文。三一藏攝。三藏者。一修多羅。此土義翻云契經。契謂契理。契機。或有人說法。唯契真理。而不契合人心。不喜悅樂。而不稱真。理此二俱不各。經謂貫穿攝化。佛轉法輪。必須契理合機。方名經也。論云。能貫能攝。故名為經。謂貫穿所說之義。如線貫華。華則不失。以文持義。義則不遺。攝化者。攝持所化之機也。令息惡歸善。息。若約正翻云線也。線能貫華。妄歸真。反本還源也。經能持緯。此方不貴線名。故古德見此方儒墨。皆稱

為經遂存於經字。又借義助名更加契字。故云契經甚為允當。若據雜心論。即有五義。一湧泉。注而二出生。滋多。三顯示。四繩墨。正邪。五結鬚。如線貫華。二毗奈耶。此云調伏。謂調鍊三業。制伏過非。調鍊通於止作。制伏唯明止惡。就所詮之行彰名。調伏之藏亦名毗尼。東塔律疏為尼。此翻為滅。滅有三義。一滅業非。論第一云。滅惡。二滅煩惱。律云。世尊為調上戒學。三得滅果。慧便得第一道也。三阿毘達磨。此云對法。法有二種。一勝義法。謂即涅槃。是善是常。故。二法相法。通四聖諦。也。狀也。對亦二義。一者對向。向前涅槃。二者對觀。觀前四諦。其能對者皆無漏慧。法體也。故俱舍云。淨慧隨行者。即是淨慧。相。應心。心所等。若總說之。無漏五蘊。名為對法。言對法者。法之對故。故對法藏特名慧論。釋名也。若據所依以慧為其主。故名慧論。世親攝論說有四義。謂對故。故所詮中。詮於慧學也。俱舍論云。謂於一法。通目諸論也。數故。數者。數量。去聲。呼之。謂於一法。義如上說。數故。數者。數量。去聲。呼之。謂於一法。俱舍之類。言數者。類。伏故。能勝伏於他。也。此約廣多之義。此即入聲呼之。伏故。能勝伏於他。也。此約廣也。通故。此能通釋契經義。故。如無著天親論。亦名優波提舍。此云論義。然此三種。皆云藏者。皆能含藏所詮法義。故略而言之。即經律論是三藏也。經詮於定。律詮於戒。論詮於慧。諸佛菩薩本意。欲令人學戒學。

定學慧。故以經律論三藏。三教而詮示之。故云三學。非為欲令學於文字言教而已。故大小乘諸教中。皆云增上戒學。增上心學。定也。增上慧學。不言增上經學。律學等。疏。修多羅攝者。謂唯契經攝。此圓覺之教。非餘二藏所能攝也。若約此經攝彼藏者。即亦兼於律論。謂二空觀前。先令持戒三期。修中說安居。故。剛藏菩薩徵難佛故。疏。二藏者。一聲聞藏。二菩薩藏。即由前三藏。詮示聲聞理行果。故名聲聞藏。詮示菩薩理行果。故名菩薩藏。莊嚴論云。此三藏。由上下乘。疏。菩薩藏攝者。小乘三藏。教中。立無圓覺中之法義。故非彼攝。但是大乘菩薩藏中。實教所攝。若此攝彼。即亦兼之。深必該淺。故疏。諸乘下。二乘攝。據諸經論。乘有開合。合者。統唯一乘。謂十方佛土中。無二無三也。設為三者。亦但於開者。或立三乘。準法華云。為求聲聞者。說四諦。為求緣覺。說十二因緣。為求菩薩。說六波羅蜜。或立五乘。加人乘天乘。若準梁攝論。成立正法。即具四乘。被論云。如來成立正法。有三種。一立小最勝。一即梁朝光宅法師。約法華經。亦立四乘。謂臨為四也。門三車。即是權教。三乘。四衢。等賜大白牛車。即是寶教。大乘。以臨門牛車。亦同羊鹿。俱不得故。羊鹿是虛指出門不

上車牛車亦不立無體故世門既三車皆不諸子皆
 索故法華云諸子各白父言先然大乘與一乘異
 者法相宗中學人多不信之故華嚴藏和尙製五教
 義分齊文中料簡大乘一乘有十義差別都引二十
 餘部經論證之故知學識寡淺者難免謗法一乘所
 攝者此是四乘中之一乘約權實相對非通相但一
 之一乘通相即一代之教皆同是一疏十二下三分
 攝十二分者如注所列舊云十二部經近來諸德恐
 濫於部帙故改云分教一契經者大意如上然有總
 別總者涅槃經云始從如是我聞終至歡喜奉行皆
 修多羅別者雜集論云謂長行綴緝略說所應說義
 就前總中出十一分十一分中不收者遺攝在修多
 羅名為別相即綴緝等是也言略說等者且如色中
 復有青黃等然此別相亦名直說成實論中直說二
 語亦名法本謂經為論本初為後本略為廣本也二
 應頌者或與長行相應之頌由長行說義未盡故重
 頌之或為後來應更頌故三授記者佛記弟子生死
 因果及記菩薩當成佛事四諷頌者謂孤起偈非頌
 長行或為易誦持或為樂偈者故五因緣者或因請
 或因事方說故六自說者不因請故七本事者說佛
 及弟子往昔事故八本生者說佛及餘人昔受身故
 九方廣者方正廣博平等稱性廣利樂故十未曾有

者德業殊異法體希奇故十一譬喻者為深信者說
 似令見真故或為淺識就彼取類誘令信故十二論
 義者以理深奧直說不了故須論也疏二分所攝者
 修多羅中就總相必攝諸經故就別相中此經直說
 法門即廣若展轉分析差別之義即略故修多羅攝
 就方廣中正是其宗故題云大方廣也平等稱性昭
 然可知若將此經攝彼十二分者即攝九分謂正宗
 中一一重頌故攝於應頌記安人心成就佛智故攝
 於授記因請說故攝於因緣說佛因地法行故攝於
 本事六度非因六度對菩提涅槃即名因今此經既
 故六度望本起菩提涅槃非果前云混絕果相成
 因不名因也菩提涅槃非果圓故等可檢敘之攝
 於希有二十七喻故攝於譬喻普賢有徵剛藏有難
 故攝論義餘二分如上唯不攝伽陀自說本生等三
 也第三權實對辨門文二一總標或一味不分者成
 上合字也如西域龍樹之釋大品無著之解金剛等
 東夏僧肇之解淨名僧叡之釋思益等疏或開宗料
 簡者如西域智光戒賢各分三時東夏生公之立四
 輪智者之分四教等諸德見開有失則合見合有失
 則開矣疏今將下二別辨二二列章如文疏不分下
 二正辨二初明不分二二立理殊途同歸者周易云

圓覺經卷之五

四

圓覺經卷之五

五

天下殊途而同歸。百慮而一致。謂如道路千徑。萬途所入。王城不二。九流百氏。大道寧差。今疏借用。乃通三義。一約教。始隨機異。故殊途終歸。顯實故一致。二約機。則異。就理常。一三體外。無權權。即是實。故殊途同致。疏。一音普應。一雨普滋者。一音即是淨名云。佛以一音演說法。眾生隨類各得解等。一雨即法華藥草喻品。謂三草二木不同。同承一雨之潤。五性三乘不一。法雨一味無差。故彼經云。如來知是一相一味之法。所謂解脫相離相滅相。究竟涅槃常寂滅相。終歸於空等。疏。三原佛本意。為一事故者。亦是法華中

圓覺經略疏之鈔

卷六

意。故彼經云。過去諸佛。以無量無數方便。種種因緣。譬喻言辭。而為眾生演說諸法。是法皆為一佛乘故等。疏。四隨。一文眾解不同者。此通明諸經。如經說一無常。或有解者。以生滅代謝。故云無常。或云無彼真常。故名為無常。或云不生不滅。名為無常。或即無法可常。或云真如一法。隨染淨緣。轉變不常。故名無常。或云無常者。對常以說。無常非常。非無常以為中道等。明知隨人解不同也。又苦集滅道四諦。其名則同。隨機解殊。乃有四種。謂生滅四諦。無生四諦。無量四諦。無作四諦等也。又涅槃說十二因緣之法。亦無

圓覺經略疏之鈔

卷六

多種。但觀察者。皆有淺深。謂下智觀者。得聲聞菩提。中智觀者。得緣覺菩提。上智觀者。得菩薩菩提。上上智觀者。得佛菩提。又如中論偈云。因緣所生法。我說即是空。亦為是假名。亦是中道義。即有四宗人解之不同。如大鈔中說。既隨一文。由人異解。何須定判不同。疏。多種說法。成枝流。故者。華嚴法界品云。法欲滅時。有千部異。千種說法等。何不尋條以得根。乃欲派本而為末。混淳源之一味。成澆薄之枝流。疏。故不可分者。總結也。夫子云。攻乎異端。斯害也已。何得執異迷同。是非競作。疏。即後下。二正明。即元魏菩提流

圓覺經略疏之鈔

卷六

支云。如來一音。同時報萬。大小竝陳。什公云。佛一圓音。平等無二。無私普應。機聞自殊。非為言音本陳大小。故維摩云。佛以一音演說法。眾生各各隨所解。此上二師。初則佛音具異。後則異自在機。各得圓音。一義耳。互斥則俱失。會之則是一義耳。疏。其分下。二明分教。二。一標意。二。一立理。注云。後三別說者。顯過於前。疏。理雖一味。等者。謂今欲分教。非欲分理。迷於權實。寧契佛心。二中一音。但是教本。非即是教。教方在機不同。今分彼教。即淨名云。眾生各各隨所解。今分隨所解耳。一雨亦就佛說。三草即就機殊。今分三草教殊。非析一雨

一八七

令異。故經云。雖一地所生一雨所潤。而諸草木各有差別。以一音一雨義。相不異。故但說一音。三中本意未申者。如佛本為一事。出現於世。四十餘年。未顯真實。今分一代時教。何妨。判有淺深。言隨他意語者。佛有三語。一隨自意語。說自所證一實等故。二隨他意語。一向方便引眾生故。三隨自他意語。亦稱自證。亦隨機故。既有三種。故須分析也。四中言有通別者。如前所引此通隨文異解。有不通者。就此分之。就顯者。如大般若。明空理。則文顯明覺性。則文隱等。五中有二義。故雖分權實。不成枝派。一善會佛意故。謂所說

權教乃是隨宜所說實者稱理究竟二有開顯故謂

說彼權教是方便門。說於實教是真實相。不說方便為真實。則方便門開。知實理之普周。則真實相顯。故法華經云。此經開方便門。示真實相。今能開顯。故不滯枝流。約佛施設。故須分權實。疏。六王之密語。下此下更有三意。顯開教之理。過前不分。此初一也。涅槃第九說。先陀婆。一名四寶。一者鹽。二者器。三者水。四者馬。彼文云。如是四法皆同。此名有智之臣。善知此名。若王洗時。索先陀婆。即便奉水。若王食時。索先陀婆。即便奉鹽。若王食已。將欲飲漿。索先陀婆。即便奉

器。若王欲遊。索先陀婆。即便奉馬。如是智臣善解大。王四種密語。是太乘經。亦復如是。有四無常。大乘智臣。應當善知。若佛出世。為眾生說。如來涅槃。智臣當知。此是如來為計。常者說無常相。欲令比丘修無常。想。或復說言。正法當滅。智臣應知。此是如來為計。樂者說於苦相。欲令比丘修多苦想。又復說言。我今病苦。眾生破壞。智臣當知。此是如來為計。我者說無我相。欲令比丘修無我想。或復說言。所謂空者。是正解脫。智臣當知。此是如來說正解脫。無二十五有。欲令比丘修學空想。以是義故。是正解脫。則名為空。或復

說言。一切眾生有如來性。智臣當知。此是如來說於

常法。欲令比丘修正常法。是諸比丘若能如是隨順。學者當知。是人真我弟子。然引此文意。令隨所言。須善得意。豈可混然不分。權實。疏。七不識佛意。以深為淺等者。第二意也。如經言。初發心時。便成正覺。而淺見者。謂言是如來方便說。故云。以深為淺也。既以為淺。不能正修。高推聖境。即不能速證。無上菩提。故云。失其大利。離世間品云。修此法者。少作功力。疾得菩提等言。以淺為深。虛其功者。猶如世尊為止亂想。權令數息觀心。為厭苦者。令出三界。眾生不了耽味。為

真勤苦不已。多用功力所獲至微。不得涅槃。一日之價。故云虛其功。故謂虛廢。功力也。疏。八諸佛下第三意也。亦自分者。如解深密。立三時不同。解節金光明。立三輪之異。涅槃。自分半滿。又約五味之差。皆佛分也。若無著之扶。五性及與三。龍樹之判。四門共與不共。皆揀權實。有取有捨。即菩薩亦分也。又亦意在莊嚴聖教。令深廣。謂分析權實。空有偏圓。遲速方知。佛法微妙深玄。無不包攝。譬如不泛大海。豈識邊涯。不辨權實。安知真實。故智論釋法施云。依隨經論。廣作義理。為立名字。皆名法施。又若不分權實。則謂三

圓覺經略疏之鈔

卷六

教大同。今名大乘。尚有權實。何況小乘。小乘比大。猶若螢光。方於日照。故小乘是佛教。尚被所訶。況於儒道。比之佛法。則天地懸隔矣。以此重重揀之。方知佛法深奧。疏以斯下。二雙結離合。而捨合從離。疏然就下。二正開二。一略標互闕。言諸德不同者。謂曇無讖三藏。澤州遠法師。皆判一代佛經。總為二種。謂小乘半字教。大乘滿字教。皆不辨析大乘教中。自有了不了也。唐初印公判一切經。亦有二種。一釋迦屈曲教。隨機說故。即涅槃二舍那平道教。稱性說故。此於屈曲教中。又不分析權實了不了。又齊梁晉宋之間。南中諸師。同判一藏

經文為三種教。一佛初成道。便說華嚴。一時頓詮。理事性相因果。一切諸法。名為頓教。二始自鹿苑。終於鶴林。三時三不空。不有中道之教也。五時。加第四時。歸教第五時。自淺之深。漸次而說。名為漸教。三者佛涅槃常住教。自淺之深。漸次而說。名為漸教。三者佛於一代之中。隨遇上根。即頓詮一真覺性。常住之理。成佛六年。便說央掘經。又說如來藏經。皆明大乘深理。勝鬘金光明圓覺。皆此類也。遇中下根說對染之淨。或說二乘之法。故臨涅槃。度須跋陀。遇何機緣。即稱之而說。不定初後時節。不屬三時五時所攝者。名不定教。又西域戒賢智光。二大論師。各立三時教。又天台大師。立藏通別圓四教。上來諸德判

圓覺經略疏之鈔

卷六

教皆互有關略。或有違妨。故未可全依。疏今依下。二廣明周備。二初總判諸教。二初列章。此師是華嚴宗主。即康藏和尚也。姓康。名法藏。為帝師。勅謚號賢首大師。當今天下所傳華嚴新舊二疏。皆出大師門下。皆宗承大師義門。製造華嚴廣略文義。及諸經論章疏。約三五十本數百餘卷。判一大藏經。總為五種教。階降不同。以顯頓漸偏圓大小權實。一一教中所詮法義。析證悟修。一切法數。各有行相。言五種者。如疏所列。疏初者下。二判教五。一。小乘教。二。明立教意。言以隨機故等者。且明佛設此教之意。以凡夫外道

邪正不分真妄混濫佛菩薩說了義云一切皆真即此等因何改心悔過故說諸法染淨定別善惡雲泥令知善淨可欣惡染可厭知彼賢聖勝妙自覺凡夫過患發心立志修因證果故云隨機等也隨他語者義如前說疏然其下二辨所詮言七十五法者束之總唯五類一者色法有其十一五根五境及無表色二者心法唯有一意識也三心所有法有四十六復分為六一者種謂受想思觸欲慧念及作意勝解三摩地也此遍一切心故名遍地二者大善地有十謂信勤行捨慍愧及無貪無瞋不害輕安不放逸三者大煩惱有六謂癡放逸懈怠不信憍沈掉舉此六恆為染也四者大不善有二謂無慍無愧五者小煩惱有十謂忿覆慳嫉惱害恨詭誑憍六者不定有八謂悔眠尋伺貪瞋慢四者不相應法有十四一得三非得三眾同分

直覺經略疏卷之三

三

六滅盡定七命根八生九住十異十一擇滅十二非總計七十五也比於大乘欠二十五疏唯依等者明所依根本小乘計現在色心為所熏三毒為能熏故造業受報生死不絕若以善法熏心修道即得解脫故名染淨根本雖云六識但是一意識於六根中應用故名六也疏未盡下三總結不了只由所詮事理未盡故於彼當宗自有二十部諍論宗計不同就佛意即通就言教即隱故宗習之者隨言執理隨相執體如癡孩之徒問說乾城水月之類便執實有其體疏二始教

中三二明能詮以深密等者謂解深密經中判三時教第二第三時教中皆說眾生有五種性其中定性二乘無性眾生以無佛性故畢竟不成佛果此是佛引中下之機初入大乘法門故總合之為始教也疏此既下釋始教分教之名也疏廣說下二明所詮以說相多性少故言法相宗也削繁錄數者百法論題云本事分中略錄名數言一百者對前顯勝言少說法性對後彰劣百者謂色有十一心法有八心所有五十一不相应行有二十四無為法有六故成百數於前七十五中加二十五謂心法加七小乘唯一意

直覺經略疏卷之三

三

識故心所加五不相应行加十無為加三竝如彼說疏法性即法相數者說真如法性乃是百中六無為數疏決擇下三總結判又顯勝前前云未盡法源故多諍論多諍論者二十部異今云少諍者成立唯識之論但十師之殊唯有十部故對前為少然對後無諍論此又是劣疏三終教中三一正立言終者終於始故謂以空義相義初誘導之後以中道實理終竟成之故云終教以始教中無實果故復言實者疏文自釋疏少說下二所詮言少說等者然大小乘法相所詮義於源則略枝派則廣如說染法俱舍於起業

相及業繫苦果。三界六道依正之相甚廣。唯識說六識中。二執二障亦甚廣。第八識三細。乃至所依根本。則略其本始覺三大。及真如門。乃至一真心源之義。混不分析行相。若起信則於此等開章廣辯。其六塵障執之義。則唯略說。其起業受果。但列之而已。都不解釋。故知法性宗所說本廣而末略。小乘末廣而本略。大乘法相本末俱略。而中間廣餘皆例知。學者徧尋三類本末俱通。方解教理。疏相亦歸性者。如說五蘊。五蘊卽空空卽法性。又云。三世五蘊法說名爲世間。彼滅非世間。如是但假名等。又云。有諍說生死無

圓覺經略疏之鈔

卷六

諍說。涅槃生死及涅槃。二俱不可得。又如說心。心卽離念法界。一相等。說諸淨土亦復皆空等。又華嚴云。華藏世界海。法界無差別等。其文非一。故此宗中。非不有相。但意顯性。以爲玄妙。令物達此。速證菩提。故疏無諍論者。起信智度寶性。等三論。皆無諸師諍競之異。疏上二下。三結會始終兩教。文二。初且略結。始終束之爲漸。以對第四頓教之殊。疏然大下。二十開。始終兩教。自有三宗。以攝盡一期漸教也。文三。初且標列三宗。謂若不許容有二宗之外。別有法性宗者。未審以何教爲法性耶。不可以第二時密意方便破。

圓覺經略疏之鈔

卷六

相不了之教。而爲法性。故始終窮究。除圓頓稱性教外。自有三宗。兼小乘爲四。總是漸教。故藏和尙起信疏。佛法中宗。計總有其五。下立宗中當敘。又塵外法師。金剛經疏。懸談義門。亦立大乘三宗。名亦互破者。戒賢立法相宗。破無相宗。心境俱空之義云。迷佛密意。方便破執之教。以爲實理。智光破法相宗。境空識有之義云。迷佛方便。接引劣機。說識變等。便以依他爲有。廣加大疏所敘。注皆認等者。然法性宗有頓有漸。故後注云。通於頓漸等。而漸宗所依經者。是法華涅槃等。第四五時中。所說法性實理。是結會

圓覺經略疏之鈔

卷六

始教之終極。故名終教。頓宗所依經者。是華嚴圓覺之類。不屬三時五時。頓詮真性常住之理。其破相宗所依之經。自是第二時空教。般若等。其法相宗所憑之經。自是第三時中。四十年前解深密等。今後輩傳習。或云唯識依華嚴等六經所造。或引涅槃等。皆有佛性等理。證成空宗之義。故云爾也。疏今將下。二兩重相對料揀。謂以法性對二宗也。文二。初總標如文。疏初中下二別對二。一對法相二。初辨異。言有多差別者。所宗既別。所說一切義旨皆殊。十對中皆上句相下句性。一中三乘者。意云。教具三乘爲圓了。若言

一九一

唯小乘或唯一乘是不了義。由一切眾生具五種性。須有三乘被機方足深密云云者。彼經云。普為發趣。一切乘者說。三乘也。一乘者。法性宗意云。教唯一乘為圓了。若言唯小。或言具三。是不了義。由一切眾生皆同唯有一佛性故。法華云。十方佛土中。唯有一乘法。無二亦無三。除佛方便說。則知云有三乘。俱是方便之言。又云。未來諸世尊。雖說百千億無數諸法門。其實為一乘。復言等者。等涅槃之類。涅槃云。一切眾生皆同一乘。一解脫。一因。一果。同一甘露。一切當得常樂我淨。是名一味。二五性中。楞伽經中。佛告大慧。有五種性。一聲

圓覺經疏卷之第十

聞性。二辟支佛性。三如來性。四不定性。五者無性。無性之人。無種性故。雖復勤行精進。終不能證無上菩提。據理亦應云。終不能得聲聞緣覺也。但以人天善根。而成熟之。從無性之人。已下兼是善戒經文。云等者。般若深密等經。莊嚴瑜伽等論。皆同此說。一性者。注中有二。初且標立於中。言法華等者。法華經云。諸佛兩足尊。知法常無性。謂色心等。來空無自性。唯是真如一體。一性此諸法等。本來已無。非推之使無。故云常無。故起信云。是故一切法。從本已來。離名字相。離心緣相。畢竟平等。唯是一心。故名真如也。佛種從緣起。是故說一乘。楞伽者。謂入楞伽者。十卷。第二第四第七。皆同說。二乘無實涅槃。但是三昧力故。後必當得無上菩提。

既無實二乘涅槃。涅槃者。彼經云。佛性者。名為一乘。師子吼者。名決定說。決定說言。一切眾生皆有佛性。又云。無佛性者。所謂無情。故總標云。法華楞伽涅槃。皆為一性也。後趣寂下。破於三五。釋成其一。文有五句。句末皆故字。初一唯破定性。次一通破二種。故一唯破無性。後二破三乘。五句皆即破彼。便成此也。初句云。趣寂等者。即法華經化城喻品。結喻世尊所化弟子云。爾時所化無量恆河沙眾生者。汝等諸比丘。及我滅度後。未來世中。聲聞弟子是也。我滅度後。復有弟子。不聞是經。不知不覺菩薩所行。自於所得功

圓覺經疏卷之第十

德生滅度。想當入涅槃。我於餘國作佛。更有異名。是人雖生滅度之想。入於涅槃。而於彼土求佛智慧。得聞是經。唯以佛乘。而得滅度等。釋曰。言餘國者。即天台依智論所立四種國土中。方便有餘土也。故智度論第九十五云。阿羅漢先世因緣所受身。必應當滅。住在何處。而具足佛道。若得阿羅漢。更不生三界。別有淨土。出三界外。乃無煩惱之名。於是國土。佛所聞法華經。具足佛道。如法華經說。有阿羅漢。我於餘國。等。云云。全同。釋曰。智論之文。昭然與法華符會。即知聲聞雖出三界。自有國土。於彼決定迴心成佛。非永

寂滅次云。菩薩與記等者。即法華經中說。常不輕菩薩。於衢路中。普禮四眾。語言。我不輕汝等。汝等皆行菩薩道。皆當作佛。是時增上慢比丘。比丘尼。士女。打罵云。我不受此虛妄之記。法華論釋云。此諸增上慢聲聞。根未熟。故如來不自與記。菩薩與授菩提記者。方便令發心。故據此即無定性言。我不輕汝等。汝等皆當作佛者。諸眾生皆有佛性。故據此即無性人釋曰。論家所釋甚顯。不應更疑。引此一段文者。通破定性無性也。次云。闡提有佛性。故者。涅槃第九廣破闡提。斷善不能發心。當文即云。彼一闡提。雖有佛性。而為無量罪垢。

圓覺經疏之鈔卷六

本

所纏不能得出。如蠶處繭。以是業緣。不能生於菩提。妙用流轉。生死釋曰。既言雖有。則顯不無。故如蠶處繭。繭喻罪垢。罪垢是能纏。蠶喻佛性。佛性是所纏。故勝鬘經說。在纏名如來藏。如來藏即佛性也。據佛正當訶毀闡提之處。尚不云無佛性。不知彼宗何以苦執五性不同。若爾。楞伽經何以說有五性。答。彼宗所引。不曉經意。自迷其文。彼經具云。五者無性。謂一闡提。此有二種。一者焚燒一切善根。即謗菩薩藏。二者憐愍一切眾生界。即是菩薩若有眾生不入涅槃。我亦不入。大慧白言。此二何者。常不入涅槃。佛言。菩薩

常不入涅槃。非焚燒一切善根者。以知諸法本來涅槃。不捨一切眾生故。此意則明菩薩入而不入。既云菩薩常不入。非闡提者。則明闡提後必入矣。後二句破三乘中。初云攝論者。被本論第八云。佛說正法善成立。彼釋論自解云。諸佛共說。理不相違。故名正法。如來成立正法。有三種。一立小乘。二立三乘。三立大乘。此三次第。與智光論師準妙。於此三中。第三最勝。故名善成立。釋曰。據彼論以一乘居後。判云最勝。故知深密所立三乘。是不了也。後云法華破三多嫉怨者。由四十年中深密等教。立有三乘。法華涅槃在後。

圓覺經疏之鈔卷六

本

所說乃破三乘。三乘習已。性成。故被破而生怨嫉。故法華經法師品云。佛告藥王。我所說經典。無量百千億已說。嚴若深。當說涅槃。今說無量義經也。同法。而於其中。此法華經最為難信。難解。藥王。此經是諸經祕要之藏。乃至從昔已來。未曾顯說。如此經者。如來現在。猶多怨嫉。況滅度後。由是會三之始。歸一之初。三乘故未招怨嫉。涅槃雖明一極。由法華已破三。故一聞便受。法華如先鋒。涅槃如大將。以先鋒已破。故大軍用力不多。故唯法華難也。今果有保執五性三乘不信。唯一經文驗矣。今注中。但取意畧標指耳。三唯心中妄者。法相宗所釋。諸大乘經。萬法唯心之義。但云唯有為八識生滅之心也。謂此心識從惑業

生一期報盡便歸壞滅以其識種引起後識第八名異熟識由過去煩惱及業熏習成種招此識果引業故因果相續展轉無窮故唯識偈云由諸業習氣二取習氣俱前異熟已盡復生餘異熟也依生滅識種建立生死依識生明及涅槃因轉識成智證真者謂性宗諸大乘經萬法唯心之義具云八識之心通如來藏如來藏是自性清淨本覺真心謂此淨心為因根本不覺為緣生三細三細即是阿賴耶識從此識等方轉起一切境界故反推其源唯真心也具如起信說然彼宗唯妄即不通真今性宗云真即兼妄故注云八識通如來藏也四真如中凝然者相宗所說一切有為染淨

圓覺經卷下

等法既但是生滅妄識為本不關真如故真如一向凝然不變無隨緣義隨緣者性宗所說八識既通如來藏性藏性即是在纏真如故真如有不變隨緣二義楞伽經云如來藏為無始惡習所熏名為識藏皆名隨緣成一切法也起信亦云自性清淨心因無明風動成其染心等而疏云但是者躡上而起謂上生滅但是真如隨緣成也由對上始教但說凝然故云隨緣非謂此宗無不變義由不變故始能隨緣由隨緣故方能不變何者謂若無不變自體將何隨緣如水失濕性將何隨風而成波浪即由此義經中說言

真如隨緣若不能隨緣體則不徧緣中緣中既無何成不變是以二義返覆相成故勝鬘經不染而染染而不染難可了知此經二對上對即不變隨緣下對即隨緣不變不失自性也楞伽亦云不思議變是現識因藏和尙釋云變即不變名不思議等五三性空有中三性者一徧計所執二依他起性三圓成實性如大疏所釋也離者相宗說三性空有如注所配空者自空不得言有有者自有不得言空故云離也即者徧計如鏡中骨肉之面依他如鏡中影像圓成如鏡之圓明由骨肉之面但是幼稚癡情所執如迷人顛倒之想也都無一毫自實體性智者達之如初悟人但是影像如徧計無性即依他也又深智之者推窮影像不從外入不從內出都無一毫自性舉體但是圓明之鏡如依他無性即是圓成也故中論云四緣所生法我說即是空徧計亦為是假名依他亦是中道義圓成也皆云亦者明即是空者假假者性者徧計依他二俱無自性也此與破相宗中無性即圓成義意稍異如下料簡之六生佛不增減中此不增減者二宗文同而義別謂佛教諸大乘中說云生界不滅佛界不增兩宗解釋不同相宗但就定性二乘無性闡提等三類眾生所說以三類定無佛性永不成佛故無增減不約定有佛性及不定性二類所說

圓覺經卷下

一 卷之四 四

若性宗解則云一切眾生悉無差別自性。但是真性。一理齊平。無成不成。故無增減。故華嚴出現品云。佛子。如來成正覺時。於其身中。普見一切眾生。成正覺。乃至普見一切眾生。入涅槃。皆同一性。所謂無性。無何等性。所謂無相性。無盡性。無生性。無滅性。無我性。無非我性。無眾生性。無非眾生性。無菩提性。無法界性。無虛空性。亦復無有成。正覺性。知一切法皆無性。故得一切智。大悲相續。救度眾生。佛子。譬如虛空。一切世界。若成若壞。常無增減。何以故。虛空無生故。諸佛菩提亦復如是。若成正覺。不成正覺。亦無增減。何以故。菩提無相。無非相。無一。無種種故。佛子。假使有人。能化作恆河沙等心。一心復化作恆河沙等佛。皆無色。無形。無相。如是盡恆河沙等劫。無有休息。佛子。於汝意云何。彼人化心。化作如來。凡有幾何。如來性起。妙德菩薩言。如我解於仁所說。義化與不化等。無有別云。何問言。凡有幾何。普賢菩薩言。善哉善哉。佛子。如汝所說。設一切眾生。於一念中。悉成正覺。與不成。正覺等。無有異。何以故。菩提無相故。若有相。則有增有減。七二諦空。有離者。相宗真諦。俗諦。條然不同。故云離也。說徧計是俗。此俗卽空。依他是俗。此俗

圓覺經略疏之鈔

卷六

假有圓成是真。一向實有。既真不得俗。俗又非真空。不得有。有不得空。故皆離也。四種二諦總成八諦。卽一種不同。如大疏說。卽者。謂真妄俱空。非獨妄有真空。妄空真有。故云第一義空。該通真妄。此是卽妙有之真空。非無物爲空。故言第一義矣。故仁王經二諦品云。於諸常自二。二名於解常自一。智者解了。通達此無二。真入第一義。卽是注中第一。元是一體。涅槃經佛告文殊云。世諦者。卽第一義諦。文殊云。若爾。則無二諦。佛言。有善方便。隨順眾生。說有二諦。云云。如大疏。梁攝論云。智障甚盲。瞶謂真俗。別執。然性宗二諦。不卽不離。非但卽也。以敵對相宗條然。故但云卽也。又性宗本末細尋。具有三諦。如下所明。八四相中。前後者。唯識論云。本無今有。有位名生。生位暫停。卽說爲住。住別前後。復立異名。暫有還無。無時名滅。前三有故。同在現在。後一。是無故。在過去。既現在過去之。殊卽是前後也。同時者。以性滅爲滅。故得同時。故楞伽云。一切法不生。我說剎那義。初生卽有滅。不爲愚者說。淨名云。汝今卽時。亦生亦老亦滅。故又過去已滅。未來未至。現在無住。三世皆空。故體卽滅。乃會相歸性也。故起信論云。若得無念者。則知心相生住異滅。以無念等故。而實無有始覺之異。以四相同時

圓覺經略疏之鈔

卷六

而有皆無自立本來平等同一覺故九能所斷證中

能斷所斷能證所證皆有離即根本智緣真斷迷理事二種隨眠後

得智達俗唯斷迷事隨眠即是根後緣境斷惑相離

也又智證理之時智是有為以轉識而得有始理是

無為真如之理在障出障體無增減故不相即即者

以心真如本來知覺元無煩惱故惑智及理皆相即

也智論云菩提智菩提斷惑俱名為菩提即故云惑

即菩提華嚴云無有智外如為智所證亦無如外智

能證於如故云見即真如見即是見十佛身中有為

者四智菩提是佛報身四智者轉第八識成大圓鏡

智轉第七識成平等性智轉

第六識成妙觀察智轉前五識成此智既依生滅識

成所作智下文殊章中當具識之種從阿賴耶識中無四相所遷故是有為無為者既

上明世出世智依如來藏始覺同本則非有為非一

非異疏但云無為者故云化身即常等也故涅槃經

云吾今此身即是常身法身恐人謂言但是不斷常

非凝然常凝然常者即是法身今云即是常身法身

明化身即法身凝然常也不墮諸數者即淨名經弟

子品云佛身無為不墮諸數以訶阿難謂化身有小

疾故上舉二經明化身常下況報體安得不常疏若

知下第二會通二宗令不相違也然此會者恐後學

宗計是非以生過患故復會通雖復會通權實不失

於中先總標後謂就機下正會言約法一者非佛化

法化法亦有權說三乘故今言法者佛之知見一乘

可軌之法耳疏新熏則五本有無二者然準法相立

新熏者亦說有五立本有者亦說有五今但會經文

五性之意不約彼執為眾生遇緣熏三乘種性及不

定無性故有五耳何者謂唯習近聲聞成聲聞定性

習近緣覺成緣覺定性故法華安樂行品中不許新

近小乘三藏學者恐被熏習成其若唯近菩薩則成菩薩性若俱習近三乘則成

不定性若俱不習近則成無性亦如今人偏習禪戒

等即成定性若三學俱習成不定性不定偏執故若

都不習則成無性卒難教化故知熏習成五種性依

其長時故說各別言本有無二者本有佛性理不容

差故說有心定當成佛非是本性有五種性也然若

入理雙拂則三一俱亡謂真理寂寥不屬諸數借一

以遣三三亡而一遣言窮慮絕何實何權體本寂寥

孰三孰一故法句云森羅及萬象一法之所印以

一亦不為一謂欲破諸數淺智著諸法計一以為一

以非一故須三一兩亡若別約佛化儀則能三能一

謂隨物機宜則說三乘陶鍊已久則便說一故經云

或有國土說一乘或二或三或四五如是乃至無有量況三一耶。

圓覺經略疏之鈔卷第六

圓覺經略疏之鈔卷第六

集

圓覺經略疏之鈔卷第七

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔略出

疏二對破相中文二初辯異二初且辯其五別文中四對皆上明破相義下明法性義唯三性義中兩宗皆含空有而義不同一中所證無性者破相宗以諸法空即名真理如幻華無體即是太虛第二月無性即是本月故門論云大分深義所謂空也假名及中道但約空說如前不分教慧公雖云存世之所亡意亦但以空為所亡本性者性宗以自性清淨常住真心為所證理真心者不待會色歸空不因斷惑成淨

圓覺經略疏之鈔卷第七

自心本淨故云自性無始時來乃至盡未來際有佛無佛常不滅壞故云常住心也故寶性論云清淨有二種一自性清淨謂性淨解脫以自性清淨心遠離煩惱故二離垢清淨謂障盡解脫真如者前但了諸法無性即名實理此乃諸法皆空無性方始顯出自心本性方為實理如天上雲散月出如鏡中垢盡明現非但無雲便名月也晦夜無雲不名月故二中能真智者謂了一切皆無所有即此了智亦不可得即名真智若存一法即非真智也故法句云一亦不為一肇云般若無知又云惑智知無真智無知百論以

無相智為宗者是此意也真知者一心真實本自能知也謂起信論明真如自體相云從本已來性自滿足一切功德所謂自體有大智慧光明義故真實識知義故荷澤亦云無住體上自有本智能知等言通於理智乃至引華嚴者顯真知異前智也彼品覺首等九菩薩問文殊云云何佛境界智彼疏云云能證之智此下注釋者皆是文殊偈答曰諸佛智自在三世無所礙彼疏云云能證之智此下注釋不知故云自在豎如是慧境界平等如虛空實智也境平等如空如空者無若干也故淨名云但以數故說有三世非謂菩提有去來今權實無礙為佛境界智諸菩薩又問云何佛境界智彼疏云云能證之智此下注釋文殊偈答云

圓覺經疏卷之三

三

非識所能識亦非心境界其性本清淨開示諸羣生彼疏釋云此下疏書是彼鈔知即心體彼鈔云此句標示也謂前證所對之法明能證之智今則直語靈知之不通於凡故云佛智自在此等通凡聖故云性淨開示羣生等然上兩重料簡即當實性論二種清淨解脫也前云佛智自在即離垢清淨解脫後云性淨開示羣生即自清淨解脫又云通能所證通凡聖者即是此疏通理之意也了別則非真知故非識所識分別名識今故非真知唯瞥起亦非真知起心亦是妄想故非真知無念方見也起心亦是妄想故非真知離可無故云性本清淨眾生等有惑翳不知故佛開示皆令悟入諸菩薩以即體之用故問之以知文殊

以即用之體故答之以性淨即當五重中第一知之一字眾妙之門若虛已而會便契佛境釋經中佛境觀便造佛境肇公云知有有壞知無無敗其知之知有無不計三中二諦者以緣生即空為真諦不待滅壞即俗諦如空華之虛相故影公云俗諦故有真諦故無三諦者注釋自顯若本業經即云有諦無諦中道諦然注中但以鏡明喻第一義諦即知以明所現影像喻俗諦影像全空無體喻真諦也四中三性空有者空宗有謂等者但所見有法即非真實乃至菩提涅槃皆如夢幻言依計者依他偏計也此依計皆

圓覺經疏卷之三

三

虛妄虛妄之中說此二名者如空華依他病眼而有亦如第二月依他捏目及本月而有故名依他迷者情計謂為實有即是偏計二義雖別所目之法不別此等諸法皆無所有方名圓成然此圓成但約依他偏計空理而說亦無其體故說三皆無性性宗即偏計等者偏計之法如繩上見蛇杙木上見鬼情中定有道理定無相有性無者如水月中如金中器相則似有體性全無也情無理有者為約迷者見有蛇鬼之時情中都無繩杙故曰情無繩杙是實故云理有相無性有者如摩尼珠在黑色中雖全現黑相其性

常明明性是有。黑相是無。五佛德中。空宗云。佛身者。所謂無身故云。雖也。故金剛云。如來所說身相。即非身相。乃至即是非相。是名三十二相等。五求不得者。即中論觀如來品偈云。非陰不離陰。彼此不相在。如來不有陰。何處有如來。釋曰。由計我我所為。如來計有五故。即離彼此相在。及有是為五求。若如來即五陰。五陰既無常。如來亦無常。若五陰即如來。如來既無常。五陰亦應常也。而今五陰既不常。如來非無常。何得相即耶。故云非陰。若離五陰有如來。以何相知。又若如來離五陰。如來即先有。先有即為常。五陰離

圓覺經略疏之鈔

卷七

如來五陰即本無。本無即為斷。既不斷。不常。故云不離陰。若如來中有五陰。如器中有物。如來即大。五陰即小。若言五陰中有如來。如狀上有人。五陰即大。如來即小。必無此理。故云彼此不相在。又若相在。亦皆有別異。過若如來有五陰者。如人有馬。馬與人異。如來與五陰不爾。故云如來不有陰。問。此與離陰何異。答。相離未必相有。相有必知相離。所以為異也。然五句中。初即為一。後四皆異。若總合之。但是一異過耳。故法品破我。但云。若我是五陰。我即為生滅。若我異五陰。則非五陰相。今細推尋。故有五求。皆不可得。既

知不有。當知不無。謂佛有者。常見為惑。謂佛無者。邪見深厚。非有非無。真如來也。故彼論偈云。邪見深厚者。則說無如來。如來寂滅相。分別有亦非。如是性空中。思惟亦不可。然計有者。過輕。計無者。過重。故云。邪見深厚。得即虛妄者。如金剛云。凡所有相。皆是虛妄。若以色見聲求。是人行邪道。無得乃真者。般若心經說。無蘊處界緣諸無智。亦無得。以無所得故。乃至得阿耨菩提等。離一切相。名佛功德者。金剛云。若見諸相非相。即見如來。離一切相。即名諸佛。無有高下。是名阿耨菩提。如是等文。諸部般若中。百門論。首末皆

圓覺經略疏之鈔

卷七

是。今但略引常所聞者。意在易曉。以為類例耳。性宗有者。諸佛皆具。常樂我淨。稱體之實德也。此四廣如疏序中所釋。身智等者。謂十身十智。十通及常光身光。智光等。一無盡皆稱法界。非如空宗有相即妄。故云真實功德也。性自本有者。論云。性上本有。過河沙數。無漏功德等。不待機緣者。揀權教應化佛也。疏略辦下。二例明所餘約前性相。十對義目。為例說之。且初破相中。一者眾生性空。何有五。一之定。二者教如筏喻。應捨。何有一。三之乘。意以非乘而為。了義三者。一切境界。唯是妄念。念自本無。何唯境界。四者迷

則妄想妄見變易。悟妄皆空。空則不變。五者已如上說。六生佛皆空。故不增減。七者亦如上說。八者時無別體。約法以明。法既本無。時復何有。九者與下性宗文同意異。如云照體無本者。空宗但無而已。性宗云無本者。自無本故。但以無住為本。無住體上。自有本智能知。此為能斷智之本體。照體無自者。空宗了一切法智。當體無自。故經云無智。性宗以清淨心性為自。即性之照。不可將照。還能自照。如眼不自見。眼等斯乃體即自照。故照不見有自體也。亦同智都無所得。非無智也。且約以五蘊等法為自。都無此自名無

圓覺經疏卷下

本

自體。十者有為無為俱空。一異皆不可得。故掌珍論云。無為無有實。不起似空華。後法性十義者。不異前說。但對法相及對破相。意勢小異。思之可知。疏然得下。二會通文中。略會兩對。餘三例之。先會初對者。謂空宗所言無性是諸法緣起之無性。今明諸法皆本是真性緣起。故推之無性。便是真心本性。故無性本性。但是一也。次會第二對者。謂真智是始覺。真知是本覺。始本不異。故智知一也。疏餘諦性等者。例餘三門。乃至非性一性。非乘一乘。非心真心等也。但約三諦中鏡影之喻。即一切皆通。謂空宗中說影空為真

影相為俗性宗。但加於明為第一義。今會通者。影即空空。即明明中。無物即為真。不妨現影。即為俗。始末覆躡。即三即一。即一即三。故皆無異。疏然此下。二會通前後。此門者。終教前者始教。後者頓教。問頓教未會答。因會始終二教。所詮歸一。此一即一。但教有殊者。是頓教所詮真性。故乘便會之。令易也。但教有殊者。佛化儀也。謂對上根。直顯寂知。是真心性。即為頓教。如為聰明孩子。對中下根。且言修施戒斷惑業。習定慧。後始證悟真理。宗或云。見煩惱本無。即名真理。宗也。上二待彼執情漸破。空慧漸發。方與破三顯一。會權歸實。開示如來知見。性相見真菩提涅槃。一切眾

圓覺經疏卷下

七

生本有常住佛性。皆同常樂我淨。如是說者。統名漸教。如為開鈍孩子。說云。汝且習學時事。會解好惡。明鏡方待見此圓鏡中。總無青黃長短雜色等物。方見斷癡執。故云始終漸頓之殊也。法非深淺之異者。即頓中所顯寂知。是漸教終極所顯菩提涅槃。菩提涅槃。即是寂知。無別新生果法。故云非異。或約頓開但悟至此。便入圓教。圓教是一。道稱性之談。非對機屈曲之說。於中皆具頓漸等義。如海具百川之味。如下所明。疏四頓教文。二。一正立教。不生即佛者。謂心本是佛。妄起故為眾生。一念妄心不生。何為不得。即佛。故達磨碑云。心有也曠劫而滯。凡夫心無也。刹那而

登正覺華嚴經云。法性本空寂無取亦無見。性空卽是佛。不可得思量。疏不依地位下釋名。先正釋。復注引二經。思益文顯易了。楞伽經語略而未周。謂彼第四先長行云。大慧於第一義無次第相續說。無所有妄相寂滅法。後有偈云。十地則爲初。初則爲八地。第九則爲七七亦復爲八。第二爲第三。第四爲第五。第三爲第六。無所有何次。解曰。有何次者。頌上經文於第一義無次第相續等。疏總不下。二辨所詮。唯辦等者。但諸經中一向辦真性處卽屬頓教。疏一切所有唯是妄想者。心欲緣而慮息。心行處滅也。故論云。心

圓覺經略疏之鈔

九

生則種種法生。心滅則種種法滅。故又云。一切諸法唯依妄念而有差別。若離心念則無一切境界之相。是故一切法從本已來。離言說相。離名字相。離心緣相。畢竟平等。無有變異。唯是一心。故名真如。以一切言說。假名無實。但隨妄念不可得故。疏一切法界。唯是絕言者。口欲談而辭喪。言語道斷也。拂名言之跡。顯離言真如。故論次前文卽云。言真如者。亦無有相。謂言說之極。因言遣言。此真如體。無有可遣。以一切法悉皆真故。亦無可立。以一切法皆同如故。當知一切法不可說不可念。故名真如。故疏云。皆是絕言也。

言一切法界者。界卽性義。以一切法性皆離言。故疏五法至都遣者。卽楞伽明五法。謂名相妄想正智。如如。然五皆空寂。何者。爲迷如以成名相。妄想是生悟。名相之本如。妄便稱智。則無名相妄想。唯如如智矣。智因如立。智體亦空。如假智明。無所如矣。故竝空也。況八識約事皆託緣生。緣生性空。亦何定體。又因有我法說二無我。我尙不可得。無我豈存。故中論云。諸佛或說我。或說於無我。諸法實相中。無我無非我。故雙遣也。訶教者。謂以心傳心。不立文字。故勸離者。乃有二義。一令離教。成上訶教之辭。二令離法。法雖無

圓覺經略疏之鈔

十

量不出色。心離心。心如離色。色如。故今皆離則契心體離念矣。毀相約境。凡所有相皆是虛妄。泯心約智。了境相空。假稱爲智。相旣不有。智豈有真。心境兩亡。卽皆泯絕。心無心相。卽是安心。故說生心卽妄。不生卽佛。言生心者。非但生於餘心。縱生菩提涅槃觀心。見性亦曰生心。竝爲妄想。想念都寂。方曰不生。旣一念不生。則前後際斷。照體獨立。物我皆如。斯乃寂照現前。豈非真佛。故華嚴經云。一切法無生。一切法無滅。若能如是解。諸佛常現前。言如是解者。如不生之解。而無解相。非空解於不生耳。疏泯之跡。絕方顯真。

性者然初云。總不說法。相標。泯跡也。唯辨真性。標顯真也。一切所有下。皆釋泯跡也。不生即佛。釋成顯真也。佛謂本覺。故論云。離念相者。等虛空界。即是如來平等法身。依此法身。說名本覺。今此兩句者。上句結泯跡。下句結顯真。謂諸心不生。定跡斯絕。絕跡之處。本性了然。方為真矣。是知上來所泯。意在所顯。佛對一類。離念機故。頓詮言絕之理。為頓教。難曰云云。若無此門。逗機不足。達磨宗旨。以心傳心。不立文字。亦順斯意。雖云不立文字。若不指一言。以直說。即心是佛。心要何由可傳。故寄無言之言。直詮言絕之理也。疏

圓覺經疏卷之三

十一

五圓教文二。一正立教。言一位即一切等者。一切諸法。一一稱性。事事無礙。故十信攝五位者。因是即性之因。故該於果。果是即性之果。故徹於因。故華嚴梵行品云。初發心時。得阿耨菩提等。五位是住。行向地。及等覺也。成正覺。即妙覺果位。果位是總五位是別。疏所說下。二辨所詮。略如釋序中。性起為相。相得性融之。文中所說。廣如普眼章。法界觀門中。說然五教中。第一。既會合性相。相對料簡。便成六句。謂一小乘唯相。二頓教唯性。三法相宗相多性少。四終教相少性多。五空宗中非相非性。六圓教中全相全性。疏已知下。

圓覺經疏卷之三

十一

二配攝此經二。初躡前徵起可知。疏今顯下。二正明相攝。初門中判圓教全攝。此經者。如海含百川。十德不言可知。判此經分攝。彼圓教者。緣此經不明顯。備說諸佛身相。國土自在。無礙塵沙大用。及一切諸法。法爾互相。即互相入。重重融攝等義。故不得全名圓教。所言分者。但約直顯一真法界之體。及觀行門中。一多無礙等義。即同華嚴也。第二門中判此經分攝。初二教者。以文中說斷我。淨業章也除愛。彌勒章也修二空觀。普眼章也亦云諸法本如空華。文殊章也又云亦攝漸修一切羣品。流通文也故攝小乘及始教中相宗空宗之義。然不委明有漏因果界地行相。及識變為境。種種現岐路本末。又不同般若等。一一徧破諸法。備說十八空。十一空等。故云分也。判彼二教不攝。此者。此經首末所說。染淨等法。修證行相。皆約圓明覺心。假設方便。顯示修習。始終無體。但是覺明。雖說空義。亦但是圓覺中。離相義。故非彼等所攝也。第三門中判終頓二教互相攝者。流通文中。佛自判云。是頓教大乘也。如云知幻即離。不作方便。離幻即覺。亦無漸次等文。首末意多如此。攝終教者。五名中第五名。如來藏自性差別。又明顯息諸惑障。勤修觀行。階位勝劣。皆全是起信

等宗也。第四分齊門文三。初標舉言染法本末者。然染淨法皆有本末。今以淨法是返本還源之意。故唯約染法顯從本起末。五重輪次之行相也。將此五重為秤斗。度量諸經宗教分齊。若不約所詮法之本末。無以驗能詮教之淺深。此乃能量却是所詮所量。却是能詮也。五重者如一樹木。本末五重。最初是根。二是樹身。三枝幹。四華葉。五果實。說得果實如最淺教。故展轉乃至辨得樹根如最深教也。疏論中下二。正顯二初明能量之法。一心者論云。所言法者謂眾生心。是心則攝一切世間出世間法。依於此心顯示摩訶衍義。疏開二門者論云。依一心法有二種門。云何為二。一者心真如門。二者心生滅門。謂一如來藏心。含於二義。一動。一靜。絕相義。即真如門。謂非染非淨。非生非滅。不動不轉。平等一味。性無差別。眾生即涅槃。不待滅也。凡夫彌勒。同一際也。二隨緣起滅義。即生滅門。謂隨心轉動。成於染淨。染淨雖成。性恆不動。正由不動。能成染淨。是故不動。是二種門。皆各總攝一切法。是真如門。亦在動門耳。是二種門。皆各總攝一切法。是真如門。相通相之外。無別染淨。故得總攝一切諸法。生滅門者。別顯染淨。染淨之法。無所不該。故亦總攝一切諸法。疏一者心真等者。論云。心真如者。即是一法界大總相。法門體。所謂心性不生不滅。一切諸法。唯依妄念而有差別。若離心念。則無一切境界之相。乃至唯是一心。故名真如。疏二心生等者。論云。依如來藏。故

圓覺經略疏之鈔

卷七

有生滅心。所謂不生不滅。與生滅和合。非一非異。名為阿梨耶識。疏三依此識下。第三重也。由真如門。但是一心不變之體。非滅起義。故唯取梨耶識。展轉開也。言覺者。於中有本覺始覺也。論云。所言覺義者。謂心體離念。離念相者。等虛空界。無所不徧。法界一相。即是如來平等法身。依此法身。說名本覺。乃至依本覺。故而有不覺。依不覺。故說有始覺。疏不覺者。論云。所言不覺義者。謂不如實知真如法一故。不覺心起。而有其念。念無自相。不離本覺。猶如迷人。依方故迷。若離於方。則無有迷。眾生亦爾。依覺故迷。若離覺性。則無不覺。疏四依後義者。由覺義是反本合體。亦非起末。今此但論染法。故唯依後義也。論云。復次。依不覺。故生三種相。與彼不覺相應不離。云何為三。一者無明業相。以依不覺。故心動。說名為業。業有二義。一。是覺則不動。釋動則有苦。此招苦故也。果不離因。故二者能見相。以依動。故能見。依於一念之動。不動則無見。見也。見謂取境。三者境界相。以依能見。故境界妄現。離見則無境界。疏五依下。論云。以有境界緣。故復生六種相。一者智相。依於境界。心起分別。愛與不愛。故創起慧數。分別染淨。執有定性也。二者相續

圓覺經略疏之鈔

卷七

於前所現相上。不了自心所現故。二者相續

真如門者文云知是空華即無輪轉亦無身心受彼
生死非作故無本性無故彼知覺者猶如虛空乃至
虛空性故常不動故如來藏中無起滅故無知見故
如法界性究竟圓滿徧十方故疏如來藏差別者流
通文內經有五名第五名如來藏自性差別差別即
生滅之義疏普眼一章即始本覺者文中分析身心
根識塵境二空觀及法界觀成便得無邊虛空覺所
顯發等即始覺也後云修習此心得成就者於此無
修亦無成就圓覺普照寂滅無二乃至諸佛世界空
華生死涅槃如夢眾生本來成佛等即是本覺也疏

圓覺經略疏之鈔卷七

七

徵釋無明即是不覺者文云云何無明善男子一切
眾生從無始來種種顛倒由如迷人四方易處妄認
四大乃至此無明者非實有體如夢中人等若離睡
別夢身正同論云若
離本覺即無別不覺疏淨業一章三細者此章說我
人等相甚深微細如前教起因緣中辨前云菩提
隱障是也故
文中云動念息念皆歸迷悶何以故由有無始本起
無明為已主宰又云則知我相堅固執持潛伏藏識
遊戲諸根曾不間斷潛藏識者正是三細三細是藏
識三分故也遊戲諸根即屬六
麤中後意識論云
分別六塵故也疏二麤者然此一章中雖標列我
等相意乃通破二執二障故文云厭流轉者道
諦妄見

涅槃滅由此不能入清淨覺無上
菩提乃至動念凡息念
夫
乘皆歸迷悶第一
義愚又云本起無明等釋曰既證二乘
之理亦是迷妄即知不唯我執及煩惱障又云障清
淨覺尤顯是所知障障大菩提文中別說四相了更
有數番每說過患了皆結云是故不能入清淨覺問
既是通破障執何得偏標我相答漸教中為初對凡
夫外道徧說我執後待漸漸根熟復與單說法執今
頓教中對上根凡夫根性雖利本來未聞無我之教
由此便通破二執二障也就中耽著生死義邊我相
煩惱過重故偏標名我成就種智義邊法執所知障

圓覺經略疏之鈔卷七

七

重故偏結云由此不能入清淨覺等始終尋究義意
昭然故知修多羅教誠宜意趣中求也疏彌勒章至
四麤者文云一切眾生從無始際由有種種恩愛貪
欲故有輪迴乃至由有諸欲助發愛性是故能令生
死相續欲因愛生命因欲有眾生愛命遺依欲本愛
欲為因愛命為果通明執取相計名字相也前明根
出世今此雖偏標恩愛貪欲然非唯潤業亦是親發
業之宿惑經文通舍者意同上通詮二執之說也
由於欲境起諸違順境背愛心而生憎嫉等二麤之
因也若取意配者上是執造種種業第五起
業相也是故復
取相此是計名字相也次說修善生人天修捨捨即
禪定便
生地獄餓鬼第六業
繫苦相

現有為增上善果。果。皆例此配。故云即後四麤疏。是知下三結成幽深。言極盡五重者。一一如注所配。諸教分齊深淺歷然。淺不至深深必該淺。故具攝也。然雖攝五而偏顯第二第三重也。首末備明。覺不覺義。而皆拂迹。謂覺於不覺。歸心真如。故正當終頓二教。第五所被門者。謂此經所詮境界。既說如上。未委何等根機。而能信解修證。法既幽深。應非我分。恐遲疑於此。故辨此門。文二。初開章疏。初謂下二。正辨二。一明料簡。二一揀非器。言樂著等者。經云。迷於一實。隨名相。名相執。故我塵生。今照我塵無自性。迴向無

圓覺經疏卷之七

住涅槃城。且圓覺非相。故不可思。又非名。故不思議。是故著名相者。不能入也。故下文云。何況能以有思。惟心測度。如來圓覺境界。如取螢火。燒須彌山。終不能著。疏以文為解者。清涼云。乖實非器。謂如言取義。超情至理。法不入心。故十地論云。隨聲取義。有五過失。一不正信。二退勇猛。三誑他。四謗佛。五輕法。疏滯行位者。清涼云。守權非器。謂三乘共教。諸菩薩等。隨宗所修行。布行位。不信圓融具德之法。故出現品云。設有菩薩無量億那由他劫。行六波羅密。不聞此經。或時聞已。不信不解。不順不入。不得名為真實菩薩。

良以有作之修。多劫終成。敗壞無心。體極一念。便契佛家。又云。積行菩薩。曝鱗於龍門。疏高推聖境者。清涼云。夫機差教別。聖旨深玄。且以淺為深。有符理之得。以深為淺。有謗法之愆。以遠為近。則有益於行人。以近為遠。則疑法非我分。諸佛設教。貴在俯就。物機後輩。學人苦欲高推。聖境儻失大利。豈不傷哉。況纔生王宮。貴極臣佐。寧同撥亂之主。備歷艱辛者哉。初心契於覺海。豈有邊涯。猶於滴入於天池。齊無終始。故經云。發心畢竟二不別。如是二心先心難。疏情尚下。肇論不真空品中。破三家異論。於中破本無宗。

圓覺經疏卷之七

業

云。本無者。情尚於無。多觸言以賓無。故非有。有即無。非無。無即無釋曰。上皆是先敘所計也。賓客也。客皆向主。今立本無之人。言皆趣向於無。爾雅云。賓服也。情中賓服於無也。故說非有之義。亦但云是無。說非無之義。亦云是無。意云。無亦無名。非無。故知觸言賓無也。論次破云。尋夫立文之本旨者。直以非有非真有。非無非真無耳。何必非有無此有。非無無彼無此。直好無之談。豈曰順通事實。即物之情哉。釋曰。不言非有無。却此有。非無無。却彼無也。今此疏云。空者尚輕於無。輕過尚揀。況於重乎。良由此經宗於淨覺覺。

非空有。故情向空者非器。上句云情向者心之所向。下句云觸言者語之所向。心口皆乖圓覺。故云非器。疏自恃天真等者。天真是自然之義。意云我自然是佛。何用更求佛。煩惱自然元無。更何所斷。即此經中任病也。文云我等今者不斷生死。不求涅槃。涅槃生死無起滅。念任彼一切隨諸法性。欲求圓覺。無意云本元是涅槃。故一切任彼。但逢飯即餐。遇衣即著。諸好惡事。一切不知。任運而行。信緣而活。睡來即睡。興起即行。東西南北。要去即去。彼圓覺性。非任有故。說名為病。釋曰。佛也。謂設令善惡不拘。但名無記之性。七賢豈是大道。四結室為聖人。尚味欲天。焉真覺體。慈云。行人至此。弱水深舟。宜自警懷。勿謂斯病。故起信問云。上說法界一相。佛體無二。何故不唯念真。如復假求學諸善

圓覺經略疏之鈔卷第七

之行。答曰。譬如大摩尼寶。體性明淨。而有鑛穢之垢。若人雖念寶性。不以方便種種磨治。終無得淨。如是眾生。真如之法體。性空淨而有無量煩惱。垢染。若人雖念真如。不以方便種種熏修。亦無得淨。今云。天真者。即真如也。進習者。即求學諸善行也。彼意云。性天然是真。是佛。何假更修。故非器也。輕者。輕他人進習。厭者。自厭。倦進習也。

圓覺經略疏之鈔卷第八

圭峰蘭若沙門宗密於大鈔略出

疏固執先聞者。且四弘誓云。法門無邊。誓願學者。意恐得少為足。欲令求法不懈。善財徧謁。是此意也。況佛教權實多門。若先聞權後聞實。便執先權說。不信後實說。失大利也。如人先擔麻。後遇金藏。力不能總擔。又惜前功不能棄。却便不取金也。是故經云。所未聞法。聞之不疑。是為希有。華嚴十地品說。第三地菩薩行相云。若聞一句未曾聞法。聞之生大歡喜。勝得轉輪聖王位。若得一偈未曾聞法。能淨菩薩行。勝得

圓覺經略疏之鈔卷第八

帝釋梵王位。住無量百千劫。若有人言。我有一句佛所說法。能淨菩薩行。汝今若能入大火坑。受極大苦。當以相與。菩薩爾時。作如是念。我以一句佛所說法。淨菩薩行。故假使三千大千世界。大火滿中。尚欲從於梵天之上。投身而下。親自受取。況小火坑。而不能入。然我今者。為求佛法。應受一切地獄。況人中諸小苦惱。菩薩如是發勤精進。求於佛法。如其所聞。觀於修行。此菩薩得聞法已。攝心安住於空閒處。作是思惟。如說修行。乃得佛法。非但口言而可清淨。疏如上者。總結上五類人也。疏反上下。二明是器。謂雖尋文

而本性離。觀相而常照心。反於著。因該果海果徹因源。反於滯。雖空不斷。中道了然。反於情。頓悟漸修。反於輕厭。求法不懈。反於棄金。次第反前。即是堪習。此經器矣。疏後普下。二明普收。二一通明皆益。文顯疏謂宿下。二益有淺深。故清涼大師說五所為。一正為。二兼為。三引為。說行布十地引。四權為。權示現為五百聲聞乘非器令。五遠為。今此但有三種。關引為權為於發大心也。三如下配屬。謂悟入者正為也。悟謂悟解入。謂證入華嚴中即善財之類。此經即觀行成就之人。信解者同彼兼為也。揀悟解也。隨言而解。隨解而信。曰信解矣。又信揀邪見。

圓覺經疏卷之三

解揀無明也。熏成等者。同彼遠為也。此即親熏五性義中第五無性人也。謂凡夫外道闍提。悉有佛性。今雖不信。後必當入。故出現品云。如來智慧。大藥王樹。唯除二處。不能為作生長利益。所謂二乘墮無為坑。及壞善根。非器眾生。溺大邪見。貪愛之水。然亦於彼曾無厭捨。今普收者。即佛無厭捨之意也。疏金剛喻者。華嚴第五十二云。佛子。譬如丈夫。食少金剛。終竟不銷。要穿其身。出在於外。何以故。金剛不與肉身雜穢而同止故。於如來所。種少善根。亦復如是。要穿一切。有為諸行。煩惱身。過到於無為究竟智處。何以故。

此少善根。不與有為諸行煩惱而共住故。又云。設有不生信樂。亦種善根。無空過者。乃至究竟入於涅槃。此明謗雖墮惡由聞歷耳。終醒悟故。又云。如日亦與生盲作利益故。第六能詮體性門疏。能詮體者。通明諸佛教法。乃至此經。以何為體。而能詮得無量事理等義。文四。一中疏。聲名。句。文。者。聲。是。教。主。言。音。名。句。文。是。聲。上。屈。曲。詮。表。然。大。小。乘。宗。各。有。三。說。一。唯。以。聲。為。體。二。唯。名。句。文。三。通。取。四。法。今。用。通。取。也。言。音。者。謂。佛。唱。辭。評。論。語。音。等。語。路。行。處。語。業。用。語。表。令。他。解。是。也。名。者。次。第。行。列。也。詮。一。切。法。自。性。如。云。梳。等。別。也。句。者。次。等。安。布。也。詮。法。差。別。文。者。次。第。聯。合。也。與。名。句。為。所。依。故。疏。體。用。假。實。相。資。者。聲。音。是。體。聲。上。名。句。文。屈。曲。詮。表。是。用。又。聲。是。色。法。中。收。是。為。實。法。就世俗言實也。名。句。文。是。不。相。應。行。中。收。非。色。非。心。但。約。色。心。分。位。假。立。是。為。假。法。由。前。第。一。家。說。云。唯。聲。為。體。其。名。句。文。但。顯。佛。教。作。用。非。佛。教。體。小乘文中。離。聲。無。別。名。等。攝。假。從。實。故。大乘文中。第。二。家。云。聲。是。所。依。非。正。教。體。但。展。轉。因。故。謂。語。起。名。等。名。等。方。能。顯。義。小乘文中。也。言。展。轉。者。如。世。上。人。父。但。生。子。子。方。生。孫。此。聲。如。父。名。如。子。所。顯。義。如。孫。故。偏。取。親。依。為。教。體。此。三。離。聲。雖。無。別。體。而。假。實。異。亦。不。即。聲。今。以。體。從。用。

圓覺經疏卷之三

故取名等。大乘中文也。謂假雖依實而不即實。由上

二義互有得失。故今取第三通收之義。故云相資相

資者。若無其體。約何發用。若無其用。如何詮表。是非

得失。若攝假從實。但取聲者。如人汎然發聲。或吟或

叫。不吐辭句。何所表顯。說得何事。若無聲者。名等何

依。故云相資也。疏。十地經者。經云。如空中彩畫。如空

中風相。彼論釋云。風喻言音。畫喻文字。即名。此中喻

意。不單取虛空。以無畫處空。不為喻故。不但取風畫

以樹上風。壁上畫。不將喻故。正取空中風畫也。今引

兼顯實教中聲等無自性。生起下唯識歸性之義也。疏通攝所詮者。瑜伽云。諸

圓覺經略疏之鈔卷八

四

契經體。略有二種。一文。二義。文是所依。義是能依。如

是二種。總名一切所知境界。疏若不詮義。文非教者。

釋通攝所以。且如經教中文字。與人間書史文字。部

無差別。若不以說義理。勝妙憑何生起。真正信解起

行證果。外教亦耳。但雜亂寫出文字。不排列安布。連

合。詮顯事義道理。亦何名典教。如玉篇切韻之徒。豈

屬詩書禮樂。故須通攝所詮也。故華嚴云。文隨於義。

義隨於文。二中。疏前二者。前隨相門二種也。一即聲

名句文。二即通攝所詮矣。不離識者。染淨萬法。皆唯

是識所變也。故經教亦然。此義前後。頗有解釋。疏本

影異者。有其四句。一唯本無影。謂即小乘教。不知教

法。唯識現故。二亦本亦影。即大乘始教。謂以佛自宣

說。若文若義。皆是妙觀察智。相應淨識之所顯現。名

本質教。若聞者識。上所變文義。名影像教。三唯影無

本。即大乘實教。離眾生心。佛果無別色聲功德。唯有

如如。及如如智。獨存。但以大悲大智。為增上緣。令彼

所化根熟。眾生心中。現佛色聲說法。是故佛教。但是

眾生心中影像。華嚴云。諸佛無有法。佛於何有。說但隨其自心。為說如是法。四非

本非影。即頓教也。非唯心外無佛色聲。眾生心中影

像亦空。以性本離故。忘言絕慮。即無教之教耳。佛言。我從

圓覺經略疏之鈔卷八

五

得道來。不說一。三中疏歸性者。前則攝所變之萬境。字。汝亦不聞。一三中疏歸性者。前則攝所變之萬境

歸於能變之八識。今又攝所現之八識。歸於能現之

一心。一心即是真性。故云歸性。故起信云。是故一切

法。從本已來。離言說相。離心緣相。乃至唯是一心。故

名真如。展轉推尋。經教真實之體。極至於此。禪門先

祖有言。心即是經者。良由曉會此展轉之義。今有後

輩。棄却經教。不說。但指於心。云是經教。實為帶累禪

宗矣。四中疏無礙者。謂於前三門本末無礙。方是圓

了識於教體。說即前後法。乃同時。疏。心境理事。交徹

相攝者。正顯無礙之相也。心者。唯識門也。境及事者。

隨相門也。理者歸性門也。交徹者謂正名句時必帶所詮之義。正唯識時即能詮所詮。故交徹無礙也。疏以一心二門者釋交徹所以。即論中所說依一心法有真如生滅二門。廣如前辨。今以一心若無二門。即失前心境理事。事及心境皆生滅門。理則真如。二門若非一心。即不交徹。故由一心二門。方得無礙。第七宗趣門文。二初通注當部所崇者。崇是崇重。尊重好尚之義。約典教法所言者。即云當部所崇所尚。就人言之。即云心之所尚。就賓主談論時言之。即云語之所尚。如前好尚無者。觸言而賓無。今判典教。故云當部。疏趣者。意趣。

圓覺經略疏之鈔卷下

本

趣向即心意所歸。趣之處。謂凡是一切每偏宗一事。必有意之所趣。故注云宗之所歸。疏因緣為宗者。謂古來諸德皆判儒宗五常。道宗自然。釋宗因緣。因緣有二。一內。二外。外謂穀子。木土人。時而芽得生。泥團輪繩陶師。而器得成。內謂十二因緣。然外由內變。本末相收。為一緣起。故佛教從淺至深。說一切法。不出因緣二字。然有四重。一因緣故生死成壞。涅槃云。我觀諸行生滅無常。云何知耶。以因緣故。二因緣故。即空。謂不自他共生等。故無生也。三因緣故。即假。如鏡像水月之流。緣會不得不現。四因緣故。即中。若言不

從因緣。即是定有定無。斷常二過。故中論云。因緣所生法。我說即是空。亦為是假名。亦是中道義。四句如次配前重涅槃亦說聲聞等四品菩提。皆由觀之而得。故佛教之宗。因緣收盡。注於中有下。謂約佛滅度後賢聖弟子相承傳習。通大小乘宗途有五。一隨相法執宗。即小乘諸師。依阿含等經所立。以造諸部小乘等論。二真空無相宗。即龍樹提婆。依般若等經所立。以造中觀等論。三唯識法相宗。即無著天親。依解深密等經所立。以造唯識等論。四如來藏緣起宗。即馬鳴堅慧。依楞伽等經所立。以造起信等論。五圓融具德宗。

圓覺經略疏之鈔卷下

七

即華嚴經也。天親菩薩造論。立六相圓融義。注今則法性者。配屬此經也。疏別明下。二別。二一總。二一達。理成行。言心境空寂者。此有二意。一約唯識釋。境唯心變。心外無境。故空。既不執境。即心無攀緣。故寂。空是空無義。寂者。但是心識離喧動過患。不是無也。故唯識頌云。此諸法勝義。亦即是真如。常如其性。故即唯識實性。今注中略而明之。二約二性釋。即今注也。謂約徧計。即心境俱空。故如繩上之蛇。杌木之鬼。但倒情妄見。故文云。知是空華。即無輪轉。亦無身心受。彼生死。非作故。無本性無故。若約依他。即心境俱寂。

舉體卽是圓成。如鏡中影，不從外入，不從內出，見時不是新生，不見亦非滅去。故云寂也。故法華云：諸法從本來常自寂滅相。又云：世間相常住。此皆非空無之義也。故經云：一切空寂法，是法寂不空。注引當經可知。疏覺性圓滿者，正是圓成真實性也。心境既皆空寂，無喧變全體，便是圓成覺性。故注云：由空寂故。疏：凡聖等者，如注引文。文中說根識塵大世間諸法，力無畏等出世諸法，皆云清淨不動，徧滿法界。故云平等。平等者，良由覺性圓滿。故云覺圓明。故顯心清淨等。又云：覺性清淨圓無際。故當知六根徧滿法界。

圓覺經略疏之鈔卷八

八

等。皆注所引中間之文。故注云：乃至此。乃由心境空。故寂寂。故覺圓。圓故平等也。故以此爲宗。疏令修行下明趣也。謂修行人但悟心境空寂，自然喪已忘情。情忘卽等佛心。等佛爲真觀行。所言喪已者，文云：亦無身心。受彼生死。又云：幻身滅故。幻心亦滅等。言忘情者，由悟空寂平等故也。如注所引八不之文。八不者，具云：覺成就故。當知菩薩不與法縛。不求法脫。不厭生死。不愛涅槃。不敬持戒。不憎毀禁。不重久習。不輕初學。何以故。一切覺故。餘如注釋。疏又以下二依行證果。鈎鎖相躡。謂以忘情等佛觀行速成爲宗。令

惑業銷滅等爲趣也。應先問修觀行成意何所趣。答：意令惑業乃至安樂自在。惑業銷滅者，文云：身心客塵從此永滅。永絕輪迴者，知彼如空華。卽能免流轉等。起大神用者，初靜一身至一世界。覺亦如是。安樂者，便能內發寂滅輕安。禪定樂也。又云：三事圓證。故名究竟涅槃。經說涅槃是安樂義。自在者，永得超過礙無礙境。煩惱涅槃不相留礙。上所引者，皆是觀成功用等文。故指爲修觀行意之所趣也。每云等者，引文不盡。故等取已次之文。若能備引卽檢經文。疏別者，下二別由五雙之法，各有相對不同之義。對前總意，故標云別。

圓覺經略疏之鈔卷八

九

若據展轉鈎鎖，乃至起大神用。但是豎窮一段始終之意，亦不異前也。則是展前令法義廣疏。教義者問若宗此經一部，令他勞苦學之，有何意趣。答：本圖曉會經中所說覺心染淨迷悟本末同異義理。意旨不爲文字事業。是其趣也。論中亦云：畢竟不可說相。而有言說者，當知如來善巧方便。假以言說引導眾生。其旨趣者，皆爲離念歸於真如。疏事理者，捨前言教。但約所詮之義論之。所詮復有事理也。問：修心息妄不在事緣。經中所說義理，何必苦分張門戶。說本說末。云：妄云真有。悟有修。五性四位三觀諸輪四相四

病等耶。答雖約種種意在顯理。謂所說錯謬過患者。意令知而離之。離過則合理。中下根性猶難頓知頓離。故本末相對。迷悟相翻。遂成種種。論其旨趣。但為顯理也。疏境行者。境即所觀。真理對能觀之智。故云境也。謂於前對中。又捨事不論。但論觀理。自有能對所觀也。問真理一味。無增無減。無益無損。何必宗之。答夫心無定相對。境隨緣。若觀差別之境。即成分別之心。若觀一味真理。即成無分別智。無分別智。方名觀行。故今觀於理者。意在觀行成就。不在所觀之理也。疏行寂者。問勝天王般若云。一行三昧者。遠離思

圖覺經略疏之鈔卷末

十

量過覺觀境。淨名云。不觀是菩提。離諸緣故。且生心動念。即乖法體。何必起行。況真理即是自心。何乃將心更觀真理。故此答云。宗觀行者。意在絕觀。何者。且多生染習。觸境生心。若不修觀行。則情計紛然。愛憎交起。如何遠離。思量如何離諸緣等。縱令強抑妄心。直得念想不起。亦是增長無明。豈得定慧平等。故須觀一切法。如夢如幻。本來空寂。方悟能觀亦空。自然能所兩忘。心境俱泯。泯然無寄。行起解絕。疏寂用對者。問既能觀亦泯。即一切皆絕。利益有何勝矣。豈不以虛設功夫。都無所護耶。答起大神用。是勝益也。問

何以都泯功能。却得神用自在。答如塵盡鏡明。鏡無心而無像不現。離幻即覺。覺無心而無所不應。理例昭然。法爾如是。疏此五下。相由之意。易如可詳。而說之。第八修證門文二。一正明本義。四一躡前標後。初二句躡前七門。七門皆論佛之言教。教詮於義。約教解義。但是聞慧之境。設依義觀察。思唯亦唯思慧之境。皆未是忘緣寂照。若上上根智。即言忘言。即相忘相。此不復論。今為中下之流。須開忘機寂志之方便。發慧契證之玄門。故自古西域東夏。承上已來。有斯宗也。下二句標後。言忘詮等者。意如上釋。詮量揀擇

圖覺經略疏之鈔卷末

十一

之謂也。詮即能詮之教。忘者。即周易略例中將言顯象得象忘言。以象顯意得意忘象。如以筌筌取魚兔等。序中已釋。復有其門者。不必事須攀緣經論。自有默傳心印之門也。疏故以下。二正敘修證。三一敘宗師。以心傳心者。是達磨大師之言也。因可和尚諮問此法。有何文字教典習學。大師答云。我法以心傳心。不立文字。謂雖因師說。而不以文句為道。須忘詮得意。得意即是傳心。歷代不絕者。乃至今日也。此上二句。由且是以法標舉。疏自佛囑下。從此始是正敘也。付法藏經中說佛化緣將畢。垂當滅度。告大弟子摩訶迦

葉汝今當知我於無量阿僧祇劫為眾生故勤修苦行一心專求無上勝法如我昔願今已滿足今者將般涅槃以此深法用囑累汝汝當於後敬順我意廣宣流布無令斷絕迦葉白言善哉受教我當如是奉持正法使未來世等蒙饒益惟願世尊不以為慮是故如來滅度之後摩訶迦葉次宣正教結集法藏化諸眾生其所度脫永不退轉云即迦葉當第一故云佛囑迦葉也然釋經序又云此是阿難曲承音語遇意忘言則途中授與據此則佛囑阿難又智論說阿泥樓豆語阿難言世尊首付汝法汝今愁悶失所付事又佛般涅槃時迦葉不在亦合是阿難今此經及傳記述法眼相付皆以迦葉為初祖者應是先受佛

圓覺經略疏之鈔卷八

三

密付囑然往山中後佛臨涅槃再囑阿難令遇迦葉當佛法主及令阿難同結集法藏故或云迦葉或云阿難疏展轉于今者從迦葉已下西域二十八祖此方七祖相承傳法不絕謂迦葉臨欲入鷄足山以最新勝法付囑阿難為第二阿難臨滅付商那何修為第三優波毘多第四度人無量石室籌滿時號無相好律三藏自此已後律教別行橫分五部傳法皆具禪法者唯傳禪門及經論乃至二十三代師子尊者提多迦第五彌遮迦第六多聞博達佛陀難提第七伏陀密多第八德力甚深智慧廣大國王信邪躬持赤幡改邪脇尊者第九胎中六十年生即髮白厭世出家說法富那耶奢第十說諸法空馬鳴慢心誓斷舌以

難耶奢耶奢立二馬鳴菩薩第十一作妙伎樂降諸諦義鳴即歸投我貴賤出家時遇外國兵圍索九億金錢王以馬鳴與之方退化度無量造甘蔗論十萬偈又造起信毘羅尊者第十二造無我論足一百等論善能開誘毘羅尊者第十二造無我論足一百摧龍樹菩薩第十三豪貴家生通四圍陀天地圖識閻浮經論自謂為一切智人龍龍之接入海宮悟已還出化國王婆羅門外道無數造論數十部入室開戶經日弟子破戶迦那提婆第十四智摧異學博看之已蟬蛻而去也迦那提婆第十四智摧異學博天下出左眼與神誓求發言得人信受化邪見王及其腹皆令出家以免斬頭之誓外道弟子由恨後破而終羅喉羅第十五僧伽難提第十六付法訖至一之不動遂就羅漢欲移屍不得以諸象力挽僧伽那舍第十七鳩摩羅駝第十八闍夜多第十九婆伽盤陀

圓覺經略疏之鈔卷八

三

第二十通達一切修多羅義分別宣說廣摩拏羅第二十一鶴勒那夜遮第二十二師子尊者第二十三遊化至蜀賓國國王邪見壞寺殺僧尊者付法已告眾令散後王問空義斬頭無血香乳流出自此已後傳法者唯傳心地舍那婆斯多第二十四優波掘第二十五婆須密第二十六僧伽羅叉第二十七菩提達磨第二十八是南天國王第三子少小出家依師志在妙理冥心虛寂於南天大作佛事觀此土有大乘種又作是念東震旦國佛記後五百歲般若智燈天竺傳法不絕自身遂來漢國也達磨至此方當第一初至梁朝機緣未合過至魏朝遇慧可斷臂授地得入聖位者與金剛楞伽相應又曰我法至六代後命如懸絲大師門下又傍出道育及尼總持慧

可第二。博學經史高節至道。鄴都化導。僧璨第三。付了伴狂。託疾後於皖山。道信第四。長坐脇不著席。勅齋場樹下立而終焉。至徑山。弘忍第五。少小事師。後居馮墓山。廣開教法。在左右。見解明利者。即荆州神秀。潞州法如。襄州通。資州智詵。越州義方。華州慧藏。蘄州顯揚。揚州覺嵩。山老安等。十人。大師記云。各堪為一方師。後有嶺南盧行者。年二十。來大師門下。令為眾春米。入箇月。因呈偈。了性。遂付衣鉢。命歸嶺南。惠能第六。嶺南十。始出家。印宗法師請開禪。神會第七。頂異凡相。骨氣。法神龍。元年。勅請不入。神會第七。殊眾聰辯。難測。先事北宗。秀三年。因秀奉勅。追入。遂往曹溪。門下。答。無住為本。見即是性。杖試諸難。夜喚番問。兩心既契。師資道合。後又北遊。廣其聞見。上都受戒。景龍年中。却歸曹溪。曹溪。遂知其純熟。遂密授語。緣達磨懸記。六年。代後。命如懸絲。遂不令法衣。出山。和尙行門。增上。若。行供養。密添眾瓶。所冰濟眾。負薪擔水。神轉巨石。然。

圖覽經略疏之續卷

南

燈殿光誦經。神衛律窮五部。禪成紫雲。因洛陽。詰北。宗傳衣之由。乃滑臺演兩宗。真偽便有難起。開法不。得然。能大師。滅後二十年。中曹溪。頓旨。沈廢於荆。吳。嵩嶽。漸門。熾盛於秦。洛。普寂。禪師。諱稱七祖。二京法。主三帝門。師。朝臣。歸崇。勅使。監衛。雄。若。是。誰。敢。當。衝。嶺。南。宗。途。甘。從。毀。滅。法。信。衣。服。數。被。潛。謀。傳。受。碑。文。兩。遭。磨。換。荷。澤。親。承。付。囑。詎。敢。因。循。直。入。東。都。面。坑。北。宗。龍。麟。虎。尾。殉。命。亡。軀。俠。客。縣。官。三。度。幾。死。商。旅。縲。服。百。種。艱。難。達。磨。懸。絲。之。記。驗。於。此。矣。因。准。上。祈。瑞。感。炭。上。生。芝。草。士。庶。咸。覩。遂。令。建。立。無。退。屈。心。又。因。南。陽。答。王。趙。二。公。三。車。義。名。漸。聞。於。名。賢。天。寶。四。載。兵。部。四。郎。宋。鼎。請。入。東。都。然。正。道。易。申。謬。理。難。固。於。是。曹。溪。下。義。大。播。於。洛。陽。荷。澤。頓。門。派。流。於。天。下。然。北。宗。門。下。勢。力。連。天。天。寶。十。二。載。被。潛。聚。眾。勅。黜。式。陽。又。移。武。當。郡。至。十。三。載。恩。命。量。移。襄。州。至。七。月。又。移。荆。州。開。元。寺。皆。北。宗。所。致。也。然。彼。宗。主。必。無。此。心。蓋。是。門。下。凡。愚。競。於。彼。我。也。至。乾。元。元。年。四。月。後。頻。告。門。人。令。數。問。法。再。三。深。歎。無。為。一。法。五。月。十。三。日。中。夜。示。滅。年。七。十。有。五。二。年。遷。厝。於。東。京。龍。門。置。塔。寶。應。二。年。勅。於。塔。所。置。寶。應。寺。大。曆。五。年。勅。賜。

祖堂。額號真宗。般若傳法之堂。七年。勅賜塔額。號般若。若大師之塔。真元十二年。勅皇太子。集諸禪德。楷定。禪門宗旨。遂立神會。禪師為第七祖。內神龍寺。勅賜。碑記。現在。又御製七祖讚文。現行於世。緣第七代。是。中興之主。從第七代後。不局一人。法宗既立。普令。霑。洽。初且局者。順世規矩。世諦之法。多止於七。經教亦。然。如此方七代先亡。或令持念一七二七。乃至多七。請僧之數。亡人齋數。每事皆七。乃至祖有七佛。國有。七廟之類也。儀式既成。故各令流布。疏燈燈者。維摩。詰言。我法名無盡燈。譬如一燈。然百千燈。冥者皆明。明終不盡。且如第七祖門下傳法二十二人。且敘一。枝者。磁州法觀寺智如和尙。俗姓王。磁州門下。成都。

圖覽經略疏之續卷

十五

府聖壽寺。唯忠和尙。俗姓張。亦號南印。聖壽門下。遂。州大雲寺。道圓和尙。俗姓程。長慶二年。成都道俗。迎。歸聖壽寺。紹繼先師。大昌法化。如今現在。當代法主。兩川歸心。疏然所下。二敘法要。謂已列能傳之人。今。正敘所傳之法也。文二。初總標如文疏。無定下。二別。釋二。初釋定慧。一對然定慧。正是所悟修之道。頓漸。是修之儀式。所修之道。有正有助。定慧是正道。餘萬。行皆是助道。助定慧。故華嚴云。譬如有力王。率土。咸戴仰。定慧亦如是。菩薩所依賴。諸教非一。悟修是。解行頓漸。通於悟修。無定已下。明互闕之失。謂無定。

之慧慧是狂慧如風中燈如搖動水無慧之定定是
愚定如悶絕無心如枯杌無識又偏修定增長無明
偏修慧增長邪見故涅槃云聲聞定力多故不見佛
性菩薩慧力多故見不了了此二雙運下等學之益
亦如涅槃說也兩足尊者福智圓滿定是福體慧為
智本故也止觀者天台有大止觀十卷小止觀二卷
二卷者序云止乃伏結之初門觀是斷惑之正要止
是長義心識之善資觀是照察神解之妙術止是神
定之勝因由止萬緣故心定也觀是智慧之由籍由觀察諸法故慧力成就
疏其頓下二釋餘兩對初一句標然悟與修皆通頓

圓覺經略疏之鈔卷八

素

漸又悟有解悟證悟修有隨相離相謂初因解悟依
悟修行行滿功圓即得證悟此為真正若各隨根悟
及諸師友方便施設先後無定疏有八對下當配之
疏頓悟漸修為解悟者初對也如慧日對出霜露之
惑漸銷又如孩子初生六根四肢百節頓具喻性上恆沙功
也乳哺飲食養育漸漸成長出身入仕喻萬行資莊報化圓滿也
此悟在初故屬解悟悟後之修即具隨相離相理事
雙修若未悟而修即著相故功行圓滿必有證悟即屬後對疏
漸修頓悟下後三對證悟也初言漸修頓悟者此有
二意一者即前悟解之漸修修極故證二則從初便

漸修如諸聲聞等因四十年前漸修三乘教行故靈
山會中聞法華經疑網頓斷心安如海授記成佛如
人伐木千斧萬斧漸斫倒即一樹頓倒又如從邊遠
之境入於京都數月步步漸行入大城門之日一時
頓到故天台大師數年修鍊百日加功用行忽然證
得法華三昧旋陀羅尼門於一切法悉皆通達即其
事也北宗漸教意見如此然多入二乘之境難得圓
證故疏頓修漸悟者雖聞圓教信頓圓法根性遲鈍
不得頓悟雖不頓悟而樂欲情殷深崇頓理頓發大
心頓絕諸緣頓伏煩惱由此加行漸漸得悟悟即是

圓覺經略疏之鈔卷八

素

證不唯會解如人磨鏡一時徧磨一面終不從一分
一寸致功然塵埃則漸漸而去淨明相則漸漸而顯
漸又如學射初把弓矢便註意在的喻法無上不故
作親疎遠近節級不先發十信然不免經千百日射
億萬箭方漸漸親近乃至百發百中疏漸修漸悟者
謂信本性圓滿而猶計有業惑障覆故勤拂磨鏡塵
漸悟心性如注所引喻也足履喻修行所鑒喻證悟
也若對下頓斷煩惱斬絲之喻此如斬竹節節不同也疏竝為證悟者總結上
三對也疏若頓悟頓修下三對悟修皆頓但以或互
先後或同時故成解證之異初標頓悟頓修以斬染

緜絲為喻者。斬如頓悟煩惱本無。即名為斷。如一緜之絲。不勝一劍而頓斷。故此是荷澤所舉之喻。染如頓修。頓稱性上恆沙功德。念念無間。而修如染一緜之絲。千條萬條。一時成色。故清涼大師心要云。心心作佛。無一心而非佛心。處處道成。無一塵而非佛國。又行願疏云。行即頓修。位分因果。皆是頓修之義。疏謂先悟後修等者。初對也。如注所釋。謂由頓了身心塵境皆空。故不著諸相。不證心性。心性本不動。故由有頓了恆沙功德皆備。故念念與之相應。名為合道。由悟於先。故當解也。疏先修悟後等者。次對也。謂由頓絕諸緣。

圓覺經略疏之鈔卷末

末

等。云云如故得心地豁開。以根欲勝。故不同前頓修。上所引漸悟也。注以修如服藥者。一服頓喫良藥也。悟如病除者。忽然得汗。四肢百節。一時輕涼也。不取漸漸平復之意。以悟在後。故當於證。然此證解亦無二相。疏修悟一時通解。證者後對也。謂以無相為修。分明為悟。悟即慧也。用也。修即定也。體也。荷澤云。即體而用。自知等。注中取意。引心要也。具云。無心於忘照。則萬累都捐。任運以寂。知則眾行爰起。今但各取上句。故一悟一修。心要又云。一念不生。前後際斷。即頓修也。照體獨立。物我皆如。即頓悟也。荷澤云。一切善惡都不思量。言

下自絕念想也。修正無念想。心已自知也。悟疏即通解證者。此有二意。一者如上釋云。證解亦無二相。故二皆通。謂即證即解。即解即證。二者或是證。或是解。謂頓了頓息。即為解悟。頓盡頓覺。即為證悟。如大夢覺。覺名頓覺。夢必頓盡。故如佛地論說。疏若本具下第八一對也。結云通解證也。亦含二意。如次上說。初義可知。後義應釋。約解釋者。但取無漏本覺為悟。不加覺了之心。但取性上功德為行。不待息心為行。注中飲字得字皆喻與之相應。約證釋者。即始覺合本之時。無別始覺之異。故華嚴宗說。新成舊佛。舊佛新成。成

圓覺經略疏之鈔卷末

五

時。但是本本之真。不見新新之相。悟修皆爾。故華嚴說成佛時。必與一切眾生同體俱成。又云。成與不成。無差別者。正由不取新成之虛相也。疏此圓下三會。此經也。文有標釋。釋中但檢敘起因緣。門中及下銷文處。取相應之義敘之。今亦不能重述。然此中言證。但取觀行相應之時。現量所見。即名為證。不必聖果。疏此等下三通妨難。謂有難云。前權實對辯。已廣明頓漸等教。何得今又重說。故為此通也。疏荷得下四結勸修。言皆成定慧者。謂定慧有有作無作。自性三種不同。故頓與漸皆相當也。故荷澤說三種三學。有

作三者約諸惡不作等云無作三者忘心不起是戒
無貪瞋惱嫉等也。本無忘心是定。無思等知無念是
慧。不落無自性三者謂空寂照。如次配之。空是離四
戒也。餘言忘想者無定之慧也。言無配者無慧之定
也。此但是冥冥無所揀擇而為無記。不唯揀於善惡
說無記也。言審而修之者。此門意在於行。不圖知解
而已。故勸云修之不云學之。此第八門多依清涼大
師奉勅所製華嚴疏懸談十門中修證淺深門及諸
宗禪門諸經禪要而敘之。

圓覺經略疏之鈔卷第八

圓覺經略疏之鈔卷八

三

圓覺經略疏之鈔卷第九

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔略出

九通釋名題疏二。初正釋經題。言通釋者以題目包
含一部之文。故云通也。文三。疏上五。下一配屬法義。
言法義者。凡欲解了經論。先須明識法義。依法解義。
義即分明。以義照法。法即顯著。今時聽學之人。但求
文義。不尋法體。亦不原此義。是何法上之義。若禪學
者。但欲認取一法。認得即休。更不推斥諸佛本末之
說。菩薩性相之釋。故今具與配之。故論中欲顯大乘
深隱性相道理。先開此二。論云。摩訶衍者。總有二種。

圓覺經略疏之鈔卷九

十

一者法。二者義。法指一心。義開三大。正同此也。論云
法者謂眾生心。此是如來藏心也。即圓覺在纏之名。然諸佛菩薩所說大乘一
切差別義理。皆約本心說之。不曾有本心外別說一
法。故論云。依於此心。顯示摩訶衍義。心即眾生心也。
顯之我等。即依於此心求。今經題十一字中。有兩重
之不應文字。語言中求也。法義如文配之。疏圓覺是法者。正宗之初。佛自標本
唯立圓覺。文云。無上法王。有大陀羅尼。中間處處牒
門名。為圓覺。流出一切等。前起後標。結指陳一。一只言圓覺。更不言大方廣也。
文云。如來因地修圓覺者。又云。聞此圓覺。云何修行。
又云。種種幻化。皆生如來圓覺妙心。如此文例。有三
節。五。疏云。大方廣是義者。是起信中體。相用三大也。

如下所釋疏下六字下配能詮中法義也。於六字中上五字緣是比對諸經歎此經殊勝結為題目故總屬能詮句攝屬於義用意言此圓覺一部經是修多羅藏中了義之經也。經之一字正目此一部名句文字故配於法即教法也。疏經有下二標廣存略言五名者標廣也。流通分中文云此經名大方廣圓覺亦名修多羅了義亦名祕密王三昧亦名如來決定境界亦名如來藏自性差別義如下釋。疏首題唯二者存略也。宗本即圓覺是法體用即大方廣是義故云法義之宏。宏者綱。綱者綱之所依。尚書云若綱大也。綱在綱有條而不紊。紊者亂也。詮是

圓覺經疏之鈔卷九

十一

修多羅即言也。旨及功能是了義即象也。了義之言揀勝於經故。較是至明義鏡者可辨妍媸好惡。喻此經能楷定邪正。大小權實。疏事周下雙結廣略之意。疏大等下三隨文解釋。二一釋所詮五字三初三字二字對二一釋三大二初總標謂大是圓覺體性。方是圓覺德相廣是圓覺業用。故言三大疏大者下二牒釋三。一釋大字。疏揀小之大者百法論題云大乘百法明門論彼疏釋云大以揀小為義乘以運載得名。故今云爾。疏先於諸法者。儒道二教所說人畜草木萬物以天地為先。天地又以混沌一氣最為其先。

故立元始之號。又老子云。有物混成。先天地生。意云。天地人畜萬物皆從混沌而有。今正教所明則天地人畜是別業所感。所感能感皆從自己妄識之所變起。則以妄識為先。妄識由迷圓覺真心故。有則以圓覺為先。故下經云。種種幻化皆是圓覺妙心。至於虛空亦從識變。當知唯有圓覺是最先之義。故云先於諸法也。若約本末無礙。真妄融通則無先無後。今就迷真起妄。依本起末之義。故云先於諸法也。是義勢之先後。非時候之先後也。由是最先。故稱大也。如人最長以生在先。故稱為大。不約身量說大小也。疏涅槃經云者。引經證常義是大義也。常者即堅窮初際也。即彼經第三名字功德品。佛告迦葉。是經名為大般涅槃。上語亦義云。乃至所言大者。名之為常。如入大河悉歸大海。云。今但取其大字約體不變。故名為常。以性自有非造成。故生公疏云。若尋其趣。乃是我始會之。非照今有照不在。今即是莫先為大。既云大矣。所以稱常。疏橫者。此約分量以說大也。疏涅槃又云者。即彼經第五如來性品云。佛告迦葉。所言大者。其性廣博。猶如虛空。復是別義。謂第二十三又云。譬如虛空者。喻真解脫。真解脫者。即是涅槃。疏方者。

圓覺經疏之鈔卷九

十二

槃經云者。引經證常義是大義也。常者即堅窮初際也。即彼經第三名字功德品。佛告迦葉。是經名為大般涅槃。上語亦義云。乃至所言大者。名之為常。如入大河悉歸大海。云。今但取其大字約體不變。故名為常。以性自有非造成。故生公疏云。若尋其趣。乃是我始會之。非照今有照不在。今即是莫先為大。既云大矣。所以稱常。疏橫者。此約分量以說大也。疏涅槃又云者。即彼經第五如來性品云。佛告迦葉。所言大者。其性廣博。猶如虛空。復是別義。謂第二十三又云。譬如虛空者。喻真解脫。真解脫者。即是涅槃。疏方者。

下二釋方字文顯疏廣者下三釋廣字言本有過塵沙等者即論云從本已來性自滿足一切功德所謂自體有大智慧光明義故云乃至具有過恆沙等妄染之義對此義故心性無動則有過恆沙等諸淨功德相義示現一翻對故染淨皆過恆沙釋曰今改云塵沙者一則避於國諱二則展轉更多謂抹世界為塵一塵為一德用故云多也沙則恆河中所有沙數疏云潛興密應者以凡夫位中此妙用亦非斷無但凡夫日用而不知故云潛密故論云能生一切世間出世間善因果故不善達真是所治故非其用也問若爾應難於真答以迷真故不得離真以達真故非用

圓覺經略疏之鈔卷九

四

也既亦生世善則凡非無也故華嚴說菩薩及一切眾生心中念念常有佛成正覺疏無有休息窮盡者通論用無窮盡不揀凡聖但取性上本有此德如就聖位如涅槃經說大般涅槃能建大義芥納須彌乃至結云善男子菩薩摩訶薩住大涅槃則能示現種種無量神通變化是故名曰大般涅槃問華嚴題亦云大方廣與此同異答配屬三大則同釋義隨宗則異華嚴疏釋大云一切相用皆同真性而常徧故持則雙持性相具一玄門軌則一切諸法一一皆能生解故藏和尙於一塵中說百門義述成兩卷廣則能

包能徧相即相入重重無盡一一對此同異可知疏圓覺者下二釋法體六初標定於中初一句正標次若不下為顯指體則知向來只說圓覺廣大軌持等也疏圓者下二正釋具如前釋序中彌滿清淨等文也疏故論下三引證證覺照無諸分別之義疏釋曰下四顯位顯離念之言不待聖位疏故知下五釋成如文疏下文下六證成其義不異序中所說然此圓覺於諸經中隨宗名別涅槃經但約凡夫身中本有此性悟之修之決定成佛故名佛性法華經約稱讚唯此一法運載眾生至於寶所餘乘不能餘法皆劣

圓覺經略疏之鈔卷九

五

故名一乘妙法淨名但約住此性者神變難量非口可議非心可思故名不可思議解脫金剛但約此性顯發能破煩惱故名般若餘類可知皆圓覺門中差別之義良由未決定的顯無明本無眾生本佛故雖神用繁廣勝德無邊不得標題直名圓覺禪門離念無念亦是此中拂迹遮過之意然以心傳心密意指授非今簡牘所論且約形言對此辨矣疏或唯下二四字一字對二初總標法義言唯覺是法者且如世虛空亦能圓滿唯有靈覺世無與此故唯此是法故經中或但云覺徧十方界又云依幻說覺亦名為幻

若說有覺猶未離幻說無覺者亦復如是又云一切覺故又云皆是覺隨順又云非覺違拒諸能入者有諸能入非覺入故又云證覺般涅槃又云是則名為淨覺隨順又三觀皆云以淨覺心如等文非一定言圓唯覺一字不改故知是法況圓字是義下釋昭然疏意言下二舉法釋義初四字舉法餘皆釋義也文中作三重相對釋此四字文三一問隔對謂廣大者一與三對方圓者二與四對故云間隔間隔釋者為取體用為一對義理為一對也理是楷定之宗源宜云方正義是說釋之所以宜云圓滿故便取為

圓覺經略疏之鈔卷九

本

對也疏亦可下二相次對謂東四字但為體用一對也疏又上下三總別對言三字別者是體相用三大義也意明已下挾法義以彰總別意云覺是能具三大是所具三大備足是為圓矣疏是則下三總歎而結可知疏後能下二釋能詮六字三一配屬云總指諸經者即三藏中一修多羅藏也意云此圓覺是修多羅藏中了義之經非於二藏中而歎也引文云眼目者釋成題中了義也眼目是開決顯照分明之義故疏修多下二正釋三初釋三字此義具在前第三藏攝門中解釋竟要更重說即檢敘之疏了義下二

釋二字二初直銷文決擇等者順釋非覆等者反釋謂決擇說故非覆相說若但說生滅因緣是覆真空相但說一切皆空即名至道是覆靈覺本智之相反性上恆沙德相故非決了反此故名了義也究竟說故非密意說緣生法密顯恆沙性德說一切皆空密顯真如本覺為恐隨言生顯了說故非合隱說著且泯息其念故非究竟也佛所說權教一皆含真實究竟之法但未顯言故云隱也今顯圓滿清淨覺性故云顯了也疏然諸下二釋行相二一徵起如文疏清涼下二正釋二一約師釋二一指教就理俱為了義佛意及圓器皆順宗者在東宮時勅使蘇明俊至清涼山問和尚諸經了義和尚製述以牋引而答之約十餘紙今撮機

圓覺經略疏之鈔卷九

七

要而引用矣疏本為一事者則法華經意為開示悟入故出現於世如懸談教起因緣中說疏今約下二對機開教有了了於中二初標定謂淨名等四依中之一也餘三依者謂依義不依語依智不依識依法不依人疏不了下二判教二初約大小判疏大乘下二約權實判皆如懸談權實對辨中廣說正在西三時教中及一極者會三時歸之一也玄是法鑪是性相十別中一極者會三時歸之一也玄是法鑪是喻智是法海是喻羣象萬流皆含法喻謂玄妙之理鎔融森羅萬象染淨事法而為一味之法如以炎鑪鑄冶千萬金之器像而為一味之金又總攝無量流

類差別之智。但是一實相智。如攝百川萬流爲一大海。餘皆可見。疏又大寶下。二約教釋。據所引經文中。初佛且徵起。後自牒釋。牒釋中了。不了相對明之。有其四對。然每對中。不了行相。多與大小乘法相宗中。相應了義。卽與法性宗終教及頓教相應。今且指出。此經符合佛判了義之語。證成題目兼對。揀不了義。教可審詳而說之。第一對中。言世俗者。卽小乘一藏。唯說俗諦。雖云四真諦。望於真如。還成世俗。法相一宗經論。亦多說世俗。少說勝義。卽明是不了義也。言說勝義者。據唯識疏。四重二諦。總有八諦。初一諦。唯

圓覺經略疏之鈔卷九

八

俗不真。最後一諦。唯真不俗。所謂勝義勝義卽是圓覺。下文云。圓覺流出一切清淨。真如涅槃。故所流出者。亦是安立真如。對此還成世俗。第二對中。說業煩惱者。此等亦是相教廣明。相教中說真性處。百分無一。從多而說。屬不了義。云說煩惱業盡者。亦與此經相應。此經云。永斷無明。又云。此無明者。非實有體。又云。知是空華。卽無輪轉。亦無身心。受彼生死。是煩惱業盡之義。第三對中。云說厭離等者。正是二乘宗也。法相宗中。於斷章證真。轉識成智。亦是此流類也。言生滅無二。此經說涅槃及種種幻化。皆生覺心。卽二

法同源。正是無二義也。又云。生死涅槃如夢及不覺。生死不愛涅槃等。皆同此矣。第四對中。言種種文句差別者。卽法相宗漏無漏爲無爲。一切定別是也。云甚深難見難覺者。由差別卽無差別。故難見也。此經云。有思惟心。測度圓覺。如取螢火。燒須彌山。終不能著。卽是難見難覺之義。故疏結判云。皆圓覺相當也。是佛自揀。故不應疑。疏經者下。三釋經字。言如上釋者。藏攝中釋也。疏問修下。三通妨。二。一。正通問意可知。答云。對總歎別者。總者指一修多羅藏。別卽經經各殊。今別歎此一部。是修多羅藏中了義之經。如歎

圓覺經略疏之鈔卷九

九

勝人云。是人中人。或讚佛云。天中天等也。疏亦如下。二舉例可知。二別明翻譯中。疏云。覺救者。此三藏以悲智爲名也。覺謂覺悟。救謂救迷。又覺者。覺法。救者。救世。起信歸敬偈謂佛云救世者。謂覺悟真法。救世羣迷。故名覺救。疏北印度者。天竺國有五印度。四方及中。此是北也。印度剎賓。皆未詳唐語。白馬寺者。後漢明帝時。梵僧摩騰竺法蘭等。將白馬駝經到洛都。帝令造寺。報白馬恩。此則天下寺之祖。禰也。在舊洛城東。去今洛城二十里。余亦曾到。騰蘭白馬梵經。初到元由。廣如別卷疏。一部者。目錄云。二十八紙。或一卷。或兩卷。不

載年月者目錄云此經近出。不委何年。且弘道為懷。務甄詐妄。但真詮不謬。豈假具知年月耶。上皆評曰。本文。余謂但云不載年月。即得何必加此數言。故疏中云。不載年月。疏龍集者有釋云。高宗大帝當其年飛龍。以王天下。此說恐謬。曾見有處說長壽年是則天之代。然今亦未委其指的也。待更尋檢疏具如別錄者。不知是何圖錄。悉待尋勘。有釋云。證義大德是京兆皇甫氏。范氏沙門復禮。懷素又指度語筆授等。何得半在此傳。半在彼圖。乍可不知。不得妄生異說。堅志法師疏說譯主年月。竝與藏海疏同。唯云天竺三藏。

圓覺經略疏之鈔卷

十

羯濕彌羅為異耳。余又於豐德寺雜經中見一本。圓覺經年多蟲食。多已破爛。經末後兩三紙。纔可識辨。後云貞觀二十年歲次丁未七月乙酉朔十五日己亥。在潭州寶雲道場譯了。翻語沙門羅曠曇捷。執筆弟子姜遁恪。證義大德智晞。法綏慧全。寶證道義。然未詳虛實。或恐前已曾譯。但緣不得奏聞。故滯於南方。不入北中藏內。不然者。即是詐謬也。十別解文義。中疏二。一此下下科判二。初總科一經。然三分之義。不異常談。疏序中下二牒釋序分二。初合明二序。然諸經中多具二序。謂證信序。亦云通序。諸經通故。發起序。亦云別序。

諸經各別故。如淨名寶蓋法華毫光之類。今此經文合而不分。故云便是也。謂佛入下。顯具二序行相。疏然證下二別明證信。言阿難請問者。智論第二云。佛涅槃時於拘夷那竭國娑羅雙樹林中。北首而卧。一心欲入涅槃。阿難親愛未除。未離欲故。心沒憂海。不能自出。爾時長老阿泥樓豆語阿難言。汝是守佛法藏人。不應如凡人自沒憂海。一切有為法。是無常相。汝莫愁悶。又佛首付汝法。汝今愁悶。失所付事。故當問佛。佛涅槃後。我等依何修道。以誰為師。惡口車匿云。何共住。一切經首當安何語。如是種種未來之事。應當。

圓覺經略疏之鈔卷

十一

問佛。阿難聞是事已。心悶少醒。得念道力。以是問佛。佛告阿難。取意撮略說之。我滅度後。汝等當依四念處住。觀身不淨。觀受是苦。觀心無常。觀法無我。以戒為師。默摈惡性比丘。結集經教。最初皆云。如是我聞。一時佛在某國城山林。與若干眾等。故云佛令置之。若要廣釋。即檢大鈔。疏亦為斷疑下。明佛置立此言之意也。意有三焉。一斷疑者。為結集時。阿難升座。欲宣法藏。忽然相好如佛。眾起三疑。一疑佛重起說法。二疑他方佛來。三疑阿難轉身成佛。纔唱如是我聞等言。三疑頓斷。既云從佛聞。即自非佛明矣。真諦三藏引律云。爾此通如是。我聞也。二息諍故。智論。

云若不推從佛聞言自製作即諍論起故今廢我從聞聞從佛來故經傳歷代妙軌不輟此局我聞三異邪故外道經初皆立阿憂為吉此局如是疏然雖下二銷文謂前釋二序義通諸經今云銷文者唯釋當經三分之中今初序分文二初敘意分科言今隨文便等者據六成就合為六段緣初四成就經文太少不成全句不可分為四唱故均融廣略總分為三故云文便也云成就者以六緣不具教則不興必須具六方得教起故云成就二正釋經信聞時主中疏四一釋如是二一且兼下連下合釋二初直銷文謂標指此圓覺

圓覺經略疏之鈔卷九

三

道理是我親從佛聞疏佛地下二引論釋義三初引論疏釋曰下二略釋疏又纂下三引纂靈記結成然集法傳云阿難有二一阿難此云歡喜持聲聞藏二阿難跋陀此云喜賢持獨覺藏三阿難伽羅此云喜海持菩薩藏但是隨德名別疏離釋下二離釋本文初句牒科餘文二一約信順合釋二字引智論者彼論具云佛法大海信為能入智為能度如是者即是信也若人心中有信清淨是人能入佛法若無信是人不入佛法不信者言是事不如是是不信相故信者言是事如是是信相也疏故肇公者此下肇公但用智論意非是別理是以疏言肇公云也疏信則所下復於肇上

加云信為入法之初基督為究竟之玄術信則所言之理順順則師資之道成由信故所說之法皆可順從由順故說聽二途師資建立者此一後人傍智論肇公後加也言則雖多亦非異理疏又聖下二約法體離釋二字二一通約諸經釋二一自狹之寬三一但約理此一最局但約理釋唯取如故則劉虬注無量義經云爾疏又真下二兼理事若取敵對阿憂應如此釋今當廣之外道謂阿之言無憂之言有萬法雖眾不出有無此則斷常之計今如即真空是即妙有既無俗外之真故空而非斷阿無真外之俗故有

圓覺經略疏之鈔卷九

三

而非非常破即對破邪宗以彰中道一代時教不出於斯故云如是言敵對阿憂者百論外道立阿憂為吉智論說梵王昔有七十二字以訓於世教化眾生後時眾生轉簿梵王因茲吞噉在口兩角各有一字是其阿憂亦云阿嘔但梵語輕重耳疏又如下三通教義以義中又含於事理故轉寬也理者道理非為真如故是通也即生公釋法華經云爾遠公亦云說理如理說事如事說因如因說果如果如法之言是當道理故曰如是良以乘法之言名為非故如法之言得稱為是此則能詮之教稱於理事也其言雖多但

當理言耳。不異生公。疏又有下。二合於寬狹釋。此約所詮理事無二。疏若唯下。二唯就當經釋。謂不異是相似義。故名如也。方離過非下。則反顯於是義。故名是也。此雖約當經。然亦大同有無不二為如。如非有無為是矣。於中言唯此因果者。還源觀云。非真流之行。無以契真。何有飾真之行。不從真起。故不異圓覺。方是離過之因也。果例此知。應隨教門差別。已顯如是不同。如大鈔說。二解我聞。疏初句牒章。餘文三一。通大小乘法相釋。二一正釋。二一釋我四。一約假名直指。謂淨土所說之經。故結集兼於菩薩。疏云何下。

圓覺經略疏之鈔卷九

四

二以妨難徵起。意云。一切佛教。詮於無我。阿難是入理聖人。那同凡夫而言。我聞。疏我有下。三總列邪正。於中凡夫外道等。如下所辨。三通大小賢聖。四唯明菩薩。又若約本而言。阿難亦通法身我也。亦如下說。疏今是下。四以正揀邪。謂法雖無我。隨世流布假說。故無我法中有真我。真我即法身。如涅槃經說。疏聞謂下。二釋聞。然大小乘各有三說。或云唯耳根聞。或云唯耳識聞。或云根識和合。方有所聞。廣如大鈔所說。根識俱取。是其正義。故今云耳根發識也。然具四緣八緣。亦如大鈔廣釋。疏雖因下。二通妨。謂有問言。既是

耳聞。何言我聞。故為此通。明我為總。該眼耳等諸根。故即佛地論文。非邪慢者。智論云。世間語言有三根本。一邪。二慢。三名字。凡夫具三。見道學人具於後二。聖人唯一。謂隨世間。但是名字。故云非慢心也。疏若無下。二約空宗等釋。等於三教。謂始教頓教實教。故云等也。雖含三教。無相宗義。強故偏標也。謂若但云我既無我。聞亦無聞。即空宗意。若云能所雙寂。無聞不聞。無我不我。離念而顯。即頓教意。其從緣空。故文含兩勢。一釋成上二句。無我所以。二者連下。不壞假名。即不聞聞耳。為實教意。謂事理無礙。故聞與不聞。

圓覺經略疏之鈔卷九

五

無二義。故智論云。非耳根能聞。亦非耳識非意識。是聞聲事。從多因緣和合得聞。不得言一法能聞聲。何以故。耳根無覺。故不應聞聲。識亦無色。無對無處。故亦不應聞聲。聲無覺亦無根。故不能知聲。釋曰。此上皆明離此眾緣。不能聞也。下云爾時耳根不壞等。和合能聞。今明和合而聞。聞則無聞。皆實教意。若劉公注法華云。陰入非主。為我聽受。非情曰聞。深照緣起。悟解法空。若斯人也。顧命之所因。然後傳而無執。物我同致。釋曰。此初亦始教意。從深照緣起下。即實教意。然皆屬無相宗攝。又言不聞聞者。即涅槃第十

九說也。疏若約下三唯約實教釋。亦含圓教中意。言以我無我等者。含兩經意。一者淨名云。於我無我而不一。是無我義。二者涅槃云。無我法中有真我。是故敬禮無上尊。正當今意。則口順世間。心造真境。是自在我疏。根境非一異者。以根與境共為緣起。因根說境。因境說根。互相融卽。故曰非異。兩相歷然。故曰非一。斯為妙耳。何所不聞。問。阿難是佛得道夜生。年滿二十方始出家。年至三十。如來方命為侍者。自二十年前。如來所說。阿難不聞。何以經初皆言我聞。答。報恩經說。佛初命阿難為侍者。阿難請如來重說。金華

圓覺經略疏之鈔卷九

末

疏說聽究竟者。先應難云。一會說有多多字。句句字有多多。刹那如何言一。佛地論云。此就刹那相續不斷說聽究竟。總言一時。此中不定。約刹那。亦不定。約四時。十二時。亦不約。成道已後。年數時節。名為一時。但是聽者根熟。感佛為說。說者慈悲。應機為演。說聽事訖。總言一時。由能說者得陀羅尼。說一字義。一切皆了。或能聽者得淨耳意。聞一字義。一切皆解。或說者時少。聽者時多。或說者時多。聽者時少。故不定說。一念多劫之時節也。由於一會聽者之機。有利有鈍。如來神力。或延短念為長劫。或促多劫為短念。亦不

圓覺經略疏之鈔卷九

末

經又云。阿難得深三昧。自通涅槃經亦云。阿難多聞士。若在若不在。自然能解了。常與無常義。法華亦云。世尊甚希有。令我念過去。無量諸佛法。如今日所聞。若推本而言。卽阿難是大權菩薩。何所不了。如不思議境界。經說。況同文殊結集。何滯迹而疑焉。三辨一時。疏初句牒章餘文。二一隨相釋。三一正釋。言師資合會者。生公云。機教一時。謂上言如是。言雖當理。若不會時。亦為虛唱。今明物機感聖。聖能垂應。凡聖道交。不失良機。故云一時。肇公云。卽法王啟運嘉會之時者。意亦可知。謂開大運演說真乘。卽嘉善之會也。

故。但約說聽究竟。名為一時。更無異義。上所釋者。多約佛地論也。疏時者。下二出體。時無定體。約色心分位以明。故云假也。疏如涅槃者。具云。我於一時在迦尸國。我於一時在恆河岸。我於一時在尸首林等。疏又諸下三通妨。又字是連前釋。一時義之文勢也。諸方下。正是通妨。謂有難云。何不別說四時六時十二時。定是何時。但云一耶。故為此釋。言諸方者。豈謂上下。橫謂四方。言延促者。人間五十年。四天王一晝夜等。言不定者。有二意。一卽指上延促云。不定也。二謂四洲晝夜不同。故云不定。謂北洲夜半。南洲日午。東洲日沒。西洲

日出等。如來說經被於上界諸方流通。若說四時等。即諸方不偏。故不別說。疏若約下。二據實釋。然此二法皆從緣無性。但是一心。故須融泯。然心境通於偏計。故須泯之。理智唯悟。悟即不壞。能所故但融之。融之即自他不異。故云凡聖如也。本即本覺。始即始覺。始覺合本。無別始本之異。名究竟覺。故云會也。佛說之時。心心若此。而機感相契。亦然。故云一也。淨名楷疏亦作隨相就實。二釋隨相。大同於前。就實釋云。說聽雖別。原其本性。真體不殊。一味如如。故名爲一。即就此一。以辨其時。故云一時。此乃以說聽不二而爲

圓覺經略疏之鈔卷九

末

一也。四明說主疏。初句牒章餘文。三。初正釋此文。二。初約涅槃經翻釋。斷德者。佛有三德。法身斷德。由斷出故。報身智德。轉識成智。乃化身恩德。多劫化身。利現化。所化緣熟。言法報不分者。諸處以遮那爲法身。方感佛身故。以舍那爲報身。若華嚴宗祖相承。古德翻譯。即遮那舍那。但梵音小異。此翻爲光明徧照。或爲廣大生息。是理智不分之真身也。此經是淨土說。故化主是真身。是以經云。婆伽婆也。疏故佛下。二引佛地經例證。謂彼經亦淨土說。故彼論所說化主。亦云次顯說佛。異餘大師異餘經說佛。故說世尊殊勝功德。云簿伽梵釋。

曰。婆伽婆。但梵音之小異。具足六義。已在序中釋了。最清淨等四句。是真身殊勝功德。盡虛空者。橫也。窮未來者。豎也。疏若約諸下。二會餘經。二。初標舉翻譯。釋中言。心離念等者。通釋覺者之義。此是起信論文。謂由心離念。方能覺了性相。覺了性相之者。是爲覺者。凡夫雖有心體。只緣忘念。不得名覺者。故彼論又云。一切眾生。不名爲覺。以從無始已來。念念相續。未曾離念。故疏覺具三義下。別釋覺者之義。若以常途所釋。但云自覺。揀異凡夫。覺他。異二乘。覺滿。異菩薩。更不委明行相。今釋云。自覺者。覺知自心。本無生

圓覺經略疏之鈔卷九

九

滅。早以異於二乘。及權教菩薩。覺他者。覺一切法。無不是如。覺一切眾生。皆同是佛。覺滿者。覺自他無異。理事無礙。心境交徹。一徧滿法界。如下文云。一切障礙。即究竟覺等。疏若約下。二廣顯行相。二。初約論顯。即彼論第一云。謂具一切智。根本一切種智。後離煩惱障及所知障於一切法。真一切種相。能自開覺。亦能開覺一切有情。如睡夢覺。如蓮華開。故名爲佛。釋曰。十義者。能斷二智。所斷二障。所得二諦。所得二利。結二覺相。是爲十也。配文可知。若各就當類說者。謂以一切智斷煩惱障。證真諦。名自覺。如夢覺也。以種智斷所知

障達俗諦能覺他如蓮華開也。疏若依下二約經顯十佛者離世間品列也。成正覺佛者果位妄盡智願故顯佛者願力周法界轉法輪度眾生故業報佛者萬行功圓相好福德具足故。住持佛者自受用身安住自受用土盡未來際而不失故。涅槃佛者生死永寂故。法界佛者若心若境若性若相無非佛故。心佛者萬法雖眾不出一心唯心知覺故。三昧佛者雖心境皆佛妄想取著即乖正覺唯平等持心方相應故。本性佛者將心息妄亦乖本性。性本自寂性本自寂方名真佛故。隨樂佛者如理觀察隨心所見無非是。

圓覺經略疏之鈔卷九

主

佛故。初三及十局於果位餘該凡聖於中疏若出下。八揀散心九揀虛妄六七俱攝也。三總出體若心若境若聖若凡攝歸圓覺故總為諸門佛義之體也。經說處依真疏二說下初句牒章餘文二初通疑難二初總標宗意以釋科文華嚴亦云普賢身相如虛空依真而住非國土。疏然諸下二引經論顯淨土說經行相。大疏於此先通疑難。今但潛通伏難而無難辭。大疏難曰。外道言教首建阿憂孔老徧章不標處所。佛經異此故必以序分為初。彰說處則山城有依明說人則主伴無雜。六種成就千代楷模。邪正區分實由斯矣。今云入光明藏三昧正受。

圓覺經略疏之鈔

卷九

現諸淨土與諸菩薩同入等者。但是眞智所造之境。非化身形相之依。既不言佛在何山城國邑。則說經主處文不顯彰。幸為釋通。異無所惑。答曰。夫三身一體。四土一性。聖言三四者。立教有權實。對機有隱顯。劣機隱淨說穢。若揀邪教定釋宗。則唯標變化身土。勝機隱穢說淨。若除細惑彰妙境。則直顯受用。破相及顯性。等經。若除細惑彰妙境。則直顯受用。自他。類。十有餘本。然此了教委窮識智之體。備搜性相之源。深究無明之根。圓彰無漏之界。經宗既詮實境。教主須明眞佛。故受用身居受用土。為諸大士說圓覺經。餘文大同。今疏文二初句列十本淨土經以。

圓覺經略疏之鈔卷九

主

為類例。意恐愚者疑此經云。此經既無人間說處。經從何來。憑何傳持。故引同例通之。謂若以不標人間之處便疑。則此下所引之經總應疑也。以皆無人間說處。故同是淨土說故。文二初且總列九經名題。今隨所列。便指其文。深密解脫經序品第一。總五卷。如是我聞。一時婆伽婆住法界殿。如來境界處。眾寶赫炎。一切莊嚴第一之處。徧至無量諸世界處。放大光明。普照之處。即大光明藏也。又有重譯之本。題云解深密經序品第一。亦五卷。如是我聞。一時薄伽梵。此是同本重譯。義無二也。住最勝光曜七寶莊嚴。放大光明。普照一切無。

一一一七

邊世界無量方所妙飾間列。周圍無際其量難測。超過三界所行之處。法集經卷八。如是我聞。一時婆伽婆在虛空界法界無差別住處。隨順不二。普皆嚴潔清淨無垢。諸佛如來福智莊嚴。一切如來。如意所化。超於三界。有為數行過一切譬喻。不可思議。乃至與菩薩摩訶薩眾皆悉清淨。得無常三昧境界。與諸菩薩平等法會。稱讚大乘功德經。卷一。如是我聞。一時薄伽梵住法界藏諸佛所行大功德殿。大乘密嚴經會品第一。卷三。如是我聞。一時佛住出過欲色無色無想一切法自在無礙神足力通密嚴之國。神通大光明藏。非諸外道二乘行處。與

圓覺經略疏之卷九

三

諸隣極修觀行者。十億佛土微塵數菩薩摩訶薩俱皆超三界心識意境。智意生身轉於所依。成就如幻首楞嚴法雲三昧處。皆入三昧。乃至爾時如來應正等覺從證自智境現法樂住。神通辯才現眾色像。三昧而起。出虹電光妙莊嚴殿。與諸菩薩入於無垢月藏殿中。升密嚴道場師子之座。諸菩薩眾亦皆隨坐。云云。於不二境。此密嚴中諸佛菩薩并餘國土來此會者。皆如涅槃虛空。及非擇滅。同住如來平等法會。乃至去來今佛一切悉等為一切法身。一切諸佛行皆平等。一切如來神通之力無所罣礙。慧體究竟無相。法度無極。遊

於法界無有三行。隨順不二。諸菩薩等猶如塵數。一切悉是一生補處。各各在於異佛世界。志願無極。奉諸慧行。各各入於無所破壞平等法界。平等法會。乃至眾菩薩身無所動搖。皆入三昧。大毘盧遮那成佛神變加持經第一。如是我聞。一時薄伽梵住如來加持廣大金剛法界宮殿。信力入印法門經卷第一。如是我聞。一時婆伽婆住如來住持境界之處。去寂滅道場不遠。普光法殿。福德善根所成之處。平等普徧無可嫌處。云云。金剛堅固所成之處。不可壞地安固之處。婆伽婆善清淨智慧得成究竟無二之行。不二隨順。得至諸法無相彼

圓覺經略疏之卷十

三

岸。云云。皆是智境方等王經虛空藏所問第一。卷十。如是我聞。一時婆伽婆遊於如來行處。乃至入無礙智行處。二引佛地經顯淨土相。偏引此一經者。彼經後有論釋之。云。如是我聞。一時薄伽梵住最勝光曜七寶莊嚴。放大光明普照一切無邊世界。無量方所妙飾間列。周圍無際。渺然難測。超過三界所行之處。勝出世間善根所起。最極自在。淨識為相。如來所觀。諸大菩薩眾所雲集。大鈔中更列四本。在淨土說經。兼圓覺都十五本。今但列十者。取其大數。又有經在淨居天說。或在欲色二界中說。故知說處各隨見聞。不應局執。疏

彼論下二約佛地論徵釋正破疑情大疏先標云然

淨土說經如所上儀式稍異不標人間山城國邑等

識淺者只如承上釋云說主處者異邪教者故不

謗或疑細意者疑故佛地論中具有通釋但曉此論

自反三隅經文故載其文論大疏次第錄此一段以遮

未有的疑謗愚惑者疑者不遮智者信者也聖言定

量不假餘辭自有大菩薩論釋文二初且直明正義

三初立宗因論中於此文前假為問曰受用變化二

佛土中今此淨土何土所攝說此經佛說佛地為是

何身論次自此答有其三段一不正義二正義三有

義此土變化土攝說此經佛是變化身恐外難云既

住最勝超過三界之處豈是穢佛為地前等令其欣

樂修因故暫化作淨土妙身神力加眾令暫得見云

佛攝神力有義此下正當今疏也但文闕此土受用

土攝他受用也說此經佛是受用身立義宗也次此

淨土量無邊際故所引也次難破初義云若暫加

眾令見應如餘經分明顯說如法華三變淨土淨名

神力等故云經不說故何言暫化云是受用身土

分明顯說云經不說故何言暫化云是受用身土

結成也此下假為前疏若爾下二假為前難亦全論

難在今疏中不引意云地前乃至二乘凡夫疏論自下

三釋成正義初二句疏取意標引本文云傳法菩薩

如是示現文有五句初句標集人次句報佛也次

句顯淨土次句超化身穢土後句正結說法言示現者

謂顯示也皆由文隱故疏取意標引令五為生廣大

句成兩句文易會矣論次此下更有文云為生廣大

勝解有情願生及諸菩薩漸成三賢之末勝歡喜故

也結集流布故受用身居受用土為初地上菩薩說

此上皆疏中令傳法者結集流通在疏中也此後二

略論中具也疏又云下二會通權實前宗雖正且

也義如前說疏又云下二會通權實前宗雖正且

此矣論中先假設外難云若爾何故不但說彼所說

法耶何不出且以化身標山城等處然後但就經內讚

又反出過不標若淨土勝妙等法如無量壽觀經等耶下

說處之過云若不說處及能說者若不說處及能說者

字化身如釋迦在

祇園不知此法何處在何誰說是何一切生疑由無

等也故須具說結也後窮盡道如實義者釋迦牟

尼佛不妨還是釋迦也已有說此經時地前大眾云

乃淨土為其說法故有雙標淨穢者如等目菩薩所

於摩竭境界法靜道場釋曰是不壞境界隨識所見

故但云遊不云住也次云初始得佛光煒明耀宣真

諦藏演如來慧暢三受要布無至礙道實之定佛時

以此普智無極確然正受其定恬怡忽無形像亦無

難聞億世之過時此佛定無量無不炳徹釋曰上皆

隨所見淨土相也正同佛地論說地前見穢地上見

合疏雖俱歡喜信受奉行各信所見身解有淺深所

行各異解而修其所行而傳法者為令眾生聞勝希願

勤修彼因。當生淨土。證佛功德。故就勝者。所見結集。言婆伽梵。住最勝等。出結集菩薩隱化身。淨土位。號也。餘諸經教。例亦如然。由隨機益。故但各就本經。意趣。隱真身淨土。顯化身穢土等也。故前云。對機有隱顯。大疏次此下。印定論文所釋。及轉問答妨難。并總

結等。初印論釋。分明不假別議。驗前經等類例昭然。然前所例之經。十經兼。皆詮殊勝之事境。深細之理。趣。至於領受結集。瓶注不遺者。非登地菩薩。則不堪任。故淨土宣揚。唯大士親受。展轉流布。則羣類普霑。

此下轉問。問華嚴大經。宗趣圓博。佛土是華藏世界。答。通妨難。問。華嚴大經。宗趣圓博。佛土是華藏世界。佛身是毘盧遮那。尚標穢境之中。人天七處。初會摩竭國。二

圓覺經略疏之卷九

圭

及七。入普光殿。三。初。利天。四。夜摩。五。兜率。六。他化。九。祇園。並不離欲界故。佛地經等。何不然耶。答。大聖設教。權實多門。總一切經。不出三意。謂諸餘經等。欲令隨識者趣入。故唯舉化身穢土。佛地經等。欲令隨智者領受。故偏舉真身淨土。華嚴則識智融通。淨穢交徹。法界圓攝。稱性而談。不逐機。宜屈曲。故即釋迦全是毘盧。不壞娑婆。而見華藏。是以標舉結孤。九。摩竭。會。初。同於濁世。四。處在欲天。皆。閻浮。三。處在會。相則金地。經說。摩竭。云。其地。蓮臺。經云。見佛坐蓮華。利微塵。數。菩薩。圍。遶。一。一。普周法界。佛身。一。一。肢。佛土。一。一。微。三。類。各有宗趣。何執一而難乎。次。下。總。塵。皆。徧。法。界。

然佛化儀。隱顯殊迹。一身異應。一音異聞。故教海無邊。權實叵測。且天竺小乘宗人。尚有總不信大乘經典。況時。澆。佛。滅。度。後。百。年。種。多。持。律。不。如。佛。在。六。羣。處。異。震旦。隔。遠。詎。免。疑。流。今。以。聖。言。分。明。顯。示。庶。祛。其。惑。直。入。真。乘。上。來。總。是。通。疑。難。竟。疏。文。中。下。二。正。釋。文。二。初。開。章。如。疏。二。正。釋。經。智。用。中。疏。二。一。藏。即。下。釋。入。於。等。文。三。一。且。釋。藏。法。界。藏。者。實。性。論。此。下。名。者。即。佛。性。論。勝。鬘。經。皆。有。諸。藏。或。四。種。或。五。種。其。文。小。異。其。義。不。殊。今。就。五。種。言。之。一。如。來。藏。在。纏。含。果。法。故。二。自。性。清。淨。藏。在。纏。不。染。故。三。法。身。藏。果。位。為。功。德。所。依。故。四。出。世。間。上。藏。出。纏。超。過。二。乘。菩。薩。故。初。二。就。凡。位。說。次。二。就。聖。位。說。次。五。法。界。藏。謂。通。因。果。外。持。一。切。染。淨。有。為。故。名。法。界。內。含。一。切。恆。沙。性。德。故。名。為。藏。此。義。寬。通。今。此。大。光。明。藏。既。聖。凡。同。體。故。當。此。也。故。華。嚴。經。歎。普。賢。等。海。會。菩。薩。亦。云。入。法。界。藏。智。無。差。別。彼。疏。判。之。亦。同。此。也。至。下。如。來。藏。章。更。當。廣。釋。疏。起。信。心。真。如。者。彼。論。雖。於。一。心。說。二。門。然。心。真。如。是。總。相。門。非。別。相。門。然。亦。該。收。別。盡。故。論。云。心。真。如。者。即。是。一。法。界。即。無。二。真。心。為。一。法。如。理。虛。融。平。等。不。二。故。稱。為。一。依。生。聖。法。大。總。相。法。故。云。法。界。此。下。經。云。不。二。隨。順。亦。是。一。義。

圓覺經略疏之卷九

圭

如。理。虛。融。平。等。不。二。故。稱。為。一。依。生。聖。法。大。總。相。法。故。云。法。界。此。下。經。云。不。二。隨。順。亦。是。一。義。

門體所謂心性不生不滅釋曰。既是總相法門。卽塵沙無漏因果德用之本。上引二論皆是出大光明藏之體。疏諸佛眾生本源者。後段經文卽說疏。法性土者。卽唯識說四土之一也。餘三者謂自他受用及變化土。次下淨土章當廣分別疏。常寂光土者。卽天台約智論所說四土之一也。餘者。凡聖雜居士。方便有餘土。實報無礙土也。已如懸談第三門中廣釋。要具說者。卽再檢之。疏息諸下。二釋入字。疏然諸下。三釋通光。言常光者。此復有二。一如諸教說。項佩圓光長一尋。二卽光明徧照法界。疏放光者。此卽羣機有見

圓覺經略疏之鈔卷九

三

不見對機而說有放不放。如法華經從眉間白毫相中放光照東方萬八千世界。靡不周徧。然通與光數皆無量。華嚴經不思議品云。一切諸佛。有無邊際無礙解脫。示現無量大神通力。又如來現相品云。世尊知諸菩薩心之所念。卽於面門眾齒之間。放佛刹微塵數光。列十名云。一一復有佛刹微塵數光明。以爲眷屬。如是等文。徧於一部。若取類收束。通卽或六通大或十唯華嚴。光則身光智光。疏唐梵下。二釋定相。此云正思等者。海東元曉法師造論釋金剛三昧經。初釋題目。中云。三昧。此云正思。謂在定時。於所緣境。審正

思察。故名正思。如瑜伽言三摩地者。謂於所緣。審正觀察。心一境性。故問。定應是靜靜住一境。云何乃言。審正思察。思察之用。應是尋伺。云何說定爲思察耶。答。若守一境。卽爲定者。昏沈住境。應卽是定。若正思察。名尋伺者。邪慧推求。應非尋伺。當知思察。有其二種。若通邪正。意言分別。名思察者。卽是尋伺。直是分別。若唯審正。明了緣境。名正思察。是名定用。而非尋伺。定通分別及無分別。故以審正揀彼尋伺。又住一境。亦有二種。若住一境。昏迷暗昧。不能審察。卽是昏沈。若住一境。不沈不浮。審正思察。是名爲定。故以思

圓覺經略疏之鈔卷九

三

察。別彼昏沈。是故當知。不以住移揀別定散。差別之相。何以故。捷疾之辯。雖速移轉。而有定故。遲鈍之念。雖久住境。而是散故。金剛三昧。名爲正思察者。無正不正。亡思非思。但爲別於分別邪念。又不同於虛空無思。所以強號爲正思耳。三昧之名。略釋如是。經同體中疏。二初。二明下。疏總釋言。無漏無明等者。無漏則一切稱性清淨也。謂出世三乘因果等。若人若法。此屬聖也。無明則一切顛倒染法。謂三界六道惑業。苦等此屬凡也。論既云。皆同真如性相。卽知凡聖同體。故引論釋也。然迷悟染淨等法。本末分析。有同有

圓覺經略疏之鈔卷第十

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔略出

疏華嚴亦云心佛等者此是夜摩偈讚品覺林菩薩所說之偈此但標下半也其上半云如心佛亦爾如佛眾生然便接此所引明具具真分滅識唯識也此是晉譯之文若取唐譯即下半云應知佛與心體性皆無盡上半今略示之謂次前偈云心總相也如工畫師總相喻也下能畫諸世間五蘊悉從生無法而不造便次此偈彼疏釋云以心例佛也謂如世五蘊從心而造諸佛五蘊亦然如佛五蘊餘一切眾生亦然

圓覺經略疏之鈔卷十

皆從心造然心是總相悟之名佛成淨緣起迷作眾生成染緣起緣起雖有染淨心體不殊佛果契心同真無盡妄法有極故不言之若依舊譯云心佛與眾生是三無差別此疏引晉譯經者要證佛與眾生皆同一心無別也此則三皆無盡無盡即是無別之相應云心佛與眾生體性皆無盡以妄體本真故亦無盡是亦如來不斷性惡亦猶闡提不斷性善又上三各有二義總心二者一染二淨佛二義者一應機隨染二平等違染眾生二者一隨流背佛二機熟感佛各以初義成順流無差各以後義為反流無差則無差之言含盡無盡又二中

二義各全體相收此三無差別成一緣起上約橫論

若約一人心即總相佛即本覺眾生即不覺不覺乃

本覺隨緣而成此二為生滅門二體性無盡即真如

門隨緣不失自性故次後一偈云若人知心行普造

諸世間是人則見佛了佛真實性謂妄取諸法則不

普造世間則無虛妄便了真實也故月上經云我亦當知十方佛皆

共同體覺一法真如體性無有二無量眾生同實際

二經別釋文二初明聖同中疏言本覺名如等者依

藏和尚論疏約理智釋也若廣釋者復有五義一就

理顯謂法性名如出障名來二唯就行瑜伽云言無

圓覺經略疏之鈔卷十

虛妄故名如來涅槃第三十亦同此說即樹提長者

佛云如來世尊於一切法知見無礙故名如來發言

無二故名如來斷煩惱故名阿羅訶世尊所說終無

二三理智合說轉法輪論云第一義諦名如正覺名

來正覺第一義諦故名如來此與成實大同彼論云

道來成正覺以如實道亦通四離相說般若云如來

者無所從來亦無所去故名如來五融攝說謂一如

無二如若理第一若智當第若開若合合即第三義

無不皆如故名為如如外無法來亦即如如是來

者是真如來二明凡同中疏本覺心地者本覺之心

地也如疏序中科云覺之心體心之覺相覺相即本

覺也。心體卽心地也。心有生成住持之義。故喻地也。故禪宗云。心地法門。然地合法有三。一無明住地。二佛菩薩住地。三平等心地。心地是總。餘二是染淨之別。若會相歸性。則三皆平等。故前引華嚴云。是三無差別。疏妄不能染者。卽勝鬘經說自性清淨心。不染而染。染而不染等文也。疏論云。一切等者。卽前總釋中鈔已具引彼論中同相之文。以釋此凡聖同義。訖若不記得。卽再檢之。疏凡不知同者。卽但住夢染之境。云何住持光明藏中。然聖智見他。皆同此體。故指此體是諸等也。如夢者覺者。在一堂中。半睡半覺。睡

圓覺經略疏之鈔卷十

三

者。夢在諸處。覺者見在堂中。不妨見堂亦是睡者之堂也。法合可知。經稱體中疏二。一凡聖下。且銷文。言凡聖身心者。以第二段中。與凡聖同體。故此總收二類身心。皆寂滅也。以圓覺爲本際者。流出真如菩薩涅槃等故。種種幻化。皆從其中生。故隨體圓滿者。下云覺性徧滿。圓無際故。當知六根徧滿法界。故慤云。首楞歎虛空之小。圓覺嗟法性之寬。比之常譚海形牛跡。疏西域語倒者。鐘打飯喫酒飲。經讀之類也。皆先舉所依法體。後始明義用。故此先舉所隨順不二。然後舉能順之心。故譯經者。先翻出梵語。後迴文令

順此方。如云打鍾喫飯等。故應云隨順不二也。言不盡者。下文頻有此例。華嚴等經。亦頻有之。若經不迴文。卽一部經。一一倒也。下同此者。皆倣此說。疏生死涅槃等者。準淨名經。不二法門品。皆約二法說不二也。疏又依下。二別釋義。如文可知。若更廣之。謂於一切法體。則有無不二。於義則常無常不二。於行則苦樂不二。於教則世出世不二。於諦則真俗不二。於道則邪正不二。於位則權實不二。然大疏次此別釋平等云。然凡聖平等。復有多義。謂眾生及佛。悉皆平等。目依佛說。佛佛平等。法身智身。無增減故。若依眾生

圓覺經略疏之鈔卷十

四

生生平等。煩惱業苦。有支皆等。若生佛相望者。凡夫現在。等佛過去。進修得果。等佛現在。成佛究竟。等佛常住。此約三世互望。若約煩惱。佛則本有。今無。眾生則本無。今有。菩提則眾生本有。今無。諸佛則本無。今有。約迷悟異。則說今本。涅槃之性。非三世攝。故知三世有法。無有是處。若以性淨而說。則佛與眾生。現今平等。不妨迷悟之殊。是故三乘亦有差別。亦無差別。眾生寂滅。卽是法身。法身隨緣。卽是眾生。故寂滅非無之眾生。恆不異真。而成立。隨緣非有之法身。恆不異事。而顯現。是故染淨三世一切諸法。無不平等。況

稱性互收如是解者名為善住平等心地經現土中。疏三一佛無下釋文言淨土者離染皎潔曰淨凡聖可居曰土。瓔珞經曰土名賢聖所居之處故一切眾生一切賢聖各有自居果報之土。若凡夫住五陰中為正報土。山林大地為依報土。初地聖人亦有二土。一實智二變化。餘文可知。疏然土下二釋義。大疏於此開為四門。一釋義相。二出體性。三嚴之方便。四身土一異。復二謂二乘菩薩。復又二真極未極故。四身土一異。中又二。權二實。實二亦隨身。顯五重。大疏有四紙。大鈔八紙。今且略用初門。若

圓覺經略疏之鈔卷十 五

要備知須更聽大疏。今文有二。初列多種。言不出其三者依三身故。報有自他。故為四身。四身還依四土。言法性土者。佛地論云。唯以清淨法界而為法身。亦以法性而為其土。性雖一味。隨身土相而分二別。唯識亦云。謂自性身依法性土。雖此身土體無差別。而屬佛也。法土性相異。故。慈恩釋云。法性屬佛。為法性。相異。故云兩也。此公意云。屬佛是相。屬法是性。清涼大師據實。故云。釋云。佛有覺義。名為佛。土無覺義。但持自性。故名。法。亦如智論云。在有情中。名佛性。在非情中。名法性。也。言性相異者。身土約相。則有二別。約所依性。則無差別。今以無差別之性。隨差別之相。故云。性隨相異也。前引佛地論。正同此也。論次云。此佛身土。俱非色攝。雖不可說形量大小。然隨事相。

其量無邊。三身三土。事既無邊。譬如虛空。徧一切處。既如虛空。則徧。亦同華嚴云。普賢身相如虛空。依真而至。非色處也。疏二受用土者。此受用身土。復有二。一自受用身。還依自受用土。成唯識云。謂圓鏡智相。應淨識。由昔所修。自利無漏。純淨佛土。因緣成就。從初成佛。盡未來際。相續變為純淨佛土。周圍無際。眾寶莊嚴。自受用身。常依而住。如淨土量。身量亦爾。諸根相好。一一無邊。無際善根。所引生故。功德智慧。既非色法。雖不可說形量大小。而依所證及所依身。亦可說言徧一切處。他受用身。亦依自土。謂平等智大。

圓覺經略疏之鈔卷十 六

慈悲力。由昔所修。利他無漏。純淨佛土。因緣成就。隨住十地。菩薩所宜。如彼說。初地唯見百葉華。佛見百三千大千。變為淨土。或小或大。或劣或勝。前後改轉。他受用身。依之而住。能依身量。亦無定限。若變化身。依變化土。謂成事智。大慈悲力。由昔所修。利他無漏。淨穢佛土。因緣成就。以化土中。有淨有穢。非他受用。同自受用。化土雖復。說法神通。增他受用法樂。增故。立變化名。此如佛地論。廣說也。隨未登地。有情所宜。化為佛土。或淨或穢。或大或小。前後改轉。佛變化身。依之而住。能依身量。亦無定限。疏若開等者。開三為四。義如上。疏大鈔統唯二者。又東四為二也。諸經。

論中皆有於兩種之二。先攝上四為淨穢者。乃有多義。一前三皆淨。四中有淨有穢。則三類半為淨。半類為穢。二前三為淨。以他受用。分斷二障。分證真如。故得名淨。變化土皆穢。設有七珍。穢眾生住。故亦非淨。土三後一皆穢。仁王經云。三賢十聖住果報。唯佛一人居淨土。而生公說有形皆穢。無形為淨。則唯法性為淨。若爾。自受用土。豈稱穢耶。此以冥同真性。不可說其形量大小。則同淨攝。二攝前四為性相者。略有二門。一法性為性。餘三皆相。二自受用土。冥同真性。亦可名性。餘二唯相。大疏次此云。融而為一。有異餘

圓覺經疏之鈔卷十

七

宗者則淨穢性相。二土三土四土。無不融攝。即華嚴等。及此經意。故云異餘宗也。疏然此下。二融上多種不一不異也。因上開合無定。故為此融。上引大疏云。一也。前列多種。即異也。今即不一不異。然東安莊公本有三句。無有質不成句。清涼加此句。以成二對。謂淨穢域絕。不可言一。理唯一味。不可言異。冥同性空。不可言有。隨緣成立。不可言無。然一為遣異。無為遣有。然其釋中。一亦約理實則一義。有其二種。一約理一。二約事一。如自受用十方。如來同有淨土。不可言無。而得稱一。故疏形奪下。然上略舉四句。一向遮過。實則即異即同。即

有即無。若互相形奪。則一異兩亡。有無雙寂。若圓融無礙。則即一即多。即無即有。有是無。無是有。無多是即一之多。一是即多之一。有無即是理無礙。一多兼事事無礙。由此重重。故大經華嚴利海。一一塵中皆具法界。疏前凡下。三連合前後。如文易解。經同體法眾中。初總標云。菩薩者具云。菩提薩埵。此翻菩提云。覺薩埵云。有情。此有三釋。一約境釋。即悲智所緣之境也。二約修智求菩提。運悲化眾生也。三約心釋。言有了悟之覺者。謂初心有頓悟。地前有比觀。登地有現觀。雖云了悟之覺。非依主釋。以了悟即是覺。故而

圓覺經疏之鈔卷十

八

言之者為揀佛果。故下云之情亦然。餘緣慮者。地前雖悟解而未證。故登地出觀。散心是情慮。故八地已上。三細未除。習氣流注。故三約能所釋。然上約所求所化。皆是所對。非已當體。故云境。今約自能所釋。謂大菩提是所求。自己心是能求。疏大法等者。法華云。必說大法。又云。演大法義。下文云。末世眾生。將發大心。求善知識等。修大行者。二利行。故證大道者。真如覺性也。若約位說者。信即十信。解即十住。發即十迴向。大願之心。證即見道。行即修道。趣即入地。已上無功用。自然流入。若薩若海。經別列中。疏夫聖人無名。

爲物立稱者。莊子云。志人無已。神人無功。聖人無名。今約利生無名而強立名耳。多依行德者。多是不唯之義。謂亦有因姓。如慈氏等。亦有因所求神。如世親等。亦有因父母。如聲聞中鷲子等。然依行德立名者。徧多矣。問。既依行德。而諸菩薩行德皆俱。何以成別。故次云。隨宜別標也。機宜不同。所表各異。故云。千差等也。如觀其音聲。皆得解脫。名觀世音。悲愍眾生。名爲常憐。手中雨華。便名華手等。又如經偈。無厭大悲。未曾捨卽。金剛愛菩薩。見行小善。便稱美。卽金剛善哉菩薩。無住檀施等。虛空。卽金剛寶菩薩之類是也。

圓覺經略疏之鈔卷十

九

此十二大士。是十萬中標領表十二段法。如次各於一門。而爲請問之主。良以初心識昧。未解諮求。故菩薩慈悲。騰疑爲請。此明解而復問之意。疏。今各以所詮下。顯別釋之義。言穿鑿者。孔安國注論語云。孔子在陳思歸。欲去。故曰吾黨鄉之小子。狂者進取於大道。妄作穿鑿。以成文章。不知所以裁製。我當歸以裁之耳。疏。妙首等者。然文殊師利梵語訛。正云曼殊室利。此云妙首等也。準華嚴宗。此菩薩表三法門。謂一名妙首。表能信之心。故華嚴十信會中。十菩薩皆同名首。謂覺首等。故文殊卽妙首也。觀察諸法三昧經云。普首阿

目佉經云。濡首。無量門微密經云。敬首。皆有首字者。信是萬行萬德之頭首也。二名妙吉祥者。佛地經云。一切世間。親近供養。咸稱讚故。名妙吉祥。真諦云。以恆寂靜於怨親中。平等利益。不爲損惱。名妙吉祥。上經疏引也。三聖觀說。表能起行願之解。次下卽釋。三名妙德。表能證真理之大智。諸經多云。法王子者。如王太子。無等雙故。今經文略義廣。但一處說文殊已含三義。故故言表信解智。及證智等。如三聖觀說文殊。表能起行願之解。故今云妙吉祥。吉祥是卽解之行。三聖觀文。次下卽釋。疏。文中說本起下。會通此經表法

圓覺經略疏之鈔卷十

十

之義也。然首楞嚴經說文殊是過去龍種上尊王佛。央掘經說是現在北方常喜世界歡喜藏摩尼寶積佛。慈恩上生疏引經云。未來成佛。名爲普現。大經云。常爲無量百千萬億那由他諸佛之母。放鉢經云。是釋迦師。大經又云。爾時一切處文殊。而說偈言。況能禮妙慧勸善財。答光明於涅槃印。無言於不二。至德若此。故云妙德廣釋。如大疏大鈔。疏是爲三聖者。卽清涼大師所製華嚴三聖圓融觀中。先明二聖三對表法。後融而不二。便是遮那。初三對表法者。一普賢卽所信如來藏。理趣般若云。一切眾生皆如來藏。普賢菩薩自體偏故。初會卽入如來藏。

身三昧。故也。文殊即能信之心。佛名經說一切諸佛皆因發大心故。二普賢表所起萬行。上下經文皆文殊表能起之解。慈氏云。欲先得見諸善知識。聞三普賢表所證出纏法界。經云。身相如虛空。故善財入其身。故善財文殊表能證大智。本所事佛名不動智。故常為諸佛有智方證理。故古德名。然此二聖各相融攝。謂依體起行。行能顯理。故三普賢而是一體。信若無解。信是無明。解若無信。解是邪見。信解真正。方了本源。成其極智。極智返照。不異初心。故三文殊亦是一體。又二聖亦互相融。二而不二。沒同果海。即是毘盧遮那。

是為三聖。故此二菩薩常為一對。故前說究竟妄以成正解。當於文殊。今此微幻法而明正行。當於普賢。良由此經亦是稱性真身。說圓滿覺性。故人法儀式。懸符華嚴。疏慈氏其性者。過去遇大慈如來。願得此號。由此得慈心三昧。又由母懷時。便有慈心。故以慈為氏族。疏過患未盡者。明須說四相也。義意未圓者。明須說四病也。收機未普者。明須說道場加行也。此十二中餘不釋者。但尋前後經文。疏鈔自見。各以法門為名。各各昭著。經總歎者。夫大士必崇德廣業。虛心外身。崇德故。進齊佛果。廣業故。行彌法界。虛心故。

圓覺經略疏之鈔卷十

主

智用萬行而不為外身故。功流來際而非己。今此但歎主伴入定同佛會之德者。發揚正宗融攝一切。為圓滿覺之由致也。諸經歎德。皆亦各隨所宜。疏自他融攝者。華嚴宗也。若約諸教。即如法華。或領大眾。或十或五。乃至三二一。或單己者。為母等者。具云。智度菩薩母。方便以為父。善心誠實。男慈悲心。為女。法喜以為妻等。疏得住佛境界者。不同前之諸佛。但云住持。不云入定。疏法性會者。一一皆是法界緣起之眾也。釋序分中疏文竟。

圓覺經略疏之鈔卷十

主

圓覺經略疏之鈔卷第十一

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔略出

第二正宗分疏二。一自下下總科束之為二者頓悟漸修也。夫欲運心修行先須信解真正以為其本。解若不正所修一切皆邪。縱使精勤徒為勞苦權宗多云。先且漸修功成後自頓悟。若華嚴此經教相儀式先須頓同佛解方能修證。故彼經十信位滿便成正覺。然說三賢十聖歷位修行。通妨云云故此文殊段中頓彰信解之境。後普賢等十菩薩節級顯示總別觀行。普賢最初問云。聞此圓覺境界云何修行等。疏初者下二別釋。經信解真

圓覺經略疏之鈔卷十一

十

正中疏四。初釋科文。方名真正信解者。華嚴三聖觀云。有信無解。增長無明。有解無信。增長邪見。信解圓通。方為行本。真者揀妄。則不同迷倒凡夫。但將妄念修行。正者揀邪。則不同執見異宗。及諸外道。三聖觀又云。信若不信法界。信則是邪。疏不認妄念者。離愛鈍使不執異見者。離見使利一切煩惱。不出愛見。故涅槃說愛見令人破戒。如羅刹乞浮囊。疏最初下如下銷文處廣釋。疏然頓下二釋義類。然此經說因地其意甚深。其文甚略。若不會通諸教顯其義類。以為例證。則管窺之者。信解難生。異於權漸之教。故難信也。今於文前懸為

開示。根尋本末。總有三重。如疏所列。初謂四大非我。五蘊皆空空病亦空了。然自覺聖凡相異。異則不真。生佛體同。同豈增減。依此悟解。終始無殊。然堪發心學菩薩行。見聞影響。何實何虛。雖應形聲。誰主誰宰。不依此悟所作非真。自謂修行。元是結業。疏若不下。引二文證。謂華嚴云。不能了自心。云何知正道。彼由顛倒

慧。增長一切惡。故須先了悟也。又云。設有菩薩無量百千億那由他劫。具行六波羅蜜。修習種種菩提分法。若未聞此不思議大威德法門。或時聞已。不信不順。不悟不入。不得名為真實菩薩。若聞此法。信解悟入。當知此人生如來家。具菩薩法。離世間法。深入如來境界。疏次不發下第二重也。既了圓覺。則堪發大心。為萬行本。故華嚴二千行法。最初以菩提心為所依。普賢說二千行法。第一句云。然有心體。心相。心德。以菩提心為依。恒不妄失。故。言心體者。大悲大智大願。二種心是。大願是總。悲智是別。願者樂欲樂欲何事。唯發心願樂通達諸法救度眾生。故成悲智。是故論云。信成就發心者。略說三種。一者直心。正念真如法故。即是大智。無所執著。二者深心。樂修一切諸善行故。即是大願。謂四弘等。三者大悲心。救護一切苦眾生。故心相者所發之心。要無分齊。謂約悲願則

圓覺經略疏之鈔卷十一

十一

入。當知此人生如來家。具菩薩法。離世間法。深入如來境界。疏次不發下第二重也。既了圓覺。則堪發大心。為萬行本。故華嚴二千行法。最初以菩提心為所依。普賢說二千行法。第一句云。然有心體。心相。心德。以菩提心為依。恒不妄失。故。言心體者。大悲大智大願。二種心是。大願是總。悲智是別。願者樂欲樂欲何事。唯發心願樂通達諸法救度眾生。故成悲智。是故論云。信成就發心者。略說三種。一者直心。正念真如法故。即是大智。無所執著。二者深心。樂修一切諸善行故。即是大願。謂四弘等。三者大悲心。救護一切苦眾生。故心相者所發之心。要無分齊。謂約悲願則

盡度眾生盡修諸行約念真如則上無菩提可求下無眾生可度中無萬修可修故無分齊心德者若依上發心一念之德過於虛空故華嚴以一百大喻校量菩提心功德不及少分是以彌勒二百二十二喻廣顯功能懇勸善財再親妙德此上二門正是本起因也至文當配疏故善財下兩句當第三重修菩薩行也然其文勢是證二三兩重別也謂既已發心應修諸行故善財所見諸善知識一一云我已先發阿耨菩提心而未知云何學菩薩行修菩薩道既云先已發菩提心而未知菩薩行等足明發心與修行別

圓覺經疏卷第十

注

也菩薩行者廣有萬行六度十統之三學統之三學十波羅蜜中施忍助戒進助定後要唯定慧又畧戒者戒是防非制業若四皆助慧也但定慧等修何有內非外業故持護之迹絕稱性真修便助道之行助定慧故車輪鳥翼互關無能以是菩薩所依賴故天台宗於止觀意在斯焉此第三門即普眼章已下皆是疏論中亦下引起信論證有三重之因也二覺者始覺本覺也論先總標示云所言覺義者謂心體離念等次下寄對反流生住異滅四位廣說始覺後約智相及不思議業相并四鏡喻廣說本覺其次後兼說根本不覺枝末不覺者翻妄顯真以成覺義故疏但示二覺疏三心者如上所引一

者直心等疏五行者於六度中合定慧二度通為止觀一門故但有五疏今本下三出其體謂了覺發心即是本起因地至文者銷經文疏文也然諸權教多只說六度等便為其因少說初二故今時傳習人及學修道者全迷初二設知有發心為先亦不先務參問求了自心但謂言將凡心於法座下胡跪隨師口唱四弘願便是發菩提心不知欲發心人必須先頓悟自己心性了了分明的不錯認然始誓發心止息一切唯修本性唯欲度生方名發心故此經頓窮修斷本源徹至初二名本起因也疏文中下四開章釋

圓覺經疏卷第十

四

文二一開章二釋文經進問中疏次下者次從在大眾中已下直至而白佛言也疏皆諮等者通釋此一科已竟也文下又別有疏釋者別以表法之義重釋也疏一體三寶者謂性本知覺為佛性本寂滅為法性上本有河沙功德妙用與性一一相應和合無異為僧疏三身等者下三觀門後疏中具釋可檢而用之經問本起中疏三一諮求下且隨文銷釋云偏舉大悲者疏中已釋正是本意然更有一意謂增一阿含經說六種力謂小兒以啼為力女人以瞋為力沙門婆羅門以忍辱為力國王以憍傲為力阿羅漢以

第一七二冊 續修四庫全書 卷六 三三

精進爲力。諸佛以大悲爲力。疏六波羅蜜等者。上來但釋偏舉大悲之所以。猶未釋何名大悲。故此引經正釋。言重擔者。二障也。此是毀責之辭。謂有四義。故如重擔。一者如金剛難可斷故。二者擔此難越生死海故。三墜溺有情。處四生故。四墜墮有情。沒三界故。住法性者。超生死涅槃等諸對待法。於一切都無所住。方住法性。正當此經中所說。此二義皆明悲之大也。疏第十號者。謂一切佛皆有十號。卽是如來應供正徧等。乃至佛世尊也。疏大集經者。取意略引。今依本經具之。經云。爾時世尊。觀四眾已。告憍陳如。比丘。

圓覺經略疏之鈔卷上

五

言。一切大眾甚樂聞法。無量世界。無量眾生。悉爲法故。來集於此。咸皆欲知法行。方便成大智慧。遠離貪欲。一切煩惱。時憍陳如。白佛言。善哉世尊。誠如聖教。世尊。四方世界。無量菩薩。悉持四弘。所與欲來。并欲啟受。虛空目法行。今正是時。唯垂憐愍。爲眾生故。而宣說之。世尊。所言法行。法行比丘。云何名爲法行。比丘。唯願世尊。分別演說。佛言。憍陳如。至心諦聽。當爲汝說。若有比丘。讀誦如來十二部經。是名樂讀。不名法行。復有比丘。讀誦如來十二部經。樂爲四眾。敷揚廣說。是名樂說。不名法行。復有比丘。讀誦如來十二

部經。能廣宣說。思惟其義。是名思惟。不名法行。復有比丘。受持讀誦。如來十二部經。演說思惟。觀察義理。是名樂觀。不名法行。憍陳如。若有比丘。能觀身心。心不貪著。外一切相。謙虛下意。不在憍慢。不以愛水。溉灌業田。亦不於中。植諸種子。滅覺觀心。境界都息。永離煩惱。其心寂靜。如是比丘。我則說之名爲法行。如是比丘。若願獲聲聞菩提。緣覺菩提。如來菩提。卽能得之。憍陳如。如工陶師。埴埴調泥。置之輪上。隨意成器。法行比丘。亦復如是。評曰。彼經之意。令修練身心。卽名法行。揀於筌蹄。及事相造作之行。非頓指圓通。

圓覺經略疏之鈔卷上

本

覺性。今所引者。但用揀事之文。不取所行之行。疏然菩薩下。二明請說之意。文顯可解。疏下文下。三指佛答處。疏卽前下。結指前文。前云。至文當示。卽是此也。經問離病中。疏直心正念者。二心菩提中。卽大智也。此經宗於會相歸性。迴顯真覺。故偏舉大智爲本。以攝大悲大願。疏旣爲所攝者。爲猶被也。疏中間者。先曾發也。彼者。魔也。疏不發一切心者。潛引大品經也。彼云。不發一切心。名真發心。經遠被中。疏金剛三昧者。具云。解脫菩薩。白佛言。尊者。若佛滅後。正法去世。於末劫中。五濁眾生。多諸惡業。輪迴三界。無有出時。

願佛慈悲為後眾生宣說一味決定真實令彼眾生
等同一味引此經者以證頓為末世凡夫便說究竟
深法不同漸教事須先小次權後方說實故諸宗多
云凡夫不合便悟佛地之法良由執漸迷頓不知頓
宗皆令凡夫便悟佛境故彼經前段又云可化眾生
頓皆說一味本覺真性海東釋云說一味者令人一覺味
故即是一乘欲明一切眾生本來一覺但由無明隨
夢流轉皆從如來一味之說無不終歸一心之源疏
恣心五欲等者先揀不求大乘之人不足論也故云
置之言外疏縱有下於此類中尚須聞此法門信解

圓覺經略疏之鈔卷下

隨順若不聞亦憶邪見亦者以不求大乘之者本未皆是邪見發心求之離於凡小即合免憶良由未聞此法未了自心故亦同不求大乘之者憶邪故云亦也疏離本下彰
邪見行相故三聖觀云不信自心是如來藏非菩薩
故即為邪見也不必六師故華嚴說一切凡夫皆憶
邪見經展虔誠中疏正語而禮非儀者明待語已方
禮也疏不唯拜手者孔安國注尚書云拜手謂首至
手稽首謂首至地今明至地也疏禮煩即亂者禮記
文也疏佛雖下通妨難也難云心真不真佛自照知
何必彰此三請之相故此通云為後學之軌範也經
讚許中疏久默斯要者語是法華而文同義異謂法

華以四十年前未說為久默此經既是淨土所說之
經不必拘於一化儀年月但以未說之時為久不
以要須經四十年也疏嘉會者平等法會也疏起予
者予我也起謂發起此敘佛意云我意欲說假人請
問發起汝今所請實是發起我教門也此又用論語
中事彼中子夏問曰巧笑倩兮貌美目盼兮動目素
以為絢兮文美貌此上何謂也子夏不曉子曰繪事
後素鄭玄注云繪畫文也凡繪畫先布眾色然後以素分其間以成其文喻女雖有倩盼美質亦須禮以對也禮後乎孔安國注云孔子言繪事後成之子曰起予者商也子夏姓卜名商字子夏始可與言詩

圓覺經略疏之鈔卷下

已矣包氏云子我也孔子言子夏能發明我意可與共言詩也今以子夏喻文殊
孔子喻世尊故云實謂起子經佇聽中疏願樂欲聞
者金剛文也既虔心三請必是樂聞十地經說樂聞
之喻如渴思冷水求聞慧也聞即受持如水但飲不嚼如饑思美食求慧也嚼所聞法助成智力如病思良藥求修慧也修如得食但嚼以資身力也如病思良藥慧去惑如藥去病如眾蜂依蜜求證智也即上聞我等亦如是願聞
甘露法法合能求一向是法其所求中猶通法喻以甘露總合四喻甘露有四能故一除渴二除饑三愈病四安樂疏皆同此釋者意明下十一段更不重釋
也經正說中疏二一四正下開章二正釋經示本體
中疏四一佛也下釋初四字二一正釋疏然雖下二

通妨云塵經者塵中經卷之喻也序中已釋寶藏者
涅槃經如來藏經及諸經等皆說亦如序釋宛受貧
苦者大富長者之窮子也如法華經說疏當體下二
釋陀羅尼四一直釋疏然總下二辨類出體謂揀去
前二但指無字是此之體無字即無邊際故云大也
釋經大字言多字者謂一切真言隨求大佛頂之類是祕
蜜藏舍無邊威德神用又諸修多羅能持無盡之義
亦名總持一字者如唵字等即一字真言也啍唵是
助聲故但是一字或如字母之類也疏故大下三引
經證言攝諸善巧即總持義言無有少法所得皆歸

圓覺經略疏之鈔卷十一

九

於空即無字義疏若據下四引例釋成疏出入下三
釋門字四一正釋三一通相釋次文云者證出淨法
即次後段經文也下說等者證出染法即普賢章云
種種幻化皆生如來圓覺妙心偈云無始幻無明皆
從諸如來圓覺心建立生及建立皆出義疏又從下二約本
末釋疏又迷下三約迷悟釋疏此中下二揀濫顯體
謂揀門庭門戶之門顯是根本之門矣文二一直顯
而揀疏故寶下二引證本門證有根本之門異門戶
之門也連前次者前引寶積之文也連之應云此是
諸菩薩等入陀羅尼門前文末也次今文初云由是門故出生

廣大等云無門者揀也之門者顯也又云形相門者
揀也所言門者下皆顯既言一切依於虛空豈非根
本疏又荷下三引例今勸學禪之流欲見祖師心印
但依上所釋而解了之即悟此兩句是總持之門若
不爾者豈可知之一字却是淺近門戶從此方入眾
妙深奧堂室乎請修止觀者細而詳之疏皆說下四
總結疏上但下四釋圓覺如文經彰德用中疏六一
非別下釋流出清淨言諸門功德者雖染淨諸法皆
從圓覺流出然此云流出但說出諸淨法故云功德
也故論云若心有動者論中次前文云以一切法本

圓覺經略疏之鈔卷十一

十

來唯心實無於念舉所迷理而有妄心不覺起念見諸境
界故說無明依真起妄謂細染染心本末不覺也將欲釋淨先舉其染對以顯之下諸句例
然云何顯心性不起即是大智慧光明義故既起念者下云心性不起即是大智慧光明義故既起念者下云
覺無明故不起若心起見則有不見之相妄見心性即是本覺智明若心起見則有不見之相妄見心性即是本覺智明
離見即是徧照法界義故真照若心有動非真識知
反之即顯無有自性明妄染無體反之非常非樂非
我真非淨明妄四倒反之熱惱諸惑燒心是極熱惱衰
變妄染遠故反顯則不自在業果繫縛故則顯真如
在義真如不哀變也乃至具有過恒沙等妄染之義對此義故心性
無動則有過恒沙等諸淨功德相義示現一一對翻故深淨皆

過恒。若心有起更見前法可念者則有所少。妄心外念求之如是淨法無量功德即是一心更無所念是故滿足。淨德性滿無假外求名為法身如來之藏。釋曰：既心動則河沙妄染不動則恒沙功德。又云：如是功德即是一心。故知非別有法流出於外。疏有漏者諸論皆云：煩惱現行令心連注流散不絕。名之為漏。如漏器漏舍深可厭惡。損汗處廣。毀責過失。立以漏名。然有三種。謂欲漏。欲界有漏。上二界煩惱更無無名漏。不以餘法彰自性體名無。若法性宗則根本不覺及三細六麤是有漏法不分三界之異。及種現之殊。以迷則全染。悟之全淨。無體性故。然經云：一切清淨者淨法之數過於恒沙。今且略舉真如等四。例於餘也。謂真如是總相根本。餘三是別。於中菩提涅槃是果。波羅蜜是因。攝於淨法。無所遺也。故唯舉此。大疏於此四法。別開章門。每法皆四。謂一釋名。二出體。三種類。四業用。今略不開。然亦合之。但數或減耳。疏：圓覺下。二釋真如三。一釋名。二一略釋。言圓覺等者。即以經意直指。言真謂等者。復以唯識文釋。文在彼論第九卷中。本頌云：此諸法勝義。亦即是真如。常如其性故。即唯識實性。長行具釋。今但略引長行七句。初二句揀有漏。亦云虛妄

是有漏法故。次二句揀有為。亦曰依他變易。生住異滅是有為法故。後三句釋彼頌中第四句也。言於一切位者。有漏有為。四相三世等也。常如性不變也。故者結也。彼論具云：常如其性。故曰真如。今從簡略。但有一故字耳。疏又真下二細釋。言為是下。且釋不真不如。下文今皆離此等論具云：常如其性。故曰真如。反之即是真如也。影應質相。不是詐偽。緣無實體。故名妄也。橫說各殊者。謂色塵殊。聲香等色。蘊殊。受想等貪等。殊。信等地獄鬼畜。殊。人天等。娑婆殊。於極樂等。聲聞心境。殊。菩薩心境等。乃至如大般若八十餘科。皆約同時而異也。豎云變易者。如云鏡裏今年老。如去年等。如九相觀云。夏異於春等。得新忘舊等。因苦果樂等。疏。今皆下。無如上四過。釋成真如義也。謂此實體者。真實心體。前約唯識。但言謂此真實。但是不虛妄之辭。仍未有法。定真實是宗法。若但云真實。即無前陳。若云真如是。有法。為前陳者。即但是重言。以真如亦但是不變不妄義。與真實之言何殊。又分此橫豎各於未來有二義。一各別。理無窮義。無盡。故云細也。於未來等者。今日虛空。如昨日虛空也。於色中等者。廚裏虛空。如廳裏虛空也。真實相如。非為妄似者。正結真如之名也。謂如者是相似義。相同義。意云：此彼相如者。唯有此心性也。謂善人佛性的似惡人佛性。如今佛

圓覺經略疏之鈔卷下 十一

圓覺經略疏之鈔卷下 十一

性的不殊無始來佛性。乃至凡夫佛性的同。二乘佛性。人天菩薩皆類。此說唯此可得真實相如。分毫不殊。故此真實得名為如也。此外更無可相似相如法也。設有人親兄弟相似。然子細論之。還不得的似。會有分毫之長短大小殊也。若不然者。豈可自己妻子而錯認乎。乃至世間物色。一一類之。皆不免有微塵分毫之輕重。大小好惡。終無有全似。故知皆是妄似。妄如不得真如也。古來相承解如字。但言是湛寂不動之義。不曾指的釋名。如字是此國之字。未審說文爾雅玉篇切韻之屬。何處訓如字為湛寂不動等耶。

圓覺經略疏之鈔卷十一

圭

故知只緣靈覺心性於凡中全如聖中。於因中全如果中。橫豎皆然。即是湛然不動之義。非的訓也。問。荷澤大師云。諸人皆以兩物相似為如。我則以無物相似為如。今以的似以釋真如。豈不建此說耶。答。正與此同。故上云。此外更無相似相如之法。既云無物相似。即知唯鬼獄等佛性。與人畜等佛性。真實相如也。大師揀諸人云。兩物相似曰如者。亦同上說親兄弟相似者。終不得分毫全似也。智者細詳之。上來釋名竟。疏論云下。二出體若約法數。即是百法中六無為。今依起信以一心為體。此一段論懸談第四門已釋。

於中乃至已下略中間。謂次文云。一切諸法。唯依妄念而有差別。若離心念。則無一切境界之相。是故一切法。從本已來。離言說相。離名字相。離心緣相。畢竟平等。無有變異。不可破壞。疏云。竟無變壞。攝得此上三句也。唯是一心。故名真如。疏又云下。三辨業用。然大疏此前復有辨種類一門。或文云。一今恐繁多。又不益觀智。故略之也。然於諸類中。今但是一心其餘種類。但約別法說此一故。若以法別。便列多種真如者。法有河沙之數。真如亦應有河沙數耶。何必更立七種十種。故知諸餘法門。皆以義別。故隨義收束。立多少名。今真如義

圓覺經略疏之鈔卷十一

圭

亦無二。不應別說。今言又云者。亦是起信文。文相次故。不更標之。然文相稍易。今但總而釋曰。依真如故發智斷惑證體起用。若不依之。則取我我所相。無由修證。故知萬德萬行。皆是真如用也。疏此翻下。三釋菩提。三。一釋名可見。疏二三下。二出體。便當種類。以覺智之義多種不同。故知諸種類皆是體。若剋實而言。據此經及起信。即始本不二。究竟覺也。如上釋名中。即是其體。今言二三等者。二謂法相中。多約根本後得。空宗中。多約二斷。謂了煩惱所知二障本空。即名二斷。斷即菩提。無別菩提。故經云。煩惱即菩提。不

變異故。攝論二智二斷為菩提體者。雙取相宗空宗也。智論云。菩提菩提斷俱名為菩提者。合取上二宗也。法性宗如理如量智。疏三者約三乘人。各有其智。又起信本覺始覺。及究竟覺。疏四者涅槃經說。下中上。及上上四品智慧。觀十二因緣。如次得聲聞緣覺。菩薩佛等菩提。及大圓等四智菩提。四智如淨土。疏章中已釋。及發心等者。智度論第五十八云。一發心菩提。於無量死生中。發阿耨多羅三藐三菩提心。故名菩提。因中說果。二伏心菩提。斷諸煩惱。降伏其心。行諸波羅蜜。三明心菩提。觀三世諸佛法。本末總別。相分別

圓覺經略疏之卷第十

諸法實相。謂般若波羅蜜。四出到菩提般若中。得方便力。故不著般若。見一切十方佛。得無生法。忍出三界。到薩婆若。五無上菩提。坐道場。斷習氣。得阿耨多羅三藐三菩提。若準華嚴。即具十種。如第五十一及五十九卷中說。恐繁不敘。疏皆此攝者。總結種類。以為體也。疏因圓下。三明明業用。言無邊者。能斷二障。證二空。印羣機。華嚴出現品說。普徧諸心。如塵中經卷。又云。菩提普印諸心。行是故。正覺名無量。現萬像。能現能生。身該動寂通因果等。疏此方下。四釋涅槃。一釋名。云寂滅者。彼論云。涅槃論也。秦肇公作。秦言無為亦名滅度。無為者。取乎虛無寂寞。妙絕於有

為滅度者。言其大患永滅。超渡四流。斯益是鏡像之所歸。絕稱謂之幽宅也。今云寂滅者。寂即唐三藏滅。即羅什三藏。故肇公云。泥洹盡諦者。豈真結盡而已。則生死永寂滅。故謂之盡矣。法華金剛中。皆云滅度。僧肇遠公。皆正翻為滅。又四諦中。目為滅諦。故今略取滅也。疏多名者。亦生遠等釋。或云不生。或云不作。或不起。或無相。或不殘。或寂靜。疏總翻圓寂者。唐三藏翻也。在義周圓。故云總矣。疏謂覺下。釋上周圓之義。便當第二出體也。謂剋實乃覺性。即寂是體。總收即三德為體。三德為圓。覺性為寂。故云圓寂。三德者

圓覺經略疏之卷第十

摩訶般若。解脫法身。謂即寂之照。為般若。即照之寂。為解脫。寂照之體。為法身。此三不縱不橫。不並不別。如梵伊字。為大涅槃。廣如彼經說。涅槃經也。所以三者由翻三雜染得名也。翻煩惱為般若。煩惱即菩提故。翻結業為解脫。翻苦依身。即是法身。心體離念。故三雜染。即性淨三德。但迷悟似異。故說相翻。若約法相。六無為中。真如。即下。擇滅。擇謂揀擇。滅謂斷染。謂無漏智起。斷也。淨。即下。擇滅。諸障染所顯真理。名擇滅也。即下方。便淨。疏二三下。三辨種類。二者性淨。性本淨。故方便淨。從便修之。三者一自性涅槃。即上性淨也。二真涅槃。即上所顯。故三者一自性涅槃。即上性淨也。二真涅槃。即上淨也。方便修成證。三應涅槃。證真已後。隨機利物。示本性淨。是為真也。三應涅槃。現入滅。即應此。乃證真。

應物皆是。四者一自性清淨。真如自性也。二有餘依。即真如出。三無餘依。即真如出生死。四無住處。真如知障。悲智輔翼。不住生死。涅槃故云無住處。唯佛自具之。故唯識云一切有情皆有初一。二乘無學。容有前三。唯佛世。疏亦皆此攝結也。疏故彼下四明業用。二初指涅槃通明。言故者。證成前皆攝之言。躡勢便明用也。巧令文勢。血脉連故。疏又華下。二引華嚴別辨。疏令取意略引。文有二用分二。一顯真涅槃實益之用。其文具云。佛子。如來不為菩薩說諸如來究竟涅槃。不為說示現其事。迹盡雙林為永斷。何以故。為欲令見一切如來常住其前。見自受也。亦不為彼示現其事。凡小。此名揀也。圓覺經略疏之鈔卷十一
用身同法身。於一念中。見過去未來一切諸佛。色身常住其前也。於一念中。見過去未來一切諸佛。色身圓滿。皆如現在。令見三際應用。亦評曰。以見常住涅槃。故見如來常住圓滿。此即是涅槃之實用也。疏但為下。二顯應涅槃權益之用。然華嚴說涅槃有十門。上所引者。即第二德用。圓備門。今即第三出入常湛門。具云佛子。諸佛如來。為令眾生。生欣樂故。出現於世。欲令眾生。生戀慕故。示現涅槃。而實如來。無有出世。亦無涅槃。何以故。如來常住清淨法界。隨眾生心。示現涅槃。釋曰。明涅槃無為無不為也。無不為故。能建大事。不礙出現。顯迹為生。息迹為滅。以無為故。體

常湛然。顯迹即有餘。息迹即無餘。故餘無餘。乃應物之假號。豈以見聞滯殊。應之迹。疏佛日下。即義引彼第四。虧盈不遷門也。彼經具云。佛子。譬如日出。普照世間。於一切淨水器中。影無不現。普徧眾處。而無來往。或一器破。便不現影。佛子。於汝意云何。彼影不現。為日咎不。答言不也。但由器壞。非日有咎。佛子。如來智日。亦復如是。普現法界。無前無後。一切眾生淨心器中。佛無不現。心器常淨。常見佛身。若心濁器破。則不得見。釋曰。像非我有。自彼器之虧盈。心非我生。豈普現之前後。持戒器破。定水何依。菩提器破。智水甯止。無戒定智。何由是佛。疏此云下。五釋波羅蜜。疏但有通別釋名。別釋名中。便含餘體用種類等三門也。文二。一通釋名。二一正釋。其文易了。疏然一下。二通伏難。難云。準了義大乘教。據實理說。眾生即寂滅。元是涅槃。不復更滅。今何得言離此到彼。豈不同小乘有欣厭之過耶。故今會之約。迷悟故。說到彼岸。疏且約下。二別釋名。別有六度。五度。十度。八萬四千度。此之多數不同。皆為種類也。餘體用。即各隨文釋。分四。初六度。二一以慧為本。言六蔽六種者。文皆在疏。即是起信之文。但取意略引耳。具云。於真如法中。深解

現前也。所修離相也。以知法性體無慳貪故也。隨順修行檀波羅蜜行也。下五皆爾。以知法性無染離五欲過故。隨順修行尸波羅蜜以知法性無苦離瞋惱故。隨順修行羼提波羅蜜以知法性無身心相離懈怠故。隨順修行毘梨耶波羅蜜以知法性常定體無亂故。隨順修行禪波羅蜜以知法性體明離無明故。隨順修行般若波羅蜜。然此六種疏但列名。今一一釋。謂較已惠人名施。防非止惡為戒。堪受諸法未能忘懷為忍。鍊心於法為精。精心務達為進。心慮寂靜為禪。推求揀擇為慧。餘體用二門者。謂既言性無慳貪等為

圓覺經略疏之鈔卷十

九

施等。卽性為體。由順性故。修六皆成。到彼岸。卽順性為用。疏菩提下。二以慧為初。菩薩諸佛母者。偏讚慧也。淨名云。智度菩薩母。般若論等皆云。佛母。是覺初資糧者。覺是菩提。六度是菩提資糧。般若為初也。此五者施等也。之餘者。十度中後四也。方便願力智。皆由智度等者。由智慧故。十皆波羅蜜攝。故彼論長行釋云。何以故。般若為初。以最勝故。如諸身根中。眼根最勝。諸身分中。頭為最勝。諸波羅蜜中。般若波羅蜜為最勝。故亦復如是。以般若波羅蜜最勝。故為初資糧云。又是諸波羅蜜三輪淨因體故。不念自身。不念受者。不念施果。皆由慧故。乃至不與二乘

共故。於上更無所應。知故此智到一切彼岸故云。其文甚廣。不可具引。舍餘門者。由慧成五。卽慧是用。五皆助慧。卽慧是體。疏起信下。二五度。但合定慧為一。止觀門。餘如上辨。可知。疏唯識下。三十度。但於六後加四。謂第七方便。方法。八願。希求。九力。不可。屈伏。十智。實。斷。疏十障十如者。如常所釋。後亦有之。此十波羅蜜通者。以大菩提心而為其體。助治障助證如。卽為其用。別者。如法相宗釋。各有體用。文繁不敘。疏若總下四八萬四千度。迷為八萬四千塵勞。悟為八萬四千波羅蜜矣。相翻之義。如上因起信釋。流出一切清淨

圓覺經略疏之鈔卷十

十

等中說。體用者。總以覺悟為體。各以能翻染法為用。疏義如下者。普眼章中也。疏顯上下。六釋總顯業用。言諸佛師法者。涅槃經云。諸佛所師。所謂法也。以法常故。諸佛亦常。上來總釋圓覺所流四門淨法。竟餘諸無漏等法。皆例此知。謂圓覺本無繫縛。卽名解脫。本無三毒。卽三善根。本無疑濁。卽淨信等。乃至本無八萬塵勞。卽八萬波羅蜜也。故下文云。乃至八萬四千陀羅尼門。一切清淨。經悟則成佛中。疏二。一後明下。顯意。二正釋。二。一釋圓照淨覺。三。一牒其下約能所釋。疏亦可下。二直就法體釋。言圓照清淨者。圓照

即清淨也。不同上以圓照照於清淨故云非關能所。疏此正下三引例釋相字。初見文殊即福城東古佛塔廟。在第六十一卷中。後不見文殊即第七十九卷中。經說善財依彌勒教求見文殊。文殊遙伸右手過一百一十城摩善財頂。示教利喜。不見其身。但聞法也。古德判云。智照無二相。無能所之也。疏本覺下二釋斷障成道。以此為因者。謂如是依圓照本淨了無明本空。是為成佛正因也。必若心存妄念。帶此妄念修行。多劫虛事。劬勞畢竟不成佛果。如前所引積行菩薩經。推妄宰中疏二。一第二下。科分述意。二依科隨釋。經徵中疏

圓覺經略疏之鈔卷十一

圭

二。一徵釋下釋文疏。二謂下。二顯意。二初明其過。其八萬塵勞十二因緣。至下當釋。疏非想等者。佛名經說。佛語舍利弗言。汝師鬱頭藍弗。得非想定。八萬四千劫滿命終之後。不免還作飛狸之身。緣修此定時。喧噪。近水被魚等聲亂。心生瞋恚。願入水飛空。噉之。定力既盡。便受此報。待檢經文。委細示之。疏無為坑中者。即華嚴出現品云。如雪山頂有藥王樹名無盡根。云云。若生根時。令閻浮提一切樹根生。華果皆也。唯於二處不能為作生長利益。所謂地獄深坑。及水輪中。然亦於彼初無厭捨。如來智慧大藥王樹。亦復如是。云云。其根生時。令一切菩薩生不捨眾生大慈

悲根。染心莖。波羅蜜枝。淨戒頂陀。唯於二處不能為作生長利益。所謂二乘。墮於無為廣大深坑。及壞善根。非器眾生。溺大邪見貪愛之水。然亦於彼曾無厭捨。釋曰。疏家用此無為坑之文也。顯二乘雖諸漏已盡而未斷此根本無明。疏病行者。即涅槃經疏。今欲下。二正顯意。文易可知。經釋中疏二。一二釋下釋義。三一釋得名。二。一釋本名。此依法性宗釋也。若法相宗。即云明是擇法。慧也。無彼明故。名為無明。彼宗以無明眾生為無始根本。故須修習得擇法之慧。方始為明。故指為彼。明乃非己。是於彼故。却取眾生為自己。今云無他智明者

圓覺經略疏之鈔卷十一

圭

他亦彼也。然所對不同。由此宗必須先頓悟覺性為本。是即真我。迷此性故。即曰無明。悟此性故。方名智明。智明是始。始非於本。故亦云他。前對眾生自己。故覺自己。故以始覺為他。故云所對不同。所言雖者兼通。伏難應云。一切眾生皆有本覺。本覺即明。云何言無明。故此答云。無始覺照了也。意云。如鏡體雖本明。且塵埃染時。名為不明。磨塵顯出。方名明鏡。又禪家返照者。即是以他始覺照我本覺。故云返也。此義極顯。智者詳之。始本二覺。前後頻釋。故此不解。圓覺經略疏之鈔卷第十一

圓覺經略疏之鈔卷第十二

圭峰蘭若沙門宗密於大鈔略出

疏論名下二釋別名。如前喻塵埃之鏡名曰不明也。不者無覺即

是明故云但文異耳。疏亦名迷及顛倒者散在諸大

乘經釋。禪家即多云迷。疏論云下二顯體相。引論亦

略故有等字等於下文也。具云不如實知真如法一。

一真如即是故不覺心起而有其念。念無自相不離

本覺猶如迷人。依方故迷。迷東為西若離於方則無有迷

離真實之正東則無虛妄之邪西眾生亦爾。依覺真東故迷迷之為西若離

覺性則無不覺。合喻可知疏妄認等者至文當釋。互舉迷

自認他即自他者如前引論舉迷自者據迷方之喻

已具認他之義。謂迷東東即為西執妄妄即是他也。

從此已下初講上來但依本宗顯無明體相了。若約

大小乘法相宗說。與此稍殊。俱舍頌曰。明所治無明

明有實體。謂此無明。不四諦明無對治故名無明

與明相違。方是無明。非是離明之外。皆是無明。亦非

名無明也。如非親實等。長行意云。如諸怨敵。名非親

友。非異親友外。皆名非親友。諦語名實。謂虛妄之語

名為非實。非異於實語。亦非實語。無便名非實也。等

者等於非法非義。云云何知然。說行緣故。云云然無明

體是不了知。三寶四諦善惡業果。即是了知所治別

法。法救師云。此無明體是諸有情恃我類性。唯識中

說。覆蔽真實。迷於理事。覆真實者。意取第七識中恒

行無明也。彼論第七心所中云。我癡者。謂無明愚於

我相。迷無我理。故名我癡。迷理事者。意取第六識中

根本六煩惱中癡也。彼文云。云何為癡。於諸理事迷

闇為性。彼疏釋云。謂獨頭無明。迷理相應等。亦迷事

也。若取發業。即行蘊中迷理起者。有支本故。故慈恩

釋無明支云。以行蘊中無明為體。不取餘法。又引諸

論云。正發業者。唯是無明。餘者是助。故不取也。此等

出體。比起信論。未徹其源。何者。起信依無明為因。方

生阿賴耶識。此等所說。乃是六七心所。彼說第八無

方有。况迷自認他之行相。似有本空之根元。既無的

無明。况迷自認他之行相。似有本空之根元。既無的

示之文。豈盡無明體性。關迷自者。彼云。迷無我理。及

不言自有法身真我迷之。故妄執無我為邪慢之我

關即空者。喻伽第五十五明煩惱假實之中。言五見

是假無明為實故。又五十六及緣起。疏其業下。三明

業用二。一引二文。言能生三細者。懸談第四門。及前

後頻釋。言由此等者。至文當釋。疏然一下。二通一切

言無不是此者。此無明也。疏文中下。二釋文三。一分

科。疏今初下。二顯意。按定其非者。謂此但標眾生。云

皆顛倒。未顯顛倒之相。如汎指某甲云。是罪人。未出

一萬一千九百廿九卷 續修四庫全書 7 反之下

罪名所作何事故言按定其非。三正釋經按定中疏。除了圓覺下謂除上機遇圓頓教者漸機登地者方免此倒矣。言餘悉該者凡夫外道。可知二乘聖人。有無四種。執權菩薩。以染淨相為有。悉不免也。如華嚴說。上德聲聞積行菩薩。悉不能入。八難凡夫有宿種者。即入。經釋相中疏。二初二正下敘意。言正釋其相者。顛倒相也。如述某甲云。有如是過作如是事。今則迷。自云云。在疏。二正釋經法中疏。二初認為下釋本文。二一釋迷身。疏此有下。二釋迷心。二初貼文釋。二初釋文。疏故唯下。二引證。佛頂經云者。彼經說阿難先被佛

圓覺經略疏之鈔卷十一

王

標下。二釋前文。二一約諸教。我法各有種種相轉者。我謂主宰。如國之主。有自在故。及如宰輔。能割斷故。主是我體。宰是我用。主是俱生。無分別故。宰是分別。有割斷故。於中復有世間聖教。二我。世我謂有情者。意生。乃至作受知見者。聖教謂預流等。法者執持。亦有二法。世間法者。謂所執根身塵境。定性之法。聖教法。謂蘊處界緣諦乘等。如是多類不同。故云各有種種相也。轉者。生起義。並如下。二至觀初。疏及凡夫下。已如疏序之初。引涅槃經釋常樂我淨文中。廣釋訖。疏若剋下。二約本經文理甚顯。然須是智眼開者。方

圓覺經略疏之鈔卷十一

甲

推徵心性在內在外皆成過失。最後乃云。世尊。今徵我心。我能推求者。是為心不。咄哉阿難。此非汝心。此是前塵分別相。想惑汝真性。乃至若分別心離塵無體。斯則前塵分別影事。塵非常住。若變滅時。此心則同龜毛兔角。其誰修證。無生法忍。釋曰。既離塵無體。即知是前塵分別影事也。既是前塵之影。塵變滅時。心即變滅。滅時既無。心如龜毛等。誰修法忍。據此。眾多過失。是明阿難所認未是真心矣。故今引之以證妄認緣慮心也。疏。二者下。二迴文釋。餘同前解者。如引佛頂唯識證分別心想空無之義。皆同用也。疏前

釋云星喻見分。翳喻相分。燈喻識體。今以翳喻見分。豈不違彼論文。故此通云。據釋處等也。謂論牒釋云。如目有翳。則見毛輪等色。觀有為法亦爾。以顛倒見。故大雲釋云。此喻執若在意見實我法。此翳配在第七識。以恒得故。評曰。既在第七。即知是見分。毛輪喻我法。我法即第七家相分。是第八也。毛輪即此空華。故知取所見之華也。又義淨三藏頌此喻云。但由翳眼力。遂使見空華。即知華喻相分。翳喻見分。經倒見中疏三。一牒前下釋喻言。非謂真實之華者。闍斥謬釋。謂有人釋云。實華者。謂樹上之華。此釋實可悲哉。

圓覺經略疏之鈔卷十一

五

疏若具下二法合。疏此乃下三顯意。經出過患。疏既由此者。此妄執身心也。塵劫等者。此妄執所起之過患也。疏地獄鬼畜者。三途也。八苦人中。謂生老病死。愛別怨憎。求不得。及五盛陰。五衰者。欲天也。謂華萎。汗出身光滅。眷屬離。及不樂本座。經標定中疏三。一言無下正釋。疏故論下二引證。既離本覺。無自相。即是空無也。疏了斯下三例釋餘義。二一略顯大乘。涅槃。涅槃經夜叉為雪山童子所說之偈也。疏是知下。二備顯諸乘。涅槃。謂逆順觀十二支滅處。即緣覺涅槃也。故肇公云。緣覺緣離。以即真聲聞涅槃是。

滅諦滅諦亦同。三支滅盡之義。故此科云。諸乘經。喻釋中疏二。一前說下。正釋二。一釋正喻。疏意云。下。二釋轉喻。疏故首下。二引證。經斷疑中疏二。一後斷。下先敘疑。疏無明下。二正釋。經釋成因。地中疏二。一第三下。敘意標文。二正釋。經依真中。疏故金剛下。引經證。一切眾生本無所有。亦是通妨。難云。既無輪轉之法。又無受輪轉之人。諸佛菩薩何故出世。出世教化誰人為誰說法。故此引經通云。化無所化。曉公論釋云。初句牒能化。最後一句歎化大。中間二句明正觀相無生於化者。初修觀時。破諸有相。於幻化相。

圓覺經略疏之鈔卷十一

六

滅其生心故。不生無化者。復遣於空。於無化空。亦不生心故。如金剛四生九類。皆令涅槃。實無眾生得滅度者。亦如淨名觀眾生如第六陰等。為一切眾生說。如斯法。名為真實慈也。經拂迹中。疏拂有四重者。一中經云。彼者指前文也。謂彼前段所知無輪轉之智。亦如空無有。四中既不言有無。即無念矣。疏羅什云。者。即什公所製悟玄序也。首云。夫嘉運難可再逢。云。乃夫玄道不可以設功得。聖智不可以有心知。真諦不可以存我。會至功不可以營事為。唯忘功者。可以道合。虛懷者。可以理通。真心者。可以真一。遺智者。可。

以聖同。雖云道合。無心於合。合者合焉。雖云聖同。不求於同。同者同焉。疏聚沙等者。卽法華經會權歸實。明一切行無非佛道。謂過去無數佛。皆說一乘法。云云更以異方便。助顯第一義。若有眾生。類值諸過去佛。若聞法布施。或持戒忍辱。精進禪智等。如是諸人等。皆已成佛道。云云皆已者。引昔例也。云云已成。乃至若於曠野中。積土成佛廟。乃至童子戲。聚沙爲佛塔。云云或以指爪甲。畫地作佛像。云云或有人禮拜。或復但合掌。乃至舉一手。或復小低頭。云云皆已成佛道。云云未來諸世。尊其數無有量。是諸如來等。亦方便說法。云云度脫諸眾生入

圓覺經略疏之鈔卷十

七

佛無漏智。云云乃至無數諸法門。其實爲一乘。釋曰。詳之。是三世佛。雖種種說法。皆爲一乘。畢竟皆合成佛之意也。經徵拂中疏二。初身心下。釋其徵。疏次釋下二。釋其釋二。初標意。疏一切下二。釋文二。初釋前二句。明諸法以空義不生滅。義釋上句。以寂義無去來。義釋下句。隨其義類。各相應故。疏云。相因諸相者。謂前展轉拂迹。能所之相也。非謂青黃等色相。疏非已等。下引中論三時門中所釋也。淨名梵行。亦有斯文。疏法句云者。取意略引也。具云。諸法從本來。無是亦無非。是非性寂滅。本來無所動。一切諸眾生。實無有生。

滅生滅。卽涅槃。本來無所動。一切諸法性。從緣無起。作起作性。相如本來無所動。一切諸文字。無實無所依。俱同一寂滅。本來無所動。此四偈中。初及第四。皆末云寂滅。本來無所動。今疏所引。但除本來二字。緣上句已云本來。意旨文字。簡略也。但用兩句之文。攝取八偈之義。此前更有四偈。亦皆說諸法本來無所動故。疏法華亦云者。具云。是故舍利弗。我爲設方便。說諸盡苦道。示之以涅槃。我雖說涅槃。是亦非真滅。諸法從本來。常自寂滅相。然上約不生滅。不去來。釋二句者。亦同華嚴說。大自在天王。得知一切法。不生

圓覺經略疏之鈔卷十

本

不滅。同此不來不去。同此無功用。同上非作解脫門。同此淨覺隨順淨覺是門也疏上二下二。釋後六句。顯一心二。一釋如來藏二。一結前。由前但隨經文注釋。不用科段。故此須對後結示。疏此下下二。正釋六一。出體初句。總指六句經也。顯一心者。六句皆如來藏心故。論指下約教而示一心。顯真如生滅二門。前已具釋。楞伽文顯。圓覺者。至本文釋。佛性者。義亦甚彰。此等皆約有情門中說也。疏今此下二。科經。疏通云下三。釋名三。一總標。疏一隱下二。別釋三。初釋隱覆二。一直釋。疏故理下二。教證三。一引理。趣般若言理。趣等

者次云普賢菩薩自體徧故。謂華嚴說普賢是毘盧遮那藏身。藏身既徧一切眾生中。而隱覆不現。故眾生即是如來藏也。藏有如來故名如來藏。有財非謂釋也。藏即如來。如櫃中有金。名曰金櫃。非櫃即金。櫃乃是木。如藏是眾生。疏勝鬘下。二引勝鬘義全同上。其文即殊。此是兩段文。初云生死等者。經文具云。世尊。生死者依如來藏故說。本際不可知。世尊。有如來藏故說。生死是名善說。世尊。生死者諸受根沒次第。諸受根起是名生死。世尊。生死者此二法。是如來藏。世間言說。故有死有生。死者諸根壞。生者新諸根起。非如

圓覺經略疏之鈔卷十一

光

來藏有生有死。如來藏離有為相。常住不變。是故名如來藏。是依是持。云云。次文如下所引。然此文中有生死者。作者似相違。細詳之。乃是相成。意云。以生死即空無故。是如來藏。如來藏空無生死。故云非也。疏如來法身下。此却是向前之文。讚無作四聖諦之次也。具云。世尊。非壞法故。名為苦滅。所言苦滅者。名無始無作無起無盡。離盡常住。自性清淨。離一切煩惱。藏世尊。過於恒沙。不離不脫不異。不思議。佛法成就。如來法身。世尊。是如來法身。不離煩惱。名如來藏。又佛性論云。一切眾生為如來藏。能藏如來。不得顯現。疏如來下。三引如來藏。此經唯一卷佛成道十

年時便說。此是表詮真實宗中之根本。不同五時教中。十年猶說小乘有教。十二年方說大乘空教。文二。一通顯。言一切眾生至如我無異者。經初發起序云。爾時世尊於梅檀重閣正座三昧。而現神變。云云。下取意引。有無量蓮華未開。華內皆有化佛升空。彌覆世界。一蓮華放光。同時舒榮。須臾萎變。華內化佛。跌坐放光。眾怪而疑。佛言。忞問金剛慧菩薩問。何故諸佛變現如是。次正宗初佛答云。如佛所化。無數蓮華。云云。如上全引。我以佛眼觀一切眾生。貪欲恚癡諸煩惱中。有如來身。如來身結加趺坐。儼然不動。善男子。一切

圓覺經略疏之鈔卷十一

光

眾生雖在諸趣煩惱身中。有如來藏。常無染汙。德相備足。如我無異。今疏所引是在後文。文又疏。便以下二別顯。寶性論釋云。佛性亦釋此經。自此已下。依無始世來煩惱藏所纏。說無始世來。自性清淨心。具足法身。以九種譬喻。華蜂等諸喻。明眾生身中。無始世界。來有諸煩惱垢。佛蜜等諸喻。明眾生身中。無始來具足自性無垢體。又復略說。此如來藏。修多羅中。明眾生界。從無始世界。來客塵煩惱染心。從無始世界。淨妙法身。如來藏。不相捨離。是故經言。依自虛妄染心。眾生染。依自性清淨心。眾生淨。云何自心染。依自

心染有九種喻。謂萎華等。如疏。後生起云。於真如佛性客塵。何等以為九種煩惱。經中萎華等九種喻。皆喻煩惱。而不別標名。論欲各以煩惱各合之。故徵起也。下列九名。如次合上九喻。但一一對而詳之。即見如第一貪使。合第一萎華。餘八倣此。佛性論以九煩惱一一合喻。義則全同。名則小異。兩論皆不能一一別敘。恐文繁難見。今通二論。取意詳之。謂初三如次是三毒種子。四是三毒現行。上皆凡夫。五無學所攝。六見道所斷。地初七修道所斷。地二至八不淨地所攝。地七九淨地所攝。是八九十地。上所攝。地。是九地。是十地。是十一地。是十二地。是十三地。是十四地。是十五地。是十六地。是十七地。是十八地。是十九地。是二十地。是二十一地。是二十二地。是二十三地。是二十四地。是二十五地。是二十六地。是二十七地。是二十八地。是二十九地。是三十地。是三十一地。是三十二地。是三十三地。是三十四地。是三十五地。是三十六地。是三十七地。是三十八地。是三十九地。是四十地。是四十一地。是四十二地。是四十三地。是四十四地。是四十五地。是四十六地。是四十七地。是四十八地。是四十九地。是五十地。是五十一地。是五十二地。是五十三地。是五十四地。是五十五地。是五十六地。是五十七地。是五十八地。是五十九地。是六十地。是六十一地。是六十二地。是六十三地。是六十四地。是六十五地。是六十六地。是六十七地。是六十八地。是六十九地。是七十地。是七十一地。是七十二地。是七十三地。是七十四地。是七十五地。是七十六地。是七十七地。是七十八地。是七十九地。是八十地。是八十一地。是八十二地。是八十三地。是八十四地。是八十五地。是八十六地。是八十七地。是八十八地。是八十九地。是九十地。是九十一地。是九十二地。是九十三地。是九十四地。是九十五地。是九十六地。是九十七地。是九十八地。是九十九地。是一百地。

圓覺經略疏之鈔卷十一

土

身等九喻者。一佛身喻法身體。二蜜喻說一味法。三粳米喻說種種法。上三。通名。眞法界身。四眞金喻眞如不變。五寶藏喻法身佛性。六內實喻報化身佛性。七金像喻法身。八輪王喻報身。九鑄像喻化身。今且配列義隨文釋。論總標指云。其佛身淳蜜。乃至鑄像。總喻三種體。偈云。法身初及眞如次。如來性後實體總。指也。皆故。佛性等三種。眞金一種。寶藏等五種。是性功德。眞如。如來性。是所示。前三就染位通相。後五淨位通相。中。一剋體。不垢不淨。然。上來且配屬能藏所藏法。皆眾生具有。下當委釋。喻大意了。次下正釋其文。經及論文皆廣。合竝撮略引用。疏。一萎華使佛身法者。經云。如天眼人觀未

數華內有佛身。跌坐除華。即現佛見。眾生有如來藏。為說經法。滅除煩惱。顯現佛性。諸佛出世。若不出世。一切眾生。如來藏常住不變。但煩惱覆故。佛為說法。釋曰。上配萎華。論偈曰。如華初樂。初樂。後不樂。有愛。有不愛。愛。不愛。貪煩惱亦爾。初樂。如華。後不樂。如華。亦爾。上配初三喻。喻佛法界身者。如次喻體。相用三論。偈云。法身有二種。清淨眞法界。一及依彼習氣。以深淺義說。二種也。配在長行釋初。一云。一者寂靜法界身。以無分別智境故。如是諸佛法身。唯自內身能證。故言清淨眞法界。經云。佛出不出。此常住不變。正

圓覺經略疏之鈔卷十一

土

當體大義也。餘二在下。疏二。巖蜂使淳蜜說一者。經云。譬如淳蜜。在巖樹中。無數羣蜂。圍饒守護。時有一人。巧智方便。先除彼蜂。乃取其蜜。隨意食用。惠及遠近。如是善男子。一切眾生。有如來藏。如彼淳蜜。在於巖樹。為諸煩惱之所覆蔽。亦如彼蜜。羣蜂守護。我以佛眼。如實觀之。以善方便。隨宜說法。滅除煩惱。開佛知見。普為世間。施作佛事。蜂喻瞋者。詳曰。蜂護蜜。故。瞋。一切人畜等也。如諸眾生。迷如來藏。為我護我。故瞋矣。即第七識中。恒行我癡是也。論偈云。瞋恚心起時。生種種苦惱者。如執我。故起惑造業。受六道生

死苦惱然此偈前半云羣蜂為成蜜瞋心齧諸華者譯人誤也以蜂齧華但為成蜜豈是為瞋瞋者但為護蜜故蠶人耳故佛性論云如蜂若為他所觸放毒蠶人不為齧華如迷護我

故瞋矣蜜喻說一味法者論前偈云及依彼彼法身中習氣以深是此門淺即後門義說長行云依真如法身有彼說法名為習氣彼說法者復二一細味二

瓮種細者所謂諸菩薩摩訶薩演說甚深秘蜜法藏以依第一義諦說故此明真法界身本有常說稱性之蜜唯淳甜一味無種疏三穰穰穰穰使梗米種法者

經云譬如梗米未離皮穰貧愚輕賤謂為可棄除蕩

圓覺經疏卷第十

十一

既精常為御用如是善男子我以佛眼觀諸眾生煩惱穰穰覆蔽如來無量知見故以方便如應說法令

除煩惱淨一切智穰穰喻癡者偈云稻等內堅實外為皮穰覆如是癡心纏不見內堅實此以穰穰不同華之相唯能障覆爾論前段總釋上三云世間貪等眾生身中所攝煩惱能作不動地業行緣成就色無色

界果報出世間智能斷名為貪瞋癡使煩惱米喻說種種法者論次前云麤者所謂種種修多羅例祇夜須再詳名字章句種種差別以依世諦說故故偈又

云如美蜜一味微細法亦爾却指前門修多羅等說如種

種異味此以梗米可作種種般數飲食兼假諸味資病或益身損身雖資益根大而速飢速飽非長久堅實不同淳蜜和補藥丸固濟形命延年等故有一味如之用大故前偈說但是法身習氣深淺之說亦即華嚴眾生本來疏四糞穢糞穢等上真金不變者經云譬

如真金墮不淨處論云糞穢等上真金不變者經云譬金不壞而莫能知有天眼者語眾人言此不淨中有

真金寶汝等出之隨意受用如是善男子不淨處者無量煩惱是真金寶者如來藏是有天眼者諸如來

是故如來廣為說法令諸眾生除滅煩惱悉成正覺論云糞穢喻增上貪等者論釋云又增上貪瞋癡

圓覺經疏卷第十

十二

眾生身中所攝煩惱能作福業罪業行緣但能成就

欲界果報唯有不淨觀智能斷名為增上對詳佛性種子今明顯現行發身口意造一切業故云增上亦同起信中取著轉深增長見愛等言不淨觀者不淨是所觀之身故如糞穢不淨觀智是不淨矣佛性論云淨潔金寶為糞所塗違逆人心離欲人亦爾為

為逆其意故偈云猶如臭穢糞智觀貪亦爾起欲心諸相結使如穢糞真金喻真如者偈云以性不改變

即指上法身及說法之體本來清淨如真金不變故說真金喻長行云明彼真如如來藏之性乃至邪聚

眾生身中自性清淨心無異無別光明照了以離客塵諸煩惱故後時說言如來法身如是以真金喻故

塵諸煩惱故後時說言如來法身如是以真金喻故

經云。如來以依自身根本清淨智故。知諸眾生有佛性。中引地論云。宅下寶亦云。譬如彼地種種珍寶藏也。清淨身與如來無二無差別。逝眼如是也。疏五。貧家根本無明寶藏佛性者。經云。譬如貧家有珍寶藏。寶不能言。我在於此。既不自知。又無語者。不能開發此珍寶藏。一切眾生亦復如是。如來知見力無所畏。大法寶藏在其身中。不聞不知。耽惑五欲輪轉生死。受苦無量。是故諸佛出興於世。為開身內如來法藏。彼即信受淨一切智。普為眾生開。如來藏無礙辨才。為大施主。如是善男子。我以佛眼觀諸眾生。有如來藏。故為諸菩薩而說此法。貧家喻。

圓覺經略疏之鈔卷十一

十一

根本無明者。論釋云。又阿羅漢身中所攝煩惱。能作無漏諸業行緣。能生無垢意。生身果報。凡夫亦同。但重所通此相不顯。故就羅漢顯之。云貧家者。二乘之人。但免塵重熱惱等。而都未得諸佛菩薩無量福智功德寶藏。如世人清貧無事。為樂不得名。為國王大臣長者。雖然未得寶藏。寶藏已有。不離身中。故云爾也。然剋體辨能藏寶藏者。乃是地也。故論上下之文。但皆云地。藏不云貧家。然根本無明三細之惑。無覆無記。未有能所愛惡之相。故如地也。不同華峰之類。此下五喻有愛憎等。故以此喻配無住地無明矣。喻法身佛性等者。論於同次。一科預釋。以義勢聯綿。故。今留待第九喻都釋。已具見經論之文。說則易解。故疏六。菴羅見佛性內寶者。經云。譬如菴羅果。內實不毀壞。種之於地。成大樹王。如是善男子。我以佛眼

觀諸眾生。如來寶藏在無明殼。猶如果種在於核內。善男子。彼如來藏清涼無熱。大智慧聚。妙寂常恒。名為如來應供覺善男子。如來如是觀眾生。已為菩薩摩訶薩。淨佛智。故顯此義。菴羅喻見惑者。論云。凡夫身中所攝煩惱。初出世間法。智能斷。名為見道。所斷煩惱。故偈云。如子離皮。檜次第生芽等。見道斷煩惱。次第生諸地。此前意者。見道華几成聖。聖智生成。住葉華。內實喻二身佛性者。已如上說。餘亦皆爾。疏七。果故。內實喻二身佛性者。已如上說。餘亦皆爾。疏七。弊物惑修金像身法者。經云。譬如有人持真金像。行詣他國。經遊險路。懼遭劫奪。裹以弊物。令無識者。此人於

圓覺經略疏之鈔卷十一

十一

道忽便命終。於是金像棄捐曠野。行人賤踏。咸謂不淨。得天眼者。見弊物中有真金像。即為出之。一切禮敬。如是善男子。我見眾生種種煩惱。長夜流轉。生死無量。如來妙藏在其身內。儼然清淨。如我無異。是故佛為眾生說法。斷除煩惱。淨如來智。轉復化導一切眾生。弊物喻修惑者。復云。聖人身中所攝煩惱。如出世間法。修道智能斷。故偈云。以害身見等。攝取妙聖道。修道斷煩惱。故說弊壞衣。疏八。貧女不淨地輪王報者。經云。譬如女人貧賤醜陋。眾人所惡。而懷貴子。當為聖王。王四天下。此人不知經歷時。即常作下賤

子想如是善男子如是觀察一切眾生輪轉生死受諸苦毒其身皆有如來寶藏如彼女人而不覺知是故如來普為說法言善男子莫自輕鄙汝等自身皆有佛性若勤精進滅眾過惡則受菩薩及佛尊號化導濟度無量眾生貧女喻不淨地垢者論云從初地至七地所攝煩惱也八地已上住地中修道智能斷偈云七地中諸垢猶如胎所纏遠離胎藏智無分別淳熟疏九焦模淨地鑄像身化者經云譬如鑄師鑄真金像既鑄成已列置於地外現焦黑內像不變開模出像金色晃耀如是善男子如來觀察一切眾生佛

圓覺經略疏之鈔卷下

藏在身眾相具足如是觀已廣為顯說彼諸眾生得息清涼以金剛慧摧破煩惱開淨佛身焦模喻淨地垢者復云八地已上菩薩身中所攝煩惱金剛三昧智能斷故偈云三地中諸垢如泥模所墜大智諸菩薩金剛定智斷此後五喻上來但以法合貧家等未合寶藏等今當合之論偈云佛性有二種一者如地藏即此第二者如樹果第六無始世界在自性清淨五喻也心修行無上道通明萬行本具即論依二種佛性六之所得三種身七八九依初譬喻故寶知有出法六身萬德所依如寶藏是依食依第二譬喻羅知有二

佛身果生熟漸次真佛法身淨猶如真金像第七喻身也即五喻能成因性此喻所以性不改變攝功德實體釋證大法王位如轉輪聖王第八喻報身也即行云餘五喻示現生彼三佛法身以依自體性如來之性諸眾生藏是故說一切眾生有如來藏以諸佛如來有三種身得名義故此五種喻能作三種佛法身因以是義故說如來性因此中明性義以明因義以是義故經中偈言無始世來性云云下各引此二舍下二釋含攝二一體含用謂體性含於相用然

圓覺經略疏之鈔卷下

此合者謂即體之用依於即用之體即用之體持於即體之用非如櫃等盛貯於物此乃如金含器之喻謂純一之金含於萬器緣會即顯亦如華嚴金師子章中之意亦如明鏡含於萬像故唯識說大圓鏡智相應心品能現能生身土智影等疏又亦下二聖含凡此是佛性論如來藏品中文也具云所言藏者一切眾生悉在如來智內故名為藏以如智稱如如境故一切眾生決定無有出如如境者普為如來之所攝持故名所藏眾生為如來藏復有一義兼疏中謂因舍果謂因地已攝果地一切功德故佛性論云

藏者一切過恒沙數功德住如來應得性時攝之已盡故。若至果時方言得性者。此性便是無常。何以故。非所得故。故知本有。是故言常。疏三出下。三釋出生了達證入。即能出生者。諸教皆約登地證契法身。方能修成種種報化功德妙用。疏十地論者。彼論釋地義云。能生能持。又釋十地會主金剛藏云。藏即名堅。其猶樹藏。謂如樹心堅密。能生長枝葉華實也。地智亦爾。能生無漏。云疏此三下。三配屬於中云。剋體者。謂法身本無煩惱。無能隱覆。本具德用。不待出生。故云剋體。已上三段皆釋名竟。疏然約下四明行相。二一總疏。然

圓覺經略疏卷之二

十九

真下。二別三。一真妄開合。謂真與妄各有開合。具如起信論疏。疏初真下。二唯性。經論各有其二釋。義亦在起信疏中。疏後生下。三唯相。於中初開。一為二次。開二為四也。無為在生滅開者。準論生滅門中亦有真如。猶如濕中。不必波動。波動中則必有濕。故知不動亦在動中。然無為法。唯是無漏。不善之法。唯是有漏。善及有為。通漏無漏。又無為不善。一向相非。善及有為互通是非。疏此等下。五明業用。二一標。疏初真下。二釋。二一不變。疏後生下。二隨緣。二一別。二一染緣起。疏二能下。二淨緣起。疏由後下。二總。二一以論

引經。即阿毘達摩經也。疏長行下。二以經勝釋經阿摩云。性者。如來藏者。具云。所言性者。如勝鬘經言。世尊。如來說。如來藏者。是法界。出世間法身藏。出世間上上藏。自性清淨法身藏。自性清淨如來藏。故疏是依下。彼論具引云。世尊。是故如來藏。是依是持。是建立。世尊。不離不離智。不斷不脫。不異無為。不思議佛法。世尊。亦有斷脫。異外離離智。有為法。亦依亦持。亦建立。依如來藏。故疏諸道者。生死六道也。證涅槃者。三乘道也。各依疏中引經配也。經文具云。依如來藏。故有生死。依如來藏。故證涅槃。世尊。若無如來藏者。不得厭苦。樂求涅槃。不欲涅槃。不願涅槃。故此明何義。明如來藏究竟。如來法身不差別。真如體相畢竟空。佛性體於一切時。一切眾生身處中。皆無餘盡。應知。此云何知。依法相知。是故經言。善男子。此法性法體性。自性常住。如來出世。若不自性清淨。本來常住。一切眾生。有如來藏。此明何義。依法性。依法體。依法相應。依法方便。為如是。為不如是。不可思議。一切處。依法。依法量。依法信。得心定。彼不可分別。為實為不實。唯依如來信。故偈言。唯依如來信。信於第一義。如無眼目者。不得見日輪。疏既諸下。六勸信。六一明

圓覺經略疏卷之二

二十

應信言先須信解者。寶性論中問曰。真如佛性。如來藏義。住無障礙。究竟地菩薩第一聖人。亦非境界。以是一切智者境界故。何故乃為愚癡顛倒。凡夫人說。答曰。以是義故。略說四偈云。處處經中說。內外一切空。有為法如雲。及如夢幻等。此中何故說一切諸眾生。皆有如來性。而不說空寂。釋曰。此上猶是假立。助成問意也。下方正答云。以有怯弱心。輕慢諸眾生。執著虛妄法。謗真如佛性。計身我有人。為令如是等。遠離五種過。故說有佛性。此四偈。以十一偈略釋。畧引以眾生不聞。不發菩提心。或有怯弱者。欺自身諸過。未發菩提心。生起欺慢意見。發菩提心。我勝彼菩薩。如是憍慢人。不起正智。心是虛妄分別。不知如實法。妄取眾生過。不知客染心。實無彼諸過。自性淨功德。以取虛妄過。不知實功德。是故不得生。自他平等慈。聞彼真如性。起大勇猛力。及恭敬世尊。智慧及大悲。生增長五法。不退轉平等。無一切諸過。唯有諸功德。取一切眾生。如我身無異。速疾得成就。無上佛菩提。疏離此者。三聖觀中說也。疏。故蜜下。二證不信之損。疏。故勝下。三證信順之益。此同淨名觀身實相。觀佛亦然也。據此文意。反明若於在纏疑惑。則於出纏諸佛法身功德。亦疑惑也。

疏華嚴下。四證諸行之本。然華嚴九會。初會是總。是本。餘會是別。是末。故此三昧。是法根本。以三昧體。是如來藏故。彼經云。爾時普賢菩薩摩訶薩。於如來前。佛故。坐蓮華藏師子之座。表所入定自性。無染。含果。法故。承佛神力。入於三昧。其故。名一切諸佛。毘盧遮那如來藏身。明。佛智。方照。又大智。亦通本有。本有。真實識。知。遍照。法。界。義。故。顯。於。依。正。離。如。來。藏。無。別。自。體。故。入。此。也。復。有。釋。言。廣。大。生。息。謂。慈。悲。無。邊。為。廣。智。慧。無。上。為。大。生。相。已。盡。為。生。息。萬。德。含。攝。是。謂。藏。身。即。出。纏。法。身。也。約。本。性。者。凡。聖。俱。成。藏。識。包。含。種。子。建。立。趣。生。為。廣。本。覺。理。量。等。佛。名。大。新。新。起。故。名。生。染。淨。不。能。動。為。息。在。纏。法。身。名。藏。此。下。明。體。相。用。有。其。六。對。也。

普入一切佛平等性。即是如來藏故。入藏身。疏。然雖

下五明難信之所以。如聞皇后懷帝王之胎。即無所疑。聞說貧醜女子懷轉輪王之孕。即前九喻。則不肯信。又如愚癡孩稚。見不對雜穢色相之摩尼。即信淨明。見現此等影像之時。即不肯信。疏。願諸下。六正勸令信。謂勸諸初心。上根人也。若下根。即勸從小入大。如法華窮子等喻。待根熟。方勸也。應捨難捨之妄心。難捨者。即五欲境。此對凡夫。上根也。若漸機。即二乘涅槃。為難捨也。求見難見之妙理。自心中一切功德。妙義。妙用。等也。故勝鬘云。有二法。難可了知。謂自性清淨心。彼心為煩惱所染。釋曰。上來釋如來藏義。自心及煩惱為二也。此二皆難矣。已竟。然此經中標舉意者。約藏自性。離有為相。常住不變。以釋拂迹之由。即二種行相中。真如門也。言如

來藏總標次二句空藏後三句不空藏也。此下隨難消釋。疏釋上下。二釋餘句。一釋空藏釋上彼知覺者。對上所知生死。此名能知之智能。能執者。計有生死也。能知者。達無生死也。疏不可智知。兼上無起滅等。正同華嚴偈云。能見此云無知見也。及上云。此云無起滅故。見者。上云知。虛空者。猶如虛空也。及所見。上云知。是空華。見者。虛空者。悉除遣。上文。不壞於真。法。是名真見者。性。等。三句也。疏識智俱如下情盡理現也。俱如。卽無念。無念自體。本來自知。不同分別。故云真實也。識者。白淨真識。非賴耶等。光明者。知體顯現。離於癡暗也。照者。卽此知見。無邊際。無處所。故徧

圓覺經略疏之鈔卷十

三

諸經。今經雖無鈍根。而流傳末世。不妨有也。意令總覽長行偈頌。方解義理。然後隨力。而唯誦偈諷之文。自記得長行之義。疏增明前說者。文相自顯。若通論諸經。更有六義。兼上成八。復有四義。十義。皆如大疏所說。疏然。凡下。三長偈相對。經正陳中。疏文敘意節。經如文可解。

圓覺經略疏之鈔卷第十二

音釋

儼宜檢切。儼。毒莊貌。五介切。近。五斬切。澱。

圓覺經略疏之鈔卷十

三

圓覺經略疏之鈔卷第十三

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔略出

大文第二令依解修證疏三。一自下下標大意。創因者初聞前章頓指心地也。法鏡照心者法。謂教法。鏡即是喻。如人有眼耳。無由親自見之。若以鏡照之。即見眾生自性亦爾。無由自見。因聞聖教。依教反照。方見矣。故清涼云。以聖教為明鏡。照見自心。以自心為智燈。照經幽旨。荷澤亦云。爾障者。正取業及煩惱。兼於報障。道場中禮懺等除報障故。根利鈍者。即前所明障之深淺也。習氣者。此論凡夫習氣。不是斷二障種現後所餘

圓覺經略疏之鈔卷十三

一

微細習氣也。凡夫習氣者。如論中染淨相資熏習處說。及唯識諸業二取等習氣中說。下文當釋。依違者。依教違教也。如華嚴問明品。如貧數他寶等。疏故須下。正明經意。處處等言。用法華文勢。彼云。眾生處處著引之。令得出。疏然其下。二釋科文三。一正釋。疏前則下。二總判。疏故華下。三引例。云亦唯此四者。信解行證也。信者。初會六品十一卷舉依正二果。勸大眾信樂也。解者。二修因契果。生其智解。謂第二會十信三會十住。四會十行。五會十迴向。六會十地。七會等妙二覺行者。託前信解之法。進修令成正行也。即第

八會證者。第九會初佛入師子頻申三昧海會頓證法界善財徧親善友。歷位漸證也。此乃文雖廣。八十卷略。妙軌攸同。編緒始終。唯斯二典。疏文中下。三銷

文二。一開章述意。二牒釋經文。經徵釋中疏二。一今初下會科段。二正釋經進問中。疏不離此者。此普賢行體也。經就當根中云。修大乘聞圓覺者。揀所為機。不修大乘者。灼然非領受行門之器。設有修行大乘者。若未聞圓覺。亦非器也。如前引華嚴多劫修行六度。非菩薩等。故今標舉具此二類之者。疏達天真者。前章說覺性天然本淨。生死等非作故。無經幻幻問

圓覺經略疏之鈔卷十三

二

中疏二。一行也。下總釋一科。此問等者。前云空華。即是虛幻。又偈云。眾幻滅無處。故疏幻者。下。二別釋幻義。二一舉大意。云難曉者。此方無故。疏今依下。二開數釋。謂法性如巾。真心如師。分別識如術法。術法有種種差別。幻師是一。分別識亦種種差別。而真心唯一。喻中既但馬是無。不妨有幻師作法。法合中亦但我法。是無不妨。真心為識。分別種種。然迷執實馬者。是旁人。非幻師自執。法合中執我法者。是六七心所當起。信中智相相續相。非本淨心。及黎耶三細。唯識之說。賴耶無覆無記。若欲取真妄同一心。無別外執

者或如幻師久習幻法。幻法既熟等閒。卽作作法。已成之次。忽然心狂迷惑。自謂所幻之物爲真。雖忽心狂。由幻法熟故。任運持之。而所幻之物未滅。如狗吠乃至投井而死。經斷滅問中疏三。一此問下正釋。疏金剛下二引證。經遮不修中。疏不觀力用者。但念性淨也。經請修中。疏論云下。正是上不觀力用之意也。論云。如是眾生真如之法。體性空淨。而有無量煩惱垢染。若人雖念真如。乃至以垢無量徧一切法。故修一切善行。以爲對治。若人修行一切善法。自然歸順真如法故。疏八風者。利衰毀譽稱譏苦樂窮子者。如疏序捨

圓覺經略疏之鈔卷十

三

父文中已釋。電光者。智論說。初心聞法。乍解如暗夜電光。乍見山川人物。頃爾還闇。然亦因此已辯得前境思想之而行也。不記其文。但取意引。別處亦說有電光定。疏應添等者。應云。願爲末世一切眾生。分別演說。作何方便。漸次修習。意卽顯矣。等者。或云。開示分別。或云。宣說。皆得。經讚許中。疏非受者。影空無可受故。非拒者。對境之時。影不在鏡外。全體冥合故。正受者是翻三昧之唐言。經長行中疏三。一正說下。總分經文。疏今初下。二別釋科意。故論云。自性等者。此是隨染本覺中。文。具云。智淨相者。謂依法力熏習。如實修行。滿足方

便故。破和合識相。由前方便。能破和合識內生滅之故。心無所合。卽顯滅相。續心相。顯現法身。智淨淨故。法身本覺義也。滅相。續心相。顯現法身。智淨淨故。卽於此時。能滅染心之中業相。等相。續之相。不滅相。續心體。故令隨染本覺之心。遂卽還源。成淨淨圓智。成於應身。始覺義也。然此始覺。無別始起。卽是本覺。隨染作也。今染緣既息。始覺同本。故云。淳淨。此義云何。問。意云。今既盡於生滅。應滅靜心。成於一切心識之相。皆是無明。是不覺之相。非約心體說。轉難云。既言識相。皆是無明。故說滅者。皆應別有體性。離於真如。卽真妄別體難也。故下答云。無明之相。不離覺性。不離隨染本覺之性。非可壞。非不可壞。此無明之相。與彼本覺之性。非一非異。非異故。非可壞。非一故。非不可壞。若依非異。非可壞。義說。無明卽明。故涅槃經云。明與無明。其性無二。無二之性。卽是實性。若就非性。非不可壞。義說。無明有可滅。故涅槃

圓覺經略疏之鈔卷十

四

云。因滅無明。得菩提燈。無明滅。覺性不壞。滅惑之義。準此知之。如大海水。因風波動。水相風相。不相捨離。而水非動性。若風止。滅動相。則滅濕性。不壞。如是眾生。自性清淨心。因無明風動。心與無明。俱無形相。不相捨離。而心非動性。若無明滅。相續則滅。智性不壞。故三隨文。銷釋。經標幻中疏二。一有漏下。銷經文。蘊處界義。至普眼章。當釋。等者。等於三界九地。十二因緣。二十五有。一切有漏法數。引下偈者。證成有漏也。中實者。中是最當中義。藏和尙般若心經疏。作所詮義。釋心字。意云。般若之心。是萬法之體。故云心也。亦作能詮教釋。意云。此半紙經。是

六百卷之中也。今取前義實者堅實。今言中實者其猶樹木其心當中最堅實。故能生長枝葉華果。如十地論釋神解者海東起信疏中釋也。然汎論心者有其四種。一華嚴鈔云梵語訖利陀耶謂肉團心。即五藏中心藏也。二緣慮名心。謂八識俱能緣慮自分境。故三質多謂集起心。即第八識集諸種子起現行。故四楞伽經注翻乾栗馱。此云堅實心。堅實心者。即此所辨。今詳此三梵語。訖利字質字乾栗字聲勢全別。應是肉團集起。堅實等義別也。云陀多馱三字聲勢甚似。應是五天梵語稱殊。或前後譯人小有訛誤。理

圓覺經疏卷第十

五

應同是心字。智者詳之。勝鬘云。自性清淨心不染而染。染而不染。亦此心也。故此云不同緣慮集起之義。肉團羸淺不必揀之。故疏不言。疏然皆下。二廣釋義。一用當宗經論釋義。三。一正釋。二。一用論釋。言心體為因者。論中本覺心。即是此經圓覺妙心也。論中不覺。即此偈云。無始幻無明也。據論中說。依本覺故。而有不覺。依云。故迷若離覺性。即無有迷。以合依方故迷之。喻即是此依圓覺妙心。而有無始幻無明。依不覺。故生三種相。種幻化也。今配云。因緣者。謂由無明風力。動彼靜心。至此最微。名為生相。乃至轉現。此三之體。是本淨心。親故云。因。故經云。法身。但由無明動之。

無明疎。故云緣。如水為波。水是波體。但由風從外入而動之。即是其緣。若別約一義說者。據三細六麤。總無明之相。真心畢竟清淨。不增減。不變異。但是無明託之。而現生滅染相。即無明却似因。淨心却似緣。如諸業雖因煩惱而起。約果報說。却以業為因。煩惱為緣等。亦如洪波徹天。水性不動。但是風託水而現動相。動相是風相。非水相矣。約此說者。亦有其義。但今據本末為親疎。故且依前義耳。疏業識為因等者。根本無明與真心合名為業識。此識有動作。及為因之義。故云業也。此識對自所現境界。便生智相相續

圓覺經疏卷第十

六

等六麤也。如夢心自現境界。境界對心之時。便生執著。謂為真實。執著者。還是夢心。然但因夢境對之。方生執著。故云緣也。論中但云。以有境界緣。故復生六種相。不言業識為因者。且約九相如次相生。此中文少。若具說之。各有二因。二因正是此所立兩重因緣。緣亦通名因也。疏故楞下。二約經釋。謂無明是能熏。通上緣也。如。真如是所熏。熏故即變。是上因也。如水風是能吹。如是所吹。吹即動。為三細也。經中舉麤顯細。舉著顯微。故且言現識。然實具三細。不思議熏者。謂無明能熏。真如不可熏。處而熏。故名不思議熏。又熏即不熏。不熏之熏。名不思

議熏。不思議變者謂真如心受無明熏不可變異而變異。故云不思議變。又變即不變。不變之變名不思議變。勝鬘說不染而染等。即此熏變也。難可了知。即此不思議也。不思議是難了之義取種種塵者。是上境界為緣即此現識所現種種境界。還能熏動心海。起諸事識之浪。六塵也及無始妄想熏。是上業識之因即彼和合妄心海之中。妄念習氣無始已來。熏習不斷。以未曾離念。謂六塵三細皆展轉此業識無始。有相因之始此塵及念熏動心海。種種識生。以妄念及塵麤而且顯。故所起分別事識行相麤顯。然經中欲明現識依不思議熏故得生。依不思議變故得

圓覺經略疏卷十三

七

住事識依境界故得生。依心海故得住。若論中則但辨生緣。不論依住。是故於細中唯說無明熏麤中唯說境界緣也。然成唯識論且約法相權教說熏習義未盡其源。故遮真如不變不熏。下明染淨熏習中更當料揀今約楞伽勝鬘起信等法性實教。故有不思議熏變等義。方契斯經矣。疏是知下二重顯幻義。配前五法者。覺心即中無明業識。即幻師術法。種種境界是馬。次云猶如空華。是馬有即無。分別事識如癡執實相。上引諸教述染法生起行相。以釋經文。幻從覺生之義。訖然此經但云從覺生。不釋生起行相處。却是文殊章中云。由此無明。故輪轉生死。是標根本。至彌勒章中具說枝末云。欲因愛生命。因欲有。乃至展轉起諸違順。造種種業。生地獄鬼畜人天上界。增上善果等是也。疏問既下三通妨。結成此問。從前心體為因。生三細等文而來。難意云。真心既生三細。即應是三細之根源。便是無明之體。何故前文殊章中云。此無明者非實有體等。答文甚顯。意云。妄託真心而起之時。但是妄起真元不起。不起故豈是妄之根源。故更以本月二月之喻通之。理無不盡矣。然云現且迷真者。意云。若就妄說。則見妄之時。更無別真說何為源。若就真說。即元來無妄。與誰為源。如夢蝴蝶之時。但見蝶身。無別莊周之身。若就莊周說。即元無蝶身。與誰為源。故云現且迷真也。意云。迷真之時。現且無真。若見有真。即不成迷。言且者。且就迷情說也。不言真無。疏故經說下。正是結指經文。以成真不生妄之義。此義是佛法中妨難大節。復禮法師有偈問天下學士。亦是此義。偈云。真法性本淨。妄念何由起。意云。本淨如起也。從真有妄生。此妄安可止。若真能生妄。即除妄何。無初即無末。有終應有始。法相宗煩惱有終無斷。無始而有終。正述法相。長懷懣茲理。結成願為開

圓覺經略疏卷十三

八

祕密所之出生死。利涉大法師答云：真法性本淨，妄復何當起。妄不從真生，無妄何可止。既許無初末，甯容責終始。無始亦無終，誰當惜茲理。胡不趣無生，乃云祈之出生死。此答都不識問意，復禮豈不知真性本無生滅耶。意問緣生染法從何而起。起既無始，懷暉禪師答云：法性非垢淨，真妄非如斷。何有終。懷暉禪師答云：法性非垢淨，真妄非如理。但問妄之所去，妄欲求真，茲妄安可止。無物本自無，強無無不已。無始見有終，見終非無始。此却是助成。諸法無自性，無性無生死。此意全不。清涼大師答之方釋所問也。答曰：迷真妄念，生悟真妄，則止。能迷非所迷，安得全相似。不一不異，故如論。由來未曾

圓覺經略疏之鈔卷十三

九

悟故說妄無始，知妄本自真，方是恒常理。分別心未亡，何由出生死。意以一念不生，前後際斷，不疏然諸下。二會通他宗經論之文六。一總標大意，萬法一心者。意說法性宗染淨諸法，唯真心現。如起信等說三。界唯識，即性相二宗，皆有此義。性宗亦有妄識變境之義。性兼真妄之心。相宗即唯妄識。宗途者，宗旨途轍也。就佛則權實有異，就人則情尙有異。罕者希也。隨學一宗，則謂爲了，更不知餘聞所未聞。翻疑彼錯，既聞所說，違於己解，則拒而不受。理須會通，備述諸宗義意，令其圓悟。若不爾者，何能窮究旨歸。疏今約下二別明諸教。

愚法者，不了法空也。即是法執。假說者，謂不了唯識計，有外境，但云由心造別業，故感得自身。由心造共業，故感外山河器界。一切善惡，悉由心成。故云假說。疏異熟，賴耶者，第八識也。此是諸識本故。異熟是善惡業果。從無始來，至於等覺，因位最寬，故取之也。賴耶是執藏義。過患最重，故亦取之。竝如下說。疏遮無境者，正出彼一心義也。謂若一分是境，一分是心，即不成一。今以境唯心變，亦但是心。故唯一也。問：雖皆是心，心有八種，及諸心所，相分見分，各各不同。云何言一。答：但心外更無別法，即是一義。如一株松，雖根幹各別，枝葉眾多，但皆是松。即名一株松也。於中曲有三義：一相見俱存，此通八識及諸心所，并所變相分。難陀二分，陳那三分，護法四分，皆同此也。如大鈔說。二攝相歸見，但通王所謂所變相，無別種生。但是識生帶彼影起。安慧一如虛空中，本無華種，但眼翳時，帶彼相起，翳則不妨名有。如心華則全無。如相三攝所歸王。但通入以心所亦無自體，但依心王所變。故莊嚴論云：無著若能取及所取，能信善心所，信三寶進等例知。此二唯心光。上貪等信等，是心所法。唯貪光舉一例，曠癡慢疑。及見心王之光影，無別心所。貪光不正見及隨煩惱。及信光。善十一。二光無二法。正結成。疏理無二故者。

圓覺經略疏之鈔卷十三

十

見心王之光影，無別心所。貪光不正見及隨煩惱。及信光。善十一。二光無二法。正結成。疏理無二故者。

謂如來藏舉體隨緣成辦諸事而其自性本不生滅。是故一心二門皆無障礙。謂性淨隨染舉體成俗。卽生滅門。染性常淨。卽真如門。二門唯是一心故也。良由心相雖似種種而相皆虛妄。故但是心。心方實。故唯一也。如多影是鏡相。一明是鏡性。多影皆虛。故唯一明也。此後三門皆得真成一心之義。疏泯絕染淨者。謂清淨本心。元無染淨。對妄想垢。假說名淨。妄既本空。淨亦相盡。唯本覺心清淨顯現。爲破諸數。假言一也。故此云種種生於圓覺妙心。楞伽亦云。不壞相有八識。無相亦無相。其文非一。破諸數者。通伏

圓覺經略疏之鈔卷十三

主

難也。難意云。一是數法。數是有爲。今絕染淨離於名數。何復言一。答。表非二三。乃至百千之數。故云一也。法句經云。一亦不爲一。爲欲破諸數。疏總該萬有。卽是一心者。謂未知心絕諸相。令悟相盡爲心。然見觸事皆心。方知究竟心性。如華嚴說。良由皆卽真心。故成三義。一融事相入義。謂一切事法。既全是真心。而現故全心之一事。隨心徧一切中。全心之一切。隨心入一事中。隨心迴轉。相入無礙。二融事相卽義。謂以一事卽真心。故心卽一切。時此一事隨心亦一。卽一切。一切卽一亦然。三重無盡義。謂一切全是心。故

能含一切。所含一切亦唯心。故復含一切。無盡無盡也。皆一一全俱真心。隨心無礙。故前卽泯之相盡。但是性之一心。今則一一諸相當體。便是一心。不須更泯。以本是心。不應泯。故云卽是不云攝歸。由此具前無礙三義也。然此亦一心。與上第三四門異者。二是攝事歸理。會末同本。四則泯事泯末。唯理唯本。今全事卽理。卽末全本。故云理事本末。無別異也。疏此上下三總結諸教。疏然皆下。四釋執宗。所以應先問云。據上所說。唯頓教。圓教是如實了義。何得諸經諸論。復有如前異說。故此釋云。蓋以經隨機說也。隨機

圓覺經略疏之鈔卷十三

主

者如下逆順中。約能詮文逆法。從一至四展轉等。疏文鈔文之意。可取意對此說之問。經文既是佛當時逐差別之機。權說者。何故佛滅度後。諸菩薩造論。建立宗旨。或釋經文。亦有差別。故次云。論逐經通。謂非唯佛在時有差別之機。佛涅槃後。乃至如今亦如此。故菩薩造論。亦隨經宗旨。通釋佛意。造宗論。各符一類經。各應一類機。造釋論。各釋一經。亦隨何經宗。各隨順其旨。且如天親菩薩造小乘論。卽順阿含等。染淨定別。造攝論等。卽相數確然。注百論釋金剛明空蕩相。造佛性等論。則說眾生是法身。如來藏。造華嚴

十地論則六相圓融。故知各隨經宗。何有執定之滯。人隨論執等者。過歸後輩。傳習之者。良由孤陋寡聞。不能博學。隨遇一教。便謂圓通。聞說者違於已解。即拒而不受。却言差錯。故云固守淺權。淺權者。前前淺於後後也。今具料揀。其在茲焉。疏今本下。五順逆會通二。一舉意疏。初約下二正會。二一逆詮順法。逆次者。逆前五門次第也。順法者。順諸眾生迷真起妄。從本起末。心數次第也。如一樹木。從根有樹。樹上有枝。枝上生華葉。從四頓教至一聲聞教。者緣第五是本末融通。故且說前四也。一法界心者。頓教也。如來藏下。實

圓覺經疏之鈔卷十

三

教也。復由下權教也。執取下聲聞教也。疏二約下二順詮逆法。順文者。文是能詮教。如前所列。從末至本。逆法者。法是眾生心法相生次第。從本起末。文二。一正顯。言乃至者。備如上說。疏皆由下。二結意。如文。疏三能下。三皆無障礙。即圓教者。本末無礙。亦如上說。疏唯心下。六都結得失。如人面向牆立。即於百萬種差別物色都無所見。臨鏡即物物無遺。餘文可解。經幻盡中疏三。一對前釋義三。一此下下。指經雙標。其染緣起。如上諸門。其淨緣者。即頓教中泯絕染淨。是其源也。今云幻盡者。正是泯絕染淨之義。覺滿者。有

二意。一者既諸法俱泯。則唯一覺心。等虛空界。故名滿也。二者此覺體中。既無垢染。即現一切淨妙諸法。與此覺體非一非異。融攝無礙。如普眼章中。六根徧滿等。名滿也。前是頓教中意。此是圓教中意。然一真覺心體。非染淨。迷則一切皆染。悟則一切皆淨。但淨順覺體。故名覺滿。染違於覺。是埋覆義。不名覺滿。迷起染義。如前段說。悟起淨義。如正宗說。三重因。及所成果。是也。問。然上三細六麤之染。三因及果之淨。有何所以。如此展轉反覆。生起。生起行相如何。答。如下所引論釋。疏故論下。二以論雙標。謂染淨之法。只由

圓覺經疏之鈔卷十

三

此四法。反覆熏習。故不斷也。四法者。論具云。一者淨染。因名為無明。三者妄心。名為業識。四者妄境界。所謂六塵。釋曰。後三皆是染法。由此染法。自性差別。仗托因緣。故具說三種。其真如淨法。對染雖成。熏義然其體性。竟未曾別。故但明一種。又染法。違理。差別性多。淨法。順真。言熏習者。論次文云。熏習義者。如世間衣服。實無於香。若人以香而熏習。故則有香氣。汎論各二種。一習熏。謂心體成染淨等。二此亦如是。真如資熏。謂現行心境。及諸惑相資等。此亦如是。真如淨法。實無於染。但以無明而熏習。故則有染相。說如來藏。為惡習所熏。無明染法。實無淨業。但以真如而熏習。故則有淨用。此是生滅門中。本覺真如。故有熏義。由本藏故。能厭生死。苦樂。求涅槃。前迷現染。是故云相。今此順真。故云用。良以一識含二義。故更有熏徧。疏

染淨起不絕者。由此染淨相資。故得起不斷絕。疏。染法下。三依論別釋。二。一染。二。一釋。今文取意引之。論具云。云何熏習。起染法不斷。所謂以依真如法故。有於無明。舉能熏無明。然必依真。故約本舉。以有無明染法。因故。即熏真如。根本無明。以熏習故。則有妄心。依無明熏動真如。有業識心也。然妄心亦通事識。今據其本。故云業識。以有妄心。即熏習無明。不了真如法故。不覺念起。現妄境界。以此還資熏無明。增其不了。以有妄境界染法。緣故。即熏習妄心。令其念著。造種種業。受於一切身心等苦。此境界遠熏動心海。起諸識浪。緣念彼境。即起事識也。上六麤中。初二名念。中二名著。後二名同。此也。謂依

圓覺經略疏之鈔卷十

五

惑造業。依業受報。然妄境妄心。無明等。三種熏習之義。復各有二種。廣如論說。疏。故勝下。二引證。引於三經。皆如文可見。云。畫師等者。次云。能畫諸世間五蘊。悉從生。無法而不造。疏。淨緣下。二淨。亦取意引。論文具云。云何熏習。起淨法不斷。所謂以有真如法故。能熏習無明。以熏習因緣力故。則令妄心厭生死苦。樂求涅槃。以此妄心有厭求因緣故。即熏習真如。先明真如。如內熏無明。令成淨業。後即此淨用。習真如。反熏真如。增其勢力。前即本熏。後即新熏也。自信已性。即三賢位中修也。下知心妄動。無前境界。修遠離法。依解成行。謂尋伺等。以如實知無前境界。故初地見道。證唯識理。與前此觀。故云如實也。種種

方便起隨順行。不取無相。不念不生。乃至久遠熏習力故。三祇無明則滅。本以無明滅。故心無有起。盡也。以無起。故境界隨滅。前三種染。下明證理成德云。以因無緣。妄境俱滅。故心相染。皆盡。名得涅槃。此並名得涅槃。成自然業。起不思議。故法華云。佛種從緣起。華嚴云。若人欲了知三世一切佛。應觀法界性。一切唯心造。唯心者。唯清淨心也。所以知者。次云。於心差別。然眾生雖等有真如。等皆熏習。而有信無信。不能等修方便。入涅槃者。以諸佛法。有因有緣。因緣具足。乃得成辦。眾生雖有正。因熏習之力。若不遇諸佛菩薩。善知識等。以之為緣。能自斷煩惱。入涅槃者。則無是處。若雖有外緣之力。而內淨法。未有熏習力者。亦不能究竟。厭生死苦。樂求涅槃。謂無明厚重之流。雖故雖遇善友。外緣之。若因緣具足者。所謂自有熏習之力。亦不能令其得道。若因緣具足者。所謂自有熏習之力。又為諸佛菩薩等。慈悲願護。故具因緣也。下能起厭苦之心。信有涅槃。修習善根。自勝進云。以修善根成熟。力故。則值諸佛菩薩。示教。行利喜。具義行。故成。乃能進趣。向涅槃道。然據法相宗所說。真如一向。疑然不變。則無熏習之義。故成唯識論云。依何等義。立熏習名。能熏所熏。各具四義。令種生長。故名熏

圓覺經略疏之鈔卷十

末

習廣如大鈔引彼論說。疏然淨下。二攝成此門。攝釋染淨成此幻盡覺滿也。亦是釋成論中淨法不斷之義。謂由迷倒妄染。故有佛教。依教悟修。故得淨法。對待從緣。故無自性。言俱融者。迷真起妄。悟真翻妄。離自真性。無別染淨。故染與淨。即體同真。故云合法界性。故論云。無別始覺之異也。起唯性起者。即華嚴宗中性起門。謂法界性。法爾全體。起為一切諸法也。法相宗說。真如一向。疑然不變。故無性起義。此宗所說真性。洞照靈明。全體即用。故法爾常為萬法。法爾常自寂然。是全萬法之寂然。故不同虛空頑癡而已。萬

圓覺經略疏之鈔卷第十

七

種幻化生於覺心。故云該也。二正釋經法合中。科唯譚者。但合後幻華。雖滅空性不壞。不合華從空有。故云唯也。以華從空有。即是前幻生於覺心之文。故不重合。此是經家巧令文略。畧者。但以一經兼拂中疏。此意者。作俱無之見也。勢極三重者。初一重拂對待。後兩重拂有無。則自然絕起念之門也。但上智者。從此便契覺心。中下之流。縱不契合。亦但茫然不知終始。惶悚失其所守。從茫然下。皆是見非見。俱非之義。眾茫然云云。此文是佛頂經也。因物推徵諸物。大所引文是也。無跡可執。故云極三重矣。經令離幻中疏二。一三令下。會通前後。二正釋經文。經展轉離幻中。疏離諸幻境者。一切幻化之法。若心若境。盡名幻境。不唯外境。皆是所覺故。故下重釋中初句。但云離妄。疏揀非幻心者。經既云如幻者。亦復遠離。即明非幻之者。不可離也。故清涼云。棄之而不離。下經云幻滅滅故。非幻不滅。問既揀非幻之心。未審何者是此所離之幻心。此幻心與初句何別。上釋初句云。若心若境。盡名幻境。何故此復別舉幻心。答。前說無始已來。內外情塵。皆是幻化。故下云。身心幻垢。此句即是幻智。是能離能修之心也。故下重釋次句云。離覺。又上云。不妨以幻修幻。疏三遣等者。初句只能離於幻妄。

圓覺經略疏之鈔卷第十

七

次句但能離於幻智。俱未離於能離之離。故此離之。
經云。遠離為幻者。是為猶非唯幻妄幻智兩種是幻即
此能離兩種幻者。亦是幻也。故云亦復遠離。故下重
釋第三句云。遣離。疏四遣等者。前二句但遣所離第
三句方遣能離。雖能所俱泯。終屬拂泯之科。未得存
泯無跡。故此都結。表無遣離之迹。以絕生心動念。法
觀云。不可亦不可。此語亦不受。迥絕無寄。非解所
到。是為行境。以生心動念。即乖法體。失正念故。以
遮無窮之失。經云。離遠離幻者。意云。能離遠離之離
亦是幻也。疏亦可下。重釋四句。此但是文簡義顯。亦
不異前。但緣前文。要須委曲周細。分析行相。故文句

圓覺經略疏之鈔卷十

九

似涉重疊。各隨當句。雖皆可解。若四句一時歷觀。即
難見節級之殊。故此復撮略指之。令總觀顯現矣。疏
皆言遠下。通釋遠離也。言止離等者。約止觀顯遠離
之相。引知幻即離者。偏證觀離也。略而言之。又釋止
不繁之為止。不將心繫滯之。即休心息意也。不計之為觀。不將心計
也。俱以止觀離之。則定慧平等。經密顯真覺。乃至偈
終。疏皆易解。故不假釋。經廣明行相。疏二。一自下下
開章。言通明觀行者。大乘學人。盡須聞此觀行。故云
通明。然得益則有深淺。故修證者。唯指上根。上根者
但約能入之人。非配法門局定。不同三乘之法。於三

根各被一也。謂但是一法。巧被三根耳。如法華第一
周說。聞則普聞。悟唯鷲子。疏一開示等者。若約大疏
又更以四分科之。謂從徵釋。用心兼此四段。總當其
解。雖有觀成斷愛。修證之相。但為成其圓解。正同華
嚴修因契果。生解分也。二正釋。經舉法請中疏二。一
標請下。釋標請云。恒作是念等者。謂普觀身心根境
一一推窮。既見塵淨智圓。即見眾生皆佛。盡此一章
總名觀行成就。菩薩發起。意在茲焉。故慤疏云。大士
張教。綺互相承。若一人請。周餘當杜述。疏此下。二
釋別列。此同法華等者。以例釋也。謂華嚴中。有一解

圓覺經略疏之鈔卷十

十

脫門。名開悟一切眾生。智彼疏亦指同法華。今云開
悟。故亦指也。諸佛唯為此一大事出世。更不為餘故。
開示悟入。四字之義。具如大疏。今此但略配屬。嘉祥
疏意矣。初二句配攝。以四句雖殊。不出能化所化。故
此二字。便攝彼四。後二句正配能所。全是彼之疏文。
謂大開之與曲示。始悟之與終入。此二句亦意云。但
說有性。名為大開。言此是正因性。此是緣因性。此是
了因性。善戒亦云。菩薩有本性。客性。本性。是法性。自爾。客性是六波羅蜜也。此是因性
果性。凡性聖性。此是體是用。是理是行。即名曲示。豁
然明了。名悟。修行契證為入。若約法華論釋。即開者

無上義謂除一切智知也。智見也。更無餘事無餘故。云無上。
 即雙開菩提知見。根本。後得。眾生本有障翳不見佛
 為開除即本智顯現故示者同義別示性。成涅槃。三乘同法
 身故。悟者不知義別示相。成菩提。不知唯一事實今令知報
 身菩提故入者令證不退轉地故即是因義。大鈔備
 依性相二宗廣釋要則檢之。經返顯請中疏如幻三
 昧者普眼恐末世眾生聞前知幻即離等言迷悶不
 能悟入圓覺故請開悟之方便。迷則不悟悶則不入
 經結牒請中疏修習方便者。大品經修諸行門皆以
 無所得而為方便。華嚴十迴向品徧修一切時施有六十

圓覺經略疏之鈔卷第十

段文餘諸行一。一一以離相為方便。金剛經以無住
 一皆各有眾多。一一以離相為方便。此經以正念離幻為方
 為方便。禪門以無念為方便。此經以正念離幻為方
 便。至文。釋。意皆不別。經起行方便中疏四。一指前下。釋
 離幻。疏正念下。二釋正念。疏然正下。三明上。二互資
 疏。由此下。四結成方便。經戒定中疏二。一奢摩下。釋
 前四句。止是定義者。修時日止。成就日定。由止息諸
 緣。故得心定。標如來者。修雖凡。修定是佛定也。一向
 絕緣者。誓心如草繫鵝珠。梵網經菩薩心地法門品
 云。若佛子。持佛禁戒者。作是願言。甯以此身。投熾然
 猛火。大坑。刀山。終不毀犯。三世諸佛經律。與一切女

人作不淨行。復作是願。甯以熱鐵羅網千重。周匝纏
 身。終不以破戒之身受信心。檀越一切衣服。復作是
 願。甯以此口吞熱鐵丸。及大流猛火。經百千劫。終不
 以破戒之口。食信心。檀越百味飲食。復作是願。甯以
 此身臥大猛火。熱鐵地上。終不以破戒之身受信心。
 檀越百種牀座。復作是願。甯以此身受三百矛刺身。
 經百千劫。終不以破戒之身受信心。檀越百味醫藥。
 復作是願。甯以此身投熱鐵鑊。經百千劫。終不以破
 戒之身受信心。檀越千種房舍屋宅園林田地。復作
 是願。甯以鐵槌打碎此身。從頭至足。令如微塵。終不

圓覺經略疏之鈔卷第十

以破戒之身受信心。檀越恭敬禮拜。復作是願。甯以
 百千熱鐵刀矛挑其兩目。終不以破戒之心視他好
 色。復作是願。甯以百千鐵錐刺耳根。經一劫二劫
 終不以破戒之心聽好音聲。復作是願。甯以百千刃
 刀割去其鼻。終不以破戒之心貪嗅諸香。復作是願。
 甯以百千刃刀割斷其舌。終不以破戒之心貪人百
 味淨食。復作是願。甯以利斧斬破其身。終不以破戒
 之心貪著好觸。復作是願。願一切眾生悉得成佛。而
 菩薩若不發是願者。犯輕垢罪。疏根門者。眼等六種
 善念惡念。造罪修福。出入之門。根義如後文說。誠約

身口者然大乘須制意地。何以但言身口。答經上句云。先依奢摩他行。卽是制意也。又上云。一向堅持。皆是制意地義。又戒是防禁外非之義。身口義相顯。故且略言耳。其實必三業清淨。攝律儀等者。然三聚戒。具止作二持。自他二利。初一是止持。後二是作持。初二是自利。後一是利他。今意說律儀者。堅持之言。制止義勝。又爲觀行之前導。故爲止惡息緣之意。義通餘二者。次文安處徒眾。是進業攝善攝徒攝眾之法也。攝徒攝眾之意也。十無盡者。菩薩十重也。一乃至有命者。不得故殺。二乃至鬼神有主劫賊物。一針一草。不得故盜。三

圓覺經略疏之鈔卷十三

三

一切女人。乃至畜生。諸天鬼神。女及非道。不得故淫。四不妄語。五不沽酒。六不說在家出家菩薩罪過。七不自讚毀他。八不慳。九不瞋。十不謗。三寶。一有因緣法業四句。又一制然此十戒亦兼攝善攝生。一云是菩薩自及教人也。然此十戒。亦兼攝善攝生。一云是菩薩應起慈悲。救護眾生等。二應助一切人。生福生樂等。三應淨法與人等。四常生正語等。五應生一切眾生。明達之慧等。六常應教化。是惡人輩等。七應代一切受加毀辱等。八見一切貧窮人來乞。應隨所須。一切給與等。九應生一切眾生善根。無諍之事等。十見外道惡人。一言謗佛。如三百矛刺心等。上十如次。是前十戒中文。皆云

等者。或等取文前。或等取文後。具如戒本。疏取要唯四重者。殺盜淫妄也。

雖十戒皆是業道。就障聖道。此四偏增。故出家戒。偏制之也。今欲修無漏觀智。以戒定爲前導。故疏重指出四戒。然據小乘。四中制三爲分限。謂唯制殺人盜滿五錢。妄言證聖。今則全制也。枝葉不生者。聲聞戒中。餘四篇六聚。皆爲防護。此四故深遠止之。今但如上說。一向絕心誓志。的不擬犯。此四者。舉心運意。所作所爲。自然一切清淨。故云爾也。故佛頂經第六云。取意佛告阿難。汝常聞我毘奈耶中。宣說修行三決定義。所謂攝心爲戒。因戒生定。因定發慧。云云若諸眾

圓覺經略疏之鈔卷十三

三

生。其心不淫。則不隨其生死相續。汝修三昧。本出塵勞。淫心不除。塵不可出。縱有多智禪定現前。如不斷淫。必落魔道。殺墮神道。偷墮邪道。彼等諸魔。殺云鬼神。偷云羣邪。亦有徒眾。各各自謂成無上道。我滅度後。末法之中。多此魔民。殺云鬼神。偷云妖邪。熾盛世間。廣行貪淫。殺云食肉。偷云爲善知識。令諸眾生。落愛見坑。失菩提路。汝教世人。修三摩地。先斷淫心。是名如來第一。殺云第二。偷云第三。妄云第四。決定清淨明誨。若不斷淫。修禪定者。如蒸沙石。欲成其飯。經百千劫。只名熱沙。殺云。如自塞其耳。高聲大叫。求人。不聞。欲隱彌露。偷云。如水灌漏卮。大妄語云。如刻人。薰爲梅檀形。汝以淫身求佛妙果。縱得妙悟。欲求香氣。無有是處。

皆是淫根。根本成淫。輪轉三塗。必不能出。殺云。相食是人得。如來涅槃。何路修證。殺云。服其身分。皆為彼緣。如食地中百穀。足不離地。必使淫機身心俱斷。斷性亦無。於佛菩提。斯可希冀。食我說是人。真解脫者。如我此說。名為佛說。不如此說。即波旬說。釋曰。四戒文相多同。故例記之而已。有不同處。已則注訖。疏同行同見者。或同學同業。或弟子徒屬。故寶積下。引例以顯處徒眾中。互相迭共之行相也。平等法者。染淨諸法皆空故。皆稱真性。皆即真性故。正同文殊章中。本無生死。覺智亦泯。如法界性。究竟圓滿。徧十方也。聞已應發等者。同此章應

圓覺經略疏之鈔卷十

五

當正念遠離等也。依城邑等者。不同二乘事須避境。故文殊師利說三十二難中云。作禪觀行不為難。對境不動是為難。具四部處。正同此安處徒眾。更互已下。證疏中互相雕琢。迭共商量等也。解一切法無有自性者。正同下二空觀成。身心空寂等也。煩惱漸除。是彼觀益。彼觀益之文。劣於此矣。疏宴默下釋後一句三。初消此句經文。文易可知。疏靜室下二對前句通難。問答可見。於中引淨名者。即淨名訶舍利弗林間宴坐之文也。云不必者。意令心不起。不必行住臥等。聞思修者。三慧備也。論語云。學而不思則罔。如有

無思。思而不學則殆。如強自思。惟推斥不肯聽學。豈但申申天天者。揀異孔子宴坐也。論語云。子之燕居。申申如也。天天如也。彼注云。申申。天和舒之貌。今意云。須分明觀照。洞達理事。豈同孔子。但和悅舒暢而已。既不同彼。即須處眾徵論。增智慧也。疏此依下三指答處。戒定靜坐處。眾是住持相也。經觀慧中疏二。一二觀下分科。二隨釋。經二空觀疏二。一初二下。標大意。講時且分明顯生起鉤鎖次第之意。令人會解。然後消二障等文。二障體義。下八識章中當釋。今且消疏云。眾生曠劫漂沉者。是煩惱障之過患。此障涅槃。或墮邪小者。墮小乘

圓覺經略疏之鈔卷十

五

不成種智。是所知障之過患。此障菩提。故云不成種智。二執者。我法也。我謂主宰。如國之主。有自在故。及如宰輔。能割斷故。主是我體。宰是我用。又主是俱生。宰是分別。所謂有情者。意生者。摩納縛迦者。數取趣者。命者。生者。士夫者。作受知見者。依蘊計此。名為我執。於中有即蘊。通論一。離蘊。二宗。非即非離。小乘中切異生。離蘊。外道。等別。廣如大鈔。法謂執持。即諸凡夫。外道小乘所執。離心有定實法。謂一切三世十方染淨心境。一一皆是。然云我法者。有云人法。慈恩云。人不該餘情。故改云生法。余謂濫於無情。無情亦生故。又濫於法法亦

生故。故今只言我法。唯識鈔云。我濫於法。迷執者亦計諸法有我故。今謂不然。我是主宰。有割斷義。計法云我。但計諸法各有自性。豈計諸法皆能造業受報等耶。故我法二相各殊。不相濫也。唯識演祕破云。法亦有我。我字寬通。不應云我。今謂不然。我是主宰。有宰割義。其所計法我。但是計有諸法勝性。豈有能造業受報等耶。不應言寬通。大鈔中廣救慈恩所破人法。却反破彼生法。又例破演祕亦有寬通之失。兼圓收我法人法生法。隨言皆得。各有其意。然我字最親。故今云我法。要廣解者。即檢大疏大鈔。疏二空者情

圓覺經略疏之鈔卷十

三

執為有。智照為空。空即彼無。無別體也。智緣空起。為所遊門。言我空者。但依識所變。故實我不可得。故即蘊離蘊。非即非離。實有我者。皆非理故。並如大疏大鈔。顯二真如。名二空理。體雖是有。相即是空。一備釋。顯二真如。名二空理。體雖是有。相即是空。非性是空。說為二空。從能顯說。梵云瞬若多。此云空性。即是二空所顯實性。空者從勝能說。二空之性。名二空性。依土釋也。言真如空。未盡理故。疏執亡下。有二意。一同諸宗。歷諸位地。因圓果滿。十障已盡。證十真如。名聖性現前。煩惱已盡。習亦除。時成等正覺。梵釋龍神。咸恭敬。應用塵沙。名為佛也。二約此宗。觀行成就。頓同佛境。執亡性現。即二空觀成。所顯真如。應

用下。即法界觀成。名之為佛。疏文中下。二開章釋。二一開章言破執者。我法也。顯理者。真如也。能破能顯。即二空智品。然據破執顯真。兩對能所。合有四法。緣能破能顯。皆是其智。故但三法。若約迷悟。一一對之。應云。昔是能執所執。今是能破所破。昔是能迷所迷。今是能顯所顯。二隨釋。經觀身中疏。二一夫計下。開其總別。若約身為總。下迥互為總別也。謂以通伏難。難曰。夫言身者。已具五蘊。如何身外復說觀心。故此通之。此有兩對總別。前對縱後對奪。計互為總別。皆有通理。不應責也。疏今初下。二牒釋經文。三一敘意。

圓覺經略疏之鈔卷十

三

身為諸愛根本者。義在彌勒章深究輪迴之因。令斷貪愛等處所釋。淨名下引四處教文。證身之過患矣。淨名經方便品說。取意。維摩居士方便現身有疾。故王臣長者居士婆羅門王子官屬無數千人。皆往問疾。其往者維摩詰。因以身疾廣為說法。諸仁者。此下無常。苦空。無我等。四觀。故疏引之。是身無常。無力無堅。速朽之法。不可信也。此即第一。無常觀。第二。為苦。為惱。眾病所集。諸仁者。如此身。明智者所不怙。第二。苦觀。是身如聚沫。不可撮摩。如燄。從渴愛生。如幻。從顛倒起。如夢。為虛妄見。第三。空觀。次說身如四大。無主。地。無我。火。無壽。風。無人。水。又云。無知

如草木瓦礫。上皆第四無我觀。乃至結云諸人者此可患厭當樂佛身。淨名文了。涅槃文廣待檢敘之。背恩者金光明經云我從久來持此身臭穢膿流不可愛供給敷具并衣食象馬車乘及珍財變壞之法體無常恆求難滿難保守。雖常供養懷怨害終歸棄我不知恩。智論云審諦觀此身必歸於死處難御無返復。背恩如小兒涅槃亦云。疏外添此成背恩之義。不修身者不能觀身及觀色相於非身中而生身相貪著我身乃至而常是怨如所事火如所養蛇。遇緣滅壞都不憶念。往日供給衣食之恩。疏文中下二分科。三隨釋。經尋伺觀中疏

圓覺經略疏之鈔卷十三

无

歌羅邏者此云薄酪。謂初在胎時受父母精血七日已前如薄酪也。疏菴提遮。經言不自得者性空無所得也。疏四我者且約四大云四我若據一地大骨之一分已應有三百六十個我。筋肉一一皆然。正法念經說。一一支節筋脉間各各有風名字。水火亦例知。各各不相是。若一一皆我。我乃無量。經如實觀中。疏夜見一鬼等者可檢論文敘之。又只緣等者。意云。即自己身本亦是他。由執計為我。故謂之有自。既計為自。即以餘身及餘諸法為他。既計自他。便成前文之難矣。經觀心中疏二。一後觀下敘意。狂性自歇等者。

如序中引。二正釋。經尋伺觀中云四緣者。如前引菴提經也。疏四大和合者。前引寶積經釋竟。成於一色等者。俱舍偈云。最初羯刺藍。即前歌羅邏也。梵語前疑蘇。言最初者。謂七日滿。次生頰部曇。此云從此生閉尸。尸生健南。此云堅肉。次鉢羅奢佉。此云後髮毛爪等。及色根形相。漸次而轉增。餘教云六七六。疏六根為外者。以四大是當體體質。故云內。根是竅穴門戶。故云外。以對當體四大質故。若對六塵。即六根為內。六識為中間。今緣經云。六根四大中外合成。合成身也。故為此釋。金剛三昧經云。令彼眾生皆離心我。一切心我。

圓覺經略疏之鈔卷十三

无

本來空寂。今此說心為我。義與彼同。經法空中疏。非色滅空者。淨名文也。然法空義是大乘初門。有數宗義。謂唯識所變故空。情有理無。故空於理無中。析色以明空。體色以明空。空中無色。故空。因緣無性。故空。外道小乘所執。非實故空。儒道二教所計。虛謬故空。竝如大鈔。一一引據解釋。經顯理疏二。一大文下。總敘言非謂無雲下。乃至見真理矣。破謬解也。有以我法二空。便是真如。無別真如之體。故前引唯識疏。已辨空及理不同。謂梵云舜若。此云空。空無之空。梵云舜若多。此云空性。即是空所顯性。性即此宗。覺性。故次疏云。對前妄盡。故釋云真。

如法界觀中。此科甚要。可明示之。要意甚多。謂不執我法一毫之相。乃以之為前方便。即深淺可知也。故前云權教之中。無說處。况有佛果耶。經法界觀疏二。一自下下科分。二隨釋經標中疏。我空法寂者。依蘊即離所計之我。一向是無。但倒情橫計。故直云空。蘊界處及餘一切諸法。雖無其執。不壞其相。故但云寂。故法華云。諸法從本來。常自寂滅相。寂滅相故。一切融通。根識塵大。清淨徧滿矣。經喻中疏三。一謂摩下。略標喻相。摩尼此云如意。得此珠者。如意中所欲。無不遂。故青黃等者。五方正色。故經云。隨方各現。疏然此下。二以之合

圓覺經略疏之鈔卷十三

幸

法二。一標。疏言印下。二釋二。一釋印前二。一直釋言五色。喻五道者。此有二釋。一直依本配之。黑喻地獄。由黑業故。青喻餓鬼。鬼多面青故。餓瘦帶青色故。赤喻畜生。天台止觀云。血塗之道故。黃喻人道。黃是中方之色。易云黃裳。取其中也。人道不在天上之樂。不在三塗之苦。處其中故。白是天道純善。白業所感故。二約正法念經於白色中。開出白白以配六道。彼經云。心如畫師。手出五彩。黑青赤黃白及白白。清涼大師如次配地獄鬼畜。修羅人天。三塗同前。餘黃配修羅。修羅非天。非人處中間故。白配於人。多善業故。白白配天。因

果俱善故。華嚴三地中亦說。故華嚴下證於見色迷珠之喻。但以經合之意。即顯矣。謂經初句中諸法合青黃。凡夫見合愚人。次兩句合但見全是青黃。後句合則不見珠體。疏若以下。二配三性。言前所顯者。二空所顯。眞如也。前幻者。文云。幻滅亦滅等。前塵垢者。文云。垢盡明現。又云。當知身心皆為幻垢。垢相永滅。十方清淨。身心等相者。從我今此身四大和合已來。盡二空觀矣。疏言顯下。二釋顯後。於中初且結印前之意。以起後圓淨之義。勢次但無計下。正明此門之義。然此印前顯後一段之意。結撮至此。美而復妙。文勢亦甚

圓覺經略疏之鈔卷十三

幸

易見。可在意。以前後經文。乃至一切清淨徧滿等。而發揚之。疏然前下。三揀二喻別。相對說之。亦甚易甚妙。必須再三分明。顯此深意。此經宗要。文相於是乎。大彰。經法中。疏論云。一切等者。是本覺體相之文。同顯覺性圓淨之義。故以彼證此。言不能染者。以性淨故。雖現染法。染法所不能汙。非直現染。染不能汙。亦乃由現染故。反顯本淨。如鏡現穢物。反顯鏡淨。豈汙鏡也。正同此疏云。顯圓覺雖現。非其定實故也。智體不動者。以本無染。今無始淨。是故本覺之智。未曾移動。又雖現染。不被所染。即不動之義。具足無漏等者。

此本覺中恒沙性德無所少也。又與眾生作內熏之因。令起厭求等故。經拂迹中。科云。拂迹入玄者。為欲入生佛平等。稱性圓淨。究竟之法。故宜拂前垢淨。迷悟始終分限之迹也。此一段疏文。甚深甚妙。甚顯甚易。可發揚其美。疏二。一此上下釋文。但一一以疏屬當經文。文自顯矣。然其迹下。疏中各隨經文。間而釋之。今先總顯所拂之迹。相躡起滅之相。令昭然在懷。方始說釋。即有味也。謂本以眾生妄執幻化。故說幻垢。眾生依教離垢。故復說名菩薩。幻垢既如珠中之色。當知本無。故云垢盡。所離之垢。既無對離之智。何立。故云對除。既無對治之智。何有起智之人。故云即無對垢者。深淺之執。本無。何有說教之者。故云即無說名者。詳之見其意已。即就經及疏。依此意勢說之。疏言對垢者。者字貫於此也。故疏皆云者。疏然上下二配對。言各三者。人是三能法。是三所言。三對者。一眾生是能執。垢是所執。二菩薩是能離。垢是所離。三佛是能說。執離垢淨人法。等名數。皆是所說。六隻單數可知。竝是經文。非別建立。

圓覺經略疏之鈔卷第十三

圓覺經略疏之鈔卷第十三

三

圓覺經略疏之鈔卷第十四

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔略出

經圓彰法界疏云。第三下。分科敘意。然此迴異諸宗。非二三八諦五法三性所能配屬。然強以三諦配者。一真是中道第一義諦。未明理事空有者。真俗二諦。境界難齊。故云強也。謂此一真融下三重法界。歸於此一。豈此一外更有三重。三重尚不出一真。豈況更有真俗二諦。與此相對而說乎。故云迴異諸宗也。問天台說一境三諦。空假皆中。豈異此耶。答。三諦融攝。方成下三重中。第二理事無礙觀也。事事無礙。重重無盡。尚未顯著。問此云未明理事。豈總攝耶。答。正由合為此一而未開顯。故云爾。

二舉經釋。經一真中疏。二一標告下釋。初七句。外見東西者。肇公寶藏論云。夫約天地為上下。約日月為東西。約身為彼此。約心為是非。今取意隨便。用之。謂若不約身以對日月。日月何準。彼舉四事故得相對。今單取身對方以釋。無我即無方。故宜云爾。疏然虛下。二釋後二句。一破空。二初直斷可知。問。今現見虛空徧一切處。如生滅變異。又諸經亦說有虛空。如何破之。答。唯識中說虛空。略有二種。一依識變假施設有。謂曾聞說虛空等名。隨分別者。有虛空相。聞佛說名。隨分別心有。數習力故。心等生時。似虛空現。此虛空相。以為緣力。數習力故。心等生時。似虛空現。此所現相。前後相似。無有變易。假說為常。所顯空相。前後相似。無有

圓覺經略疏之鈔卷第十四

三

變易。唯有一類。謂虛之相。故假說之為常。二依法性。及無為等。如極微等。定無本質。唯心所變。假施設有。謂空無我。所顯真如。有無俱非。心言路絕。與一切法。非一非異等。此上總顯。法性之體。是法真理。故名法性。上皆顯。離諸障礙。故名虛空。此顯能依也。即此真。所依訖。離諸障礙。故名虛空。如離諸障礙。故名虛空。疏故首下。二引證。據文似但證無空。若以義求。亦證識現。言發真者。真發也。謂真性開發。正同此覺。所顯發。歸源者。始覺合本覺也。然佛有覺照二義。上覺此照矣。殞者滅也。虛空既從心識分別。熏習相現。今破和合識相。顯發真淨覺智。故所變空相殞滅矣。即起信中心滅種種法滅之義也。問若一人還源。十方空滅。今何皆見空相耶。答。上豈不云。自識變耶。何不。自覺分別之念。却嫌空相在耶。疏謂迷下。二顯覺。三。一破計執之空。故覺顯。覺處見空者。如人有摩尼寶珠。置於琉璃幢上。當其所坐之前。焚香啟願。珠出萬般珍寶。徧於一堂。保惜之甚。自守護之。忽然睡眠。夢見珠及所現寶等。并已堂屋庫藏。及城郭一切空無所有。夢中意云。曾經失火。焚燒千萬人家。故四面瞻顧。坦然露地。無一礙物。蕩蕩虛豁。唯一段空。識現之空。正同。夢所現也。心生苦惱。歎憶寶等。及乎寤來。此空都無。但見幢上如意寶珠。堂屋城郭。千家萬家。連簷接宇。法合

圓覺經略疏之鈔卷十四

十一

可知。故有人云。魚不見水。人不見風。迷不見性。悟不見空。顯謂下二句。上句慧解脫。下句心解脫。故覺現心開。非重言也。問經說所泯之空無邊耶。為說所顯之覺無邊耶。故疏答。翻覆俱無邊矣。謂無邊之空。既亡。無邊之覺。即顯。疏首楞下。二合依他相空。故覺顯。上云滅。其文即文殊奉佛勅。判二十五賢聖各陳證。影像故。入。二十四人。皆不圓通。唯觀音從耳門中。反聞於性。而不循聲。故得圓通。其文稍繁。今略撮引云。聞非自然。生因聲有名字。旋聞與聲脫。能脫欲誰名。一根既返源。六根成解脫。一旋聞。普脫。此雖非。見聞如幻翳。所引要之。生起文意。三界若空。華閻復翳。根除。云云。次五句。兼此一句。摩。登伽在夢。誰能留汝形。二了。喻超塵。此下亦非所引。本義。以其文要。因便書之。如世巧幻師。幻作諸男女。雖見諸根動。要以一機抽。息機歸寂然。諸幻成無性。六根亦如是。元依一精明。分成六和合。一處成。休復六用。皆不成。塵垢應念消。成圓明淨妙。三比幻。圓消。此復頓。顯。通亦非所要。釋曰。今疏所引六句。正釋空消覺顯。取前文聞非自然。生等。及後元依一精明。分成六和合等文。兼證破能變空相之識。亦皆空也。心境皆空。方顯真實。圓明覺性。非空非有。絕待中也。緣經文繁廣。義勢連環。故但引中間。意在牽

圓覺經略疏之鈔卷十四

十一

連前後豈非穩便疏是知下三剋體指覺便是結上絕待之文經三重法界疏云後三下釋科文言三重者即四法界中之三也初即理法界後即事事無礙法界二則名同其事法界即經中根識塵大世出世間一切法數乃至八萬四千是也經依此等說三重義理名三法界也事如前陳有法三重如後說宗法是宗疏全同華嚴等者題云修止觀熏大方廣佛華嚴所依法界經所說法也華嚴所說之觀泯情照嚴也法界法界非餘經所說之法界也觀泯情照也是華嚴法界之門門即教也是所製述七八紙已觀非數息等觀也門來文書名句文也故法華亦指教云其有三重如上京終南山釋杜順作順姓杜名法智慧門有三重列

圓覺經略疏之鈔卷十甲

四

宗源之師即文殊化身也瑞德甚多具在傳記其所居處今見置華嚴寺寺有和尚塔廟今此一段經意正令諸菩薩及末世眾生修習此觀故與彼同但文句之異耳今但取意撮略而不引本文疏今初下二牒經釋三初略示觀門言真空者即靈妙心源但約不虛妄故言真非色相故言空上二等者謂此二中復各有四段文皆初三揀情後一顯解初會色歸空中揀情三者一揀斷空謂色不即是斷空舉體即是真空故下句雖亦顯理而意皆在揀情他皆做此二揀實色謂青等非是真空之理無體莫不皆空故三揀影像謂空中必無色故會色必無體故二中各有二句之文是大疏撮畧觀文令

少而後一顯解云凡是色法必不異真空以必無性故謂一切法本無自性元是真空但以情執於實故前揀云即不即等今揀情既盡即非減色離色不即不離故如色空既爾一切法皆然根識塵大三世乃至八次明空即色中揀情三者一揀斷空云斷空不即色真空即色故二揀實色云空理非青等非青等之真空必不異青等故上二敵體翻前更無別義三揀影像云空是所依不即色必作所依即色故此門文異於前前云空中必無色若敵對翻之應云色中必無空今不云爾者不應理故謂空中無色有理真空絕相故時水中無故有文經云是故空中無色無色中無空文理必無故受想行識無眼界等

圓覺經略疏之鈔卷十甲

五

俱絕未嘗見有此經文故真空體偏法界不應有一法中無真空故故不翻前而乃約能依所依揀也謂真空隨緣現色時色依於空故空名所依所依非能依故不即色又非別有色自體來向空中而現但是真空全體而現故即色詳之可見故觀門云是所依故不即色是所依故即色因同而宗異此義實為玄也照之有味然此文亦兼反顯不應翻對云色中無空之意謂真空隨緣現色時全體不變故前云空中必無色以若有色即是此空變為色故豈若不變如水現火時水中必無火以現火時水全不變故必無火據此後意則雖文勢非翻對

大品等說今云心淨異於此者如鏡明體於中若有塵垢非唯塵垢不淨即此明鏡自體亦名不淨故疏云此迷覺心也若無塵垢但是影像非唯影淨即此明鏡中執法性法即皆空等是知鏡淨是有之體亦自得名清淨故疏云今見法是知鏡淨是有體說此體清淨影是無體無體方名清淨豈不異乎七段等者例下也但例義通不例體別善自詳而說之疏然展下二說釋儀式謂且置展轉之勢先釋所歷之法是儀式也言今且下標其所釋七段之名數非謂唯此初章疏心者下三別釋此章此章謂根識矣謂以通名牒起經文含總別故總即本心別即賴

圓覺經略疏之鈔卷十四

耶文二一隨文釋根識三一合識七八二識二一合第八以釋心字五一約染時出體言總相者染淨和合故約帶染說即當第八約淨體說即上鏡明之喻疏成唯下二就通相指名四種名者彼文具云然第八識雖諸有情皆悉成就而隨義別立種種名於有情成就此名有不謂或名心由種種法熏習種子所積成就此名故也謂或名心由種種法熏習種子所積梵云質多此名心也攝論云由種種法積集種種故於此識中既積集諸法故說此識名為心義心意識中之心也何以得知心是此識攝論等云心體第三離阿賴耶識不可得故對法第二亦有或名阿陀那心義與此不同彼攝法異一處說也或名阿陀那語執持言種子及諸色根令不壞故此通凡聖攝論云為取所依唯

在凡夫一染義說非通諸聖然此或名所知依能與亦能持根依今但云根據勝說也所知者即三性與彼為依染淨所知諸法為依止故所知者即三性與彼為依知依品是此所知阿賴耶之別名也故中邊云虛妄分別有於此二都無此中唯有空於彼亦有此是故三性法皆或名種子識能徧任持世出世間諸種子依此識有或名種子識能徧任持世出世間諸種子故即與諸法為種子義前第一名心是積集種子在此其中義今此取能生諸法義故二差別攝論無此一各雜集論此等諸名通一切位凡若聖名一切位相續執持位也上所引釋已銷疏竟然彼論次云或名阿賴耶識攝藏一切雜染品法令不失故我見愛等執藏以為自內我故此名唯在異生有學非無學位不退菩薩有雜染法執藏義故義如次或名異熟

圓覺經略疏之鈔卷十四

識能引生死善不善業異熟果故此意是顯引果義異熟與因異故從異熟因所生起故無漏此名唯在是善非名異熟非與因異及異熟因生故此名唯在異生二乘無學諸菩薩位第十地已還問金剛心菩薩何不非如來地猶有異熟是無記故純無善疏迷時下三釋轉名所以由執藏等者成唯識云初能變識大小乘教名阿賴耶此云此識具有能藏所藏執藏義故攝論云謂與染法互為緣謂與雜染互為緣故情執為自內我故雜染法所熏所依處故染法名能藏此識為所藏攝論云為染第七等之所執藏以為內我名執藏識即此與雜染互為緣者解執藏義唯煩障義非所知障義不爾無學應有此名此不別執為

其我所及與他我名自內我此即正解阿賴耶義
雖具三正以執藏為名不爾二乘無學八地菩薩應
有入無漏心我愛不得此名若爾七地已前二乘有
即顯示初能變識所有自相持業釋問言與雜染互
為緣者說為能藏即是因義亦為所藏即言攝持因
果義因果之外豈更別有自體相耶故答云攝持因
果為自相故自攝是總因果是別攝持則相為自體
相應是假有答不攝是包含義持是依持義問若爾自
相自相可成假既離自相無別因果兩相合之為自
體之上別說故非假也問前說此識有三位何故於
三能變中舉異熟於此釋中反舉藏之名耶故次云
疏今觀智下若據法相宗即大小二乘阿羅漢位方
捨此名大乘入地是阿羅漢位小乘可知若約終教初發心住即捨
若約圓宗本無此名但虛妄顛倒故今此頓宗不立

圓覺經疏卷第十

十一

地位但觀行成就即全同佛故但是覺智相應心品
不云賴耶故云沒賴耶名也沒名者明非沒其體也
唯識亦云然阿羅漢斷此識中煩惱麤重究竟盡故
不復執藏阿賴耶識為自內我由斯永失阿賴耶名
說之為捨非捨一切第八識體釋曰彼以煩惱究竟
盡故故云永盡今但取觀成在觀不執故但云沒名
不云永也疏心既下四結同佛位謂有漏名賴耶通
名為心無漏名無垢識也故彼論次云或名無垢識
最極清淨諸無漏法所依止故唯無漏依體性無垢故此名唯
在如來地有菩薩二乘及異生位持有漏種可受熏

習未得善淨第八識故如契經說如來無垢識是淨
無漏界解脫一切障圓鏡智相應此即如來功德莊嚴經頌疏故
此下五指下文證亦是通難難云無垢識是佛位如
何同之故引證通云此頓宗中觀行成就時全同佛
也故下科云頓同佛境彼有六門成佛之義皆有教
據奎文當見又若約自性清淨名無垢者亦通凡聖
故密嚴經云心有八識或復有九又下卷云如來清
淨藏亦名無垢智常住無始終離四句言說又決定
藏論九識品云第九阿摩羅識真諦三藏釋云亦是
藏譯此有二種一者所緣即是真如二者本覺即真

圓覺經疏卷第十

十二

如智能緣即不空藏所緣即空藏主皆如楞伽中真
識即無垢識如下引釋又古師亦立第九識慈恩破
云非也兼會釋云然楞伽有九種識彼說真如為第
九名無垢識今更會之設是真如亦不乖古師所立
由真如是生滅門中本覺又論以一心為真如又云
真如自體有真實識知義故餘如上別真諦所釋正是真如良由慈
恩不了生滅門中真如故偏以一家之義而破此疏
下問下二合第七以釋見塵五一例指餘五疏謂由
下二正辨若約唯識中說第七一向內緣則不執我
所以彼說八識各別出體今據起信前七但第八差

別功能。如普賢章人門唯心中王說。故此經無正第七。但帶第八第六而說也。起信說第六云。分別六塵名為意識。經約分離義。故取見聞等名也。今云我心計執者。能執之體見一切色相者。我所也。連帶所執而論即見等是塵。正出體也。疏不單下三遮局不局之義甚顯。尋經可知。疏尋此下四以體釋名。還是我執之心者。舍我我所。別立名者。見塵也。據立名意。即約我所。疏文亦下五收別為總。如五蘊等者。引例釋成。蘊中之我通於假者。及凡夫所執也。餘義至下更釋。疏但牒下二正釋六根。六皆名根下釋名。六者眼耳等。廣如大鈔。引瑜伽釋。皆名根者。如疏文

圓覺經疏卷第十

三

顯所依能發。皆是根義。前五下出體。言從自種者。眼從自眼種子。生現行眼根。乃至身從自身種子。生現行身根也。四大等者。謂能造之四大。地等所造之四塵。色香合此二種。總有八法。為五根體。言淨色者。有對不可見也。揀淨根四塵。亦有論云。眼如蒲桃。朶耳如捲樺皮。鼻如雙爪甲。經云。雙垂爪。舌如偃月刀。身如珠寶光。佛頂經云。身如腰鼓。頰意如幽室見。未詳是否。意根下後一也。言由此者。正釋根義。準前楞伽起信等意。即於末那緣內義邊。是第七識。意即識故。攀外境時名第六識。識意之識故。疏下餘下三正釋六識。初句標例餘文二。一隨末二。一總

對根境。初云隨六等者。是總標六識隨根隨境而立名也。以所依根及所緣境各有六別名。種類異。識隨彼異。故非多少。亦非定別。又明此識既隨根境有六數。定明得名時。非唯據一。即於根境二處得名。大論亦說隨根名識隨境名。識乃至名青等。基釋云爾。疏由具下二唯依於根。應先問云。既辨識得名。實通根境。何為諸論依根得名。謂名眼識乃至意識。故此答云。由具等也。勝於境。故偏從根稱。言五義者。論但列云。五謂依發屬助。如根而無解釋。今據對法論釋之。謂依於根。根之所發。屬於彼根。助於彼根。如於根故。貫於

圓覺經疏卷第十

三

五對法第二卷說。若了別色。故名為識。何故。但名眼等識。不名色等識耶。以於眼等五種解釋。非色等有此五種。此中第一依根之識。彼有二義。且如眼識。眼中之識。故名眼識。依眼處所識得有故。此第七轉。及由有眼識得有故。此第七轉。且如意識如何。意中隨七無色處所。而意亦依彼同無色所。依在無色所依中也。又由有第七故。得有意識。非是境色得識住中。不由有色識定生故。且據麤相以盲冥者。不能見故。雖知有色識不必生。第二根所發者。彼云眼所發之識。故名眼識。由眼變異。識必變異。如迦末羅病損眼。故所見青

色皆以爲黃非色壞時而識亦壞第七如何謂由有
此第七識故第六相縛不得解脫卽其事也復由七
若無漏六必無漏故然七無漏時必由第六斷惑引起第三屬於根
者彼云屬眼之識故名眼識由識種子隨逐於根而
得生故此謂生依非染汙依及根本依引發依也由
此故知七於六有勢力謂六種子隨七種子七種子
生現行時六方得起與彼力故不爾亦不生非識種
子識種隨之此如何等問此色有時必識所變如有
識時必根所生何得識種不隨色起答色是外法根
是內法根恒相續色卽不然不可爲例第四助於根

圓覺經略疏之鈔卷十四

蓮

者彼云助眼之識故名眼識由根合識有所領受令
根損益非於境界故謂由根合識令根有損益非由
色合識令色有損益離識之色識雖無損益色有損
益故如第六識俱無漏故第七損有漏成無漏故第
五如於根者彼云如眼之識故名眼識眼識二法俱
有情數非彼色法定是有情六七亦爾唯內攝故隨
根五義從勝多說依根得名疏若依下二就本二一
指論標舉六識依意而起卽彼之識雖意不卽是識
然是意家所發之識故皆名意識疏故彼下二約七
八釋六識雖帶七八而釋本意唯釋前六五意者論

中標卽云意牒釋卽一一言識顯意與識非別體由
此故異相宗有不覺義故者五意起之因也今取下
牒釋之名一一注之謂不覺而起業能見識能現現
能取境界智起念相續相續此五前三合八後二合
六是六之故知此意離八及六無別體也體不孤卽
此相續識者此生起識麤細雖殊同是一識更無別
體故卽指於第五識也計我我所者非直心外計境
爲塵亦復於身計我於塵計所種種妄執者計我之
相卽蘊離蘊等也分別六塵者卽此一識以分別六
塵故諸家名爲六識也名爲意識者結上所標也分

圓覺經略疏之鈔卷十四

蓮

離識者依於六根別別取六塵故故經云一根旣返
源六根成解脫此文是判觀音菩薩反聞於性聞復
翳根除塵消覺圓淨云如世巧幻師幻作諸男女雖
見諸根動要以一機抽卽論中一識應六根也息機歸寂然諸
幻成無性六根亦如是元依一精明分成六和合一
處成休復六用皆不成塵垢應念消成圓明淨妙據
上等文皆是一體成多用故云分離識也分別事識
者又能分別過現未來種種事相故經云識清淨故
乃至身意亦復如是者經以聞塵耳根耳識各例於
餘四以同上見塵眼根眼識清淨等故云亦是也若

疏家即攢就上一處一時釋義故此云上皆釋竟疏然八下二通妨釋第七謂更委細重顯見聞等塵合當第七識之義也然前消文已略合釋緣義意未盡故此委論令據前後具釋此義總有其五於中一門合外以出體已在前銷文中釋了今餘四者文四一合本以出體先舉疑而指體也義當下出體以七下合本故瑜伽下引證由二必相應故舉八已自合七是以此中無別七也疏又七下二合末以出體三一正釋謂六是七之末故言必內依末那等者末那梵云訖利瑟吒耶末那此云染汙意謂與四惑俱名為

圓覺經疏之妙義

染汙我癡我見恆審思量名之為意思慮第八度量非審六審非恆前五俱非故唯第七佛出末那名假施設也疏故上下二出經意疏故論下三引例謂起信亦於說黎耶次便說意識無別第七矣論中說黎耶三細已便云以有境界緣故復生六種相一者智相依於境界心起分別愛與不愛等餘五云云分別愛不愛等非末那之行相又云以依心意識轉故等相是六塵也如楞伽者彼經略說有三種識謂真識約不與妄合如來藏心為現識第八也故彼經云如鏡現物現識亦復如分別事識是即三細中第三也舉顯顯細俱攝三分分別事識餘前七也據此亦無別第七之體上皆清涼所釋若藏和尙即云分別事識不剋體局第七清涼約別義

合於七故故此二釋意亦不違故前云合轉相為見塵合六舍七為見塵正緣義勢含隱之故不指別配又彼經自釋云禁外境界名為事識不言起事識然後攀外即知事識不是末那前但約能攀能起義邊以釋見聞等塵同清涼也今但說所起事識非末那同藏和尙也良由六七非即非離故前後說相望小差疏皆由下三總結內外問圓覺楞伽及起信論何意皆不別出末那故疏答云皆由第七等也此是藏和尙起信疏釋爾計外我所者起信云意識者前六即此相續識五末那中之第五也依諸凡夫取著轉深乃至隨事攀緣分別六塵名為意識即此一識約名為意約分別六廣如前已引釋訖緣者唯取合八塵即名意識也然此亦不乖法相宗中以思量為第七行相也以

圓覺經疏之妙義

合內合外皆亦是思量之義故由上等義不別說第七之體然復有二意故不說一者前既說黎耶即末那必執相應故不別說如前引瑜伽必二識相應又如前云由第六緣外時必內依第七為染汙根故又說六塵必內依七故二者以義不便故謂無明動真心成黎耶外境牽心起執染淨第七俱無此義故不別說疏若不下四顯經文勢謂成唯識但排頭各各分析八箇心識行相故別出第七今此經論等本不是欲解釋謂但欲顯觀行成時覺既圓明心即清淨展轉相躡顯心皆清淨之義故須連前帶後而躡起也經六塵中

疏二一六皆下釋名於中初通名通名塵名境如疏可知又名六衰法善衰善及六無義無善義也此亦約凡夫說疏言色等下釋別名眼所取者應謂眼所取名色耳所取名聲乃至意所取名法也故名色等六塵也對根明境名色等故疏中但有一故字者意在略矣疏色有下二辨種類通則五根六塵總名為色如百法論中所列別唯眼所取方是六塵之色塵也有見等者色之麤細又有其三一有見有對色即眼所見也二無見有對色五根四塵可聲香味觸皆不見然有對礙三無見無對色唯法處所攝色也此三色中唯眼所見最顯餘

圓覺經略疏之鈔卷十中

末

二麤細如次可知就此唯眼所取顯顯色中復有三種謂顯色青黃赤白形色方圓麤細表色等行住坐臥屈伸疏聲等者等於香味觸也可知者例眼所取色等也然聲復有因執受因執受內四因不執受外大種即因俱執受不執受所發之聲即擊鼓吹貝可意樂欲不可意反俱相違二邪言教立正教等成立教聖言量見言非聖言量等上反香有好惡平等俱生沈等與和合變易等始香了味有苦醋甘辛鹹淡俱生和合飲食變易瓜果可意不可意等觸有四大依此有冷暖澀滑及饑飽等疏唯意所取乃

圓覺經略疏之鈔卷十中

末

至法處所攝色者謂意知境皆名法處且如一百法中除十色八識餘八十二皆是法處今又除八十一唯取法處所攝色也餘之名體易見又非塵境之義故不取也此法處色中復有極略總析眾色至極迥離碍方立故即明受所引因致因師領受引所起暗光影析至極微及定所生發律儀非律儀等徧計起三性意識能徧計度六塵各自為體色為色如前釋六根之例眼即是此義易見故疏不言耳經四大中疏二初即於下出體不取等者謂不取發識故不名根但名內四大不取牽心故不名塵境但名外四大故云直取四大體也

疏寶積下二釋相經說四大各二者取意撮略引用之本文具云大王佛為淨飯王說之地界有二種有內有外何者內地界謂身內有得也受有取執也執受四大以堅者強者強者義取得義地所謂髮毛爪齒皮肉筋骨云是等名為身內地界謂諸身外所有不得取不執堅者是名身外地界餘三大文勢一一例此今受也堅者是名身外地界但云堅者畧也諸教皆云四大之相言身外體等者具云風體風名速疾體速疾名此是外風界餘皆易見經世間法中疏三一六根下釋處生門義者生義即上句云是生識處門義者是心識起滅出入之門也疏一根下二釋界三

一正釋界義各有分界等者眼根與識為界識與色為界等因義者識因六根而發因六境牽生根境又因識所變起也種族者如山中虎鹿諸獸種數各殊海中魚鱉之流族類各別此十八種法亦爾故云種族疏前為下二對說三科前為六二每一門中根塵相入也以迷界義故識與之混合不分故但成二矣二十唯識論中亦云六二法也解者息業者悟解此法根塵各殊心法又別意識明了不與相入無我無主即不起業便得解脫治我執者五停心觀各治一病於中文云為著我眾生說界分別觀也但悟根塵

圓覺經略疏之鈔卷十四

圭

識界分別各殊都無主宰即無我可執矣五蘊者變礙為色領納為受取像為想遷流為行了別為識積聚為蘊義疏前說下三通伏難難云世間諸法合有三科何得此經唯別於二故為此通疏四洲下三釋諸有二初直釋四趣者三塗修羅餘者皆在彌勒章備釋此皆是有下釋有字義也疏然梵下二通難難云上列四禪已收無想天淨居天大梵天何得重列故疏牒起難辭云然梵王等也梵王有見者計劫初時都無眾生唯有我天後見欲界已下漸有眾生便計云是我能生於彼故有見也外道無想者六欲四

禪皆有想心唯此無想故別列之第四禪中第四天分為二路一凡二聖聖則五淨居也多是阿那含人居亦有諸聖後言異餘天故者正是結成別舉之理經出世法中疏二一然如下隨文釋二一諸佛果法四一釋十力三一通釋可知然十力名諸經諸論名小不同次第亦異今若一一和會繁碎難知若要廣解即檢大鈔緣不和會不能全依一家恐所習異者見名次不同即成惑亂故疏但直下出其行相更不標名再牒見其體相自然解名也今鈔者且依華嚴梵行品各為出名今講者有所標指

圓覺經略疏之鈔卷十四

圭

音釋

音釋

殞為閉切 鼈邊入沒也 聲

圓覺經略疏之鈔卷第十五

圭峰蘭若沙門宗密於大鈔略出

疏一知下二別釋。此處非處智處是建立義是依義。然見立果善惡報也與果為依能起果法故云處也。智度云然此所釋依智度論不能一一標名是處不是處如實知一力也。釋曰處者因果相當如殺等墮地獄戒等生人天非處者反上謂殺等生天戒墮地獄等若如此者無有是處故言非也。總知下論云此力是總餘九是別故一切諸法等者正是總攝義也。諸法不出因緣果報故處非處成就正見破於倒見無不具也。故論釋是處

圓覺經略疏之鈔卷十五

十

非處不必定言因果。然亦不出因果。故論云女身作輪王無是處。二輪王出世無是處。惡行生天無是處。乃至佛有過失諸賢聖求外道為師諸賢聖自言是佛諸賢聖墮惡道皆無是處。故知總論一切矣。降伏下力之業用破非處也。即無因惡因為非處知之故能破之。知人等者論云既徧知已可度者度之不可者為作得度因緣如醫知病可治不可。疏二知下即過現未來業報。智論云佛知是眾生業煩惱因緣故縛指此淨禪定三昧解脫因緣故解指第三門是一切眾生三世三種諸業諸煩惱輕重深淺麤細佛悉徧知

故名是力。此指又云知眾生過去未來現在諸業。知造諸業處。知因緣知果報二力也。據論所釋諸業與報相對有單有複。論云業報智力者據論所說三性心中互受三性業報。論云復次善心中受善不善無記業報。不善心無記心亦如是。應云不善心中受善中受善不及順現等者論云現報業因緣故受現報。善無記報。生報業因緣故受生報。後報業因緣故受後報。不淨業因緣故受苦惱報。淨業因緣故受無惱報。雜業因緣故受雜業報。然報與時互有定不定受。其文甚廣。如大鈔具有引釋。知所度下業用下皆例此可知。至

圓覺經略疏之鈔卷十五

十一

文更不指也。問此與前力何別。答前如所造此知能造。又前是總相此是別相。疏三知下諸禪解脫三昧智也。即前總中開此淨業。對第二所知且總名淨論云禪名四禪。佛知是禪佐助道法。名相義分次第熏修有漏學無漏學。淨垢三昧深淺分別等八解脫。如禪中分別相說禪攝一切色界定。諸解脫攝一切禪定。波羅蜜即是諸解脫。禪定解脫三昧皆名為定。定名為止。不散亂也。垢名愛見慢等諸煩惱。淨名真禪定。而離愛見慢等煩惱。如真金分別名諸定中有一心行。不一心行。常行不常行。難入易入。難出易出。別取相總取

相轉治不轉治。如淫欲中慈心。瞋人不淨觀。愚癡人思惟邊無邊。掉戲心中用智慧。分別諸法。散心中欲攝一心。若不爾者。名不轉治。及知等者。生色界無色界果。及出世三乘聖果。前知能修此知。依所修現神通。疏。四知下。諸根勝劣智也。謂信進念定慧。此五通生出世間法。故名根也。由前修念處正勤神足等二位。故不可拔。故前三至此。總得名根。於此五中。復各有上中下品。佛用此智。知是根。今世但能得初果。不能得餘。但能得初禪。乃至能得聲聞中第一。辟支中第一。或是具足六度。能得阿耨菩提。如是知已。或為略說。或廣說。或

圓覺經略疏之鈔卷十五

生

善輒語。或苦切語。各隨宜得度。故云知信等也。云云。大鈔起具釋。疏。五知下。即種種解智。解即欲也。論云。欲名信喜好樂。佛知眾生二種欲作。上下根因緣。二種欲。善惡種種別異。謂好五欲。如孫陀羅難陀等。好名聞。如提婆達多等。好世間財利。如須那利多羅等。好出家。如耶舍等。好頭陀。如迦葉等。好多聞。如阿難等。云云。諸弟。如是佛弟子。各各有所好。凡夫人亦各各有所好。或喜淫欲。瞋恚。令捨不淨。增淨者。既知好樂有染。淨不同理。宜令捨染。增淨也。前云根者。知宿惑多少。此知好樂不同。又前唯信等入道利鈍之根。此兼染

淨之好。疏。六知下。種種界智。界即性也。謂知諸眾生宿有一乘根性。或三乘出世性。或五乘世出世種性。上皆習佛。教成性也。多貪多瞋多癡等分性。乃至八萬四千。上皆煩惱。相續隨無明。遇因緣。成種種性。論云。性名積習。問。此與前欲樂何異。答。性則種子。欲則現行。從性生欲。習欲成性。問。若習欲成性。與前第四力知五根何異。答。性通善惡。根唯信等入道之根也。知即時等者。論云。知眾生。如是性。如是欲。從是處來。可度不可度。必不必行何行。生何處。在何地。云云。今世可度。後世可度。即時可度。異時可度。異時可度之人。佛能度。是人。聲聞能度。是人。必

圓覺經略疏之鈔卷十五

四

可度。是一人。云云。必不可度。略說可度。可度。云云。廣說讚歎。折伏將迎。棄捨細法。麤法苦切。輒語。云云。疏。七知下。一切至處道智也。今言一切道者。善惡不動等三行。及無漏行也。至處者。五道是有漏。行所至處。涅槃。是無漏。行所至處。故論云。一切善道。一切惡道。一切聖道。各各知諸道。至處。佛悉徧知。名第七力。疏。八知下。即彼第九宿命無礙智。今宿住者。過去本生本事。住宿世。故名為宿住。經名宿命者。謂宿一期住壽。本生本事也。論云。宿命有三。有通有明有力。凡夫人但有通聲聞人亦通。亦明。佛亦通。亦明。亦力。所以者何。凡夫

人得五通者。但知宿命所經。不知業因緣相續。是故凡夫人。但有通無明。聲聞人知集諦故。了了知業因緣相續。生以是故。聲聞人亦有通。亦有明。若佛弟子。先凡夫人時。得宿命智。入見諦道中。知集因緣第八無漏心。得斷見故。通變為明。所以者何。明名見根本。若佛弟子。先得聖道。後宿命智生。亦知集因緣力。故通變為明。佛用是明。知己身及眾生。無量無邊世中。宿命因緣。所更種種。悉徧知為力。問。此與前至處智何異。答。前知前際。隨念趣因。此知前際。名姓苦樂等事。疏九知下。卽彼經第八天眼無礙智。佛眼淨過諸天眼。

圓覺經略疏之鈔卷十五

五

見眾生死。此生彼時。端正醜陋。若大若小。若墮善道。若墮惡道。如是業因緣受報。皆能正知。故名此力。依天眼發。是故此智。名天眼智。十中獨此從所知。此智能知生死名。生死智。此約所。知境也。論云。佛用天眼。見眾生生死處。凡夫人用是天眼。極多見四天下。聲聞人極多。傍見小千世界。上下亦徧見。問曰。大梵王亦能見千世界。有何等異。答。大梵王自於千世界中。立則徧見。若在邊立。則不見餘處。聲聞人則不爾。在所住處。常見千世界。辟支佛見百千世界。諸佛見無量無邊諸世界。凡夫人天眼智。是通而非明。亦如是。但見所

有事不能見。隨業因緣受生。如宿命中說。復次聲聞人。用所住三昧心中。入於三昧。天眼則滅。佛則不爾。心雖入於三昧。天眼不滅。疏十知下。永斷習氣智也。佛以世智。知自知他漏盡解脫。知自者。論云。諸漏盡。故無漏心。及智慧解脫。現在法中。自識知我已盡等。知他者。論云。聲聞但知自盡漏。諸佛亦盡他人漏。別釋疏。然佛下。三總相料揀。論云。問曰。佛有無量力。何以故。但說十力。答。度人因緣。故但說十力。足辨其事。謂以是處。不是處。智力。分別籌量。眾生是可度。是不可度。以業報智力。分別籌量。是人業障報障。是無

圓覺經略疏之鈔卷十五

六

障。此下撮畧引之。三知禪味。著不味著。四知根勝劣。五知所樂。六知所趣。七籌量解脫門。八知先所從來。九知生處好醜。十知漏盡涅槃。佛用十力。度脫眾生。審諦不錯。皆得具足。論又云。初力為總。總攝九力。為度眾生。故於中。分別有九力。云云。大鈔疏。一正下。二釋無所畏。經云。四無所畏者。誠實論云。一切智。一切漏盡。能說障道。及盡苦道。若有人來。如法問難。我無所畏。初一。是前九智力。第二是漏盡智力。後二。令他具足。疏一。正知下。此第一。正是薩婆若。此云一切智。卽無上菩提。二則涅槃。三由知一切法。故名一切智。佛心豈有他

正覺覺世間。謂佛下論中先顯其相。後方結云。一無畏等。論初便云。佛作誠言。我是一切正智人。若有沙門婆羅門。云。下當具引。若論文則每一無畏之初。皆有此言。講者便應一一懸引。或任就疏總結處備之亦得。問佛何以一切人天之類。不可壞得無畏答。誠實論云。佛說二諦。故不可壞。凡夫無智。亦不與諍。又佛不與世間諍。世間謂有佛亦說有。世間謂無佛亦說無。以其無諍。故不可壞。又真實論。故不可壞。不但隨語。皆自心知。故不可壞。釋曰。論指五義。故言無畏五者。一不住真俗。故若住著。即可破。二善巧隨機。應之言無違諍。故不可壞。

圖覺經略疏之鈔卷十五 七

三不與世諍等者。世間言有佛以卽真之俗而應之。世間謂無佛以卽俗之真而應之。然離真之俗。是妄心所執。故推徵其理。必虧於卽真之俗。故所說不可破也。四但據實理。非勝負心。只由心無所得。故發言不失。五世人言論。皆是強作道理。佛所說者。如人見青黃。說青黃。見長短。說長短。故定不謬。如何可壞。論結云。故佛告比丘。汝等莫但信我語。當自知見自身。證行。又言。汝求諸無諂曲者。若我晨說。夕得。夕說。晨得。疏。二盡一切漏。及習者。論云。佛作誠言。一切漏盡。若有沙門等。三說一切下文勢準上。誠實論云。不善

圖覺經略疏之鈔卷十五 八

及有漏善障。解脫故。然障聖道。有其二種。謂若執相。不求真理。則善與不善俱障。若於教理。信解真正。依解修行之人。則一切善法。悉爲助道。惡不善法。方爲障道。若就小乘聖道。卽唯欲爲障。說欲障道。方爲無畏。四說出苦下。論云。誠哉我所說聖道。能出世間。隨是行能盡諸苦。若有沙門。云。佛作誠言下。四段皆云。佛作誠言。我是一切正智人。若有注釋此者。沙門出家。婆羅門。在家有。若天。地。天。若魔。六。若梵。梵。王。及一切色界。若復餘眾。除此。如實言。若以現事。若等法。有人言。不說外道經書。有言論。須彌斤兩等。有人言。佛但涅槃。一種道。因緣。是異法。種種因緣。佛或不知。此後說者。多是。乃至不見。是微畏相。相名。因緣。小乘外道。有此疑者。乃不見。是我。不見。小。不見。緣。如法。能來。破我者。以。是故。我得。安隱。得無所畏。安住。聖主。處。如牛王。在。大眾中。師子。吼。轉。妙法。輪。諸沙門。婆羅門。若天。若魔。若梵。若復餘眾。實不能轉。一無畏等。備引。一無畏。以例。三也。故云。我是一切。如本文。餘。說此。下二句。是疏家撮略。大意而結也。問。何故說。四無畏。答。有人言。若一切眾生。共知一切事。尙難。況佛一人。而有一切智。此疑。初。無畏也。餘三。欲斷此疑。難。故佛自說。無畏。問。何名無畏。答。得無所疑。無所忌難。智慧不却。不沒。衣毛不豎。在在法中。如法。

卽作是無畏相。此四中初二顯自功德後二利益眾生。又一三說智。二四說斷。又如初示藥草。二示病滅。三知禁忌。四示應食。問。此是智何異十力。答。廣力略。無說故。又能有所作。力無所疑難。自有智慧。力無能破壞故。皆上句十力。下句無畏。故誠實論云。或性怯弱。難知不善說等。故說無畏。詳有智是力能說也。疏。智緣下。三釋無礙智。一依智度論。雖全依論而初二與華嚴及諸論名有先後。論則先義後法。華嚴則先法後義。今引經列名。依十地論及清涼疏釋相論云。義無礙智。法無礙智。辭無礙智。樂說無礙智。

圓覺經略疏之鈔卷十五 九

義無礙智者。用名字言語所說事。各各諸法相。所謂地堅相。此中地堅相是義。地名字是法。以言品說地是辭。於三種智中。樂說自在是樂說。於此四事中。通達無滯是名無礙智。濕相水。熱相火。動相風。心相思。五陰無常相。五受陰無常苦空相。一切法無我相。以是等總相別相。分別諸法亦如是。是名義無礙智。法無礙智者。知是義名字。堅相名為地。如是等一切名字分別中。無滯是名法無礙智。所以者何。離義名字不可得知名。必由於義。以是故。次義有法。問曰。義之與名。為合耶。為離耶。若合。召火時應燒口。若離。說火

時應得水。答曰。亦不合。亦不離。古人假為立名。以名諸法。後人因是名字。識是事。如是各各有名字。是為法。是名字及義。云何令眾生得解。當以言辭分別莊嚴。能令人解。通達無滯。是名辭無礙智。說有道理。開演無盡。亦於禪定中。得自在。無滯。是名樂說無礙智。釋曰。論以義為體相。以法為名字。故先義後法。今疏意順諸論。及華嚴經。名是標舉。義是顯示。夫欲解義。先須釋名。名如前陳義。當後說。故法先義後。餘義則全依論疏。若約下。二約華嚴經。卽第九地經。其文有十種四無礙。今略用五。是釋義者。皆五中一者。自相約

圓覺經略疏之鈔卷十五 十

總別以分法義。經具云。此菩薩以法無礙智。知諸法自相。色變碍為義無礙智。知諸法別相。如色有十又自相。自相等。一知下。二同相。約性相。以分法義。經云。以法無礙智。知諸法自性。理同也。同義無礙智。知諸法生滅相。事也。同生滅故。此下不具引經法無礙智。知現在差別。以義無礙智。知過去未來法差別。約三世。以明法義。是則當世而知。名法智。卽法無礙也。逆見過未。能知現在。名比智。比量卽是義無礙也。又一知一相下。四無我慢相。約真俗。以分法義。經云。法無礙智。知諸法一相不壞。第一義諦無我。故云一相。言不懷者。

不懷無我故若言我知無我我證無我則壞無我以有能所故也。義無礙智知蘊處界諦緣起善巧。世諦見又知一乘下五一乘諸乘相約權實以分法義。經云法無礙智知一乘平等性。觀異也。唯此義無礙智知諸乘差別性。就彼根性有三乘五乘故。今且略舉十相中五。六二三以為例也。觀其文相皆法智知法體。義智知義用。故與智論名次不同。後二則同者。此四無礙雖皆智所緣境。然初法義全是所知之境。義增勝。由境差別眾多。故十中皆別。後辭無礙。但是以言辭說前二。說二時樂說不滯。無別義體。以目何行相。故經文雖一一各列四智之別。後二義

圓覺經略疏之鈔卷十五

十一

相皆同。故今疏云辭則說於等也。又亦辭則當法無礙樂說。乃當義無礙也。法有名數。不可改張。宣名數者。則當辭句。義是義理。義意由人巧說。無定名句。故智慧善巧妙辯機變之徒。好樂說之。隨意而無礙也。智論問力無所畏。無礙皆智慧內有力。外無所畏。即具足。何以復說無礙。答力無畏已分別。有人雖無所畏。在大眾中說法。而有可礙。以是故說四無礙智。得是無礙。智莊嚴四無所畏。四無所畏。莊嚴十力。疏力等下。四釋不共法。二一正釋。言力等者。釋不共之義。智論問曰。是三十六法皆是佛法。何故獨以十八

為不共。答謂二乘分有十力。四無畏。故。如舍利弗演善法性。又那律天眼。又佛說弟子中能師子吼等。三等應言。一諸佛身無失。二諸佛口無失。多劫戒定慧大悲成就。故。拔諸罪因緣及習故。三諸佛念無失。四念處心長夜修。故。心無得失。今意在文略。都以無失。結三業也。四者佛於眾生無貴賤。敬慢怨親等異。故常觀誰可度。故觀彼本來清淨。故五者定名一心不亂。亂心中不能得見實事。如水波蕩不得見面。如風中燈。不得好照。佛心如澄淨水。如無風燈。故無不定心。問。佛若常定。云何遊行說法。答。佛於諸法實相中定不退失。故欲界有定。入定可說法。故六者眾生鈍根多覺

圓覺經略疏之鈔卷十五

十三

苦受樂受。於捨受中不覺不知。而有捨心。是為愚使。所使佛於不苦不樂受中。知生住滅時。故念念心中。麤細深淺。無不悉知。知已而捨。或捨眾入禪。有人疑佛。佛言我種種因緣。知而故捨。七者從此已下。至第十二。一一皆有無滅字。今疏略之。最後都云無滅者。貫通前也。初欲無滅者。欲謂樂欲。佛知善法。因常欲集諸善法。故修習心無厭足。故。故涅槃云。一切善法。欲為其本。論中又說。老比丘目暗。自縫僧伽黎針。袈脫語諸人言。誰欲福德。為我袈針。佛現其前。我欲福德。無厭足人。汝持針來。比丘識是佛聲。白佛言。佛無

量功德海盡其邊底。云何無厭足。佛言。無有如我知
恩分者。我本以欲無厭。故成佛。是故今猶不息。八者
如欲中說。欲爲初行。增長名進。欲唯意業。進通三業。
又欲如人渴得飲。精進如因緣。方便求飲。欲爲內。精
進爲外。又佛說法。背痛小息。令阿難說法。至精進覺。
支佛驚起坐。三問阿難。汝讚精進。義耶。阿難言。讚如
是。至三。佛言。善哉善哉。善修精進。乃至得阿耨菩提。
何況餘道。又佛種種度生。遇諸惡緣。不生懈怠。九者
於三世諸佛。一切智慧相應。故論問曰。先說念無失。
今復說念無滅。與此何別。答。失名錯誤。滅名不及。故

圓覺經略疏之鈔卷十五

三

異於前。十者三世一切智慧力。無畏無礙。成就故。慧
無滅如酥油。豐饒燈炷。清淨光明。亦盛佛亦如是。禪
定如油。念如燈炷。故慧光無滅。又世世聞法。讀誦思
修。問難故。十一者。無漏智慧相應。故有爲解脫。一切
煩惱習盡。故無爲解脫。十二者。於解脫中。智慧無量。
無邊清淨。故言知見者。論問曰。但言知。何復言見。答。
言知。言見。事將堅固。如世有知。非見。有見。非知。故具
言。卽無疑。譬如繩二。合一則牢。無滅者。此二字貫通。
上六。如前已說。論問曰。佛一切法中。無滅。何故。但六
事中。無滅。答。一切自利利他。中四事。能具足。欲求一

切善法之根本。精進能行。念能守護。如守門人。善者
聽入。惡者遮止。慧照一切煩惱。用是四法。事得成辦。
是四法果報。有二種。一者解脫。二者解脫知見。解脫
義如先說。解脫知見者。用是解脫知見。知是二種解
脫相。有爲無爲解脫。知諸解脫相。所謂時解脫。不時
解脫。慧解脫。俱解脫。壞解脫。不壞解脫。入解脫。不可
思議解脫。無礙解脫等。十三四五者。應云。十三佛身
業。隨智慧行。十四佛口業。十五佛意業。亦如是。論云。
佛一切身口意業。先知。後隨智慧行。佛三業無不利
益眾生故。如經說。諸佛乃至出入息利益眾生。何況

圓覺經略疏之鈔卷十五

十四

三業。諸怨惡眾生。聞佛出入息氣香。皆得信心。清淨
愛樂於佛。諸天聞香。亦捨五欲。修善。故言隨智慧行。
二乘無此事。如憍梵波頭。得羅漢。自食吐而更食。又
如波頭摩。波嘶吒。跳上梁。擗。畢陵伽。罵河神等。皆身
口不隨智慧。問佛。曾入外道。眾中說法。都無信受者。
又曾在眾中。現胃腹。又曾現舌相。馬陰藏相。又罵諸
弟子。汝狂愚人。汝死人。食唾人。又結戒。不許比丘畜
八種鉢。唯聽畜瓦鉢。鐵鉢。而自用石鉢。有時外道難
問而不答。又處處說有我。又說無我。說諸法有。又說
無。如是等。似身口不隨智慧行。身口不離意業。意業

亦應爾。答曰。不然。於是諸事皆先有智慧。謂入外道以種後世大因緣故。止外道謗言。佛自高慢故。現腹者。薩遮尼捷自言無人敵得我難。而不流汗者。來至佛所。佛質問之。皆不能答。流汗淹地。佛告尼捷。汝試觀我流汗不。佛脫鬱多羅示其身。因是外道大得信向。有人疑佛舌相。故不得道。故佛出舌覆面。還入口中。見者斷疑得道。有人疑佛馬陰藏相不現。佛化作馬示之。言陰藏不現。正如是也。見者斷疑。能集善根。發菩提心。如是等因緣。故非戲論。非無羞義。佛罵比上者。有人宜以苦切語。有宜軟語。皆得道故。如駛馬

圓覺經略疏之鈔卷十五 五

見鞭影即去。鈍驢得痛手乃行。亦如有瘡濡藥。唾塗即差。有破出惡肉。塗惡藥乃愈。又佛言狂愚人。是輕語。實語所以者何。三毒發即是狂愚。故問前說三業無失。與此何異。答。前不說因緣。今廣說因緣。故謂由先以智慧起身口意。故得成前三業無失。前果又佛成就三種淨業。三寂淨業。三不護業。有人疑佛何因緣成就如是。故佛言。我以智慧然後三業隨智慧故。此上猶撮畧引。若要始終具見。即覽大鈔。十六七八等者。由此知三世故得三業隨智慧行。以此釋前段也。問。過未無體現在不住。云何能知三世。答。若無過未。但有現在一念頃者。佛亦

不得成就無量功德。又一心中亦不得有十力智等。難曰。若三世皆有者。何等是無常等相。無常名生滅敗壞故。若三世皆有。便墮常見。何以故。是法未來中定有轉來。現在從現在轉入過去。如人從一房入一房。不名失人。如是即無罪福。無生死。有無量過咎。答。三世各各有相。非過未有現在相。又若無過未。亦無出家律儀。亦無五逆諸罪。無死入地獄。未來無業。故無報。是為邪見。又我不說過未。如現在相。我說過去雖滅。可生憶想。能生心心數法。如昨日明日火。今日可生憶想。現在心雖無作住。相續生故。能知諸法。疏

圓覺經略疏之鈔卷十五 六

問無下。二通妨。頂相等者。等於足下。柔輒如是甚多。皆非智慧法。不應在十八不共中。又如佛身力。如十萬白香象力。及神通力等。皆不說。釋曰。說智慧者。解滅惑生解。混情入證。其自自然果報法。上從力等下指。但可欣樂而已。不知其知。故不說也。所用文言。言全依者。謂不雜餘論。於中用華嚴一科。及段指之。若不言者。即皆智論。非論次第。備寫名曰全依。於中或全寫三五行。或一紙半紙。餘多闕略其文。但取要者。或但意用之。義雖全是文。或前却上來。諸佛果法。竟疏助謂下。二三乘因法。二一釋助道。二一總釋。疏三十下。二別釋。三一牒經列數可知。疏然但下。二類攝出

體言各八者。精進中四勤爲四。更添進根進力精進
覺支。正精進。故爲八也。定中四神足。及根力覺支。正
道。各有一定爲八。慧中四念處。此慧體隣及根等各
一。慧爲八。言念四者。根等各一念也。戒三者。正業語
命也。信二者。根力各一也。輕安下。各不言可知。疏初
四下。三牒文別釋七。一釋念處。四念處者。謂身受心
法等四。是念慧所觀之處。亦名念住。佛令明記此身
等四。有不淨等四之過。念於此住。名四念住。又由此
四。得念慧住。釋之文二。一通大小乘。言種子者。有漏
業因。及父母精血。住處者。生藏下。熟藏上。自相者。九
孔常流。自性者。三十六物。究竟者。降脹爛壞。三受皆
苦者。爲眾生不了此身不淨。貪著生愛。計之爲樂觀。
其三苦。謂受苦。苦苦。樂受。壞苦。捨受。行苦。心無常者。
謂受樂。故須觀心。念念生滅。何暇受樂。法無我者。卽
五蘊皆不自在。何有我乎。治凡夫四倒者。疏序已釋。
疏又觀下。二唯大乘觀。是諸法無行經文。其義破相
亦可詳解。治小乘者。亦如前說。疏四正下。二釋正勤。
四念處下。明來意也。精進下。躡出體之勢。便釋名也。
異外下。釋正字。雖是下。釋四行相。謂未生之惡。誓令
永不復生。已生之惡。皆不忍受。斷滅除遣。未生之善。

圓覺經略疏之鈔卷十五

七

發起猛利。希願獲得。已生之善。不失不退。數更修習。
成滿究竟。疏四神下。三釋神足。初列別名。次牒釋之。
樂欲者。純生樂欲。於不善因緣。對治於善。因緣功德。
出離皆正。審思察住。一境念。由此多修習。故觸一境
性。能害現行。故名欲定。無間者。策勵以斷二惡。修二
善。無休息故。心謂等者。由專心守護。故得心一境性。
故名定也。觀名慧者。由先聞正法。故於定時。內自揀
擇。故名慧也。以勤過下。已識別名。方名來意。勤過者。
四勤也。智火者。念處也。神卽下。釋總名。譬如有足者。
能往還。能得能證。出世勝法名神。以世間勝法喻出
世勝法。故名爲神。將彼到此。故名足。此謂神通。然神
足。自體卽是等持。欲等四法。皆是助伴。疏五根下。四
釋五根。言五根者。根所緣境。卽四聖諦。信者。忍可諦
理。而爲上首。能起餘四。進者。於前所信諦理。策勤而
行。四念者。明記諦理不忘。念定者。於諦理繫緣。一境
足。慧者。於諦理揀擇是非。此五下。釋根義。由前下。通
難。難云。始入佛法。卽有信心。云何至此。方明信耶。答。
初雖有信。未有定慧。不得名根。故云。由前三科。此五
不可拔。又進等前未成熟。亦未名根。故云。前三至此
等。疏五力下。五釋五力。卽前等者。力有二義。一不爲

圓覺經略疏之鈔卷十五

末

他動。卽上句也。二能伏於他。卽下句也。障卽是他。內則損障外則伏魔梵等。疏七覺下。六釋覺支。七者一念。二擇法。三精進。四喜。五輕安。六定。七捨。文二。一正釋。疏文隨列便釋。依雜集論五支釋之。言所依支者。餘六皆依明記之念。而得起故。自體支者。擇法是覺義故。出離者。由勤無間。得出離故。利益者。由心喜得身安樂故。不染汙者。皆離過義故。次下四句。如次釋。輕安定捨。麤重散亂貪憂。皆是染汙義故。麤重。謂欲塵麤障。轉依。謂心在定。則轉與神通等爲所依故。行捨者。揀捨受也。此行捨是善。十一中之一矣。疏雖一

圓覺經略疏之鈔卷十五

十九

下。二通妨。謂此覺支成就。在於見道。見道迅速。故刹那俱起。恐疑云。旣一念起。何得說七。故此通云。雖一刹等意云。功能不同。不可言一。如七味香。擣篩和合。焚如麻子。七香齊發。所言功能不同者。謂念除妄念。擇法除不正知。餘如次。除懈怠。惛沈。麤重。散亂。掉舉。疏八正下。七釋正道。八正道者。離於八邪。開通涅槃。故。此在修文二。一正釋此文。疏中列而便釋。言分別支者。此能辨明。除七是非。取捨等也。誨示者。發語示教。利喜故。令他信者。若語不契實。或身無戒行。不稱所說。非法貪求。經營活命。豈可令他信受行用。今由

此三皆正。故云是令他信支。言見清淨者。現量親證。或比量親解。非傳他語而爲說也。戒淨者。上明解此。明行也。行解二法。先須明信。命者。有漏之身。理須資給。但依教隨。日乞食。隨破乞帛等。不爲衣食故。生心經營。求得而守護。繫於身心。卽名淨命。清淨活命故。具說淨命之相。卽次下依聖種等也。聖種有四。一常行乞食。二著糞掃衣。三石窟塚間樹下。隨便而住。四有病以腐爛藥而治之。亦名四依。依此修行。得成聖道。故復名聖種。五邪者。一爲利養。詐現異相。奇特。二爲利養。自說功德。三占相吉凶。四高聲現威。令人畏

圓覺經略疏之鈔卷十五

二十

敬。五者稱說所得利養。以動人心。將此五種。以求活命。故名邪命。又有四邪。一下口食。合藥種樹。二仰口食。觀視星宿。三方口食。曲媚權豪。四維口食。咒術卜算。皆如大小乘諸律論備說。問。離身語二業。無別正命。如是建立三種。答。婆沙云。瞋癡所起。身業。語業。名邪業。邪語。貪心所起。二業。所名邪命。疏淨煩惱者。義同精進。覺支中說。正止舉相者。一掉舉。二惛沈。故下句云。不容沈掉。若失正念。卽掉卽沈。沈掉是隨煩惱。今正念能淨之。最勝等者。此勝功德等。由心攀緣散動。故障之不發。今以正定止之。故云能淨。若能如上

覺性淨故得十方眾生覺性淨者應可一人修道多人成佛故疏通云此乃一人悟性知一切眾生本性等經依報中疏二一國土下別釋此文皆由自心者淨名云隨其心淨則佛土淨眾生劫燒等者法華經云眾生見劫盡大火所燒時火災壞器時也我此土安隱天人常充滿螺髻等者淨名經中螺髻梵王云我見釋迦牟尼佛土清淨譬如自在天宮隨諸業識所見舍利弗言即鶖子我見此土丘陵坑坎荆棘沙磧土石諸山穢惡充滿隨人業識所見於是佛以足指按地即時三千世界若干百千珍寶嚴飾譬如寶莊嚴土一切大眾

圓覺經略疏之鈔卷十五

三

歎未曾有而皆自見坐寶蓮華况乃下道理轉諦的也且如上說心隨染淨之緣向能於染見淨况心冥真性染淨俱清淨耶身土依真者如前引華嚴云普賢身相如虛空依真而住非國土上來正釋此段經文訖疏然上下二總明相躡翻對未覺之時妄法生起次第釋成覺了還相躡為次第矣經空色同如中疏二一第二下叙科意此當泯絕等者即真空觀中有四句前七段即諸法即空淨不待除却諸法故當第三句空色無礙觀今空色俱如同於覺性稱性不動故當第四泯絕無寄觀疏躡前下二正銷文二一

釋前四句三一正釋於中有法說喻明疏故法下二引證並如文詳之疏然諸下三釋疑疑云諸法即事覺性即理今既二法平等便當理事無礙何得科判在真空觀中故此牒疑辭便釋云夫理事等也疏遺如下二釋後諸句還如前七段等者釋結例之文也

圓覺經略疏之鈔卷第十五

圓覺經略疏之鈔卷十五

三

圓覺經略疏之鈔卷第十六

主峯蘭若沙門宗密於大鈔略出

經理事無礙觀疏二一據法下略示觀門然觀門須親從口決聽受難可以文字釋之釋之即甚繁廣難為節略故但與連續本文而已下亦準之一理偏事者觀文具釋云謂能徧之理性無分限所徧之事分位差別一事中理皆全徧非是分徧何以故以彼真理不可分故是故一一纖塵皆攝無邊真理無不圓足二事徧理者謂能徧之事是有分限所徧之理要無分限此有分限之事於無分限之理全同非分同何以故以事無體

圓覺經略疏之鈔卷十六

十一

還如理故是故一塵不壞而徧法界也如一塵既爾一切法亦然思之此全徧門超情離見非世喻能況此下又以如全一大海在一波中而海非小如一小波而於大海而波非大同時全徧於諸波而海非異俱時各市於大海而波非一又大海全徧一波時不妨舉體全徧於諸波一波全而大海時諸波亦各全而互不相礙思之釋曰上以海喻理以波喻事顯其徧義如全一大海在一波中況無邊真理全在一塵中如一小波而於大海況一微塵徧無邊真理其非小大明各不壞相又同時全徧諸波海非異者喻真

理全徧諸法中而理非多俱時各市於大海波非一者況事徧理而事非一故法喻相對道理極明況觀門中此後更有兩重問答亦是躡此海喻而起可以文詳說不能引之或但用前喻足銷疏矣三依理成事者文云謂事無別體要因真理而得成立以諸緣起皆無自性故由無性理事方成故四事能顯理者謂由事攬理故則事虛而理實以事虛故全事中之理挺然露現五以理奪事者謂事既攬理成遂令事相皆盡唯一真理平等顯現以離真理外無片事可得故六事能隱理者謂真理隨緣成諸事法然此事

圓覺經略疏之鈔卷十六

十二

法既違於理遂令事顯理不現也經云法身流轉五道名曰眾生故令眾生現時法身不現七真理即事者謂凡是真理必非事外以是法無我理故事必依理虛無體故是故此理舉體皆事方為真理八事法即理者謂緣起事法必無自性無自性故舉體即真故說眾生即如不待滅也九真理非事者謂即事之理而非是事以真妄異故實非虛故所依非能依故十事法非理者謂全理之事事恆非理性相異故能依非所依故是故舉體全理而事相宛然下亦此上十門同一緣起前前必具後後亦約理望事有

成三依理有壞五理奪有即七理即有離九理非事
 望於理有隱六事隱有顯四事顯有一八事即有異十事非
 理門非逆順自在無礙同時深思令觀明現疏今言
 下二配釋經義但約觀門義而詳之即見文二一配
 觀門疏言覺下二釋經義經周徧含容觀疏二一第
 三下略釋觀名準法界觀此亦有十門疏既不敘亦
 不能繁引但略釋觀門名其辨事法無礙重重如要
 廣文即檢大疏大鈔言舉一塵徧一切法中者釋周
 徧義含一切法在自塵中者釋含容義一塵既爾下
 例明諸法故云周徧等結指觀名然雖略釋理猶未

圓覺經略疏之鈔卷十

三

明今更以喻顯譬如虛空有其二義一周徧義謂此
 虛空普徧一切色非色處故二含容義謂十方世界
 情器等諸法不出虛空中故如空既有此二義塵等
 諸界亦然以諸事法皆同真性而容徧故釋其所以
 有云須彌元不有芥子本來空將空納不有何處不
 相容此釋乃都不曉此理須彌既不有芥子又空二
 事總無將何容納將空納空無此理也智者詳之疏
 舉所下二正釋經義二一釋法疏如一下二釋喻三
 一正釋喻相疏室中下二配法釋義疏所以下三釋
 其所以問有何所以得令諸法如是融通無礙故疏

答云唯是真心等也然法相宗唯心之義但唯有為
 生滅八識此宗究實唯是真如之心如起信備說此
 亦前後頻明就中普賢章約五教說唯心最廣今此
 意者諸事與真理既但是一真心源即此一心畢竟
 現諸相即名爲真理即此一心如明珠能真理周徧含
 容時事豈獨不徧不容耶疏皆如幻夢者猶如幻師
 能幻一物以爲種種幻種種物以爲一物等華嚴云
 或現須臾作百年等一切諸法業幻所作故一異無
 礙言如夢現者如夢中所見廣大未移枕上歷時久
 遠未經斯須故論云處夢謂經年覺乃須臾頃故時

圓覺經略疏之鈔卷十

四

雖無量攝在一刹那如影像者一切萬法略有二義
 一皆如明鏡含明了性一心所成故二分別所現如
 影像故由初義故爲能現由後義故爲所現故一切
 法互爲鏡像如鏡互照而不壞本相華嚴又云遠物
 近物雖皆影現影不隨物而有遠近疏與所依性非
 一異者如大疏第二第三門釋然亦是法性融通之
 義謂事與理若但非一便成理外之事即互相礙不
 可相徧相容若但非異便成唯理又無事法可說說
 何徧與不徧理唯一味亦無可徧可容今則理事融
 通故得具斯無礙今且徧約不異義言之其中常含
 不一義

謂不異理之一事。具攝理性時。令彼不異理之多事。隨所依理。皆於一中現。此是與理不一也。一若一中攝理不盡。則真理有分限失。若一中攝理盡。多事不隨現。則事在理外失。今既一事之中。全攝理。多事豈不於中現。故華嚴序云。理隨事變。一多緣起之無邊。事得理融。千差涉入而無礙。故此次云。故得徧多等也。然準華嚴疏。述事事融通。所因具有十義。一唯心所現。故二法無定相。故三緣起相由。故四法性融通。故五如幻夢。故六如影像。故七因無限。故八佛證窮。故九深定用。故十神通解脫。故十中隨舉一義。即見諸法融通無礙。十中前六。通約性為德。相因法爾如是。七約修因。八約果德。九十通於因果。今用四門。即第一第四及五六也。經頓同佛境疏二。一大文下科分。二隨釋。經法中疏。總指圓彰等者。經文從證得諸幻滅影像。故已來。終於無壞無雜。皆覺成之相也。疏三念境者。諸大乘說佛於三種人邊。心無有三。一惡心。以刀割佛左膊。二敬心。以香塗於右肩。三無敬無惡。不割不塗。佛於割者。不以為恨。塗者。不以為恩。不塗不割者。亦無分別。今觀行成就之人。只於觀行中時。用心全同佛也。佛說三境。今說八境。但文廣略。無別義類。

圓覺經略疏之鈔卷十六

五

若約能對之心。行人即出觀時。未除分別。佛則究竟如然。經云不與者。不許可也。故孔子數云。吾不與也。意是不許矣。餘不求不厭等。皆可知。疏舉八境下。乃至引證。皆釋成此科。的是用一同佛之義。意未說境。恐見八境。謂是通論。故揀之也。次所引文。即其次。兩唱經文。便是經喻中疏。無別分析者。意明眼識。但有自性分別。無計度等分別。雜集論云。分別有三。一自性分別。二隨念分別。三計度分別。今八識中第八識。及前五識。皆為現量。現量所得。自然於境顯也。即自性分別也。任運自然。分別不待起心。籌量比度。故如法華等者。前二十五有文中。已說梵王計眾生為子。眾生計梵王為父。諸經論皆判為邪見。西域一切眾生。從古來相傳。有此妄計。佛於法華經中。乃自云。譬如梵王。是眾生父。豈佛亦邪見耶。但且隨俗易信。易領之處。而為喻也。今舉目瞳。為能見之眼光。非佛不解。但隨俗可見之邊喻之。令解問。此經淨土所說。何有凡俗。答經文每段。皆云。為末世眾生。豈只為諸菩薩耶。若只為諸菩薩。菩薩皆是極位。豈不解此中諸法。而要佛說耶。故知但以被於羣情。故說經也。況下流通分中。即八部等。皆具。經見境同中疏二。一近結下。釋行

圓覺經略疏之鈔卷十六

本

成見境言尙見持毀者前但云不敬持戒不憎毀禁不言亦不分別是持是毀若見持毀等八境差別豈同佛見故先泯之云無修無成等也疏冥一如下二句是華嚴序文謂冥契本源而無能契於事於理無分別心亦非無記但不計有與不有空與不空故千萬紛動之法自然不動不動即無二相故云寂滅無二疏即於下二釋見境無差二一釋依報平等二釋前諸句二一正釋法喻華嚴十大數者彼經僧祇品說也言十者下應云一阿僧祇二無量乃至十不可說不可說等疏恐文繁故不列一二三等字疏亦如

圓覺經疏之鈔卷十六

七

善財等者善財南遊歷諸善友總五十五人古德攝為五相第一有四十一人寄位修行相初見文殊一四十八人如次二見摩耶夫人等十一人會緣入寶相人寄十信餘三見彌勒攝德成因相四再見文殊智照無二相五見普賢顯因廣大相今則第二相也摩耶是佛母能生化身之佛表此等覺之位會前差別地位事相因緣入於一實同於妙覺諸佛故名等覺等覺之智親生妙覺法報真佛故以佛母寄於此位也得願智幻等者經云摩耶告善財言我以成就菩薩大願願為一切佛母智權實二智也權智能起大願能幻一願智體故成幻事實智即般若生佛真身幻一願智體

虛當相名幻即智所解脫門是故常為諸菩薩母作生佛等事皆幻也未名佛也如我淨飯王家右脇而生悉達太子現不思議神變乃至盡此世界海所有毘盧遮那如來皆入我身示現誕生見一切世界等者此位有十一善友今是最後德生童子有德童女得菩薩幻住解脫故見一切世界皆如幻住幻境自性即所入之實也不可思議上皆評曰既於此位中始終皆幻由觀諸法如幻故得入於一實等於諸佛名等覺位正與此一科經同今科此云同佛同即等也佛即覺也今經云諸佛世界如空華者幻與空華義無異也疏染汗眾生等

圓覺經疏之鈔卷十六

八

者彼經云有世界海微塵數劫轉變差別所謂法如是故世界海無量成壞劫轉變世界海下皆例有染汗眾生住故成染汗法界品云大王未出時泉池皆枯涸等大福眾生住故成染淨人天福命多染少淨故先云染法界品又云大王今出世纒米自然生等信解菩薩住故成淨染地前未斷障故非純淨淨多染少故先云淨也等者等餘七句經有十句謂眾生發菩提心住故世界純淨乃至十疏中用三謂眾生發菩提心住故世界純淨乃至十也三成壞相者然世界成住壞空皆二十增減住滿二十劫即到壞也劫欲壞時十九劫中壞有情類唯一劫中壞器世間壞有情者初阿鼻獄等次鬼畜四洲六欲皆怖火災不造欲界善惡等業皆習二禪死

卽上生更不生鬼獄人天等。十九劫中有情已盡。次壞器界。初日光四倍熱。次生三日。乃至四五後七日。並現火洞。然起氣衝。初禪亦上生去。世界既空。又經二十劫。復又劫成。初大風持界。從二禪天。雲布三千界。雨如車軸。風過不流。結冰作金輪。次水輪。先成梵王下界。次漸成。風鼓清水。成須彌七金等山。隨成有情住。滓濁爲四洲。乃至地獄。鹹海外圍。方名器界立。二禪福盡。下生閻浮。初有身光。及餐地餅。林藤自然。粳米。後因漸惡。光及地餅等滅。卽有日月。及耕種等。以漸惡。故生三塗等。怖罪修善。生三洲六欲。乃至梵

圓覺經略疏之鈔卷十六

九

世乃名成劫。疏增減者。人壽上從八萬歲。百年減一年。乃至十歲。又却壽增。每生男女壽卽倍父。如是漸增。還至八萬。故名增減也。續紛者。撩亂之狀也。疏問。然下二通妨。引證其兩重。並如文可見。疏明此下二釋。後二句如文。疏始知下二釋。正報平等二。一總銷經文。疏然說下二別釋。生佛三一敘意。標門疏一者。下二依門別釋二。一略辨前五。有部者。薩婆多宗也。經部卽不爲此計。唯悉達者。餘諸有情。皆無佛性。終無成佛之分。三無數等者。此教意明。從初發意。六度修行。三無數劫。五位伏斷。十地滿足。四智圓明。於色

究竟天。受佛智職。名成正覺。相蓋性顯者。謂此教說一切眾生。本覺真心。本來離念。不如實知。忽然念起。生住異滅。念無自相。不離本覺。內外熏力。始斷滅相。終至生相。一念相應。得見心性。心卽常住。名成正覺。華嚴說十信等。耆經文云。若與如是觀行。相應於諸法中。不生二解。一切佛法。疾得現前。初發心時。卽得阿耨多羅三藐三菩提。知一切法卽心自性。成就慧身。不由他悟。故彼疏釋云。佛智何深。情迷謂遠。情忘智現。則一體非遙。旣言一切法卽心自性。今理現自心。卽心之性。已備無邊之德矣。覺心則理現。理現則

圓覺經略疏之鈔卷十六

十

智圓。若鏡淨。明生非前非後。非新非故。不由他悟。是自覺。知一切法是覺他。成就慧身。爲覺滿。見夫心性。豈有自他。寂而能知名。爲正覺。一念悟時。名爲佛者。謂無始迷倒。妄認眾生。一念悟時。全體是佛。如夢身相。夢時非無。悟卽自身。豈待長養。故論云。亦無始覺之異。華嚴云。若離妄想。一切自然。無礙等智。卽得現前。如塵破經出。又廣博嚴淨經云。有三男子。詣佛禮足。作如是言。世尊。我等今於此法。能信解。不生疑惑。第一男子。白佛言。若作是說。我是如來。此言便是正說。所以者何。我於此法。不生疑惑。第二男子。云。是世尊。第三云。佛。其辭

皆爾時會中百千眾生心皆擾動不安本座皆作是念無有二佛並出世間今此男子何故發如是言阿難騰大眾意問佛佛說偈印許偈云能知過去如亦知未來如見一切法如是故名如來不畏於生死正住生死中化度諸眾生是故名世尊覺無明無知其性無所有已得於明智是故名為佛菩薩處胎經云或有眾生朝發道心即得成佛諸大乘經其文非一達磨禪宗即心即佛是斯意也疏六者下二具釋第六二一正釋本來成佛者論云四相俱時皆無自立本來平等同一覺故涅槃論解微密義云身外有佛

圓覺經疏卷下

七

亦不密身內有佛亦非密非有非無亦非密眾生是佛故微密疏故華下二引證文有兩節可如理詳之彼疏問云此中之成為理為事若是事成云何皆同一性無性若是理成云何八相疏自答云此是華嚴大節若不對諸宗難以取解今約五乘五教而辨然諸眾生若於人天教中觀之具足人法二我若於小乘教中觀之但是五蘊實法本來無我若大乘始教法相宗即說唯識所現無相宗即說幻有即空人法俱遣若大乘終教唯如來藏真恆沙性德故眾生即在纏法身法身眾生義一名異猶據理說若大乘頓教則

相本自盡性本自現不可說言成佛不成佛等若依此宗華嚴宗也舊來成竟亦涅槃竟非約同體此成即是彼成難曰若爾何以現有眾生非即佛耶答若就眾生位看尚不見唯心即空安見圓教中事如迷東謂西正執西故若諸情頓破則法界圓現無不已成猶彼悟人西處全東也若爾諸佛何以更化答眾生不如是知所以須化如是化者是究竟化如是化者無不化時然上六門初門眾生無成佛義次門五分中唯許一分半眾生定待三祇功滿成佛後四門一切眾生皆許成佛於中三四妄盡覺顯是為成佛五頓

圓覺經疏卷下

七

悟無妄即名為佛六本無迷悟元來是佛又中間四門次次相望前延後促又前二事成次二事同理成五唯理成六皆無礙疏今經下三指經對示如文經稱實同中疏二一躡前下釋前二句言能依之夢者喻取相之心見生死涅槃可厭可求釋經生涅槃如夢之言必有所依之人者喻圓覺妙心也即此所稱之實平等不壞之性故科云稱實同也神遊者漢武帝故事中說武帝欲驗占夢者真虛乃召之假為問曰朕夢見殿上二瓦化為一雙鴛鴦飛去是何祥也占者對曰主宮中有暴死者語訖監司奏宮人相殺帝

驚異謂古者曰朕之戲言何以成驗對曰夢是人之神遊陛下欲言卽是夢也亦見聞氣分者智論說有五夢一熱氣多二冷氣多三風氣多四見聞多五天神與廣如彼說今說第四耳謂晝未睡時見聞事境多種故睡時雖六識昧略無所分辨而見聞氣分任運所緣由帶睡故虛妄顛倒名爲夢也但了夢體等者然餘喻皆帶自他唯夢喻剋體故大瓔珞經說過去有佛欲說法時令大眾眠夢中說法令增善根覺得道果亦表萬法皆夢大夢之境必有大覺之明矣疏當知下二釋後四科四段經文如疏所列經偈諷

圓覺經略疏卷十六

圭

中疏略於第一起行者釋長行四段偈頌唯三之義也。上來釋普眼章已竟經慶所悟中疏一切行位根本者萬行皆依信解真正故經云如來圓覺已下皆所依也漸次方便者能依也舉所依以貫能依揀無解之行顯是頓悟中之漸修故普賢用心之門猶通萬行況圓信頓解耶疏後必躡前者大科云前前不敘後後後必躡前前經難所疑中疏躡前段者由前普眼章云眾生本成佛道約文敘起疑之所以疑有三句一謂先真後妄二謂說妄爲真三牒而縱之責無窮過三句並如注配疏此上三難下釋成難意

言成佛義等者天真成佛無所不成非除却妄染塵勞添益真淨功德不增不減故眾生本來成佛亦然故云等也故前云如來藏中無起滅故無知見故究竟圓滿徧十方故生否應齊者謂生與不生也疏文務簡故只著一否字眾生及如來俱無生故皆應不生煩惱若云無中不妨生者皆應生也因違現事者因位凡夫之流現見貪瞋熾盛惑病昭然如何言無故云違也進退下二句顯剛藏所述疑情也進者凡同佛退者佛同凡皆有上失故不可也有斯云者正指問目然佛頂經富樓那亦有斯難彼云若此妙覺

圓覺經略疏之鈔卷十六

十四

本妙覺明此云本成佛道與如來心不增不減無狀忽生山河大地諸有爲相此云後起無明如來今得妙空明覺此云一切如山河大地有爲習漏何當復生此云何時復將彼來對此昭然可解經結請中疏二一據此下通釋前文諸典無文者但指古今所流傳當代之經論宗教眾皆傳習者悉無此文非謂都無佛頂經中亦有此問故如小堤堰中水少碾磴停廢亦名無水非全無水故疏序云了義匿於龍藏是以佛說權教云眾生無佛智慧亦據隱匿云無覆相者謂佛說法或隨自意或隨他意權實難測此義廣如懸談中辨疏開密藏

者涅槃說具縛凡夫能知如來祕密之藏。疏由此標目者指經題也。只由決了此疑。故名了義經矣。疏通論下二別解疑悔。一釋疑。言疑者是根本也。文二一敘四。一通釋於諸下二句。出體相。能障下二句。辨業用。能障信心者。信清疑濁。故障善品者。一切福利功德善法。品類猶如寶山。人若無手。即取寶不得。到即空迴。信如有手。疑如無手。故不能取功德善法之寶。是為障也。皆是唯識論文。疏別顯下二別釋天台依智論說矣。五蓋者。一貪欲。二瞋恚。三睡眠。四掉舉。五惡作。五疑也。疑自者。我是凡夫。根鈍障重。如何

圓覺經略疏之鈔卷十六

十五

入得聖道。疑師者。彼人三業四儀如是。豈能利我。或疑云。雖悟解精進。豈能盡心教我。疑法者。依此而修。豈定得解脫。一切苦惱。即疏如有下三喻釋。醫喻師。藥喻法。疏今三下。四會此經。云已起者。現疑也。已現於心識。故未起者。謂鈍根人乍聞。但隨語領解。信受不解。生疑已後。遇人難之。或自思惟。覺理似乖。又不解通決。便生疑心。聖人預防此事。種種屈曲。預為舉起可疑之處。而通釋之。金剛經節節斷疑。乃至經終二十七段。亦是此意。故天親論云。自此已下。一切修多羅。示現斷生疑心。示現者。顯示也。偈云。及斷種種疑。亦防

生成心。今皆舍者。剛藏所問。本為眾生。眾生聞說。本來成佛之言。利根便生此疑。起是已。鈍根者。當時但且領受。起是未。他日思惟。或可始疑。或因人將此難之。或來世等方始起疑。故云皆舍也。疏然斷下二斷。知境從心起。即悟非定。有了萬法。皆無所得。即知唯有真如是。諸法之性。餘皆例知者。若疑無因果。令觀十二因緣。若疑自性無恆。沙功德妙用。今觀恆沙煩惱。一空無自然。翻染顯真。皆成功德。如論中說。疏悔是下二釋悔。言不定法者。六位心中。不定有四。謂悔眠。尋伺也。唯識云。於善染等皆不定。故悔謂惡作。惡

圓覺經略疏之鈔卷十六

十六

所作業。追悔為性。障止為業。今據五蓋。亦是定障。而因掉後生悔。掉有三業。謂身好遊走。雜戲坐不暫安。口好吟詠。無益戲論。心情放縱。攀緣世藝。諸惡覺觀。然掉戲時。未緣中。後欲入定時。方始悔前所作。憂惱覆心。故名為蓋。蓋者。如作大重罪。常懷思悔。悔箭入心。後墜惡道。若人罪能悔。悔已莫復憂。如是心安。樂不應常念著。反自疑悔者。有二意。一者不知自身心本空。元是佛體。心外求佛。取相積功。勤苦多時。後悟佛在自心。悔前妄苦。轉乖真理。如志公云。得理反觀。於行始知。枉致功夫。二者頓悟心同佛心。是我真

體四大緣慮皆同客塵遂委身棄命不願榮樂或捨名譽或捨資財及聲色等心心趣佛念念還源如是多時但喜棄妄同真不久具佛功用後忽被人依剛藏問目難破或因自思惟覺此妨難通決不得却自疑悔悔前枉捨却眾多榮利等事未必即成佛道經讚許中疏如來之密藏者依士釋如來是人密藏是法依人顯法故下答者經云生死涅槃同於起滅妙覺圓照離於華翳如是顯示秘藏即開剛藏所問本求此答三業者動身發語之思及思當體也業具者身口意也非色現色等皆如華嚴廣明也疏前頓同

圓覺經略疏之鈔卷十六

七

等者準論中信根成就是初發心住初發心住即成正覺故普眼章末觀成同佛義當此矣信根者信若決定即名為根根有二義一持自體二能生長經長行中疏二一第四下科分言正說者若但看經文直是剛藏騰前章經文而難如來通釋而已若始終詳究更有甚深意趣謂從經初乃至普眼章末以悟解力慧已清淨未修習故心未清淨故剛藏知機為發此問佛責分別流轉之見及未斷輪迴之過令覺未了章末又再勸云是故我說永斷無始輪迴根本至彌勒問輪迴根本佛令斷愛方是淨心之門慧淨心

淨方成定慧之力方得二皆解脫是故經文顯示修行之妙門也反覈起疑本者然答此問目可以神會難以言宣故先反覈令離名言相離心緣相悟其意深矣二正釋經總指輪迴中疏四蘊為世界者金剛經云如來說微塵非微塵是名微塵如來說世界非世界是名世界無著判為色及眾生身搏取中觀破相應行住十八住中色是色蘊及眾生身是四蘊經云微塵者析破麤色至於極微故經云世界者以不念方便破四蘊也析破麤色義法空章已釋彼經至下又云所說三千世界則非世界等無著還釋云此

圓覺經略疏之鈔卷十六

六

破名身世界世界者眾生世界故然彼云世界一向約情今此經中云世界則兼情與非情故上云總標情器謂有情世界及器世界也器為世界人盡不疑眾生為世界學寡者即疑故引無著論唯證情界問何妨彼經云世界則唯約情如何定知此文兼情故疏下句答云若不約情何成輪迴況經文明言念念相續種種取捨皆是輪迴未出輪迴而辨圓覺彼圓覺性即同流轉譬如動目等乃至法合末云何況生死垢心等豈可但名非情又且諸經論皆說有情世間器世間世間世界但名小異何信二種世間不

信二種世界。又世界亦名國土。國以人爲本。故人皆逃亡破散。便云國破。豈是山川土地崩陷。名國破耶。故知世界兼人矣。況經昭然。疏次六對中。創變者。一念業相轉。成能見。故變爲境界相也。極證者。地位滿足。捨異熟識也。問。證極則出輪迴。何以結云。皆是輪迴。答。此六對法。皆是所計之境。約能計之心。是輪迴。故所計之境。亦流轉。今計度云。世界最初從心變起。直至成佛。方得終盡。卽此計度。是輪迴之見也。權教學人。計有染淨。故云初變終證。此宗不然。本無世界。可除亦無法界。可證。本亦非染。今亦非淨。故下經云。

圓覺經略疏之鈔卷十六

十九

本無菩提。及與涅槃。亦無成佛。及不成佛。無妄輪迴。及非輪迴。據此道理。何有創變之始。極證之終。故實教宗中。指權教云。但有教文。而無實果。疏住劫等者。成住壞空。義如前釋。現行等者。就情說也。現行者。能計心境。相應時也。調伏者。息伏其心。令不起念念。不起時。境不獨立。故皆指也。如無想定。或無想定。或四空定之類也。然前六對。初二對。通於情器。次三對。唯約器。此一對。唯約情也。疏或業襲習等者。此中有三重。展轉以明流轉之相。三重者。卽當惑業苦三道也。謂惑是煩惱道。卽貪嗔癡等根。隨煩惱業。卽業道。謂

善惡不動等。報應卽苦道。謂三界所受身也。此中猶約展轉枝末。若就根本而論。卽由無明迷真。執妄起惑。造業輪迴受生。此義廣如金剛鈔辨。言襲習者。襲謂承襲。卽相續義。習謂熏習。卽習學義。謂後念習前念。相承襲。續展轉無窮。綸輪者。皆約喻以明報應。無盡義。如車輪轉。疏文或可。但云淪輪。亦得。淪者沈沒。淪字也。然襲習綸輪。卽成唯識中十二因緣。前前爲因。後後爲果之義。於生老病死身復起無明。故輪迴無有窮盡。言無明無因。老死無果者。且約一周義說。

圓覺經略疏之鈔卷十六

二十

非不終而復始。故唯識頌云。由諸業習氣。二取習氣。俱前異熟。旣盡復生。餘異熟。二取惑也。餘可配知。惑業皆是習氣。故此總云襲習。劫波者。此云時分。大劫小劫。長時短時。下至刹那。皆名時分。眾生從無始來。經歷碎世界爲微塵數劫。及河沙數之劫。輪迴受苦。相續無窮。不可止過。惑業令休息滅絕。生死令窮盡。莫者無也。不也。疏我我所者。我是有情。我所是器界。苦所依者。是四大身。餘文可解。經法中。疏夢見實物者。假如有人在書窗下作夢。還見臥書窗下。雖身處皆實。然現見者。元是夢也。經喻中。譬如動目等者。喻

文有四對也。初喻中疏言由目數動水成波者如人動轉眼睛或手研捏眼角眼即所見或傾倒轉動或一物成二種種廻轉一切皆然。今但云水者由水或時有不因目動自有別緣而動搖爲波則動目者疑其自爾不知因眼餘物不然故唯水喻次眼識鈍者釋定眼也。意取鈍滯不能迅速趁及乃見火旋成於輪相故云定眼非謂凝然堅固永不移動方名爲定。如有人取一杖枝火燒頭邊半寸已來炎赤便以手搓旋之即見赤輪之相。杖枝若長而稍曲輪相即轉轉寬大據其所見可若三尺二尺圍豈有半寸之火

圓覺經略疏之鈔卷十六

三

忽然寬展故知但是眼識鈍滯不迅速趁他火輪不及便以周圍皆是火也。經但云眼者說時隨世泛言疏兼云識者釋義須剋取親能見者然水波火輪但是眼之動定喻於圓覺中見凡見聖但是流轉妄心岸移月運但是雲駛舟行亦同此也。駛者奔流急走之相經結指前疑中疏未是答難者有人造疏云從世界生滅至此是答初難空華喻答第二難金鑛喻答第三難故此潛揀之不能形於名字矣。次從然雖非正答下亦是通難恐有難云前若未是答難佛所說者其意在何故次通云已是標舉建立等經喻釋

現起疑中疏二一二喻下科分二正釋經翳差華亡中疏喻釋佛者佛地論云如睡夢覺如蓮華開等十義序分鈔中已釋疏一空者華也一有者翳也法合云縱使心迷者如翳有也生死亦寂如空華也經法合中疏此疑過深者非但疑於法之文義兼墮謗佛之科云佛煩惱此過非輕經金鑛喻中疏二一金在下釋喻文銷頑石等者應設關並云鑛中本無金銷鑛金即出頑石中無金銷鍊金應生此是例破他也。又云鍊石金不出既由石裏無鍊鑛得真金即知鑛中有此是反例成已義也故知真金但因銷鑛而顯

圓覺經略疏之鈔卷十六

三

不因銷鑛而有

圓覺經略疏之鈔卷第十六終

圓覺經略疏之鈔卷第十七

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔略出

疏法合下。二釋法合。一一正配合。疏然此下。二會通。二喻。二。且會通。四。一出。二喻相。疏意云下。二釋。二喻意。疏若但下。三。明偏取之失。疏道理下。四。結雙取。所以。疏是知下。三。正結。揀文並可知。經所造離念中。疏先標覺心等者。諸教每雙遮對待云。非真非妄等。句皆不顯言。是何法非真妄等。但有遮而無表。故中下之人。因此墮於斷滅之見。今直顯言妙圓覺心無菩提等。實可謂為之了義。疏轉依者。謂菩提涅槃是

圓覺經略疏之鈔卷十七

二轉依果。還由轉生死得涅槃。轉煩惱得菩提。故此義至下地位中當更釋。言體雖即真者。問即圓覺體。是涅槃用是菩提。此真實體用即是圓覺。何得言無。故疏云。體雖即真等也。此體字都指菩提涅槃。二法自體。不說對用之體。智者審之。經能造帶情中。疏二。一二能下。科分。二隨釋。經凡心真覺中。疏小聖真智者。生空智也。生空即是我空。人空。小聖理者。即生空真如。謂於我人空處。證真實滅諦之理。不但空無而已。故云真如。經科無實體者。謂此心本自空無名。為無體。非但對用論體。而云無體。經結問中。疏二。一

乍看下。揀濫。疏問前下。一通妨。此一段疏。文理顯妙。不假釋之。講者必須發揚疏旨。經偈諷中。疏互有互無者。長行無依解起行。而有結問不當理。偈中無結問不當理。而有依解起行。經深究輪迴之因。疏二。一。第三下。明科意。二釋經文。經慶前中。疏五眼者。一。肉眼。謂肉團中有清淨色。能見障內色。二。天眼。於肉眼邊。引淨天眼。見障外色。三。慧眼。以根本智。照見真理。四。法眼。以後得智。說法度人。五。佛眼。前四在佛皆名佛眼。又見性圓極。名為佛眼。故古德云。天眼通非礙。肉眼礙非通。法眼唯觀俗。慧眼直緣空。佛眼如千日。

圓覺經略疏之鈔卷十七

照異體。還同餘義。在別卷。疏妙信者。準大品。中意。不信一切。名妙信也。妙信是能信之智。常住是所信之法。今經云。於大涅槃。生決定信。故引妙信。常住以證。常住是。亦此妙信之心。但能常住不退不失。即妄。想滅盡。二意皆通。疏不執月運等者。雖舉其喻。意在。其法。法者。即一切世界。始終生滅等也。然會中人。雖領悟佛說。不妨還見世界生滅等相。但了之。從心所轉轉。相即空。不執認之為實。故經云。無復重隨。非謂。眼下。都不見之。經問。斷輪迴中。云欲遊寂滅等者。不住涅槃。故云遊也。經問。修悲智中。疏法門無邊等者。

配四弘誓中之二也。菩薩初發心時必具此四。今依願修道豈得離之前問。斷輪迴已當煩惱無邊誓願。斷今問修菩提正是無上佛道誓願成欲成種智必廣學法門。故於此問中便攝此願入塵度生。其文自顯。四弘備矣。疏少湯添冰者。湯如智慧。冰如煩惱。少智入塵化生。不覺自成塵念。如將少湯銷冰。湯亦成凍。余昔在京城擬入山時。曾有偈云。投湯銷池冰。冰堅湯亦凝。將冰投釜裏。針芥自相應。說此偈已。入山於今矣。愛見大悲者。淨名云。彼有疾菩薩。應復作如是念。我此病非真。非有眾生病亦非真。非有作此觀。

圓覺經略疏之鈔卷十七

三

時於諸眾生若起愛見大悲。卽應捨離。所以者何。菩薩斷除客塵煩惱而起大悲。愛見悲者。則於生死有疲厭心。若能離此。無有疲厭。在在所生。不爲愛見之所覆也。乃至無方便慧縛。有方便慧解。經結益中。疏心如淨明鏡者。一切眾生自心。本似淨明之鏡。不似塵染之鏡。但六祖能和尙慧目肅清。能照耀之。愚夫迷倒不能照之。故六祖可傳心印。非六祖心獨如淨鏡也。若約緣起門中。漸斷習氣。隨俗說之。方如拂拭塵盡。心鏡方明。然述此偈之由。已在懸談第八修證階差門鈔中具述。訖疏卽同法華者。彼經云。欲令眾

生開佛知見。天親論判云。開者無上義。卽雙開菩提涅槃二無上也。謂除一切智智更無餘事故云。無上今經云。無上知見。正當此義。故云卽同。經讚許中。疏本清淨之輪迴等者。若於塵染中而說輪迴及差別中而談種類。卽爲淺近。蓋是常情之事。今乃三章經文。已顯無明非實有體。本無身心生死根塵內外無不清淨。圓覺普照寂滅無二。乃至一切眾生本來成佛。重重開顯。理智昭然。今乃於此清淨之中。問答輪迴之法。又於無二之中。問答差別種類之數。故爲深奧祕密微妙之義也。經無生忍者。疏釋可見。然法既

圓覺經略疏之鈔卷十七

四

無生卽無有滅。故華嚴云。不見有少法生滅。何以故。若無生則無滅。故又云。一切法無生。一切法無滅。若能如是解。諸佛常現前。故信力入印經中。亦有無滅忍。更有餘義。具如大疏大鈔。經長行中疏二。一次下下科分。言推本末令斷者。本卽貪愛。末卽五道也。此答前第一問。二明種性者。新熏五性也。存愛修習。遇諸教門。熏成差別種性。說令知者。意在莫隨多種須契自心。但以菩提心爲本。莫將愛爲本也。此答前第二問。二正釋。經約貪欲標指中疏二。一謂對下釋貪欲。三一直指愛是輪迴本。言所貪五欲者。五欲卽色

聲香味觸也。問欲應是心何言色等。答瑜伽云欲有二種。一煩惱欲。二事欲。事即五塵。今謂心起合塵塵即名欲。故下云由於欲境起諸違順。又無常經云常求諸欲境等。疏中雖舉所貪五欲。意指能貪之愛。是輪迴根本。指能貪愛者。愛細貪麤。以貪顯愛。疏首楞下二引三經證成。謂證貪愛是輪迴之本。流愛者謂無始愛之習氣。任運流注。相續不斷。為種者如女人欲受胎時。必藉男子之種。胤納想者。前是分別之愛。此即俱生之愛。俱生之愛。方能助潤於業。受生故也。如俱舍說。男胎於母。如妻想而忌於父。女胎於父。如

圖經略疏之鈔卷第十

五

夫想而忌於母。邁者。遇也。交邁。是種子現行。互相資熏。和合之義。吸引者。因緣相牽。如磁石吸針。同業者。宿所造之業成熟。今為若人若畜等也。故云以是因緣。有生死矣。餘涅槃佛名文。皆可見。疏先令下三舉。喻明其斷意。意明貪愛既是輪迴之本。欲免輪迴。先斷貪愛。如樹除根。即枝條自然枯朽。如有偈云。伐樹不盡根。數數根生樹。斷愛不盡本。數數復生苦。即斯意也。疏言種下。二銷釋餘文。二一雜釋。二一正釋。天屬之恩者。父子之道。天性也。謂天生自然相屬親愛。非由強結情愛也。劉向云。不緣生得天屬親。肯向仇

讐結方寸。餘文皆可。知矣。六親者。父母。男女。夫婦。然人間亦有六親。不得任運相愛者。今從多而說矣。因敬者。如敬佛法。深心之人。見三寶。和尚。闍黎。諸善知識。本因為法敬重。漸成深心情愛。請益雖足。亦不忍去離。餘文可解。恩非愛等者。此四句中。一恩非愛。如人曾得他種種重恩。前人但是機心。結託施恩。本亦不因情愛。此受恩人。他日或失權位。或漸貧窮。其施恩人。又更窮乏之甚。遠來相投。此人。忍見心大生惱。將何以報。何有愛耶。故云恩非愛。二愛非恩。如多欲人。遇端正可意之女。憐愛雖甚。何有恩耶。三亦

圖經略疏之鈔卷第十

六

恩亦愛。如得朋友。情人。重恩。或得情深。女人。重恩。每相聚會。難忍別離。四非恩非愛。即是尋常外人。乃至怨家也。貪與愛四句者。一貪非愛。如人貪忙。不是愛。忙。又如買苦口。治病之藥。秤兩不免貪多。何曾愛之。二愛非貪。如人愛看相。殺相打。何肯貪求之。又如見他外人。可意孩子。或猫狗等。亦何必貪求。縱與之。即未必肯受。三亦貪亦愛。即名利財色之類。四非貪非愛。即一切違情。境及平平。境。疏若對下。二料揀。謂約治無始惡習。揀所愛之境。有順道乖道也。如聞善淨真法。流注於心。得其滋潤。愛之不已。是順道也。愛父

母也。伯叔也。義也。兄弟也。佛也。亦然。若愛名利女色等是乖道也。約妄揀心者。據不達理。但隨迷妄之情。即起心動念。即是乖道。至於厭生死。愛涅槃。亦爾。問。瑜伽云。菩薩厭患生死。過聲聞百千倍。如何。今云。愛涅槃。厭生死。皆為過患。答。明言約妄情。誰論菩薩。菩薩但是悲智心中所為一切。非此所揀。疏又唯下。一次釋。其中指所愛境。亦不出前。然此中意有二別。一前就句數乖雜備而列之。此就損益輕重倫次言之。二前或說愛之因由。或說愛境違順。或說愛心迷悟。今則直論愛之體事。若善若惡。言禽荒等者。尚書說太康失邦。因由云。外作禽荒。遊獵。內作色荒。淫亂。此三重愛。初一有苦報之損。後二有樂報之益。益中善愛劣。法愛勝。又初二順有漏之損。有漏。施戒。後一順無漏之益。損中惡愛重。善愛輕。且據漸次誘引。作如是說。若就前約妄揀心。及下所引經文。則三皆是障。若將此三對所引經文。成一對損益。謂前三乖性之損。後之法愛不存心。稱性之益。經約受生中。科約受生以結定者。既世界四生。皆因淫欲。方得受生。即決定知愛是生死之本。以淫欲必是愛故也。疏三。一卵等下釋。此四為受生緣。受生差別者。卵等四異。故云差別。皆是

眾生所託受生之處。故思業為因等者。動身之思。發語之思。及思當體是行業也。此為眾生善惡親因。託胎等為緣。故得生也。胎等為緣。故得生也。胎是卵。胎謂胎藏。濕生者。不因父母。但託濕氣而生。如微細蟲豕等。染者是化生。化生無別所託。但依染心及業受生也。故俱舍頌云。倒心趣欲境。濕化染香處。疏若以下。二以四配六道。鬼子者是鬼子。母兒謂母從子。稱兒約母名。諸家疏論皆如此。標號。余意謂不必如此。重疊。故但言鬼子而已。既有母子。即是胎生也。故有鬼母白目連曰。我晝夜各生五百子。隨生自食。雖盡不飽。地行羅刹者。揀飛空羅刹。即非胎生。三十二子者。或云五百。然三十二多定。又鹿母夫人。生大肉。顯棄於池中。開成五百肉卵。各生一子。亦近此類。柰女者。有說從枯老柰樹中。濕處而生。或云菴羅女。即是菴羅樹也。或西國此一果二名。或前後翻譯不同。未詳本末。若此方者。有人云。王梵志從王家庭前。林檎樹中生。未詳虛實。劫初者。成劫之初。一增減劫中。世界成已。未有人物。二禪天福盡者。下生人間。是化也。畜具四者。正法念經云。化生金翅鳥。能食四生龍。如次濕胎卵生。金翅鳥能食三生。濕胎。二生。胎。一生。

唯等龍謂劣生者即不能食勝生者據此即知金翅及龍皆具四生餘獸皆胎等者然諸餘水陸禽畜之類或亦更有具四生者亦應甚多未見佛說不能具悉以此且據常人所見極多者指配云皆胎皆卵故次云然著地飛空乃至不可具分品類問何以卵劣在初化勝居後答有二釋一約境具緣多者為首謂卵必具四胎三濕二化不兼餘故居後二約心從本至末為次謂無明是卵即本識三細中最初業相能所未分混沌如卵既是根本故首明之無明發業蘊在藏識為胎愛水潤之方能受生為濕化生即從無忽有為化故此次之疏皆因下三釋餘文結愛為本謂初受胎時妬忌父母父母亦皆生愛方得受身即當識等支也如俱舍說亦依業染者佛地論但云業染即俱舍世間品意傷云倒心趣欲境濕化染香處六受欲等者切利天但相交而已都無遺洩夜摩相抱欲情即足兜率執手化樂戲笑他化相視而已故云輕重也最後淫字貫通於上謂交淫抱淫乃至視淫餘諸異類者大海四洲異生也淫欲之相各不同也心染氣傳者如鴟以背傳鵲以枝傳乃至雞鴨之類受性稟命等者釋經中因淫而正性命此中性字

不是真靈之性意說人中性命也既性命由淫下正是結愛為本便是釋經中當知下二句經欲助中疏愛種子者愛心對境發現行時必親依種子亦可愛性者是愛之自體故佛說心境如黑白二牛非黑牛縛白牛亦非白牛繫黑牛乃是犁具羈鞅縛二牛令捨離不得羈鞅如貪愛也經更依中疏欲謂貪淫者問前云欲是五塵此復云貪何也答欲者非定屬心非偏是境或是塵欲或是貪欲或是淫欲或是善欲今經云欲因愛生通於貪淫二也詳之可解經科起諸業報者業有二義一動作義即是行支二為因義即是支報是苦果是酬因義即生死二支也別釋中善惡不動三種業者即大經六地中罪等三行也彼經云凡夫執著常求有無不正思惟起於妄行謂罪行福行不動行釋曰罪福二行即此善惡二業不動名同謂由迷異熟因果違正信解起感三塗總報惡業及人天別報苦業皆名罪行由迷真實義故不知三界皆苦妄謂為樂起欲界人天善業名福行四禪八定靜業名不動行經科惡業苦報者以三塗惡果是不可樂故名苦酬前惡業故名報此通依正二報下隨類別指經云境背等者如舉不及第選被駁

放曠恨侍即沉所求欲遂被人障隔破敗等。如此等類人間約百千萬般不可具載。既殺害逼惱種種之相。即怨怨相報。無有斷期。此皆從慎起惡業也。亦可下從貪起於惡業也。又易可知。前則殺生兩舌惡口等。三不善業偏增。後則淫盜綺語三不善業偏增。妄語通二成七支業。其貪瞋癡即能起也。故都名十惡。又逼惱陵辱飲噉。皆入輕收。非十惡數。若約犯十重戒。即應加酷酒慳。自讚入於貪中。其瞋及說過謗佛入於瞋中。癡通二毒。故不別說。又因貪瞋破戒。皆名愛羅刹。因癡破戒。名見羅刹。癡者別生異見。言無罪。

圓覺經略疏之鈔卷第十七

七

等。非如牛羊之類。其所依罪相亦不離殺盜等。故不別說。又癡人亦有平平。不能作善作惡。向於無記。故此不說。不說無記之報。但言善惡之報。亦此意也。細窮亦有其相。隱劣故不說矣。

圓覺經略疏之鈔卷第十七

圓覺經略疏之鈔卷第十八

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔略出

疏故華嚴下證的有三惡報。非唯地獄餓鬼也。經善業樂報中疏二。一知愛下略銷經文。疏判云下。二通釋妨難二。一會苦樂相違。妨者夫未出三界。無非苦果。況此具有八苦五衰。斫截殘害等。而輒判為樂。其故何耶。答。此實是苦。今且就前三惡道苦苦之報。而判為樂也。故疏云。麤相言之。八苦者。謂生苦老苦病苦死苦愛別離苦怨憎會苦求不得苦五盛陰苦五衰者。如經中說有諸天子。將欲沒時。五相先現。一衣

圓覺經略疏之鈔卷第十八

八

垢染現。二華髮萎頓。三兩腋汗流。四體便臭穢。五不樂本座。時彼天子寢臥林間。所有姝女與餘天子共為遊戲。彼見此已。生大憂苦。復受陵蔑悚慄之苦。由有廣大福聚成就。及廣大五欲。天子生時。所餘簿福諸舊天子。見已惶怖。受大憂苦。此上所說通六欲天。其下二天。又受斫截破壞。驅擯殘害之苦。由與修羅共戰諍時。天與脩羅互相違拒。即執四兵仗。謂金銀頗脰。琉璃。共相戰鬪。爾時諸天及與脩羅。或斷肢節。或破其身。或復致死。若傷身斷節。續還如故。若斷其首。即便殞歿。天與脩羅互有他勝。然天多勝。力勢強。

故然其彼天若為他勝即退入自宮已諸同類更不
 慰問有此因緣便懷憂感若天得勝便入脩羅宮中
 為奪其女便起違諍若脩羅得勝即入天宮為求四
 種蘇陀味故共相戰諍復有強力天子纔一發憤諸
 劣天子便被驅擯出其自宮是故諸天受三種苦謂
 死墮苦陵蔑苦斫截殘害驅擯苦疏若於下二通五
 六有異謂脩羅於諸經論中或有別開為一道即有
 六道或有便於天鬼畜中攝者即唯五道也經科不
 動業報者四禪八定業成色無色界等報因果俱有
 不動義故疏二一知其下釋禪定禪定者總相言之

圖覺經略疏之鈔卷本

十一

即曰八定皆同以善等持為自性故若就別言色界
 即曰禪無色但曰定以具支不具支止觀均不均有
 差別故又大小乘聖凡所修大同小異凡夫即苟且
 欣上殊勝厭下苦等而修入二乘為厭生死欣上上
 地斷下下地惑求出三界修禪定也若諸菩薩但為
 隨順法性化生降外道引小乘示現修習而入禪定
 廣如別卷故凡夫修感報不越有頂二乘修此永出三界
 菩薩示入神通自在廣為利益及其所修體相名字
 次趣證入即大同小異今經即唯是凡夫所修也然
 大疏中於此具有釋名出體辨相一一委明此疏既

略之今亦但撮略大意銷文而已疏四禪者梵音禪
 那此云靜慮謂於一所緣繫念寂靜而審慮故四無
 色定有靜無慮欲界等持有慮無靜唯色界四得受
 斯名四但依次不別立稱若分別者一尋伺二喜三
 樂四捨定者心一境性四無色界皆唯定也言無色
 者超過違害有色法故前三從加行得名有頂昧劣
 當體受稱謂以六行厭下苦羸障伏下地惑展轉得
 上地定謂離欲惡不善法有尋有伺離生喜樂住初
 禪滅尋伺內淨一心定生喜樂住二禪離喜住捨有
 念正知身受樂住三禪斷樂先除苦喜憂滅不苦不

圖覺經略疏之鈔卷本

十一

樂捨念清淨住四禪四無色者超一切色想過眼滅
 有對想次四識和不念種種想不念意識和合想入
 無邊虛空住無邊虛空處超空入無邊識處住心緣
 作無邊行相超識入無所有處住內外皆無也何故
 故以為名超識入無所有處住須超事念羸故心
 於所緣捨諸所超此住非想無下七地非非想劣處
 有寂然而住也超此住非想明了之想非非想劣處
 處此中不出三界者由緣無想境即是細想外道不
 了謂為涅槃若知此非更求上進求上進時上無
 所緣竟無所得故滅而不轉則得滅受想定疏上二
 若未得此定厭想為先後想不行則入無想疏上二
 下二釋受報經云便現等者正明受報也即前禪定
 所感色無色界之報也據色有無以得名界者分齊
 欲界雖亦有色約羸重立名揀於色界耳餘文詳之

可知。經總結中疏前指無明者。即支殊章中以無明是生死根本。此標貪愛者。即此彌勒章以貪愛是輪迴本。發潤者。發業潤業也。謂無明能發業。愛取能潤業。據諸教中多說無明發業。愛取潤業之義。此經亦具之。故云備矣。然十惡等者。明斷不斷意。一向須除者。如普賢行願經中。但懺惡業也。但除病者。十善八定。雖不悔除。能發此業之無明。能潤此業之貪愛。即須改悔。行心用意不得依前。經正勸中。疏先斷此二者。貪欲約對外塵。愛渴約內心相續。故云二也。事起者。造業事也。心者。發心也。即無明貪愛。次句可解。自

圓覺經略疏卷第八

四

報以觀事等者。以果驗因。自然怖苦。息惡欣樂。與善故云可變。變惡為善。舉事下。以造業過患。訶責欲造業之心。如何隨逐無明。用為郎主。承事貪愛。以作魔王。心即悟其下劣。自墜自損。故能反也。經通妨中。疏二。一。二。通下。敘難意。疏菩薩下。二。釋經文。云同事者。同其所作之事。而益物也。則四攝法中之一。餘三及布施愛語利行也。眾生病則菩薩病者。即彼經問疾品文。殊問言。居士是疾何所因起。其生久如當云。何滅。維摩詰言。從癡有愛。則我病生。以一切眾生病。是故我病。若一切眾生得不病者。則我病滅。所以者何。菩薩

為眾生故。入生死。有生死。則有病。若眾生得離病者。則菩薩無復病。譬如長者。唯有一子。其子得病。父母亦病。若子病愈。父母亦愈。菩薩如是。於諸眾生。愛之若子。眾生病。則菩薩病。眾生病愈。菩薩亦愈。又言是病何所因起。菩薩病者。以大悲起等。經顯益中。疏三。一。先能下。正釋疏。故首下。二。引證。疏問從下。三。問答。通妨。並如文詳之。經明種性。令知疏二。一二。明下。總明大意。由前說等者。指前金剛藏章中文也。前已釋云。但住有為。即屬輪迴心也。經初列輪迴之相云。始終生滅。有無起止。往復取捨等。雖有眾多。不離動靜。

圓覺經略疏卷第八

五

皆上字是動義。下字是靜義。約世間說。動是欲界。靜是上界。若約佛法中說。動是三界。靜是二乘。或動是菩薩。靜是聲聞。下經云。動念息念。皆歸迷悶。若釋始終云。證得菩提。涅槃為始。斷盡煩惱為終。正是五性修斷行相。故皆屬輪迴心矣。又云。以輪迴心生輪迴見。入於如來大寂滅海。終不能至。是故我說一切菩薩及末世眾生。先斷無始輪迴根本。是故者。由是用輪迴心之故也。上下文連。故知菩薩若未了圓覺。雖欲除二障。而修六度。求無上道。亦屬輪迴心也。根本者。愛也。先令斷愛。則異於五性。用本貪欲思度佛境者。非唯攀緣世間。至於思佛。亦輪迴心。彼一章經旨。趣皆爾。若但取文用。即思者文云。用此思

惟辨於佛境。猶如空華。復結空果。度者文云。以思惟心。測度如來圓覺境界。如取螢火。燒須彌山。終不能著。皆輪迴者。輪迴心也。故彌勒問下。意云。佛比說諸大小乘。只言起惑造業。是輪迴心。今乃觀佛求證。亦屬輪迴心行。不知輪迴都有幾種。而令麤細心智。皆不得免。由本貪等者。義如下釋。可引來成此一段意。二別釋經文。經標因依中。疏厭惡樂善等者。釋經由本貪欲發揮。無明顯出五性差別不等之意也。然五性學人。皆發出離之心。皆修定慧之行。但緣不了本覺。自見定是眾生。遂欲斷障求真。厭凡貪聖。貪聖之

圓覺經疏卷下

疏

念。還是本貪。所貪三乘。既殊。能貪隨教。亦異。故疏次云。積習既深。遂成別性。復有三皆不定。復有錯入邪塗。由是激發無明。遂成五性差別。經言發揮者。發揮分布。令顯彰也。御注孝經序云。今存於疏。用廣發揮。是此意也。然根本無明。但迷真而已。本無差別。由貪欲不同。故熏發之。令成五別。疏楞伽下。引證經依二障。現深淺者。既由不了本覺。則唯將二障為本。故依伏斷現深淺也。頓宗了眾生本有覺性。則以覺性為本。故論云。依覺故而有不覺。今五性學人。既不了之。故唯以二障為本也。依伏斷者。經中所云。依二障。而現深淺。是故或伏。或斷。或半。或全。深淺等差。因成五種。疏若遇菩薩等者。遇菩薩說大不約障體說深淺也。

乘。遇佛說最上一乘。人既轉勝法。又轉深。故障轉淺。言相望者。以遇二乘。其障猶深。遇菩薩漸淺。以菩薩望佛。遇菩薩猶名為深。遇佛轉轉極淺。餘前兩重文。顯不釋可詳。而說之。經科所依二障者。然此二障有體。有義。義同唯識煩惱所知。謂事是煩惱。煩惱即障。又能續生死。故理是所知。所知非障。是障障於所知。理故體即起信根本無明。及六染心。染心各一分義。六中各二義。一不覺義。二相生義。今取相生也。疏依起信釋者。緣此經中立二障名。與諸處稍別。故標依論釋。亦復不同。廣有會通。具如大疏大鈔。今但銷釋本義而已。疏根本無明

圓覺經疏卷下

疏

者。出理障體也。不達下。正明障義。此中所障之法。須議其體。經中所言理障。但是標名。礙正知見。正出體相。此宗以知見為理。故經與論。每拂病窮法。皆歸覺心。不以空寂虛無。便為真極。真如是流出。涅槃如昨夢。圓頓宗教。顯體皆然。故華嚴亦以真智為所迷法。文云。無一眾生而不具有如來智慧。但以妄想執著而不證得。智本有而未證。即知。不以斷證方為智也。若離妄想。一切智無師智。學不自然。智修得無礙智。遍聖凡。即得現前。故知智慧知見。是所障理。根本無明。以為能障。然此無明。即依真心而起。親迷真心。勝鬘經中。名為無始住地無明。故論

中有根本枝末二種不覺。此根本當體有不覺義。復有能染義能生義。九相六染及染中枝末不覺皆從此生。故論五意後結云當知世間一切境界皆依眾生無明妄心而得住持。故云不達等也。然法界總具三諦。真心即第一義諦。性字即真諦。相字即俗諦。此三諦理既由根本無明不能了達。故名障耳。疏故彼論下引論釋也。所引論文。但取義勢相當之句。不具引文。若欲具者。文云是心從本已來。自性清淨。而有無明。為無明所染。有其染心。雖有染心。而常恆不變。是故此義。唯佛能知。所謂心性常無念。故名為不變。以不達一法界故。心不相應。忽然念起。名為無明。染心者。有六種。次下便列六名也。言不達一法界者。通論理事。即具真俗等三諦法義也。心不相應者。未有能所。王數之別。此顯無明始起極甚微細。夫心數之法。麤者有能緣所緣。行相顯著。故所緣境與能緣心相對相應。今此雖一念動。未有心境之別。故云不相應也。忽然者。無所從來。亦無所因。由不覺起處。故曰忽然。佛頂云。昔本無迷。似有迷覺。更無染法。能與此為本。故云忽然。疏六染心者。出事障體也。三細乃至續生死。故是釋六染心當事障之意。準論枝末不覺

圓覺經略疏之鈔卷一

中復有九相。謂三細六麤。今云六染。即是三細四麤。約生起云。相須具說。九約伏斷云。染唯取前七。合為六染。染著淨心。唯是此故。具九相中。三細四麤。故論次下。以依染心。此一念動也。能見。二能現。三妄取境界。初餘在論之前文。六染者。一執相應染。二不隨相應染。三分別智相應染。四現色不相應染。五能見心不相應染。六根本業不相應染。第一染。餘三細二麤。從業相。第三第四兩麤。合為第一染。餘三細二麤。從麤展轉向細。逆次配五染。細即逆次也。染是障義。約伏斷位以明之。故從麤至細。九相約從本至末。約生起次第。故從細至麤。今由就六染次第。故成逆也。然染是惑障。非業非報。故不配五六兩麤。又六染心。各取一分義。謂六中各二義。一不覺義。二相生義。今取相生也。即此事障。染汗淨心。展轉相生。乃至執取計名。能起諸業。皆是連續生死義。故各餘一分。不覺及根本無明。皆前理障。覆翳法界真心。不覺妄心生起。不達諸法性相。是礙正知見義。若準依法相宗說。疏故彼下引論釋也。為無明所染。有其染心者。論前文云。依不覺故。明生三種相。前六染中。後三也。故彼疏云。無明為因。生三細境界。為緣。生六麤。染心義者。下明

圓覺經略疏之鈔卷一

障之行相亦名障之業用彼論云礙但名異也彼云煩惱此云續生死義是一也煩惱體是貪瞋等能續生死正是此法故前云欲脫生死免諸輪迴先斷貪欲等言等者等於餘文論具云染心義者名煩惱礙能障真如根本智故即寂之照如理智也故下說真如自體本有真實識知大智慧等即經中知字染心障動違此寂靜故云障也無明義者名爲智礙能障世間自然業智故如量智也言自然者如月無心煩應知見之性此是知見之相無明昏昏無所分別違此智用名爲智礙經雖但云理障而實通於理事論局於事智礙理障皆從所障得名問準論配經障真如智全合取爲理障障世間智全合取爲事障如何上配以此參差答

圓覺經疏卷之十

注

上已明言此障有義有體體在此論須如上配義同唯識與此相違此論藏疏亦云今此二障約本來相義殊然通釋理事二障就障理智令不明顯俱名無明就障心行令不解脫俱名煩惱經以宗於理智故總取論中二障合爲理障真如世間是理二智是正障即前上對唯取染中生起一分爲事障此但約過患以爲障義無所障法若欲立之即解脫是生死相續不解脫故所障是解脫能障以解脫無體攝歸真理故合其義不立其名論則但約相違爲障故六染却障真如智無明却障世間智因此涉於相反故論

自徵云此義云何徵能所障不釋云以依染心能見能現妄取境界違平等性染心展轉生起差別真如平等故相違也成前上句以一切法常靜無有起故無明不覺妄與法違故不能得隨順世間種種智故無明冥然世智種種廣如故相違也成前下句彼說者具釋此義廣如彼論文疏文經徵中疏大同小異者法則四同聲聞緣覺菩薩及不定性一異第五性者彼云性又彼開二乘各說今合而辨之又法同文異經科熏成五性者此五性經中文意甚不易識但是傍說有五類人於五性教或宿熏種子成熟或今生稟教作如是發心如是見解意擬如是修希望如是證即

圓覺經疏卷之十

注

是如是類人非佛教示令如是如是修證也佛示修證在末後文此簡略之經必不於一科中更重說也大抵是說他見解心意非佛自道令如此也但作此意詳經即不迷謬不者甚難疏合辨二者二乘合爲一處說故據五性合有五段以二乘合爲一科故唯四也若直合二乘爲一性却取次前一唱經爲無性五段經文還成五性者應云一無性二二乘性三菩薩性四不定性五外道性緣諸經諸論並以二乘爲二性合外道性同一無性故依諸文又無性非新熏之義故不取也經二乘性中疏故云除事等者事既

是六染疏中雖云未除三細猶據根本若尅體而論
二乘只斷得第一執相應染也但約親能起業續分
段生死義其五染不障出離三界故聲聞未斷疏雖
至長者下法華中窮子之事序中已引經菩薩性中
疏以辨其相者欲說菩薩性人或過去宿習發現或
今聞教生解等所見之法義所創修習之心意故約
地前登地相以顯之也經中所言先當者似令修證
不似分別五性此則譯人訛也應云唯先發願又應
改悟爲順義則明矣則唯改兩字但借本文讀之勿
治經卷中字讀云唯先發願勤斷二障二障已伏即

圓覺經略疏之鈔卷十八

十一

能順入菩薩境界此中亦只先願斷障不先了心故
未免輪迴心矣既未覺了真性二障又已伏之不行
故心行自然潛同菩薩故云順入經不定性中疏以
已證知一切等者例如前一身清淨多身清淨也經
言逢善知識者三乘之師因地發行標心創意根本
心也文殊章初三重因中前證眾生皆有圓覺義當
第一了達覺性此當第二發菩提心但以所好不同
遇教各別故疏云欣趣有異謂欣出離趣解脫欣佛
果趣行位等疏遇於勝教皆成者自能圓信復遇圓
宗故不揀大乘小乘之根皆成佛果此釋頓也反明

等者雖是圓信若志趣狹劣不遇圓頓勝緣則熏其
根性成二乘等此明漸也由此義故名不定性云文
無者明經文闕略也故上標頓漸者意明此一唱經
合頓漸義若不爾者何以前標中則云修習便有頓
漸後至釋處而乃唯釋頓耶智者詳耳經外道性中
疏二一內心下銷此文言亦例此知等者應云遇權
教者未得頓悟是則名爲二乘等性彼師偏局非眾
生咎疏然餘下二會諸教經答修悲智疏二一二答
下躡前顯意二正釋經文經悲中疏如觀音三十二
類者法華普門品廣說觀音功德已無盡意菩薩又

圓覺經略疏之鈔卷十八

十一

問佛觀音云何遊此娑婆云何爲眾生說法方便之
力其事云何佛言若有國土眾生應以佛身得度者
卽現佛身而爲說法下支聲聞梵王帝釋自在天大
長者居士宰官婆羅門自在天大將軍毘沙門小王
諸婦女童男童女天龍夜叉乾闥婆阿脩羅迦樓羅
緊那羅摩侯羅伽人非人執是觀世音成就如是功
金剛神一一例初佛身之文是觀世音成就如是功
德以種種形遊諸國土度脫眾生疏或爲眷屬親友
者順境也引之以入怨家者逆境也怖之令人又華
嚴經中說善財所遇善知識婆須蜜女及無厭足王
卽斯須也疏必發度生願者悲智願三是菩提心之
體故最初發菩提心者必須具之如金剛最初便說

四生九類皆令入涅槃憶昔願者昔發心時與佛齊功云何今日心行如此試校量道理昔發心願是耶如今心行是耶自然覺悟今時却不如初發心時即驚怖慚愧自策自勵而求常住所為所作不是隨情情者愛則度之憎則捨之故下我相中文云若復有人讚歎彼法即生歡喜便欲濟度若復誹謗所得者便生瞋恨今但依願力而行不隨念力而動矣經智中疏隨五性者亦是隨情之義謂宿世熏習何法而成其性今生便隨所熏法任運好樂今言不隨者習此宗人必先已推察道理揀擇師友教理真正方發

圓覺經略疏之鈔卷下

毒

大心故云於大圓覺起增上心故長時但稱本所發願力而行忽因見諸宗諸乘或人或教或投著宿習便欲改志就彼故云不隨五性五性是總指之辭其實但不得隨二乘外道等二種性也如悲中說者意義雖同行相稍殊前於怨親之境逢則普度此於苦樂之行遇則皆為也疏理雖等者佛頂云理即頓悟乘悟併銷事非頓除因次第盡經云清淨法殿者殿是王者常所居處今借用之法王宮殿有二若受法樂即涅槃宮殿若令他同已即處慈悲宮殿障盡常在解脫故喻如殿也華嚴第一卷初亦以宮殿喻於涅槃涅槃即

解脫也莊嚴者比來未證諸法諸法但空但假其圓覺超絕空假迥然獨立不名莊嚴今願滿全證一境三諦一心三觀觀諦無二故諸法一一融同圓覺圓覺具此無量無數一切諸法是莊嚴之義也疏疆域者如國界王都三京文物五陵煙月觸目皆是圓覺疆界境域然法殿嚴域亦可各通喻解脫圓覺二法但以解脫是一向超絕之義非莊嚴之流類圓覺與諸法本末融攝離於諸法無別所在無可住處故與宮殿亦非流類以此經文各喻一法也經偈諷中疏示所斷長離等者長行中分根本枝末各別說之今

圓覺經略疏之鈔卷下

毒

此偈但云貪欲生死不一一說欲助成因展轉更依起諸業報故故合而略疏勸令等者離合可知次後七句諷悲智於中初三句悲後四句智釋彌勒章竟圓覺經略疏之鈔卷第十八

圓覺經略疏之鈔卷第十九

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔略出

經略分脩證之位疏三。一此下下躡前顯後疏言略下。二解科意。三正開釋。經慶前中疏未曾聞見者問。說此經時在法華先為復在後。若先則是權教。被法華破。若後則法華已說。此何未曾答。序及懸談已明。言此是別教一乘。非法華通教一乘之說。不必相例。此頓教不屬三時五時之數。況淨土中說。何定先後。各隨勝劣之機。見聞不同。廣如前辨。此對十萬大士。特留末世頓教。言未曾見者。但以遇立相破相得聞。

圓覺經略疏之鈔卷十九

十一

者多。此教難聞。希聞故為末世當機。示現留此言迹耳。經長行中疏。二一正說下。科分。二隨釋。經徵釋中。疏。然前輪迴等者。問。輪迴脩證。倒正懸殊。顛倒妄執。任許空無。順理脩行。云何亦爾。答。覺性不生不動不變。何有初後。倒正之殊。即知對待得名。二俱無性。然倒似岸移。隱於住相。脩如現像。木翳鏡明。又岸雖似轉。理實不移。鏡像雖空。理實現像。像有假相。轉相全無。由是倒正懸殊。空理有異。以喻對法。道理昭然。智者審之。令斯明現。經喻中疏。又如眼光等者。前云眼光得無憎愛中。已釋此義。但約等者。既無分別憎愛。

偏頗。此多彼少之義。故云平等。不是有人心平智巧。

能均攤分布。令不偏頗。名平等也。故云無能作者。經

功用中疏。前三等者。如信位。覺業不起。為滅。不覺惑

為未滅。賢位。覺異相。不覺住相。聖位。覺住相。不覺生

相。皆以覺為滅。不覺為未也。若約此經本文。則信位

勞慮滅。淨解未滅。賢位淨解滅。見覺未滅。聖位見覺

相滅。照寂不滅。疏。夢渡河者。檢圓明證悟等者。八地

即是故無相無功用也。問。後有三重細障未盡。何得

圓明。答。此地是圓證之初。自後稱性之智。任運流轉

細惑。任運自盡。都不更加功用。故說圓明。其實佛地

圓覺經略疏之鈔卷十九

十二

方為究竟圓明也。此猶約行布門說。若圓融門。初住

即是。故志公云。大道不由行得。說行只為凡愚。地前

及地。地出觀散心者。皆屬凡愚。故所斷之障。名二十二愚。得理反觀於行。始知枉

致工夫。然亦不枉。智者詳之。經功極中疏。非謂起心

等者。問。既云順如來寂滅。豈不是別求耶。答。自心寂

滅。即是如來寂滅。非別求他釋迦彌陀心外。無別如

來。故經證位階差疏。二。二證下科分。云證位階差

者。然脩證地位。五教不同。一小乘果別。非此所明。二

大乘始教。定有地位。自為三說。一依唯識五位。一資

糧位。從初發心。乃至未起順決擇識。為趣正覺為度

有情修習福智順解脫分。二加行位。為入見道復脩。
依明得定發一尋頂。依明增定發上尋忍。依印順
 煖何創觀無所取法。頂何重觀無所取法。忍定發下
 如實智印無所取故。世第一。依無問定發上。伏除二取順
 取順無能取故。世第一。如實智印無二取。伏除二取順
 決擇分。三通達位。亦名見道。謂初入地無分別智實
 證真如。四脩習位。始從初地住心。乃至金剛無間。為
 斷除障證。二轉依。復數脩習。無分別智。五究竟位。金
 剛心後。解脫道中。初得二果。利樂有情。窮未來際。二
 者攝論說有四地。一勝解行地。餘三即見脩無學。三
 瑜伽等說有七地。一種性。二勝解行。三淨勝意樂
 地。初四行正行。七地。五決定。六決定行。九七到究竟
 地。初四行正行。七地。五決定。六決定行。九七到究竟
 地。

十地。如來。三終教假說位地。亦有其三。一仁王五忍
 雜立為地。謂伏忍。信忍。順忍。無生忍。各上。寂滅忍。上。二瓔珞六
 種性。一習。二性。三道。四聖。皆云。五等覺性。六妙覺性
 三天台六即。謂理即及名字。觀行相似。分真。究竟等
 即。四頓教無位之位。即此經。及起信論。翻妄四位。無
 位者。論結四位云。而實無有始覺之異。本來平等。無
 等。同一覺故。經即就實言。無證得約妄說別也。如下
 所明。五圓教融通位地。即華嚴經略。有七位。第二會
 說十信。第三會說十住。四說十行。五說十向。六說十
 地。第七會。初六品說等覺。次三品說妙覺。然復有差
 重因果。上皆差別也。廣有五十二位。謂前五各十等
 後兩品說平等因果。

妙各一。諸教說十信等覺。或開或合。華嚴俱開。故五十二也。然因該果海。果徹
 因源。行布圓融。二無礙故。具釋此等諸位。行相廣如
 大鈔所明。二隨釋經依位。漸證疏六。一初中。下列四
 位。一信位者。然約圓頓之宗。此位是萬行萬德根本
 初心。同佛方名信。故不信自心。是如來藏。非菩薩故。
 發心畢竟。二不別。如是二心。先心難故。故華嚴特開
 一會六品說之。此經起信。皆開為一位。權漸教中。多
 不開者。彼但信教。便名為信。未必悟解。故如道上。輕
 毛隨風不定。故十千劫脩方入初發心住。二賢位者。
 合資糧加行也。就中取加行。行相約觀智故。三聖位
 者。親證真如。故名聖也。合見脩二道。為此一位。於中
 徧取見道。行相以證真行。相通十地。故四果位者。唯
 妙覺也。即究竟位。疏此四下。二配四相。言逆次者。一
 斷於滅相。二斷異相。三斷住相。四斷生相。逆於生起
 之次。故也以生起。即從細轉至麤。除即從麤至細。細
 難斷。故疏然心下。三舉意總釋。良由無明熏真。如義
 如普賢章中。故涅槃經云。佛性隨流。成種種味等。本
 論云。自性清淨心。因無明風動等。先際最微等者。佛
 性論云。一切有為法。約前際與生相相應。約後際與
 滅相相應。約中際與住異相相應。初者。謂由無明不

圖覺經略疏之鈔卷第十

生

圖覺經略疏之鈔卷第十

四

覺心動轉彼淨心名爲生相。二者謂此無明與前生相和合轉彼淨心能見能現分別相續行相猶細法執堅住名爲住相。三者謂此無明與住相合轉彼淨心乃至此位行相稍麤執取計名發動身口令其造業名爲異相。四者謂此無明與異相合轉彼淨心至此後際不了業報廣對諸緣造集諸業滅前異心令墮諸趣行相最麤極至於此周盡之終名爲滅相。是故三界四相唯一夢心皆因根本無明之力。疏今因下四翻之以成四位謂本因不覺之力起生相等種種夢念動其心源長眠三界流轉六道故今因內外

圓覺經略疏之鈔卷十九

五

熏力益本智損倒情乃至心源遂成四位階級非圓覺性有斯行位之別。疏今以下五標示釋儀問若造論疏卽釋論今造經疏但釋經何以將論參之令難解耶。答今意在解心破倒正等法爲解不以解文爲解。若不對論文却難徹見脩斷心相。今以論釋意在明顯云何却言難耶。且佛說經意趣難解當時機勝對面不妨有悟人佛滅度後時移代變人機轉劣何由解了。故諸菩薩慈悲造論解釋指示或取諸經中法義都作義門一時解釋名爲宗論或各就一經一部隨文解釋名爲釋論。準龍樹菩薩摩訶衍論中說

馬鳴菩薩約一百本了義大乘經造起信論卽知此論通釋百本經中義也。此經亦是其數。但彼論立名小殊若不憑菩薩開示之文如何疑情決了故須以論爲釋義之定量也。前後有廣用諸論處其意皆然。又論但約覺染麤細經約悟淨勝劣今用論者分齊一也。又因互顯兩義俱通。六正釋經文經信位中疏二。一初信下敘論。二釋文經標凡夫中疏此句我見者是第七識中四惑文一數謂執我者是第七識此識中有此四惑故。又亦可將此四惑通配二句經文謂妄想我卽我癡我見及愛我者卽我愛我慢言

圓覺經略疏之鈔卷十九

六

下自有文者淨業菩薩章四相門中釋也。其執我過患文已在二空門中釋了。經聞法悟中疏卽內熏者意云本覺內熏爲因前遇善友聞熏爲緣由內外熏力心起厭求因緣既備則心性朗然廣明熏習如論所說疏寤時覺夢者此意雖易不照心者難見謂夢之有無反覆二說一約虛妄之相言之眠時無夢但是覺故故前云曾不自知念念生滅覺時有夢方見一夜來正二若約真實之性言之卽眠時有夢夢之心境故覺時無夢所觀之境現也迷悟之見一一對喻可知今云發者如覺時夢境現也明者知其是夢知其皆空也空不壞所觀之

相故次云即知勞慮等故。故禪家有日光隙塵之喻。經息妄中疏絕求作者。不造諸業。雖隨順法性。脩助道法。而於心行無求。無作。故言絕也。經賢位中疏二

一二賢下敘論覺於念異者。論具云。如初發意菩薩

等覺於念異。念異者計我我所。貪瞋見愛等。念無異相。以捨麤分別

等執著相故。順境名相是覺。相故。言念異者即上

所說迷前違順等法。更起貪瞋人我愛見執相計名

發動身口等也。前引論文。依諸凡夫。取著轉深等念

無異相者。心念未除。但覺此念無異相也。疏見前下

二釋文。見前等者。謂淨解之念。亦是麤分別等。如論

圓覺經略疏卷十九

中說能知名義。亦是無明。厭苦欣樂。是妄心也。正當

此位者。即此覺異念之覺。是經中所住之見覺。此覺

非真。故配為論中相似覺。疏結地前證覺者。佛頂經

云。是彼四善根中。頂地之文。如登高山。身入虛空。下

有微礙。名為頂地。此亦如是。諸礙既盡。如身處空。見

覺猶存。如彼微礙。彼說地前頂位。又唯識論加行偈云。現前

立少物。謂是唯識性。以有所得故。非實住。唯識意亦

同。此經聖位中疏二。一三聖下敘論文云。覺於等者

論具云。如法身菩薩等。九地皆同。覺於念住。四種相也。念無住

相。知法唯識。不起麤執。以離分別。異前人執及著外境。麤念相

故。又異生相。故名麤念。名隨分覺。細念既在。一釋文。經悟前非

中疏。即論中覺於念住者。經下文云。常覺不住。良由

覺住。故不住也。經明證相疏二。二明下。總敘義。準

大疏。有其二意。一者。果海離於說相。以不可言障而

不證斷而證故。故十地。但說一分。故下文雖寄對強

說。而但言障礙。即覺等。無別顯相。二者。因門。可寄言

說。又有二門。一證理法界。二證餘法界。理中有五。一

能所。歷然。謂以無分別智。證無差別理。心與境冥。智

與神會。如日合空。雖不可分。而日非空空。非日光。始

二能所無二。以即體之智。還照心體。舉理收智。照體

圓覺經略疏卷十九

即寂。舉智收理。寂而常照。如一明珠。珠自有光。還照

珠矣。終三能所俱泯。謂由智即理。故非智理。即智故

非理。同時互即。故互奪也。又直顯本覺心體。非能所

故。故此云。常覺不住。不住。即離能所矣。四存泯

無礙。以前三門。說有前後。體無二故。謂必因能證。方

悟心體。本絕能所。故喻先因斷頭。方無能斷。五舉一

全收。上列四門。欲彰義異。理即融攝。開合。靈殊。次證

餘法界者。謂以無障礙智。證無障礙境。境智難思。復

有三義。一開能所。二合能所。三攝開合。三義具如大

疏所辨。今此經文。當前證理。疏言如日合空者。喻顯

相宗證道理智體殊卽五門中當第一門也。如珠自照者卽沉性宗證道理智不殊卽後四門之意。非如外智能證於如亦無智外如爲智所證。故疏次出所以云。但是本覺顯現非能所故。其無礙境智寄在後果位中說之。二別解文。經法中云常覺不住者。念念知無所得。故照與照者等。疏四。一能所下略釋可知。疏故唯下。二廣釋三。一引偈。疏智無下。二以偈釋。經取彼長行釋。偈義意開而用之。以釋經文。今具引彼文。照之自見。疏意文云。若時菩薩於所緣境無分別智。都無所得。不取種種戲論相。故爾時乃名實住。唯

圓覺經略疏之鈔卷十九

識真勝義性。卽證真如。智與真如平等平等。俱離能取所取相。故心能所取俱是分別。有所得心戲論現。故。此但偏遮有漏。然後得智亦疏彼文下三通妨。難曰。此偈是初地入心見道位中之偈。今經此位者。通於十地兼脩習位。合爲一位。如何偏以此偈釋經。故答云。彼文雖局見道等也。前已頻言此經宗於觀智。其每地之中種種行相。此不備列。法爾自具。又地者喻智。不喻位中別行。故華嚴十地品正說地體。有二行經唯論證智。餘之行相。並名寄位說行。不名爲地。故知地地皆證真如。證相無別。卽明見道義通十

地。文局初地。但所斷之障麤細不同。所證真如。隨地義別。非證理時別有行相。故諸經皆無加行。及見道位者。由每地皆有加行根本後得三種智也。今世親菩薩通取十地證理行相。以此地創證。創斷義相顯著。故云證理之義。十地無殊。疏亦可下。三揀前重釋。疏此則下四結指本論文。並可知。經喻中疏。自斷頭者。此喻未證真時。卽無能證之義。真若已證。真外復無別能證之智。異於真也。若斷障及遣前諸礙而說。則應云。若未斷礙。卽無能斷之義。礙若已除。復無能除之智。若存能除之智。卽是有障礙。而可除。斷深

圓覺經略疏之鈔卷十九

乖性宗之見。故云爾也。經不住教疏二。二不下總敘意。不住名真解者。卽無說無示無聞。無得爲真說聽也。故王縉相公述法華天長小疏序云。於文字不著。乃能解。反古駭經。故華嚴等者。彼文具云。爲欲救護眾生。轉更推求世出世間諸利益事。而無疲厭。故卽成就無疲厭心。成就無疲厭心。已於一切經論。心無怯弱。無怯弱。故卽得成就一切經論智。獲是智已。善能籌量。應作不應作。於上中下一切眾生。隨應隨力。如是而行。二別科釋。經標喻釋中。疏夫設言象等者。卽周易以忘筮蹄得魚兔。以此忘言象而得意。已如

序中具釋雖云忘也。必須假之。故云設也。然言是語。言宣說此即可知。象者何也。象者象也。似也。謂取似象之法為象。令見真理。周易有大象小象。以顯易道。即其事也。六龍象於陽德。變化無方等。佛說圓極之理言之不及。多以喻況。皆此類也。若更深而論之。則名言所顯之義亦皆是象。不論譬喻以理畢。竟言不及。故謂聞教。生解義相生時。亦是變影起故。無言象而倒惑者。出取捨之過也。若眾生不遇善友。不聞聖教。曠劫長守。倒見終無自悟之期。故經偈云。譬如闇中寶無燈。不可見佛法無人說。雖慧不能了。執言象而迷真者。謂

圓覺經略疏之鈔卷十九

十一

但守教不求旨歸。是執言也。縱求義理。但隨文生解。便為真實。不能以教而為明鏡。照見自心。不能以自心為智燈。照經幽旨。是執象也。故經說云。不了自心。何知正道等。又十地論云。隨聲取義。有五過失。如覽鏡時。本旨見面。便執見者為實。豈不轉更成迷。故云。執言象而迷真也。標月之指等者。標指音標舉。亦是指示之義。即標指天月之手指。故云。標月之指。謂以手指標舉。指示月輪矣。餘文可知。證實忘標者。傍文照理。勿照於文。傍指看月。勿看於指。正見舉指。便勿看指。不是且看後始棄之。如正聞法時。正看經時。便

勿滯情於文字。不是先看後捨。此意隱密。講聽二士。細意審之。故佛頂云。如人以指指月。是人應當看月。不應看指。若復看指。非唯忘失月輪。抑亦忘指。經果位中疏二。一四果下敘論。言滿足方便者。是方便道。一念相應。是無間道。從最後一念相應。更不間隔。便是佛果。從覺心下。乃至細念。故即解脫道也。覺心初起。心無初相者。根本無明。依覺故迷。動彼淨心。令起微念。今乃覺知。離覺無別不覺。即動心本寂。如迷東為西。悟時即西是東。更無西相。故云。無初相也。前三位中。雖各有所覺。以其動念未盡。故但言念無異相。

圓覺經略疏之鈔卷十九

十二

念無住相。今此究竟位中。動念都盡。唯一心在。故直云。心無初相。上皆藏疏。今更評曰。此有二意。一者覺是能覺之智。心初起。是所覺之業相。覺此業相。本空名無初相也。心字是本通於真妄。即此心起。便是業相。即此心本無初起之相。便是心性。二者兩句都說。始覺創滿之相。初者始也。此覺心證極。出夢初起時。元無初始之相。以即同本覺故。如本心識從睡覺。時似初起。然更無別心識新得。即是昨日。前日今日識故。以遠離微細念者。業識動念。念中最細也。即是生相。今由覺此。永無故上云。心無初相。得見心性者。微細念相盡。故真性顯現也。前三位

中相未盡故。不云見性。心即常住者。前三位覺未至。源猶有業識起滅。不云常住。今生相夢盡。無明風息。心海浪歇。湛然常住。究竟覺者。前未至源。夢念未盡。求滅此動。望到彼岸。今覺本不流轉。亦名始靜。常自一心平等。始不異本。名究竟覺。乃至四相俱時。而有皆無自立。本來平等。同一覺故。二釋文。經明境中疏二。一總標下通釋。總標三。一述大意。疏即論下。二配論見性常住者。是究竟義。故經及論皆云究竟覺也。疏又若下。三銷經二。一直銷經文。障礙即覺。方究竟者。即是論中四相本來同一覺也。又究竟覺經

圓覺經略疏之鈔卷十九

十一

論文同。然此二句。藥病俱亡。謂無障可斷。障即覺故。無真可證。障體即覺。無別真故。無斷證智。但是覺故。然無障可斷。無是實無。無真可證。即不是無。故十對文。雖皆無二義。唯真妄俱真。並無真妄俱妄。真妄是十對都名。真謂得念成法。等妄謂失念破法。等。俱真者。解脫涅槃等。解脫涅槃等。還是偏同。得念成法。等。義無乖失。破等義。故云俱真。疏障礙下。二以總配別。每對中上句者。謂得念失念。成法破法。乃至一切煩惱。其失念破法。愚癡外道。無明淫怒等類。皆是染法。是羸障也。得念成法。智慧菩提。真如戒定等類。皆是淨法。若滯此相。是細障也。羸細雖殊。屬於對待。皆障礙也。故前

經云。覺礙為礙。故以障礙之言。總標十對中染淨之相。即標下句者。謂無非解脫。皆名涅槃。般若菩提。梵行法性。等也。以得失成破等。皆同一覺性之體。故無非解脫等。疏一識下。二別釋十對。其十對名。並隨經所列。一中云。無念則得者。論中之意。離念即覺。念即不覺。覺即是智。故云正念是智也。念即不覺。不覺即名失念矣。故次引論成之。二中緣會者。唯說淨緣起也。本覺內熏。教法外熏。或信解為因。發願為緣。等。總為緣會。緣會成就。止觀乃至菩提。涅槃。緣離者。或離師無教。或心退。或邪信。異見。忽起。失於信解。皆名

圓覺經略疏之鈔卷十九

十二

緣離。緣離故。失定忘慧。破前功行矣。餘皆可見。三中寶積經。但云無差不偏。同一邊。然據理而言。必同歸佛性。故無差矣。四中可知。五中涅槃。又云。明與無明。凡夫為二。智者了達。其性無二。無二之性。即是實性。又下引古德。偈釋成經中無異境之義。六中可知。七中首楞亦云。覺海性澄圓。圓澄覺元妙。經中法性。元明照生所。所立照性。亡迷妄。有虛空。依空立世界。想澄成國土。知覺乃眾生。今經亦云。釋曰。眾生國土。既本從覺海中起。即知全同覺海。覺海即法性也。八中非唯天獄者。天是天堂。獄是地獄。九中三乘性者。此含定

性不定性俱屬三乘。三乘之言具四性也。并無性為五。五性皆成佛也。十中雖是別釋之數。便是都結。故無對待。但云一切煩惱即解脫。例同障礙即覺。云佛頂等者。未檢餘文易會詳而說之。經明心中。疏理量者。如理智如量智也。齊鑿者。理見即空。量見即假。空假同時。故云齊也。無倒者。有非定有空。非斷無也。如空者。疏有二意。一由分別下。是所照相空。二又能照下。是能照慧空。同淨名者。引證也。上來皆是等者。滿足相應。故稱法界成法界。慧覺心初起。故照諸相。心無初相。故如虛空。經忘心頓證。疏三。一二忘下對前釋。

圓覺經略疏之鈔卷十

五

意二。一就機釋。前由普示等者。謂通論諸佛觀諸眾生。傍斷發心趣向如來。無上圓覺者。從凡至聖。任運有斯等級。隨順行相。遂與始終說之。令知不是。令他故作此解行。若此後段。即教示令如此安心用意。不是傍說已歷之事故。經云。但諸等也。意云。但依此用心。莫計前差等。此意極要曉之。可稍留心。疏前是下。二稱法釋。隨相者。約任運心行。不妨階級。離相者。約故意加行。心中必須忘相。又空即假。故隨也。假即空。故離也。疏亦如下。二引例指同。此行位之初。已具引說。亦是成就教理。始終圓滿離過之意。此中意趣下正。

是指同。三正釋經文。經安心中。疏四節者。此是直下教示學人。朝暮安心用心方便。若欲消經。經文自顯。若欲更廣顯方便意度。勢乃無窮。直在知真識妄。善巧之人。臨時對機。種種顯示。今不可預書得也。二中勞形等者。心本無念。動念則乖。將心止心。止亦是妄。以動念故。如避影之人。走急影亦急。終不可免。却得不。如處陰影滅。亦如揚聲訶叱。谷中令勿作聲響。訶聲唯頻。谷中轉鬧。不如自默。谷則寂然。故論云。亦不得隨心外念境界。後以心除心。三中云。現量者。無分別之照也。迷者分別所照之念。謂言別有。故次後云。

圓覺經略疏之鈔卷十

六

如鏡照物。謂明鏡自現諸像。一一自照。其所現者。無別分量。但是自現之量。其所照者。無別所照。但是本明。當現佛時。即名為照。鏡都不言。我今照物。若言我照。便如鏡外有物。令鏡比度知之。便成比量。自心如鏡。心知是明。諸妄想境如像。了知如照。一一對喻。其意可知。然云現量者。現是現在。約時不現前。約處不在別處。量是決定之量。如秤。佛頂云。自心取自心。非幻成幻。法起信云。是故三界虛偽。唯心所作。離心則無六塵境界。此意云。何以一切法皆從心起。妄念而生。一切分別。即分別自心。心不見心。無相可得。次云。但不生。

情等者。生情卽乖於鏡。便成比量也。且心體下。如鏡對物。豈添照了之用。然非不照。心對鏡時。不加覺知之智。然非不知。經頓入中疏。亦同金剛者。文云。若復有人得聞。是經不驚不怖不畏。當知是人。甚爲希有。世親菩薩釋曰。驚者。謂非處生懼。將謂非處。其心必驚。如非道處。行故怖者。不能斷疑心故。於非道處。不能斷疑。畏者。一向怖故。其心畢竟墮驚怖故。必謂非處。故畏。畏心起。已畢竟墮落。無復脩行。此意如人欲避惡害苦難行於道路。欲往親厚知友快樂國土處。所其路是正。然中間忽見乍似隔阻山險淵深。不妨其中元來通徹其人。忽然疑起乍驚。更看之猶疑轉怖。周迴觀瞻。未覺通處。的謂已錯。不達前程。其心便畏。一向憂苦不能前進。因此却被諸惡賊害之難起。反致身命不全。今聞經者。免同此類。故皆云不也。經驗果中。疏曩者音也。若但就下。卽非愨公語也。已是積習者。據此三世推尋。都無別頓悟種性。皆因熏故。金剛亦云者。彼說佛滅後有人於此章句。能生信心。以此爲實。當知是人。不於一佛二佛三四五佛。而種善根。已於無量千萬佛所。種諸善根。經印成中疏。一切種智者。是佛果位之智。同此安心者。此云不加了。知不辨真實。皆是不生二解之義。同此種智。但名言

圓覺經略疏之鈔卷十九

七

之異也。經別明觀行疏二。一次四下。解釋科段二。一觀別不必修此者。上上機也。二祖三祖六祖之迹。卽當其人。志公傳大士作歌偈等。亦對此機。故牛頭融大師有絕觀論。疏其所下。二障別。非唯觀行門戶不同。其障觀行之病。亦有差別。或三二一者。但有三者。已除我相。但有二相者。已除我人。但有一者。唯有壽命一相。未覺次第的爾。必不參差。以此四相約智證深淺。重重豎說。不同金剛等說。四無深淺也。定不兼餘者。有作病者。必不肯止。止者。不作。任者。必不止。不作滅者。必不任等。顯滯一中心。無兩用故。故此兩四下。亦對前說別也。然通別觀等者。亦是通妨難之意。恐有難云。後二章說惑障。不是觀行。何乃四章同科。都云別明觀行耶。故疏通云。由是障觀行之惑等。疏文二下。二開章釋文二。一開章。二釋文。經正理中。疏前說觀行者。普眼章及彌勒斷愛文也。請更投機者。今被多人差別根性。不但爲一類人矣。故云四門隨方來者。非止一路。經稱性標本中。疏證義如前者。前雖四位優劣有殊。皆明證相。非唯佛果方名證也。直從信位。皆是趣證行相。但心機勝劣。任運成差。經隨機舉數中。疏利鈍等者。有人聰利。煩惱貪瞋。却厚有

圓覺經略疏之鈔卷十九

末

人根鈍貪等又薄交絡四句。復有貪不瞋等四句。對
惛沈掉舉亦有句數。然大抵利根及貪求者多掉舉
鈍根及瞋癡者多惛沈。為有如是眾多根性。故佛設
教對之。便成其數無量矣。光瑤和尚云。莫怪醫王多
處方。只為病子無頭數。引楞伽可見。經正示觀門疏
二。一二正下。標列泯相者。經云。身心客塵從此永滅
等。澄神者。取靜澄念也。觀者。心冥所觀之境。更不異
緣。起幻消塵者。經文甚顯。絕待靈心者。非關真妄。不
對有空直照靈知。而為觀行。文云。不取幻化。及諸靜
相。又云。超過礙無礙境。又云。煩惱涅槃。不相留礙。皆

圓覺經略疏之鈔卷十九

十九

絕待義也。言無知覺明。即靈心也。疏然禪下。二正示
二。一釋意。二一正釋。已具懸談者。第八脩證階差門
也。此彼異者。彼令總解諸家頓漸。及諸經論所說禪
宗義理。此直令依此三門便證。不必辨他諸餘宗教。
又前多說禪宗所顯示真心法體。此但說起行趣入
之門。疏展轉殊塗者。有二意。一佛教隨機。故已殊塗。
二由教多門。故習者展轉差錯。皆以之教人。人又殊
塗。如今此界數十家禪。邪多正少。根本從達磨宗出。
故智論云。諸宗外道皆是古昔佛教之遺餘也。邪正
等者。諸經論所說。備有如是眾多。今人間流行者。或

錯或是。亦不是離諸教所說。但名言不同。難為通會。
今且約諸教。已自有差別。若總攝之。不離邪定正定。
正中復有三界內凡夫禪定。復有出離趣入無漏之
定。故名聖也。就出離中。復有小乘大乘。外道凡夫。小乘。乘三類人。同。
所說禪定。有慧之定。無慧之定。就實教中。復有理定
事定。頓脩之定。共者。四禪八定。通於凡聖。大小權實。
不共者。用心門戶。謂外道不共佛教等。又實教悟理
而脩。不共二乘。今此下。正明不共權小也。託法者。揀
空習行門。圓者。揀於權小二教。頓者。正揀四禪八定。

圓覺經略疏之鈔卷十九

二十

事理等者。復揀頓中局理者。漸中局事者。故總結云。
俱無礙也。疏與論下。二會論亦是引例。證於約理及
頓。其真如三昧。懸談十因緣中。已引大同者。彼依真
如此。令悟淨圓覺。圓覺真如一也。小異如文。二釋文。
經標本中。疏本即解者。即前普眼已下四章經文之
意。膏即油之屬。明是燈中火燄相續。膏喻行。明喻解
也。目喻解。足喻行也。眼目見道路。夷險坑平。通塞。足
則依之前進。若跛而有目。雖見難前。盲而有足。動落
坑塹。故須相資矣。經起行中疏二。一約其下。釋前二
句。二明脩意。經云。取靜者。或云至靜極靜。故下諸

圓覺經略疏之鈔卷第二十

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔略出

疏經云下三會通兩文身心一者義如前科也皆據能現者遮疑情也緣海東曉法師釋彼論此科法合鏡喻之意云法身似質化身似影恐有曾見彼疏者疑云既云現於眾生心中即合是應化之身云何言法身及真心耶故此通云據能現之本等也疏此約下四別釋現義謂正當知佛心亦如此之時佛心是所知所知之境的從自淨心顯現如變影緣真如也即真如非影不妨變影緣如即知佛心亦爾經結名

圓覺經略疏之鈔卷二十

一

中疏翻云止者止於萬緣方得寂靜寂靜是顯相止是釋名於染等者雙成止義及寂靜義問既此三法皆名觀云何此門脩止答前標意此宗必具理事定慧皆無障礙故觀觀皆止止於餘觀非論妄緣故下文云若他觀者名為邪觀止止皆觀念念心心若一間斷即無明故故前云恆作是念然每觀為門不同立意各別此約止門而脩止觀也由此義故於涅槃起信及天台等所說三門皆大同也如下三觀終處具說若準涅槃下引經釋也然彼經中此一段文義廣辯三相同此三觀具有標意別釋總釋至下具引

以會此中三觀今且直配此觀一門然亦不具錄其

文但列名而已今為具引對詳可解文云奢摩他者

名為能滅能滅一切煩惱結故此前亦云身心又奢

摩他者名為能調能調諸根惡不善故此前云內發

善法又奢摩他者名曰寂靜能令三業成寂靜故此

攝故又奢摩他者名為遠離能令眾生離五欲故又奢

摩他者名曰能清能清貪欲瞋恚愚癡三濁法故以

是義故故名定相經起行中疏心性意識者是心識

自性也非所依真性真性依土釋此則持業釋疏能幻之者如普

賢章備釋法喻各有五門檢而示之依如幻始覺等

圓覺經略疏之鈔卷二十

二

者具如普眼章中二空觀也然彼與此有三意異彼明稱理圓觀以成圓頓悟解此明尅體進脩堅持不捨以彰觀行又彼是總相觀行普被諸根此是別相方便別對一類彼上根入此中根入疏隨機應化等者此約在觀行中習學化行釋也謂變起種種方便說法開示眾生或想種種現神通事攝化之方等或坐時習此方便或餘時正觀機說法皆是學習化行之義但以決定志願大悲之力念念如此即是脩習行化故經次云內發大悲輕安若觀心釋下約脩治心行釋也謂染淨皆空心變即有妄識既已變起塵

境難可頓除。故今以悟解方便變化引起一切情塵。以爲所緣之境。然後以種種對治幻智。一一翻之。卽同淨名云。八萬四千塵勞。皆吾侍者。降伏煩惱滅勇健。無能勝。如有經說。火與薪戰。薪多火盛。今變起幻者。意在翻破也。故云變化不單云變。單云變者。一向是妄識所變。今云化者。表是幻智自在之力。知是虛偽故。故名變化。非障非蔽者。且如慳蔽施惡蔽於戒。瞋蔽於忍等。六度既云六蔽。八萬四千例之。今觀之。卽淨故知非也。且約翻爲六度者。如法句經說。又若對上二句。卽起諸幻。以除幻者。有四對別。謂自行化行。除障起

圓覺經略疏之鈔卷二十

三

行。止持作持。除徧計執。翻染成淨。一一配之。可知。經功成中。疏根塵既銷者。躡上除幻之句。亦可取前奢摩他之文。彼身心客塵從此永滅。故自他無二者。正觀成就。內發者。心行自然如此也。卽情發於中。而形於願矣。同體大悲者。由將幻智觀察自他。自他皆同圓覺淨性。自己既悟。身心喜樂。傷他未覺。枉受苦惱。故悲愍之。如富貴勢要之人。眼下見他貧苦傭作。或爲奴僕。若謂他實是下舍貧賤。或是奴僕。卽心裏不平。若聞道是三公貴旋子孫家破貧苦。或因餘事沒落爲奴。卽愴然哀傷。便擬救拔濟惠。今菩薩了悟淨

覺觀行。又成觀諸眾生貧窮無福慧。入生死險道。又觀他皆同覺性。迷故枉受輪轉。是以內發大悲心也。法喻對之可知。疏輕安者。上釋大悲。已舍此意釋訖。又於前觀門中釋體用訖。今但略示此門行相也。經結通中。疏從此觀門等者。舍二利行也。謂明菩薩從此二利觀門。方能對機起於二行。或宴坐靜室。或於餘威儀中。尅志加行。專注觀門。今得觀行成就。方堪於一切時中。脩六度萬行也。乃至佛果者。略於中間。謂成時當十住初心。從此漸次增進。念念不退。自然歷於二住三住。乃至十住。十行。十向。十地等。煩惱習

圓覺經略疏之鈔卷二十

四

盡行位圓滿。卽佛果也。經科揀濫者。恐聞能治所治。皆是幻化。謂言幻智亦同凡識。故初二句揀之。意云。觀幻之智。故名幻智。智體非是幻。故前云知幻卽離。又恐聞能觀非幻。便計有能觀之相。故後二句又揀。此濫謂若能正觀幻時。便了所觀無體。可離卽爲真理。能觀無別能離。卽是本智。則自然觀時。便不同凡。迷幻境。若見所觀是幻。是可離法。我能觀智。不同彼。幻不得離之。我能如此。諸迷者不能。若有如上等心。則兼此智亦爲幻也。以取能觀之相。故經科總結者。總結功成已來文也。於中文有法喻。法中但依上解

了夢喻。卽永離幻相也。經云是諸等者。如是觀行。功成拂迹。遠離諸病。便是菩薩究竟圓妙之行。從今乃至佛果。念念如此。用心更無別意。設使脩六度萬行三十七品。一切助道之法。乃至捨頭目等時。一一只依上來用心。卽此差別諸行。皆成菩薩妙行。若失此意。設能捨身。亦不成無漏之因也。如有比丘自害。佛種種訶責之列。疏如種穀等者。等一切麥豆之類。覺心者。了悟圓覺之心也。卽上所標。悟淨圓覺。以淨覺心等是。謂以淨覺心等者。種依土以生。苗悟約幻而成。智則親從悟覺而起。不從幻法。苗亦親從種子而生。不從水土。

圓覺經略疏之鈔卷二十

五

餘意可見。經結名中疏亦名等者。梵語雖異。所目無殊。餘義如文。上來釋起幻觀竟。經起行中。疏二一躡其下。釋明所離。經云以淨覺心。不取幻化等者。文有兩節。初明所離於中。初一句躡所依次。不取下二句。明所離。配離前二觀可知。後了知等二句。釋離所以。謂見身心。卽著我相。著卽起過故。前靜之次。又觀之。今了是礙。故皆不取。疏此下。二一釋明所用。二一標指。疏卽上下。二一正釋。三二釋法。二一釋正顯體。二一釋所遮。經云無知覺明者。無知覺之明。依土釋也。無知覺是遮。詮明是表。詮。遮非知覺情識。表是靈明真

性。疏所了身心者。此觀所造。異於前觀。前觀以了知身心爲境。故無知者。異於心。無覺者。異於身。故次云身觸心緣等。然身觸者。含於鼻舌身等三根。以皆與根合。而了別故。根則屬身故。心緣者。意在眼耳意等三識。以離中而了別故。由此分別者。總指諸識。障正知見者。卽靈妙心體。名正知見。由前云理障礙。正知見。又云圓悟無上知見。後云當求正知見人。故此正標知見爲所障。兼指其體。是無知覺之明也。又緣此云無知覺明。恐疑真知亦是麤淺。總須泯之。故徧標矣。若云無知便是真知。亦無。既云無覺。覺應亦爾。云

圓覺經略疏之鈔卷二十

六

何當部。唯宗於覺。講者至此。必請明示學徒。疏正顯下。二一釋所表。四一直指正顯等者。正是此觀所宗。道理體故。廣顯其相也。其文雖易。其法甚深。但在說時。分明顯示。不可具以文字。轉轉釋之。可盡。但隨文隱略。指而已。疏然此下。二一明無比。二一就當體。明無比。上下可知。傍者四方。中者當處。無在處者。顯無中也。夫言中者。皆約當身。正住處爲中。以分東西上下。今既不取身心之相。故無中邊上下也。疏欲言下。二對諸法。明無比。不從緣起者。彼法緣會。卽起緣離。卽滅靈心。不然。故不從也。餘皆易會其語。但恐不見其法。

善思念之。疏故諸下三辨說儀訶為邪小者。若一向但言空寂者。以外道不識執冥性實。約小乘妄計。三四皆實無為。清辨猶迷。一向著於空義。故諸經論訶為邪小也。諸經皆說耽空滯寂。是二乘行華嚴說。二乘人憺無為坑。又有經云。乍可憺有如須彌。不可憺空如芥子。瓔珞云。樂行寂靜緣覺行。肇公不真空論中破本無宗云。本無者。情尚於無。多觸言而實無。故非有。有即無。非無。無即無。尋夫立文之旨。尋經文本意也直以非有非真有。非無非真無。何必非有無。此有非無。無彼無。此直好無之談。豈曰順通事實。即物之情。

圓覺經略疏之鈔卷二十

七

哉。於知見等者。是以法華華嚴約即體之照用。呼為如來知見。楞嚴經內。名為妙明本明。圓明。今此經文。及諸論皆名為覺。或約體。或從用。各是一義。安立名相不同。於此言具遮表揀法彰名。不名之名。強安明字。疏今此下四結示經意。文顯可知。疏諸礙下二釋離所依迥殊對待者。即身心真妄。因果染淨。凡聖等。如二乘人超三界。便有三界內外為對。菩薩超二乘。便有大小為對。諸佛超菩薩。便有因果為對。乃至有漏無漏。有為無為。悉皆如此。今冥合靈心。並不如是。謂不劣於佛。不勝於凡。不出世間。不屬三界。云云。眾多之例。

且如無漏聖人為無礙。有漏凡夫為有礙。今既永超礙無礙境。豈同如上對待法耶。經礙無礙境者。疏中含三意。釋礙無礙。一超初取靜及次起幻。兩門起幻緣境為礙。靜無所緣為無礙。故上文云。不取幻化及諸靜相。二超煩惱涅槃。煩惱繫縛為礙。涅槃解脫為無礙。故下文云。煩惱涅槃不相留礙。三者身心塵域等總名為礙。若以心離之名為無礙。今皆不爾。故皆離之。故云超過也。合起幻及煩惱為一義。合取靜及涅槃為一義。以為一對。即上句中涉字。下句中同字。是其意也。合上句者。謂起幻智除幻者。又欲變諸幻。

圓覺經略疏之鈔卷二十

八

開幻眾。眾多心數。一一作意運動。勞擾心慮。雖是觀智。涉於煩惱。同是擾亂之行。故此意即以起幻為煩惱之礙。不別說貪瞋等煩惱也。合下句者。謂一向取靜。同於二乘厭生死。愛涅槃。耽空滯寂。涅槃即是無礙之法。今取靜行相。屬於此科。故云同也。此意即以取靜為涅槃之相。不別說擇滅無為。灰身滅智等涅槃也。故此一對。異前各說。以為第三意也。疏屬已者。謂自己所有受用。因緣資具。乃至屋宅田地。園林臺觀。或為王官所統部邑。皆名屬已受用之具。此門觀行成就。心合靈源之時。此等宛然仍舊。然都無取捨。

計度有無等分別之念。疏共居國邑者。瑜伽等論說此三千世界是眾生共業所感。貴賤人畜種種有情同共依之。而住名為依報。自身則各隨己業。貴賤苦樂不同。飛走類別。名為別業。正報。今意在凡常人易見。故直云共居國邑。謂或一間浮提。或瞿耶尼。或一大唐。或一土旃等。或寬或狹。或通或局。同一水土所宜。風俗所為。山川所出。王法所化。皆得名世界。不必事須三千大千。以脩觀行人之心之境量。不必徧於大千界。故疏還有見聞者。略舉二識。以例餘識。且舉心王以例心所。此等情慮皆不異尋常。未脩觀時。但必

圓覺經略疏之鈔卷二十 九

無心計度耳。經塵域者。比來情塵之疆域也。疏靈照者。心靈自體有大智慧光明。徧照法界義故。毗盧遮那是法界身。此國翻云光明徧照。餘不釋者。皆可意求。疏鎧字下。二釋喻三。一釋喻依。言喻所依物也。物非能喻法。非所喻。此二全殊故也。但物上有義與法上義相似。此二義方是能喻所喻也。如將金剛喻般若者。若取二法。即無交涉。謂金剛有形相。般若無形相。般若是決擇之慧。金剛何能擇法。般若萬德乃至恆沙妙用。金剛悉無。今取為喻者。但說堅利義。金剛者。萬物不能壞之堅也。而能碎壞萬物利也。行深般

若波羅蜜者。天魔外道煩惱無明一切障等不能動轉。堅也能斷煩惱。照五蘊空利也。但取二法之上各有堅利之義。即便成喻。喻者曉喻。以相似義。曉喻令解。今有欲徧看聖教。或講義聽義。參學禪慧。徵論道理者。必須明解法喻。比對之意。故經云。智者以譬喻得解。不言愚者。疏鎧字不定者。推求訓釋。此字非聲義故。又不全非取意用之。亦可通故。但以義疑。故三釋存焉。金石等者。等於銅鐵之屬。或玉石中有清遠聲也。聲相者。聲之相貌。清濁高低。像似之謂也。鎧鎧然者。但想取擊鐘磬聲勢。即可會也。巴南風俗。亦呼

圓覺經略疏之鈔卷二十 十

驢鳴為鎧鎧之聲。但彼重濁。不同鐘磬清遠。迴潤拙者。譯經時。天竺僧宣梵文。解兩方語者。翻出為唐言。書出名為筆受。以天竺語與此。倒次須迴文。又彼語朴。次須潤文也。今云拙者。以聲是體。鎧是相。先合云聲也。即大鐘者。切韻中釋也。亦與鏞同訓。問。若兩即鏞。是物質。何不云鏞中聲。乃云器中鏞耶。故次答此意云。是諸器等也。謂諸器中有一金器。或銅鐵等。名之為鏞。擊此鏞時。聲出於外。文甚順。故云。準此則順本文等也。但筆受等者。良以黃皇二音全同。二字又皆從金鏞鎧二字。又亦音同。故易錯也。笙簧者。四其狀如此。

笙有十七管管管置一簧長短有異吹之乃中間扇動而有其聲。聲若不品扇上有微錫如慈糠許大。移之上下取其聲韻名曰調請。請字疑是清字。管籥之屬者慈恩唯識疏云以內有風起聲等故。又老子道經云天地之間其猶橐籥乎。虛而不屈動而愈出。河上公注云橐籥中空虛故能出聲氣無有屈竭時搖動益出王弼注云橐籥守中則無窮盡乘已任物物莫不理若橐籥有意於聲則不足以供吹者之求彼說二事今唯取籥以是出聲物故囊是囊籥囊袋之類非出聲物此等管籥籥笛之類與經所喻之義相順也。云俱錯者以簧字為鐺字以簧音為橫音疏後正下二正釋喻三雖異者鐺鎖簧也皆通者三物及身心皆不能拘於所出。靈與靈明又不離

圓覺經略疏之鈔卷二十

十一

已中已又不能及之故法喻皆相當矣。
圓覺經略疏之鈔卷第二十

圓覺經略疏之鈔卷第二十一

圭峰蘭若沙門宗密於大鈔略出

疏慈云下三引他釋鈞者三十斤也。鑄者大鍾也。星樓者鄰星月之高樓。寰區者寰宇區分之國邑。都取聲聞四遠八方不必徧於寰宇。自體者鑄也。他者樓也。未免懷疑者標釋唯言擊鑄。至却牒反釋之處。又加於管即知又疑鑄不是鐺故又羅之以管。又縱不知譯經差互據現經文所釋亦虧謂經既云如器中鐺聲出於外。此即器不是鐺是器中之鐺。鐺不是聲是鐺能出聲。豈不居然三重各別。今釋云萬鈞之鑄

圓覺經略疏之鈔卷第二十一

十一

此是器也。便云聲振寰區豈不漏他鐺字。欠一重耶。不能決通等者。又不可斷譯經訓釋參差。又不可云鐺訓何物。為當是鑄。為當是管。又不可言俱是二物。又不可言俱是二物之聲。為當偏是鑄聲。豈非娵音阿嬰音阿邈略言之乎。娵嬰者莽鹵合其大意之謂也。切韻釋云。不決也。既無決斷之文。若有人據上來節目。一一徵之。何辭以對。若遇講彼疏者。慈心為具分析。然慈疏主稟性俊快。亦薄有僧家辭理。直筆科判經文。實亦可賞。至於經論深義。殊不屆懷。故所隨文銷釋處。處脫略門門疎闕。亦不尋究經文前之與後。始終連

帶之意就申釋此一科猶校分明開示餘更闕略但各三句兩句都遞而已余前後所引彼文但揀理纔通者即引之務在證同共為理性宗之黨援兼不欲遺人之片善然未曾添得一義此意神理可知焉意亦同前者由前具指譯經錯誤自取意用之然後觀懋和尚此文却成相順也仍法合等者因疏中為他配合法喻故得如此若據彼鈔釋及講傳者亦無此言疏如器下三釋合經功成中疏不取幻化等者幻化雖空不壞虛相但不取著本自無生起之自體故云即寂然但不作意執取亦不妨狂運目觀歷然故

圓覺經疏卷之三

三

但云寂不云滅靜者本不是相由心取之為所緣境便有靜相當情但虛心忘照不取為所緣此相寂滅不同幻相任運歷然滅者但滅此所緣之相非有靜可滅靜是心息之義非所緣境故又但是下剋體釋之然真心之上有塵沙道理然皆是隨緣相用唯寂滅是剋體真實道理故云實理上說幻靜二法寂滅是遮詮中道今說一心寂滅是表詮中道謂此真心當體元來寂滅非約動轉無體名寂生已却無名滅故前云圓覺普照寂滅無二亦同楞伽一心也故云內發者結歸經意皆無心於彼彼自寂滅不同上故

寂之滅之故云因發因發之言功成自然之義經自他等者疏有兩重配自他。一以餘人為他。以己之情識為自。二以情識為他。假藉外緣。覺悟為自。但是本故。唯獨自等者是法華文。彼說意根清淨。此說觀智成就。亦分位相當。疏但想所持者。如夢中身心根識。但是夢想所持。都無自體連續。法合可解。疏中意在目觀易見之像。故舉空雲之喻。若論事理親切。本末相當。不及夢喻。經結名中疏。二。一此云下釋此所結。二。一正翻譯。靜慮者。如前四禪中釋也。非無記者。意顯不是一向趣寂沈空。無所鑒辨。故非無記。不同三

圓覺經疏卷之三

三

性之中無記也。定慧平等者。大小乘經論皆說。欲界慧多。四空定多。唯有四禪定慧平等。禪必兼定。定不兼禪。故定有八禪。則唯四。疏問即下。二問答會通。直造心源者。非定非慧也。由雙非故。相即也。義甚明者。不取幻靜是絕待。超礙無礙是絕待。煩惱涅槃不相留礙是絕待。指脩行者。直令如此用心也。忘情者。都不作意言定言慧。即是雙非。亦不言真假起止。即是絕待。約義結者。是佛印。此悟淨圓覺忘情之人云。如是方名定慧平等。故云禪那。非此人自云。我定慧等。亦如金剛云。即非三十二相。是名三十二相。非具足

色身是名具足色身。皆即非是心智契合。是名即是義結也。乍看似即非與。是名相違達之。乃全相合。此中亦如此也。疏三觀下。二總判。三門二。一配前經。言標悟者。若諸菩薩。悟淨圓覺心也。文殊中者。彼說四大緣慮。如空華。二月。無明如夢中人。非實有體。生死輪迴身心等相。非作故無。本性無故。能知覺此者。亦空華相。乃至常不動故。如來藏中。無起滅知見故。即知今還見有種種者。但是動念之過。故脩靜觀止緣。澄念今證彼也。脩普賢等者。彼說以幻脩幻。幻盡覺滿。眾生幻心。還依幻滅。普眼前半。分析四大。根識塵境。乃至幻身滅。故幻心幻塵幻滅。亦滅。垢盡明現。故脩幻觀以除幻者。普眼後半等者。彼說摩尼珠喻現色無色。垢盡對除。即無對垢。及說名者。滅影像故。無方清淨。無邊虛空覺所顯發。身心根塵。四大三界。本淨不動。乃至一切覺故。本成佛故。剛藏中種種差別。皆不預圓覺。乃至生死涅槃。起滅覺照。離於華翳。皆明諸法斷滅。靈覺迥超對待。故當絕待靈心。各依此配。一一相當。故知此行脩彼解也。但以頓悟漸脩。故前通此別。上根者直稱所悟。故不分別。中下力難赴心。故佛各隨機。便開成三也。至下除我等四相。及憎

圓覺經略疏卷二十一

四

愛等。方得入覺。即脩前中。彌勒斷輪迴根本也。依師除病。不作如是脩習等念。方得從凡至聖。一一隨順覺性也。由離四病。方得不起妄念。不滅妄心。不了妄境。不辯真實等。故知普覺中。則是脩清淨慧中解矣。疏然此下。二會異說。二。一會涅槃三相。言三相者。彼經云。即彼第三十。及無十相故。色聲香味觸。名大涅槃。若有比丘。數數脩習。定會捨相。即三。則斷十相。定名三昧。若取色相。不能觀色。常無常相。是名三昧。若能觀色。常無常相。是名慧相。三昧慧等。駕馴。觀一切法。是名捨相。二乘定多。菩薩慧多。世尊等故。奢摩他者。名為能滅。云云。如所引。故名定相。毘鉢舍那。名為正見。偏見。次第見。別相見。是名為慧。憂畢。又者。名曰平等。不淨。不名。為捨。菩薩善知定時。非脩慧時。慧時。精勤未益。故也。捨時。定慧不等。不宜。及知非時。各如。是名行菩提道。大同者。此初名止。取靜澄神。定相增勝。彼云。但不云。取靜為行。皆定境也。又彼次後文云。脩習定者。此能見五陰。生滅之相。此云。由澄諸念。覺識煩動。次了根塵。起幻除幻。慧相增勝。後絕待雙融。即全同彼云。平等名捨相也。等即雙融。捨即絕待。小異者。彼則初定。次慧後等。此則三門皆含定慧。然彼雖殊。初定次慧。亦從增勝說。豈實教中。有偏定偏慧耶。疏與天下。二會天

圓覺經略疏卷二十一

五

台三觀此依瓔珞經所立文云從假入空名二諦觀從空出假名平等觀是二觀為方便道因是一空觀得入中道第一義觀三觀現前即入初地天台撮略云一者從假入空觀二者從空出假觀三中道正觀此三行相懸談已釋約心成行者緣前六章經文已備顯覺性推破妄執究諸法性相辯心境染淨乃至從凡入聖障治通塞斷惑深淺證智勝劣等訖此但一向令忘情絕慮泯相冥真所以不立所觀境也約義生解者彼但以止觀為宗初勸欣求佛果厭離生死便讚止觀是出離門是入道門顯觀行相即是此

圓覺經略疏卷第十 本

三觀也。惟尋諸法真妄性相以顯空假等義以開斷證門戶。故須立所觀三諦境智相對義相方明。經校量中疏五戒十戒者。在家五戒。一不得殺。二不得盜。三不邪淫。四不妄語。五不飲酒。食肉。八戒加不得香油塗身故往觀看。上高廣大牀。十戒沙彌戒。加不得捉生金銀財物。不得過中食也。六通者。如序分中說。八解者。八解脫也。取文相對便宜。故略一字。謂一內有色觀。外諸色不淨。解脫。二內無色觀。外諸色不淨。解脫。三內無色觀。外諸色以為淨。解脫。身作證具足住。四空無邊處。解脫。五識無邊處。六無所有處。七非

想非非想處。解脫。八淨解脫。身作證具足住也。十纏者。俱舍云。纏八無慙愧。嫉慳并悔眠。掉舉與憎沈。或十加忿覆。聞慧等者。緣三界。從凡入聖。必須具之。故此配也。經問所脩中疏為復一人等者。據下經文。此等皆有謂初三輪則三人各一。最後一輪即一。具三。中間交絡者。或前後文云先脩中脩後脩等。或同時脩等。亦有依次先脩奢摩他。中脩三摩鉢提。後脩禪那。即是也。或超次。先脩奢摩他。次脩禪那。即是也。等。經長行中疏二。一正說下。科分二。隨釋。經標數中。疏義同前段者。三觀文初也。欲分觀為輪。故却牒起也。輪者。二義。一摧輾義。二動轉義。更有圓滿義。無始

圓覺經略疏卷第十 七

終義等。廣在大疏。經觀網交羅疏二。一二觀下分科。敘古惑疏等者。然此觀名亦未能顯發經意。亦未能引人心入於觀行。但緣文辭美暢。多有愛者。故存之矣。今全用者。依之管經。兼能釋觀名。以將配合經意。二正釋經文。經科澄渾者。約喻說也。謂水有塵泥。須澄令清。心有煩惱。攀緣垢濁。亦爾。息用者。非唯不緣諸境。亦不起用。觀察幻與不幻等也。故惑疏云。且水性清潤。漑灌呈功。投於外塵。消音然將濁。棄之則亡。其所用。留之則濟。飲不堪。在器安澄。隨流分異。去泥純水。則永斷無明。明相精純。斯何不證。疏法空座者。

經云諸法空為座座是安居之處。菩薩常居諸法空境。入寂滅者無住究竟涅槃也。據寂滅理合是中觀。由此菩薩利根心靜功成於法空處便證中道不待空病亦空方至中道。以此菩薩入空本無住空之病。故據後文例斷煩惱入寂皆是絕待觀中行相。故須作此釋也。經庖丁恣刃觀云以佛力等者前開幻眾及內發大悲。此以佛力即當大智變世界者如前變化諸幻也。種種作用含於逆順自他之利備行等句。則唯順行於陀羅尼下總明動而常寂寂念靜慧即定慧也。經呈音出礙觀疏二。一三呈下解科名取前

圓覺經疏卷第十一

鐺聲出外。作此觀名謂音是鐺等之聲。呈是遠聞礙。是鍾體及樓出是不能拘局。疏器質等者器是鍾等質是質礙融是流通。扣是杵擊若據彼疏即云隨捷應響。今云扣者意在順本喻意。疏以諸下二釋經義。無邊等者有二意。一此幻境是世俗人間古今差別利害之事。及三世因緣染淨差別等事。廣多無邊不可推窮。今悉會盡營之無有了期。受之無有足日。故不如絕念滅迹。一切都休。二幻體是空都無邊底而可窮究。故達者絕心不預名為滅也。作用等者如前章起幻變化而開幻眾。及此前科種種作用等。今皆

不取也。不可得者是前空義。無所觀者證絕觀義。絕觀義者不取前靜境幻境也。經交絡三觀疏五。一後交下配結輪數。疏然每下。二顯示交絡兩段。二共合者。如以靜觀為首。即第一初靜後幻。第二初靜後寂。其各兼三行次第者。一初靜次幻。後寂。二初靜次寂。後幻。其兼二。先一後齊者。初靜後齊幻寂。齊兼餘二。先齊後一者。一初齊靜幻。後單寂。二初齊靜寂後單幻。今以靜觀為首。既如此。餘二為首。一一例之。疏今每下。三用科儀式。二一正明。長科七者若據上所科判。即合且每觀分為四段。然後於二三四中每段復各分二。

圓覺經疏卷第十一

九

今恐節級碎分。展轉惑於觀照之意。故但長科七也。一一須牒者。緣觀名各有四字。若二觀為一輪。即有八字。三觀為一輪。即有十二字。二十一輪相計。虛書二百餘字。又文句重疊紛起。難尋次緒。故須略之。後寂者。經中一一云寂滅也。疏寂與下。二辨異。寂是中道。故影法師中論序云。寂此諸邊名之為中。故與靜異。前威德章。此觀已廣分析。疏文中下。四總別科分。五隨文銷釋。經初七輪。一中疏二。一一運下解科名。脩定者。即取至靜也。緣對經云。以靜慧心故直言定。律宗以戒為船筏。禪門以定為舟航矣。言運舟者。運

通三意。一自運。故云出塵。二運他。即是兼濟。若無二意。何名為兼。如船師渡人。豈自住此岸耶。若住者。但名借船。不名度人也。細詳舟體。正是靜觀。餘文易見。疏標靜下。二節經義。經二中疏二。一二湛下。解科名。湛海澄空者。如海波浪不生。湛然不動。靜觀成也。空無雲霧廓爾清虛。海無邊涯連天。一色空徹海底。海含空相。故云澄也。脩寂觀也。故云波瀾不動等。大波曰瀾。反生死流如波不起。故水即清明。如靜觀功成。靈心寂照。即是性也。故云顯性。疏寂也。下二節經義。躡靜脩寂者。如水因不動。即清明。清明即可澄空也。餘文可了。

圓覺經疏之鈔卷之三

三

經三中疏二。一三首下。解科名。首羅者。大自在天。三目如涅槃經說。以喻涅槃三德。今三觀理亦昭然。疏靜也。下二節經義。經四中疏二。一四三下。解科名。三點者。亦是涅槃三德之喻。慈意等者。觀名齊脩。經云先後。故為彼出其意耳。若約伊字三點。如此經云。不縱不橫。今此三觀。有先中後。即是其縱。且約大綱。細詳不切。若無損益。不能改也。疏靜下。二節經義。經五中疏二。一五品下。解科名。疏靜下。二節經義。經六中疏二。一六獨下。解科名。此一兼前品字。皆全似也。疏齊標下。二節經義。經二中疏二。一七果下。解科名。

靜定之樹等者。離念靜心為道之本。如樹寂滅。是極證之法。故如果。雖頓契證。寂滅隨俗。漸脩。自利利他。然亦不失寂念。故如果落還。依樹開華也。此亦且取大意。不得始終的切。疏齊滅下。二節經義。經次七輪。一中疏二。一今初下。解科名。武王等者。尚書說武王以順天應人。故救天下。生靈塗炭。不得已而伐紂。既克。遂歸放馬於華山之陽。放牛於桃林之野。鑄干戈為農器。表示天下不復再用。偃武脩文。以理天下。以養兆人。故喻此。先動用。後息靜。疏標幻下。二節經義。經二中疏二。一二功下。解科名。功成者。此門與前雖

圓覺經疏之鈔卷之三

三

法體無別。先動後靜之喻。亦無別意。盡此幻觀為首。已來。喻皆同一類例。亦是不得委細也。疏幻下。二節經義。經三中疏二。一三幻下。解科名。疏幻下。二節經義。經四中疏二。一四神下。解科名。疏幻下。二節經義。經五中疏二。一五龍下。解科名。龍樹者。初在外道中。善於幻術。後入佛法。乃至證於初地。具彰諸論記傳。疏幻下。二節經義。經六中疏二。一六商下。解科名。商那者。具如懸談鈔引。付法藏經備說。疏齊靜下。二節經義。經七中疏二。一七大下。解科名。大通如來者。法華經說。此佛受諸梵天王及十六王子請。即轉十二

因緣法輪。千萬恆河沙。那由他眾生。皆得解脫。王子等出家。諸根通利。大眾請佛說法華經。眾皆信解。佛說是經於八千劫。未曾休廢。說此經已。卽入靜室。住於禪定。八萬四千劫。故云爾也。疏齊寂下。二節經義。經後七輪一中。

圓覺經略疏之鈔卷第二十一

圓覺經略疏之鈔

二十一

十一

圓覺經略疏之鈔卷第二十二

圭峰蘭若沙門宗密於大鈔略出

疏二一此初下解科名。寶明者。寶有光明數數舒光。而却入海餘文。自顯疏寂下。二節經義。經二中疏二。一二虛下。解科名。疏寂下。二節經義。經三中疏二。一三舜下。解科名。舜若空神者。舜若此云空也。以虛空皆有土空之神。如華嚴說。每因日光。卽略現於身。卽依空現有之義。可詳同於疏。疏寂下。二節經義。經四中疏二。一四飲下。解科名。飲光者。迦葉身光吞飲日月之光。歸定住鷄足山也。疏寂下。二節經義。經五中

圓覺經略疏之鈔

二十二

疏二一五多下。解科名。多寶塔者。說處甚多。疏寂下。二節經義。經六中疏二。一六下下。解科名。法華菩薩六萬等者。經說他方諸來菩薩。八萬恆河沙數。白佛願於佛滅後。於此世界。弘是經典。佛止云。不須汝等護持。是經我娑婆界。自有六萬恆河沙菩薩。一一有六萬恆河沙眷屬。於我滅後。廣說此經。說是語時。三千世界。地皆震裂。此菩薩等於中。同時涌出身。皆金色。先在此世界下。虛空中住。故喻先空後假。餘文可見。疏齊靜下。二節經義。經七中疏二。一七帝下。解科名。疏齊幻下。二節經義。經圓修三觀。疏二一後有下。

釋科名疏稱圓下。二解經義經偈諷疏無能所修等者緣此偈與長行文異意同恐不解配合故此釋之長行云圓覺清淨本無修習及修習者即是無能所也三觀之初又云於諸修行實無有二悉不言禪定今偈中孤然云依禪定生即知心冥無修之理即是禪定此乃長行標文偈中顯意亦可長行舉法偈中釋義妙在此也疏加之繩索等者即淨名經中優波離與二比丘依法懺罪維摩詰訶云無重增此二比丘罪當直除滅勿擾其心所以者何彼罪性不在內不在外不在中間如佛所說心垢故眾生垢心淨故

圓覺經疏卷之二十一

十一

眾生淨心亦不在內不在外不在中間如其心然罪垢亦然諸法亦然不出於如等今云加繩索者即重增之意傷乎無瘡者即是前富樓那在一樹下為諸新學比丘說法維摩詰又訶云唯富樓那先當入定觀此人心然後說法無以穢食置於寶器當知是比丘心之所念無以琉璃同彼水精汝不能知眾生根源無得發起以小乘法彼自無瘡勿傷之也欲行大道莫示小徑乃至我觀小乘智慧微淺猶如盲人不能分別一切眾生根之利鈍等釋曰維摩意以為新學說小乘法是傷乎無瘡意顯以大乘法說今此疏

意明圓頓悟解之人稱真覺性不假道場探結等若令探結即是傷乎無瘡耳經兩重除障疏二。一次後下標意故同大科者大科云次四問答別明觀行今乃於中有二問答是除我離病似非觀行恐有不細詳者生疑故此云是觀行中障也約修證帶我不同全執我相者故障別門觀行如前通明觀行中亦有彌勒一章斷除貪愛貪愛是六道根本亦障通門觀故二釋文經除我入覺疏二。一初中下總明科意二別釋經文經慶前中疏如琉璃等者內外明淨透徹故瓶喻一念多芥子喻多劫萬行經正問中疏何法

圓覺經疏卷之二十一

十一

染汙者初悟同佛妄起還凡故志公偈云佛從魔境出煩惱中悟解菩提魔從佛境生悟解同佛遇違順如於泥中蓮華境只於悟中還起妄念二頭不相辨渾雜國王城喻經長行中疏二。一正說下科分二隨釋經過患本起中疏兩論所說者天親論云見五陰一一陰是我相見我命斷滅復生六道為八相見我身相續不斷為眾生相即盛衰苦樂計我一報命根不斷而住為壽者相無著論云取自體相續為我相我所度為眾生想餘二意同但無著云想天親云相今叅而用之我全用無著壽全用天親餘二展演其文令人易解肇注淨名云縱任自由

謂之我常存不變謂之壽貴於萬物而始終不改謂
之人眾生大同此皆情識所計故云迷識境也經說
者約證悟覺性而帶能所從麤至細展轉遣之四相
遣盡方始無道故云迷智境也疏妄我本空等者淨
名云法無有我離我垢故法無有人前後際斷故法
無眾生離眾生垢故法無壽命離生死故慙云心自
取心自成心病演若愛影背本顯頭從此妄滋莫能
緜拂經過患滋多疏二二明下科判二一總科疏
今初下二別判三隨釋經展轉中疏二一謂由下銷
經可知疏然上下二配四諦云二乘者離通大乘大

圓覺經略疏之鈔卷三

四

乘以爲虛妄本空之義但宗無生等也故般若心經
云無苦集滅道生滅者準天台教權實通論總有四
重四諦實一滅通迫名苦即有漏色心增長名集
離名道謂二無生即業煩惱寂靜爲滅謂即涅槃出
止觀等也三無量四無作如次是彼四教所
詮法矣今此文中約其過患故當生滅後三重四諦
廣如大疏大鈔所明此但略引之意用前生滅以銷
疏文不能繁敘初六句等者依數句次第配經文相
甚明各須一一配釋以示聽徒經直釋中疏最初根
本者論中根本不覺也本源者性淨真心也依本覺
而有不覺等疏由將無始等者勝鬘說五住地也經

轉釋中疏二二轉下明科意疏未曾下二釋經文
二一釋法經云身心無明者論云以依不覺故心動
動則有苦苦是生果苦不離因無又都結三細六麤
云一切染法皆是不覺相故疏由愛下二釋喻三
隨相說不斷如人萬萬資財一一慳惜若遇喪命因
緣情願總棄以求活命疏又有下二稱性說親斷由
前但云不能自斷仍有可斷之我故云隨相今明執
時尙不覺有所執之我是其過患憑何說斷縱欲斷
之亦是妄想想盡之時但是真我真我無患憑何欲
斷今但以覺無明斷故云親斷也疏如夢下三轉以

圓覺經略疏之鈔卷三

五

喻釋夢喻二說終不肯斷已上喻隨相必須已下喻
稱性覺來者覺字去聲呼之經結成中疏種子現行
者義如前說引寶積者舉愛例憎墮惡趣者非唯不
成佛果仍更墮於惡趣此有二意一如第三生之說
二既是存愛迷心愛爲六道之本善惡反覆苦樂循
環盡於未來卒未脫免三塗等苦如云忍不落惡趣
亦由忍可無我之理及愛爲苦本之義隨順修之故
必不落經別釋四相疏二二別下敘意科分殊常
者如前說迷識境之四相也初果除者小乘見道位
證我空真如也羅漢未曉者此四相障於圓覺羅漢

若曉即應悟淨圓覺。故天台說三界之外有塵沙無明。此執即是其疏也。合云阿羅漢。今文中且貪字數相對簡略而言矣。約事驗我者事即我所。我所者我所有一切事境通於有情。事皆可見。可知我則不能反見。故約事境反驗於我。乃覺他皆非我。便知我非他也。二隨釋經約事驗我疏。二一初謂下敘科意。二正釋經徵起中疏。覺有心者。知一切事境非我也。即此名我。經喻釋中疏。燕居者。燕字音宴。依論語中燕居之字。經結指中疏。覺體者。空寂是體。是涅槃。知是用。是覺。即體之用。涅槃即覺。即用之體。覺即涅槃。既體

圓覺經略疏之鈔卷之五

本

用相即故非別有可證之體也。即當前五門證道中。第三能所俱泯矣。即是我相者。即妄見有涅槃。所證所證者。即我也。我是自體義。故且實證真體。既是法身真我。今謬證妄體。即是無明妄我也。類例甚明。經悟我成人疏。二一悟下敘科意。二正釋經巖相中疏者。字正名人者。諸家疏論每出人字之體。或能證人。或能執人。乃至說人聽人。若真若妄。皆云者也。如梵語佛陀。此云覺者。即指於人。若言菩提。此但言覺。即指於法。類例如此。博學者自當知矣。經細相中疏。無非不盡者。無有過非。而泯之不盡。謂一切過非皆

已盡也。經了跡跡生疏。二一三了。下敘科意。了跡跡生者。既展轉相生。跡跡不盡。即是眾多生起。不斷絕。義亦是眾生義也。緣次下疏。文自釋云。眾生者。不定執一之謂也。故此云。又亦等也。二正釋經徵起中疏。展轉無窮。皆成能所者。問前人相中。已云不取能所。如何至此。却云展轉皆成能所。耶。答。皆成能所者。是此人所了之過。非非此人認之為是。前人相中。覺我相是能所之過者。但覺一重能所。不知此智。又復名能。今此轉深。故覺展轉無窮。皆是能所。豈不甚超於前。故經云。悟所不及及即成所故。科云。了跡跡生釋云。了

圓覺經略疏之鈔卷之五

七

此無定故。離前非。又云不定執一。皆是明矣。經舉喻中疏。於自於彼等者。結成所釋。經中標云。非我非彼之句。謂俱非此二也。緣此中經文稍隱。亦須在意分析。經潛續如命疏。二一四潛下敘科意。二正釋經徵起中疏。即心之照者。心是自己本心。前三門中。由別有能證能悟。能了等相。故不言心。今諸跡已盡。故言心也。如論中異相住相之文。但云覺於念異。念無異。相覺於念住。念無住。相至最初生相。已盡細念。亦無直言覺心初起。心無初相。意全同此。此中甚妙。宜細審之。清淨者。亦由離前證悟了等三相。直是心自照。

故自覺者自心能覺非謂覺自然經云照今乃云覺者且順常途疏論多云自覺覺他也疏證悟等者等於了字謂我相名證人相名悟眾生云了此中總盡故徹真源更無別能證等也疏擬將此智者此照智也又業是業用一切作用之智名爲業智但覺潛續之心同於幻化一念不生卽是論中世間自然業智及不思議相等疏雖能除妄者前三也不自除者以此爲是故成潛認而不斷絕如命根矣此一門除久修觀行用心細者方知雖此再三顯示亦無由了之經正釋中疏前三相者覺是心心所之總名若別說

圓覺經略疏之鈔卷五

人

三名卽一證二悟三了若統言之卽但云覺也疏心未忘故者正釋心照名塵垢之義卽知若心忘此彼此照卽心照便是自然業智經喻返釋中疏我智俱盡者我等四相及智慧俱盡也我智者是我及智非謂是我之智照體獨立者是生公語清涼大師心要亦云一念不生前後際斷照體獨立物我皆如將此四句對詳前文始終相當故略取一句若據文字初後敵對卽合云水凍成冰冰銷水在心迷成我我盡心存今緣心水二字皆是通名濕況照體獨立也問彼云照體是離念無相之妙慧經云心照是壽命相

之細病如何用彼以當此耶答但動於濕卽名波浪波浪盡而濕性元真但起於照卽名壽者壽者盡而照體本妙起於照者見一切覺也況所引之文但證本末法喻非直以之釋經經中本無水濕之言亦無真心之語喻中但云冰湯法中但云一切覺冰湯必依水水之濕性必無變滅卽知照覺必依真心心之照體亦無變滅經總標中疏多劫六度者懸談具引可檢示之經展轉廣釋疏二一後展下總別科分二隨釋經喻中疏知賊者涅槃云如人覺知是賊賊無能爲藏識者含藏一切染淨種子卽阿賴耶識也自

圓覺經略疏之鈔卷五

九

體卽如來藏如來藏則唯含無量無邊恆河沙勝妙功德皆如前辨然此二名義別者權實之教不同故密嚴經云如來清淨藏世間阿賴耶如金與指環展轉無差別又說惡慧不能知藏卽賴耶識貧窮等者法華云貧窮無福慧入生死險道今取意勢用之經妨道徵中疏縱使認我者意云涅槃是萬行之真性卽我體性亦是涅槃縱認我證亦何所乖亦何妨道經非脫釋中疏還是本愛者所愛之境卽別五欲及涅槃能愛之心不異謂卽昔時愛五欲之心如今復將愛涅槃故憎亦例知本習者無始劫來熏習成熟

故疏愛是生死根者。彌勒章已說。苗者造業受報也。經非脫徵。云法不解脫者。由前徵釋我不解脫云。由謬證涅槃故。故今又徵云。何知所證涅槃之法是謬。是愛是生死根。而云不解脫耶。經驗我釋疏二。一六讚下。敘意謂實證者疏中順明也。今則逆推以明非實。謂既驗出瞋喜。即知有我。有我即知未證。未證言證。即知非實。驗處在文。二正釋。經驗知中疏我執猶堅者。唯識說此第八識云。執受根身為自內我。微細不可知。外執器界亦不可知。潛藏者與雜染法互為能所藏也。相續者標釋。經中曾不斷也。慧軍數舉者

圓覺經疏卷第二

十一

止觀為將助道。萬行為兵。即前曾聞普眼及三觀利根者已入。鈍根者亦有聞思二慧。被四相障之修慧未發。故此段經上文云。雖經多劫勤苦修道等。魔眾頻摧者。伏得麤淺惑止。得諸惡業。故有聞思之慧。阿賴耶者。此云執藏。皆已如前本章中釋訖。城者根身種子器界為境也。即是相分主宰者。我相也。即是見分難攻者。行相微細不可知。故三乘聖者至無學位。斷此識中煩惱麤重。究竟盡時。不復執藏。賴耶為我方。能永失阿賴耶名。非捨識體。如國強臣不賓。皇化即呼為賊。後天兵頻討多時。方降皇帝許雪存其性。

命還委州郡之權。即呼為卿為臣。圓覺帝主亦復如是。配合可知。此上皆是釋文中。堅固執持。潛伏藏識。末那常侍者亦可云。內侍一向內緣。恆執第八見分。為我依彼。生起常緣於彼。故言常侍。常具我癡愛見慢等四種功用。故云防護。防護我也。牢強者滅盡定。有學位及出世道。初雖暫伏滅而未永斷。直至三乘無學果位方永斷。滅故。故成唯識說。此染汙意相應煩惱是俱生故。非見所斷意識者第六也。能執一切法。能造三界業。故云謀臣。徧緣內外及三世三性五十一心所。故云經營。又徧五識之中。五識率爾纔起。此意即同緣故。云

圓覺經疏卷第二

十一

傍監五將兼於自位。故云六門賊主者。六賊之主也。我是主故。由有六根門戶。故能通而遊戲也。此釋遊。戲諸根。偷號者。即次前但言為法。瞋彼度此。不知此心元是我相。即知被他偷於為法之號。如貪號慈悲。瞋號降魔。謂貪愛城郭。統眾王。去聲。化貴賤道俗。歸臻恭敬。供養。自謂為慈悲。愍眾生。說法度脫。不知都是貪愛。潛流。改變名號。相貌。或內心瞋彼。因以凶惡之言。種種訶叱。或打棒。或驅出。自謂為法。降魔。懲惡勸善。不知又是瞋恚嫉恨。憎嫌等念。潛改首換面也。故志公云。二頭不相辯。混雜國王城。如此種種變號。故令我

見見者悉除遣。或云。心滅則種種法滅等。惑業者惑。即煩惱。謂貪瞋癡等業。即善惡不動等。本淨者。皆空之義。凡聖不異者。凡夫彌勒。皆同一如。諸佛眾生。同一法界。故不異也。因果皆圓者。因該果海。果徹因源。故皆圓也。就佛見之者。上皆釋經中如來解也。且眾生迷倒下。正顯行人。以如來解。及所行處。為自修行之意。種習者。種子習氣也。根深者。明此倒情。種子眠伏藏識之中。雖復覺悟。亦難了知。故云深也。縱解法門。現用隨念者。明行與解。違不稱所悟之處。無礙言。教者。雖說無作無受。而且善惡因果不忘。或說無證。

圓覺經疏之鈔卷五注

十四

無修不礙斷惑求證。或說因該果海。不妨歷位而修。或說佛不度生。而又應機說法。如此之意。偏諸大乘。故言無礙也。亦只如然者。將佛所證。同自心量也。不覺念者。如眼不自見。指不自觸也。不知冥通等者。揀於真證。不同未證之心。隨相信者。未能稱實信。故大品云。不信一切法。是信般若等。平等之談者。即前心境本空等意。不能斷惑等者。由迷此平等之談。便不伏進求。今時參學之流。多迷此意。如聞說眾生本來涅槃。無漏智性。本自具足。不得此意。便云。性本具足。無可添補。煩惱本空。無可除斷。由作此見。便信任身。

心不覺施為。元是隨情逐念。兼云。稱性脫體全真。認妄為真。惑之甚矣。此義廣如懸談。初教起因緣。決擇悟理。應修門中。已具分析。數他寶者。具云。如貪數他寶。自無半錢分。於法不修行。多聞亦如是。是經。騁已齊聖疏二。一二騁下。顯科意。抑高者。謂言佛解處。行處。只似依心行境界。故云就下。騁已者。馳騁自己。謂言已證菩提。已得涅槃。成佛已訖。二正釋。經認聖智中。疏理者。涅槃也。智者。證也。證理。故直云智身。身者體也。即智自體。便名為證。如諸識中。自證分也。根本戒者。比丘四重。尼有八重。大妄語者。僧尼皆同。謂自言。

圓覺經疏之鈔卷五注

十五

我得過人法。乃至而言。我知我見。虛誑妄語。除增上慢。此是彼之所除。故云非此文意。彼犯重。此無犯。此累悟解。彼無所累。經驗凡情中。疏或即證悟者。縱得他已無二。隨喜他勝。他善。尚自不定。或是證悟之力。或亦不關證悟。如北鬱單越。心行無我。豈是證耶。上界豈有現行嫉妬等耶。故知自驗心迹。順於道行。仍未的定。若驗心迹。有嫉妬瞋恨等事。即定知非道。除大菩薩。逆行之迹。然約心之本迹。以對順道。乖道有四句。一唯順菩薩。隨喜他善。及行施等。二唯乖。凡愚嫉妬。及行殺等。三亦順亦乖。菩薩殺等。心順迹乖。凡。

愚施等。心乖迹順。四不乖不順。謂佛染淨無礙。及羅漢。惑業苦盡。故不乖也。若但約心順為定。不定四句者。一定順道。二定乖道。如前中初二句。三乖順俱定。謂菩薩自知。四乖順俱不定。謂初心行施等。自不能辨。及觀他施等亦然。經結成障。覺云。是故不能入清淨覺者。從前數節。一一結云。不入覺者。大而言之。皆為我愛。斯為根本。然若具明。入覺須得其門。華嚴玄義章十五門。亦藏和向所述。第十明入道方便門。有三。一揀心。二揀境。三造修勝行。別卷具引。經趣果中疏。唯宗名數者。且據法相宗中人也。以經云。唯益多聞。意順

圓覺經略疏之鈔卷五十五

末

此故若破相宗中之人。即唯宗道理。雖亦不尚名數。皆不務自照己心。此類之人。名為慧學。非多聞之相。故略不言之。解義。我見唯長者。縱使實得廣解名數。問即皆知。或善於立破。破諸言論。亦轉增我相。欺慢餘人。故有云。經論眾生出世。因解來翻。更長貪瞋。若約任運。我慢貢高。即破相法。相兩宗人。同若據分別心中。定認凡夫。未除我執者。即偏是法相宗人。我見破相宗人無故。意定斷以不立。法故。問。解法輕人。許云。我相增長。其所執之見已定。何言增長。答。亦有增義。謂不習教人。但任運執。若聞解者。言有言無。或言同佛異佛。皆不

定信不信。若習法相之人。定不信。凡夫無我。故知執見轉堅。故云增也。不能了自心者。次云云。何知正道。彼由顛倒慧增長。一切惡。一切惡者。我見亦在其中。既增惡由不了心。即正同增我。由不求悟。即知求悟。是令了心。故引為證。又既由不了心成顛倒。即知定須先了心也。據此所證文義四句。總要緣前已頻引。聞者必熟。故標初後二句。等取中間兩句也。又智論者。彼有三偈。故此云等。餘者。今取意說。謂有慧無聞。如闇中有目。亦不知實相。此如南宗禪學。實了心者。未達諸法性相。又不學之。無聞無慧。如人中牛。灼然不知。唯去二種。方知實相。

圓覺經略疏之鈔卷五十五

末

即前悟淨圓覺以淨覺等也。經科斷惑。且當成因。說佛下者。由前數段經文。說修行中有多過患。皆結云。不入淨覺。故此勸誡。令離過用心。方成正因也。經順釋中。疏根本等者。百法標云。根本唯識。頌。但云煩惱。總說六種。頌曰。煩惱謂貪瞋癡慢疑惡見。長行釋云。性是根本。煩惱攝。故得煩惱名。謂貪等六事。是隨煩惱之根本。故今經云。貪瞋愛慢者。彼論愛非其數。以無別性。貪所攝。故此唯三法。是彼論也。貪者於有有具。染者為性。能障無貪。生苦為業。謂由愛力取蘊生故。瞋者於苦苦具。憎恚為性。能障無瞋。不安惡行。所依

為業。謂瞋必令身心熱惱。起諸惡業。不善性故。慢者恃已於他。高舉為性。能障不慢。生苦為業。謂若有慢於勝德法。及有德者。心不謙下。由此生死輪轉無窮。受諸苦故。此慢差別。有七九種。廣如大疏。疏小隨者。隨煩惱二十中。有三類。初十小隨。次二中隨。後八大隨。具如大疏。八識章中釋也。今詔曲等名小隨者。各別起故名小。但是貪等分位差別。等流性故。名隨。詔者為罔冒他故。矯設異儀。險曲為性。能障不詔。教誨為業。貪癡一分為體。嫉者。徇自名利。不耐他榮。如忌為性。能障不嫉。憂感為業。瞋一分為體。然根本六中。

御覽經疏之鈔卷之三

十一

今闕癡疑及惡見者。癡在偈故。三番徵釋已決疑故。偈云。我身即是身見。身見斷則餘見自除故。餘謂邊身見起故。疏重舉等者。意云。謂上已明貪瞋愛慢。今又重言恩愛。故次釋云。生死根等。其斷惑行相。具如大疏所明。餘文可見。經偈諷中如次前使用長行四門大科。以科之。經云。悟利者。正顯利無體。約迷悟以分疆也。前云。分疆用此意矣。如入唐下喻明。故知下法合。乃至釋法愛。及我身文。皆顯著。經依師離病疏二。一自下下。明科意。二釋經文。經長行中疏二。一正說下。開章敘意。有少相濫者。待至本文。疏自標指。若便懸說。

初學難領。二別釋經文。經令識中疏三。一簡餘下。釋標指。最初因緣者。其次文云。是故於此。勿生疲厭。善財白言。云何學菩薩行等。乃至善哉。汝已發阿耨菩提心。復能求菩薩行。善男子。若有眾生。能發阿耨菩提心者。是事為難。能發心已。求菩薩行。倍更為難。善男子。若欲成就一切智智。應決定求真善知識。勿生疲懈。見善知識。勿生厭足。所有教誨。皆應隨順。於善知識。善巧方便。勿見過失。亦同此中意也疏法句經者。文具云。爾時寶明菩薩白佛言。世尊。云何是善知識。佛言。善知識者。便是疏中所引。直至住於實際。皆真如不

御覽經疏之鈔卷之三

十一

變義也。同此不住相。從畢竟空中。下即真如。隨緣意也。同此現塵勞。讚梵行。華手經者。彼云。云何名為真善知識。彼云。若有具足四種法者。名善知識。云何為四。一者善知教化之法。二者善知修道之人。三善知教化之過。四善知修道之過。是名四法也。疏離凡下。二釋示相。經中有順行逆行。疏自指配。經云。不住者。若有少法。當情皆名住相。乃至菩提涅槃。尚不取著。何況世間夢幻境界。疏不應住色等者。此密用金剛經。經次文云。不應住聲香味觸法。生心應無所住。而生其心得無住心。即契圓覺。經云。塵勞者。塵是六塵。

勞謂勞倦。由塵成勞。故名塵勞。又染心勤苦。亦是塵勞。即疏中指貪等為塵勞之意也。疏梵行等者。即淨名居士。現毗耶城。俗姓雷氏。於提婆城。取妻曰金姬。男名善思。女名月上。示跡同凡。化在家眾。故名梵行。疏同事攝者。四攝之一也。已如彌勒章說。心既相親者。如法華中。長者後園種種方便。慰喻窮子。亦如杜順和尚。初食肉。復食臭屍。又如志公。食魚鱸。訖吐之。水盆魚皆跳踴。示欲之過等者。經云。示有妻子。常修梵行。現有眷屬。常樂遠離。乃至入諸淫舍。示欲之過。入諸酒肆。能立其志等。亦同華嚴者。即善財所遇婆

圓覺經略疏之鈔卷三十一

十一

須密女。示行貪行。善財遇已。得菩薩離欲際。解脫門。住第五無盡功德藏。迴向等。無厭足王。示行瞋行。得如幻解脫門。勝熱婆羅門。示行癡行。得般若波羅蜜。解脫門也。疏說非梵行者。今時此事甚眾。宜審詳之。壞見等者。忘却此論題目。待檢之。疏結成下。三釋結。益經正舉中。疏如雪山捨身者。即涅槃經第十一。彼云。我於過去。身為童子。於雪山修行求道。時聞羅刹。於大林中。宣說半偈。我當詣彼。作如是言。善哉。聖者。何處得此。半如意珠。乃至為我。宣說四句云。諸行無常。是生滅法。生滅滅已。寂滅為樂。我以身施。羅刹如

故。現帝釋形等。香城鼓骨者。即小品般若經。彼云。時法勇菩薩。於尋香城。宣說般若波羅蜜。多經有無量百千億人。天大眾所共圍繞。爾時常啼菩薩。求聞是經等。云。儒典尙令等者。論語云。事父母能竭其力。事君能致其身。慤疏云。然因法出塵法為舟筏。由師遇法師。是船師。無師船且不行。無船渡無憑。託船依師。運敬法。須以敬師。故觀音慶已。超聞勸。凡同仰。是以全身報法。責髓酬恩。割肉聞經。焚身謝德。嗚呼。未學盜法。非師情希。鳳鶴之姿。豈覺鏡泉之醜。此乃將與益滅求悟。翻迷破法。傷師報如形影。經遮疑中疏二。

圓覺經略疏之鈔卷三十一

十一

一指前下正釋。在文易見。但要善巧。顯示學人。疏然為下。二別議師資。然準此。盡心事師。實亦難得。如此弟子。及如此求道之人。復不易得。如此真正師友。以當事之。故中論偈云。真法所傳及說者真善聽者。弟及諸志難得。故三種也。是故說生死。非有邊三種。故求道非有。無邊非無邊也。非字通二處。讀之。謂所言邊畔。盡持無邊。難得。非的定。承不得。得即生死。必盡然。非長無邊際。此偈因長行有問。此生死法。為有邊際。為無邊際。故偈答之云。爾然此為徒等言。借論語文勢。彼云。如知為君之難。為臣不易。故云。爾勿因此。誠者。先勸弟子也。世有非法之人。假為菩薩之行。誑

惑愚夫還說空無相之言不拘齋戒以麤行為大乘以真修為小教愚人不曉此意却敬彼人不知弟子有擇師之分故今勸示且須聽受他說法自覺心中的有覺悟仍須勸以聖教合與所稟宗中相應經教相合佛言相契若與合者名為正觀若不合者名為邪觀又須與師同處日久諮參徧問真俗知他心在佛道大悲利生既識得此師心源即須忘情絕慮沒命歸依縱見他接物化源種種方便如前所說不得生疑又此藥下勸師也佛語種種各有對治如誠俗徒云剃頭著袈裟持戒及毀戒天人常供養當令無

圓覺經略疏之鈔卷五十一

圭

所乏如是供養彼名為供養我我即佛自稱也又云破戒惡行諸比丘猶勝精進諸外道及乎誠僧又云破戒之人五千大鬼常遮其前掃其脚迹破戒人不得於國王地上行不得飲國王水又云寧以鐵槌碎身如塵熱鐵纏身種種極苦不得破戒身口等受信心檀越衣服飲食臥具種種物俗人合服前藥僧即合服此藥不宜互錯必受其殃今勸為師之人必須量心道力勿等閑認他上人此藥本治弟子不為師主師主服之即重增病苦以至於死方藥各有對治不得錯服服之增病等者夫求方藥不離一藏經律經律中

言大底有二一說解則空而無過行則逆順皆通二說解則因果歷然行則止惡修善服此藥人若遇後教即云彼誠迷人初心人小乘人我是悟人久學人無我人作此意度則後藥無施也若遇前教又增惡習縱任情意自陷陷他故言無藥可治也以縛等者即淨名云若自有縛能解他縛無有是處若自無縛能解他縛斯有是處又云自疾不能救焉能救諸疾人斯之謂矣經外意中疏搏食等者謂者朴拙準經意的說財食也食有四種此當段食食總段別以段揀餘古譯經論訛云搏食今此三藏承古訛音遂作

圓覺經略疏之鈔卷五十一

圭

搏字又不分總別謂搏即食仍略食字故云搏財也經顯益中疏憍慢若起等者夫人心若愛敬於他所作皆是若輕慢於彼則見彼所作皆非世俗傳云憎人嫌醜待人嫌久又云愛忘其惡等也又史書中有寵臣獻奇果於君初功後過之義也然慢念惡念亦互通先後或因起惡念即慢他或因慢他即惡念起言惡念者非謂擬損害意中以他菩薩慈悲利物之行呼為求名求利或疑中私染淨不分等便為惡念也障覆自心者既疑他意唯見他懇切勸人謂言他有所求進退皆疑言教何入經分別四病令除疏二

一二分下會通科意。答第二問者，依何等法。據此科云，分別四病，令除卽當。答除去何病之問，詳其義意，乃是答第二問。此義如何，疏次自釋云：標以妙法等，釋意甚明。問若爾者，何故文云：應離四病。答：疏自釋云：此法離於四病，方可依故。疏中二故字，皆是釋此段，合當答前，依何法問之，所以也。除病之問，等者，意明其答，除去何病之問下，自有文。彼一段文，令怨親平等，用心以去，無始自他種子，結云：卽除諸病。若將答所依法，更不相當，文亦不次。又問曰：若爾，如何判決。問答相應之科段，答曰：問雖次第列名，佛答亦通。

圓覺經略疏之鈔卷十三

十五

亦別。此有深意，可細詳之。文似濫者，以此段中分別四病，令除，似答除去何病之問，不似答依何法之問。故云濫也。由此相濫，故云舍而科之。二正釋經文。經別釋行相，疏二。一二別下，示又繩墨者，契經有五義。此當一也。謂楷定正邪，意言者，意中言也。時俗人語，因責人非，豈不亦云。汝意裏道什麼語。又云：我意直道汝。如是如是，亦卽意言分別二別釋。經生心造作，疏二。一釋標名辨相。二一辨相下，正辨行相。思惟揣度，入等者，此諸行相，是多種人心意，不定主一人。或如此，或如彼，不可一一著爾。許多或字，故但列之，由

是行多相反。如宴坐施爲，止山遊世等，須善自分析，隨執其一者。但說同一類，行於一類中，不妨亦有作兩般。三般者，如修造供養，是一類，或作僧俗講，或經咒，或宴坐止山，及觀空有等。於諸類中，復有別類，亦有一人總修者，或有相違，必不俱者。如講者，不妨持念及遊世界，勤衣食等。持念者，不妨止山。相違者，止山遊世也。勤衣食，故飢寒也。端坐施爲也。施爲，通修造供養講說等。愛身厭身也。疏此病下。二明病起因。起行起用者，文云：卽起諸幻，以除幻者。又云：變化世界種種作用。又云：照諸幻者，便於是中起菩薩行。又

圓覺經略疏之鈔卷十三

十五

云：復現智力，種種變化，度諸眾生。又云：復起菩薩清淨妙行，度諸眾生。又云：復起作用，變化境界，失彼文。意者，迷彼皆以悟淨覺心於觀行中，作如是等行。今乃但見度生等言，便悟僧講俗講，但聞起行之言，便欲修造供養，持經咒等。但聞起作之言，便欲種種施爲遊世界等。聞照幻之言，便欲深山宴坐，觀空有等。聞除幻言，便欲厭身，故受飢寒等也。但憑此行，欲契圓覺，故云成病。疏指體下。二釋指體結名。積土聚沙者，卽法華方便品偈：會權歸實，萬善悉趣菩提之意也。文云：聲聞若菩薩，聞我所說法，乃至於一偈，皆成

佛無疑。云云皆取意引若以小乘化。我即墮慳貪。此事為不可。我本立誓願。欲令一切眾。如我等無異。化無量眾生。令入於佛道。若於曠野中積土成佛廟。乃至童子戲聚沙為佛塔。如是諸人等。皆已成佛道。或有人禮拜。或復但合掌。乃至舉一手。或復小低頭。乃至供養像。一稱南無佛。皆已成佛道。歇即菩提者。是佛頂文。具云。狂性自歇。歇即菩提。勝淨明心。不從人得。其本末緣起。前已引說。經任意浮沉。

圓覺經略疏之鈔卷二十一

圭

圓覺經略疏之鈔卷第二十三

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔略出

疏二。一釋標名辨相。二一意云下。正辨行相。無起滅念者。以不厭故。無滅生死之念。以不欣故。無起涅槃之念。疏差別性者。明非實性。熱濕等者。舉喻以明類例也。意如莊子逍遙篇齊物篇等。各隨他性。各得其志。何用改張。傷他自然。愛僧者。僧愛俗者。俗樂動者。動樂止者。止齋與不齋。乃至禪律講說。一切如此。作亦得。不作亦得等。疏此病下。二明病起因。言無修習等者。次疏可引便云。爾時便有二十五輪。三觀之初

圓覺經略疏之鈔卷二十一

又云。如城四門。隨方來者。非止一路。又云。於諸修行實無有二。失彼文意者。迷彼無修之言。是乎以淨覺心之意。意令悟此天真本具。無修之淨覺。以對自己心行。不稱覺者。對治令稱。又常見覺體無妄而妄。故須無修而修。妄既無妄而妄。修亦即修無修。既迷此意。乃自謂無妄。何用更修。不覺無身心中現見身心。無憎愛中現行憎愛。但自云。我本不出覺城。何用從門而入等。故成此任病。疏前則下。二釋指體結名。無記性者。不記別為善為惡也。七賢者。謂伯夷。叔齊。虞仲。夷逸。朱張。少連。柳下惠也。四皓者。即終南山四皓。

避秦歸漢綺里夏黃緣生周角。經止息妄情疏二。一釋標名辨相二。一生心下。正辨行相。生心恐非者。故不作種種行。隨情慮失者。故不縱任自在。波息水即清明。塵盡鏡即朗照。未磨未澄。照之何益。今妄念既未止息。何用推察真性功用。故云何須別照。疏息念等者。相從念起。息念故相不當情。覺此無諸起滅。空靜之性。故云得也。非即覺性者。一則關於靈照。二是色滅之空。故疏此病下。二明病起因。從前靜觀等者。做前辨其迷錯之意。即可知也。經云。彼圓覺性非止合者。破也。疏覺本下。二釋指體結名。二一破其無觀。

圓覺經略疏之鈔卷二十三

華

謂例其無止而止。而不能無觀而觀。於中初四句。以例立理。夫無而見有。有而見無。皆是顛倒。今且念是無。照是有。今既迷背二理。故總為乖失。後四句。正例破也。破其偏治無而見有。不治有而見無。有而見無。是隱義也。疏又真下。二破其存止。四句例破。既起止皆違。何存止而去起。次故言下結歸。經文正拂存止也。若將對前意者。拂偏止也。所以者何。以止若即觀止。即非止。今既一向是止。即知闕觀。今拂一向之止。故云非也。後故前下。引證不應存止。經滅除心境。疏二。一釋標名辨相。二一前但下。正辨行相。釋以身空。

者文具身心根塵已頻標示。故但舉一以例之。疏身等者。亦等於煩惱身心根塵也。疏此病下。二明病起因。皆云寂滅等者。此文甚多。此寂觀中輪輪如此。看經即見。不待引也。迷彼成此者。彼是絕待靈心之觀。此是滅病。由迷彼意。故成此病。又寂滅斷惑等言。是靈心中之絕待。故經云。無知覺明。不依諸礙。今但空諸法。絕於身心等相。堅持空寂。豈得意耶。故下破云。非寂相故。非寂者。不言不寂。但以關於照。故若見寂。即照故。非寂。照即寂。故非照。非照非寂。寂照雙彰。即契圓覺。餘意亦同上。三迷前之意也。疏夫覺下。二釋。

圓覺經略疏之鈔卷二十三

華

指體結名。言似者。寂滅之言。斷煩惱之語。全同前觀也。理疎者。如上說之。經結明中。疏二。一將前下。釋離病清淨。二一直銷文。疏然上下。二通釋意。二一總標徵起。疏一者下。二別釋行相。二一皆無觀慧。然觀慧有二。一稱體觀照。起信中真如三昧。及前三觀中。悟淨圓覺。以淨覺心是也。今四病中全無此故。二觀諸法空有等義。今四中唯滅病云。身心畢竟空無所有。乍看似法空義。然亦非觀慧。但是作此解。數謂是達空。以不言了知等。故任病中云。於生死涅槃。無起滅念。亦是說此人心無此意念。不言達之。舉要而言。四。

病皆云作如是言。正是起計之辭。起計之心。名為執見。不名觀慧。既一。是生心作意而為非病云何。三觀何曾有作如是言之文。諸經勸讚亦何曾有此文。故知只由修時。都無觀慧。故皆成病。如荷澤大師教人云。妄起即覺。妄滅覺滅。豈不迥然異於四病耶。疏二者下。二徧行。一行二。一明局故皆非。疏若能下。二明通故皆是。作種種行者。初病中法也。任運間者。二中也。習起息滅者。三四也。常冥覺體者。有稱體觀慧也。不得取四者。一一造作如是言之計也。休作等者。通明離病也。疏即上下。二釋結定邪正。三一正銷經。

圓覺經略疏之鈔卷三十三 四

懼落四中等者。有人懼落初病。不敢興起利益行。懼落二病。不敢泯絕無寄。修無住法。懼落三病。不敢修無念宗。懼落四病。不敢觀空斷惑。由此遲疑之故。不敢決定發願。尅志誓心。修菩提道。既無決志大願。即一切不成。斯為大大之病。疏問為下。二問答通疑。二。一問詳之可解。疏答二下。二答。若縱志別求者。有人遇著良師。審知有道。如前所揀真正。又離四病。然或因接引乖疎。或因其中別有情恨之人。不願同住。或自然性不相入。便不能師事。修習方為縱志。更有餘事故。縱志別求。如何別求。如次所引文也。疏故菩下。

三引證釋意。經辨事師之心。疏二。一三辨下。辨科段。但令親近等者。下銷經文。其間意旨。日以行因。教教籍明師。但逢離過明師。必示出塵之行。故不別明也。疏如善下。二正釋文。三。一釋總示。普賢西遊者。即法華經說。普賢菩薩在東方寶威德上王佛國。遙聞此娑婆世界。說法華經。與無量菩薩眾俱。到娑婆世界。亦是親近供養之意。涅槃經說者。以彼經迦葉菩薩云。善知識是趣菩提者。具足因緣。是故名為半梵行者。爾時佛告迦葉菩薩言。我說名為全梵行者。法句經者。文云。善知識者。是汝父母。養育汝等。菩提身故。

圓覺經略疏之鈔卷三十三 五

善知識者是汝眼目。示導汝等。菩提路故。初六字。後一字。喻喻全用。今略可。但具讀之。脚足荷負。汝等離生死。梯凳扶持。汝等至彼岸。飲食能使。汝等增長法身。寶衣覆蓋。汝等功德。身橋梁運載。汝等度有海。財寶救攝。汝等離貧苦。日月照耀。汝等離黑暗。身命護惜。汝等無有時。鎧仗降伏諸魔。得無畏。絙繩挽拔。汝等離地獄。妙藥療治。汝等煩惱病。利刀割斷。汝等諸愛網。時雨潤漬。汝等菩提牙。下取意。略引。明燈照破五蓋。善友教示正道。薪火成熟涅槃食。弓箭能射煩惱賊。勇將能破生死軍。如來破煩惱。至涅槃。已上所引疏文。略列十喻。文稍不次。但簡而用。恐人難記持。但令取。

意說也。疏從此後亦取意。善男子。善知識者。有如是引用。結一二文。今具錄之。善男子。善知識者。有如是無量功德。是故我今教汝親近。此經但令親近供事說親近所不說所以故引彼經以釋之。於是寶明菩薩與諸大眾聞佛說此妙法。及善知識甚深法要。舉聲號哭。淚下如雨。悲啼懊惱。不能自裁。自念我身從曠劫已來。爲善知識之所守護。是故今日。值於如來。得聞深法。如是遇者。善知識力。非我力能。自念我等。從本已來。未曾報恩。方便親近。說是語已。重復舉聲等。疏夫善下。二釋別顯相。親近者。親之與近。有四句。一親而不近。同心意者。各住一方。二近而不親。或工商同行。或官司同仕。互相憎

圓覺經略疏之鈔卷三十三

六

嫉爭權爭利等。三亦親亦近。仁慈父母。孝順男女。恩愛夫婦。道合師資。無離別之緣等。四不親不近。即陌路人等。疏百萬障者。彼文云。若諸菩薩。於餘菩薩起一念瞋心者。當知是菩薩百萬障門。皆悉開故。所謂不欲趣菩提障。不欲化度眾生障。乃至廣說也。論語云。意易事師。求法者當須虛心求解。降志依人。而不能戮力。自持容易。向女子之志。疏故勝鬘等者。以菩薩化生。審知物性。柔弱者可以將護。以陵之必退。剛強者可以折伏。縱之犯人。文武之道也。經云。如虛空者。虛空與法。同喻甚多。餘處多以喻法無生滅周

徧含攝。或喻佛無心等。今但喻心無改易。不喻無心。謂常須恭敬供養承順顏色。記授言教。豈得無心乎。疏薩埵者。此云有情。即眾生也。疏結因下三釋結益。經云。方入圓覺者。反明。若不如是。盡命事師。即不得入圓覺也。經所治中。疏生心作意等者。竝是四病行相。後云。即除諸病者。亦四病不一。故云諸也。經觀人中。疏七品行慈者。瑜伽論說。習學慈心之者。不可頓成。須作方便。漸引凡心。令慈行成就。方得怨親平等。既慈能與樂。與樂亦須平等。言七品者。上中下親三。不怨不親。下中上怨等也。謂遇於上親。令與上樂。灼

圓覺經略疏之鈔卷三十三

七

然稱可。其心謂竭力供事父母。甘脆。或與妻子兄弟。上妙之物。其心皆能。中親下親。如次降殺所奉之物。不怨不親。任運不能與物。次中親與上樂。雖校一等。亦可就之。即下親中樂。非怨非親下樂。得此心熟。又令下親與上樂。乃至下怨與下樂。乃至下怨與下樂。更一轉。即不怨不親與上樂。如次下怨中樂。中怨上樂。如此漸漸引至上怨與上樂。即能爲之。便成怨親無二。同佛慈也。經科等心觀法者。前標妙法。結以正觀。似答所依之法。其中又離四病。此中標不解脫結。以除病。以答除去何病。其中又令觀法。故不妨除病。

依法叅而用之。經發心深廣疏二。一五顯下會科段。答第五者。前四皆前後挾帶叅而答之。令義勢相涉。意思連續。唯此一向答發心也。二正解文。經總標發心中云。作如是言者。言亦意也。疏因地等者。華嚴一部。多明此相。就中初發心功德品。始末唯顯此發心行相。一一校量功德。略如文殊章初菩提心體相功德處引說。若無心願者。夫願是誓心。尅志情中願樂的欲作如是如是之事情。發於中而形於言。哀見今時淺識之流。但以言辭及紙上文字而發願。都不反驗自意如何。故言心願也。策引者。策勸引導。天台令

圓覺經略疏之鈔卷十三

本

憶本初發心者是願力也。行不成者。夫願者主心行者。是迹所作之行。若無宗趣。名爲率爾之心。無記之性。寧契菩提。況無願力。則心勇即進。心倦即退。何能始終不易。尅獲勝果乎。經別明心相疏二。一二別下。釋科文。同金剛者。如次下所引。若約天親所判。是答云。何住問。令住四心也。若約無著所判。十八住中。即當第一初發心住。今此還當發心之文。彌勒頌者。本因無著菩薩。入日光定。上昇兜率。請問彌勒菩薩。金剛經義。彌勒爲說八十行頌。以釋一卷經文。無著傳於天親。天親造長行三卷。以釋此頌。故疏引本頌半

偈列四心矣。後半云。利益深心住。此乘功德滿。利益心是普度證果義。深心是稱理無度無證。無始終義。住字正答所問。故前大科。潛用此意云。顯發心深廣。廣是普益。深字又同四中。一廣大心者。三界普度故。二第一心者。令得最上極果故。三常心者。眾生本寂。常住不變。無始終故。四不顛倒心者。無能度我相。無所度眾生相。故若有我人等相。即非菩薩。二正釋。經廣大第一中。疏四生者。胎卵濕化也。已如彌勒章釋。九類者。四上更加五也。若有色。五也。即。若無色。六也。即。若有相。七也。除無想天。及無。若無想。八也。功德施。空。四。若有相。所有處。餘皆。有想。論云。就四空。

圓覺經略疏之鈔卷十三

九

中。有想。是空識一處。無想。是無所有處也。若非有想。非無想。九也。則疏無餘涅槃者。非四涅槃中之第三。彼同二乘故。乃是無住大般涅槃也。不餘二乘。菩薩變易生死。及諸細障。故云無餘。故法華云。若得作佛時。具三十二相。爾時乃可謂永盡滅無餘。涅槃者。秦譯爲滅度。故次經云。而滅度之。若以新翻。即云圓寂。廣如前涅槃章說。虛空眾生等者。通顯發心行相。故華嚴十種行願。一一結云。虛空界盡。眾生界盡。眾生業盡。眾生煩惱盡。我禮乃盡。彼第一是禮佛行願也。餘稱讚。以虛空界乃至煩惱。無有盡故。我此禮敬。無有窮盡。念念相續。無

有間斷身語意業無有疲厭。故此云。虛空眾生無有邊際等。眾生之言。合於業煩惱也。悲願亦復如然者。正同彼云。我此等也。由發此願等者。若以卽時之心。猶是宿習之性。豈肯忘已濟他。但心心策發。以此願境而爲觀智。熏習日久。自然成性。乃至得證菩提。無心而化。其化大焉。經常不顛倒中。疏我入覺者。必不別有覺爲可入也。如前四相章初。所說亦如前湯銷冰喻。我旣如此。眾生亦然。故天親論具云。菩薩取一切眾生。猶如我身。自身滅度。無異眾生滅度。如是取眾生。如我身。常不捨離。是名常心利益。據此卽知自

圓覺經略疏之鈔卷二十三

十

他平等。方是常心。常心者。無始已來。本無我及眾生等相。但是圓覺。無增減。無始終。無生可度。無真可證。本來如此。方爲常心。經云。除彼等者。然自及他。約虛妄之想者。各具我人眾生壽者等四。今就文勢語便。且以我爲能度。以眾生配當所度。不妨所度眾生。亦自有我能度之我。亦有眾生。詳之可見矣。疏故天親等者。遠離是智。依止已下。是所離障。於中依止是總。餘則是別。謂身見是我相。卽能度也。眾生是他。卽所度也。故結云。等相。無著云者。已斷我見等。是離我想。故信解下。是離眾生想。總是彼經下指配。彼此文同。

其不顛倒心。彼經反明。此經順顯。詳文可知。經偈諷中。疏長行達已同凡者。文云。了知身心畢竟平等。與諸眾生同體無異。如是修行。方入圓覺。敬師如佛者。前約達理。此約起行。又達已同凡。喪其我慢。仰師如佛。增其恭敬。敵體相對。以成至行。若普觀眾生而恭敬。及一切普化。自他相對。應有四句。一約理觀他是佛。約情觀已是凡。以成恭敬之行。二約情計觀他是凡。愚苦身。約悟解知我同佛。智可救。以成大悲之行。三俱約事相觀佛勝已。以增自利之行。觀眾生劣。我以增利他之行。四俱約理性。以成無我平等。究竟解

圓覺經略疏之鈔卷二十三

十一

行。疏但諷能治者。長行卽先敘所治。由有無始憎愛種子。故未解脫也。犯戒因者。前彌勒章中敘惡業云。境背愛心。而生憎嫉。造種種業。生鬼獄故。四相文初。亦從憎愛展轉。乃至業流轉等。不能繁引。違戒德者。戒是波羅提木叉。此云別解脫。故遺教經云。戒是順解脫故。能治敵體相反。故成治義。上來依師離病文竟。

圓覺經略疏之鈔卷第二十三

圓覺經略疏之鈔卷第二十四

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔略出

經道場加行疏三。一後一下。釋科文。得道之處名曰道場者。此含理事。事者如佛於摩竭提國界。大樹之下。坐禪而得菩提。其樹亦號菩提樹。理如淨名經說。萬行皆是道場。謂直心等。又華嚴讚佛身。恆徧坐一切道場。言一切者。謂智身徧坐法性道場。法身非坐而坐。道場色相報身。安萬行道場。化身安水月道場。障重者釋加行也。心浮者釋道場也。疏問此下二問。荅料揀文相可知。三開章釋。經進問中。疏義如前釋。

圓覺經略疏之鈔卷第二十四

十一

者。前問法菩薩名皆不再指。今此指者。意令再釋。令再釋者。正宗經終。結歸宗本。最須常要知故。因此總敘一經。血脉連帶。故此菩薩名是經題。故前釋者。卽序分中疏云。然此正宗中。諸菩薩等。與佛問荅。本意欲顯圓覺。但緣節節過患未盡。義意未圓。收機未普。故表法菩薩未標圓覺之名。今有三意。得名圓覺。一前雖病盡理圓。仍恐下根難入。此又曲開方便。三期道場。卽上中下機。普歸圓覺。二由前節級行解已圓。至此名為證極。證極之境。更無別體。唯是圓覺。三最初標圓覺為陀羅尼者。從本起末。今顯義已周。還至

圓覺者攝末歸本。表此三意。故圓覺菩薩當此門問。經請後中。疏躡慶前者。敘大智。疏舉所為者。敘大悲。如世慈父。得樂卽思其子。菩薩心行。悲智常行。經結前中。疏正法像法者。年數前已敘之。此二俱從佛滅後。方說住世年載。若佛在日。卽是法主。更不在言之。緣文中。但言末法。故以佛滅後。當其正像矣。疏永揀餘性者。彼說五皆定性。皆是本有。本有二乘。無種性者。則永揀之。唯收大乘性者。故敘五位之初。文云。謂具大乘二性者。略於五位漸次。悟入一本性。住種性。謂無始來。依附本識。法爾所得。無漏法因。二習所成。

圓覺經略疏之鈔卷第二十四

十二

種性。謂聞法界等流法。已聞所成等。熏習所成。要具大乘。此二種性。方能漸次悟入。唯識彼五性宗。有本不具大乘性者。故云要具。慈恩釋云。但言大乘者。揀彼定性二乘。及無種性。卽知餘二乘無性。及不定中一半。是不具者。永無具義。據此。卽如今學。唯識論人。五性之中。必皆是具者。應合有多分人。在功修學。必無解行悟入之義。故若此宗中。盡合習之。未曾熏習。無種之者。熏成種。故來生乃至幾生。再遇緣。必發生。故然合剋志道場。且被已有種者。故云具大乘性。以未有宿種者。終不肯入道場。故疏聞慧開者。當三重。

因中第一重也。疏菩提心者。第二重因義。如文殊章初已釋。經期限中。疏如法華中官事者。文云。譬如有人。至親友家。醉酒而臥。是時親友。官事當行。以無價寶珠。繫其衣裏。與之而去等。菩薩以度生爲公家之事。以自利行爲私己之事。如同國家賢良大臣。以利濟蒼生爲公事。以自己家產爲私事。疏王賊命者。三種皆有難字。謂王難。賊難。命難。三者總名。梵行難也。水火等緣。亦屬命也。不同律中。一一別開。或國王不信佛教。禁斷法緣。或賊徒草擾。難爲安住。或種種障礙。涉於愛性命之緣。皆爲他事。他者總自不由己之

圓覺經略疏之鈔卷三十四

三

下如次可知。反於此者。長期上根。謂能精進堪任勤苦。多時不退。故下期下根。謂性懈怠。不能久受艱勞。易卽能行。難卽便退。聞道日久。卽不肯修。故佛俯就接引。八十日亦許。中期中根。進怠處中。量力而製也。若約利鈍而配。卽兩勢俱通。且就利根者。謂聰利。解怠者。下期怠。故不肯久。利故障易盡。利而精進者。上期鈍而怠者。下期義。意例上可知。其中期者。一切皆取處中性也。佛意多含。且就大綱而製。然眾生根性。欲樂種種不同。臨時製宜。不可判定。但量自他之力。或上中下。疏事理稱可者。有人但言心淨卽得。何必

圓覺經略疏之鈔卷三十四

四

義也。故知雖有此等礙緣。尚須隨分思察。若無此等。便合加行全功。今有人都無此等障礙。又無度生之緣。尚未能思察。況更道場加行耶。仍安然不驚。悠悠而過。大奇大奇。量剋三期。無別義者。有人胸臆說。三期日數之義。大是僻局。必不得爾。天台曾立志。加功百日。誓求證悟。便得旋陀羅尼。及乎習法華禮懺道場。唯製三七般舟道場。複製百日。方等經中。道場法式。又云。當以七日爲期。多則無妨。少不可減。諸教之中。說道場之文甚多。不可備引。皆日數不同。儀式亦異。豈可一一別有義耶。長期下根者。障重難盡。故中

嚴淨外相道場。心不攀緣。卽得。何必局居一處。猶如囚繫。此乃但約道理而言。不細察自心。難淨易淨。難安易安。且染心生起。必假染緣。如何淨心成就。不假淨緣耶。問。其中忽有上上利根。一悟之後。常與道俱。易淨易安。何妨他有此言耶。答。若是上上利根人。必悲智具足。能護眾生。心行方便。勸製的不作此言。作此言者。終非此類。問。何妨他還遇上上根人。作此言耶。答。此則屬前通別觀行。誰抑他入此道場耶。然亦須安處徒眾。冥坐靜室。若通若局。終須令緣起心行。與所悟理相應。故云事理稱可。謂內外俱淨。身心總

安矣。經隨相用心中。疏三。一對當下。釋想其勝緣。當知唯心等者。此兩句全是論文。彼標云。正念者。當知唯心等。正思正念義同。故以彼釋此。又唯心之義。與此意同。為佛滅後設像而觀。即是帶境。佛在世時。根緣俱勝。不假外境。直觀心佛。故言唯心。言根緣勝者。論云。如來在世。勝時眾生利根。勝根能說之人。色心業勝。勝緣圓音一演。勝顯異類等解。勝顯疏不覩真儀等者。且佛在日。暫因昇切利天。為母摩耶。三月說法。優填王。憶戀情切。猶使刻旃檀木。為世尊像。禮拜供養。況佛滅後。不覩金容。而不能施設形像。而觀瞻耶。豈道心不如丁蘭之孝心耶。況假之引心入法乎。引心者。因見丹青形像。便想得世尊化現生身之像。眼目精靈。身手动轉。慈顏喜色。言語靜默。處大眾中。巍巍堂堂。猶如目前。雖目覩丹青。而心注佛相。次因此相的知化現。如鏡中像。像者必依於淨明。佛相者必依於寂照。喻中既目覩影像。心全見於淨明。法中即目覩化相。心全見於法報。法報既爾。我心亦然。心同佛心。融心為佛。從此修於三觀。是何魔等。敢惑亂耶。何空華之煩惱。能障蔽於心耶。故次云。相即無相。即見如來。金剛結示。其在茲矣。亦可下重釋。還同如來二句。

圓覺經略疏之鈔卷三十四

五

也。前釋者以心注化。現生身之相。昭昭如在目前。為同在世之日。此則以在日一期之化。為常住也。今解者。則直以世尊理智真身。為常住也。故云。亦可就中。意在報身。報身眼耳等。一一廓周法界。有身可說不滅。故可仰慕。故經云。懸諸幡華等者。明助緣也。本意敬佛設像。因此莊嚴道場。誓期日數也。如方等者。至下事懺中。當略引說也。疏去其下。二釋禮懺儀式。三釋經。三七日去。其久近等者。此意如上三期之說。疏次下下。二釋稽首諸佛名字。一懸敘三。一備列八種禮佛法。經者說禮佛方法也。經既顯標禮佛禮佛。即是所宗。餘七皆是禮佛由緣。謂供讚是禮佛流類。懺勸喜是禮佛之意。由欲懺等。故禮敬以申懇志。七是都迴禮等功德。向於三處。八申陳意所希望。彼既顯以禮佛。餘是方法。今經次云。稽首十方諸佛名字。即正舉所宗。懺者總舉所申禮敬之意。理合具諸方法矣。然此八種通說其益。則俱能遠離垢障。速證佛果。若別說者。供養除慳貪障。感大財富。讚佛除惡口障。得無礙辯。禮佛除我慢障。得尊貴身。懺悔除三四障。得依正具足。勸請除謗法障。得多聞智慧。隨喜除嫉妬障。得大眷屬。迴向除狹劣障。成廣大善。發願除

圓覺經略疏之鈔卷三十四

本

退屈障。總持諸行。初供養者。尋常文云。嚴持香華。如法供養等。然供養有三。謂財法及觀行等。具如大疏所明。二讚佛者。卽尋常梵音文也。是勝鬘夫人歎佛之文。又上座別讚云。佛眞法身。猶若虛空等。諸經讚辭甚多。不可繁引。三禮佛者。則七佛十方佛。三十五佛。五十三佛。賢劫千佛。乃至佛名。經隨意廣略。一有經讚其功能。四五已下。皆如尋常依時禮懺所唱。亦或廣或略。唯晨朝禮最備。四懺悔者。偈云。十方無量佛。所知無不盡等。五勸請者。凡小自度。但懺而已。菩薩愍眾。故須勸請。此有二種。一請轉法輪。偈云。十

圓覺經略疏之鈔卷三十四

七

方諸如來。現身成道者。我請轉法輪等。二請佛住世。偈云。十方一切佛。若欲捨壽命。我今頭面禮勸請。令久住等。六隨喜者。偈云。所有布施福等。隨所見他善事。而生歡喜。又隨順歡喜。由昔不喜。故今隨喜。心而慶悅。彼以除之也。七迴向者。偈云。我所作福業。一切皆和合等。謂迴已修善。向於三處。謂實際菩提眾生。展局成廣。如迴聲入角。所以要此三者。其必相資。一卽具三方成一故。八發願者。偈云。願諸眾生等。速發菩提心等。謂策勵運意。爲發希求樂欲。爲願卽四弘誓。或五願也。彌綸諸行。直至菩提。菩提心戒。以之爲體。然上八

種。生起有緒。謂發心香華供養。口讚身禮。次洗滌法器。欣求法雨。攝他同己。迴向三處。願皆成佛。然行願雖云十種。但於勸請迴向中。開爲別義也。疏今略下。二配指此經可知。疏論中下。三引文例證。論卽起信。華嚴卽普賢行願經。引此二文例證。皆亦有此八種之意也。疏禮佛下。二正釋三。一略釋禮名可知。疏準勒下。二引文廣釋。二一總釋七禮。言勒那三藏者。華嚴纂靈記云。三藏是天竺人也。旣至此土。華音又通。講華嚴經。道俗雲集。講次忽有一人執笏。形如大官。云天帝今請和尚講華嚴經。都講維那梵唄法事所

圓覺經略疏之鈔卷三十四

八

須咸須備具。講席眾僧皆悉同見。言訖便隱。三藏及都講維那。當時奄然卒於法座。優劣有七者。然於中兼含是非。非中有二。卽第一二也。此一向劣。仍是過患。餘五則前前劣。後後優也。我慢禮者。身依次立。心無恭敬。高尊自得。耻於下問。如確上下。唱和禮者。徒肅形儀。心無淨想。高聲喧雜。辭句渾亂。此二非儀也。問旣知非儀。何必敘列。同作觀門。答舉過以訶說。非令止以就觀行也。敬從心發等者。情發於中。而形於言。讚詠之不足。故懇到而禮拜之也。運身禮拜。運口稱名。五輪者。手足及頭。著地者。經中令一一發願云。

我今五輪於佛作禮為斷五道離五蓋令眾生常安
 住五通具足五眼願我右膝著地之時令諸眾生得
 正覺道右是順義願我左膝著地之時令諸眾生於
 外道法不起邪見左是違逆願我右手著地之時猶
 如世尊坐金剛座右手指地震動現瑞證大菩提願
 我左手著地之時於諸外道以四攝法而攝取之令
 入正道左右表邪願我頭頂著地之時令諸眾生離
 憍慢心悉得成就無見頂相皆發等無相禮者自此
 已下皆述身口恭敬禮時作此觀智非謂身口都不
 禮敬但將無相等以當禮佛善須思之若以觀智便

圓覺經略疏之鈔卷二十四

九

名禮佛不須身禮即第三中亦應但以恭敬便為禮
 拜不合運於身口義例如此豈不誤焉問大乘宗於
 意地意起名犯即名破戒何妨例此心禮即成功德
 若彼起意作念的擬運身口行殺盜等心念成就竟
 無悔意故今但的擬運身業禮口業讚等心志決定
 竟無猶豫縱未遂嚴淨道場作禮之間灼然已生功
 德若無意擬運身口元無功德如本無意擬殺等亦
 無罪也然觀智既成觀境常現行住坐卧禮不間斷
 但觀心不退自然流注如受惡律儀之人屠獵劫賊
 殺等之心念念流注不必正殺正盜也深入等者能

所俱寂也蕩蕩無礙是離能所合法性之相也起用
 禮者問能所皆如影像如何得禮敬義成若謂先觀
 已身心是無明勢分從染緣起今以正智觀之無性
 即是一真法界然後觀此法界不守自性常能隨緣
 而起遂禮拜恭敬一心歸投托諸佛淨緣引起身心
 隨此淨緣而起名淨緣起如影從鏡現不妨運行歷
 位漸漸增進行位而行位皆然無有一法不依法界
 托緣而起故皆如影既身心無性合於法界法界無
 所不徧故我身心隨所依法界亦無所不徧無所不
 禮也故云徧禮一切身內佛者如塵中大千經卷如

圓覺經略疏之鈔卷二十四

十

弊布囊真金如焦模中佛像如器中之絳音等不緣
 他佛者不取相也若外有可觀邪人行徑若能反照
 解脫有期見佛可禮者雙遮外境佛及身內佛身內
 佛者同中論說如來在五陰中破云如來應小五陰
 應大故偈云此彼不相在亦邪見者中論宗正破二
 乘邪也亦可即金剛是人行邪道此雙遮內外佛故
 觀身下二句淨名經也名平等禮者結歸所標實相
 也文殊云者入佛境界經中文也問古德集此名無
 相禮何不於第四門引之若古德揀取著事相通名
 無相無相之言通此四門或古人唯知有法相無相

二宗不開此等權實。今既開之則此偈當此門以無相正是所觀之理。不得無所觀故等者。餘九偈。一皆云敬禮無所觀也。然上七種禮。三通人天。二乘及六度菩薩。宗教中禮。四卽始教中空宗禮。空是大乘初門。故五卽經教中從體起用。六卽終教中顯實宗也。不計空色直見本覺真性。七卽頓教禮也。並如文思之。疏然後下。二別釋後四。疏文約三觀三諦配釋義相可知。疏今經下。三結配此經。疏具云下。三釋求哀懺悔四。一釋懺悔名。此云悔過者。此釋則翻懺爲悔。但是一義也。別說者。卽懺悔兩字各是一義。懺名

圓覺經略疏之鈔卷第十四

十一

陳露者。義翻懺字如佛名經云。懺是懺謝之名。悔以悔責爲義。西塔律疏云。興善伐惡爲懺。追變往愆爲悔。意亦大同。餘如別卷疏其所下。二明所懺障。惑業報者。惑卽煩惱。謂貪瞋癡等根。隨煩惱業卽善惡不動等報。卽果報謂苦果也。三障者。如佛名經說。然其罪相。雖復無量。大而爲論。不出其三。一者煩惱。二者是業。三者果報。此三種法。能障聖道。及以人天勝妙好事。是故經中目之爲障。所以諸佛菩薩。教作懺悔。此三滅者。八萬塵勞皆悉清淨。疏今欲下。三明障起所由。不覺者。根本迷也。故佛名經云。獨頭無明爲煩

惱種。今雖已覺。倒習猶行。亦長須悔恨。起貪瞋癡者。然煩惱雖有其十。猛利發起。是此三也。故此三爲業之因。發身口意者。能發是身業。所發是身具。所造是善惡不動業也。受諸苦報者。受有順現。順生。順後等三報也。佛名經又云。此三障者。更相由藉。由煩惱故。以起惡業。惡業因緣。故得苦果。此中有三重展轉。以三障之名。配屬文相可知。更不繁敘。疏懺有下。四正明懺法。二。一總云。責心者。悔恨無始已來。不早親近善友。發菩提心。而乃責認身心。我相。縱恣貪瞋嫉妬。分別見慢。造種種業。如蠶作繭。自纏自縛。苦苦壞苦。

圓覺經略疏之鈔卷第十四

十一

行苦。無有出期。三障俱懺者。準佛名經。先懺煩惱云。是故今日。先懺煩惱。諸佛菩薩。入理聖人。種種訶責。名此煩惱。以爲怨家。何以故。能斷眾生慧命根故。亦名此煩惱。以爲怨賊。能劫眾生諸善法故。亦名此煩惱。以爲瀑河。能漂眾生。入生死海故。亦名此煩惱。以爲羈鎖。能繫眾生於生死獄故。所以六道牽連。四生不絕。當知皆是煩惱過患。次懺業障。由業巧作六道。令各不同。懺有三種。一伏。二轉。三滅也。然小乘唯時定報不定者。方除。大乘則一切皆滅也。後懺報障。佛名經云。非空非海中。非入山石間。無有地方所脫之

不受報。唯有懺悔力。乃能得除滅等。疏若就下。二別善惡不動三種業中。唯別懺惡業也。善及不動。但以迷心取相。求有故。成過患。若離其病。不除其法。故此不懺。若惡業背理招苦。一向須斷。故此懺令滅也。遮罪者。因佛遮制。違制成罪。性罪者。法爾犯之。有罪則十惡是也。準小乘宗。四重八重。不通懺悔。僧殘已下。四篇方許。餘如別卷。作法者。小乘懺要。請大比丘為證。對大僧具五法。一袒右肩。二右膝著地。三合掌。四說罪名種。罪名謂僧殘。波逸提。種是種類。如於僧殘中。自弄。媒嫁等十三。五禮足。若對小夏闕無禮足。但行四法。若僧殘罪。須請二十四清

圓覺經略疏卷之十四

十一

淨僧令六夜行摩那埵。供給承事也。七日滿。僧為羯磨除罪。還成令淨。如本所受。尼則集當眾四十清淨。大德若輕罪。則一日承事。不必集也。大乘亦有作法。次下引方等經中。是疏即須起行等者。於作法懺中。兼即起行也。事如方等者。明事懺也。謂彼經令先嚴淨道場。香泥塗地。及室內作圓壇。彩畫懸五色幡。燒海岸香。點燈敷高座。請二十四尊像。多亦無妨。設餽餽盡心力。新淨衣服。鞋履無新洗故。出入著脫。令無參雜。七日長齋。日三時洗浴。初日供養。僧起意多少。別請一明了內外律者為師。受二十四戒。及陀羅尼。

對師說罪。要月八日。十五日當以七日為期。此不可減。若能更進。隨意堪任。十人已還。不得出此。俗人亦得須辦單縫三衣。備佛法式。旋繞一百二十匝。却坐思惟等。廣如經說。佛名經者。方等多明作法。兼起行。佛名多明起行。少說作法。又兼理也。文云。夫欲懺悔。必須先敬三寶。所以然者。三寶即是眾生良友。福田。若能歸敬。滅無量罪。長無量福。能令行者。離生死苦。得解脫樂。先當興七種心。以為方便。一者慚愧。二者恐怖。三者厭離。四者發菩提心。五者怨親平等。六者念佛報恩。七者觀罪性空。生如是七種心。已緣想十

圓覺經略疏卷之十四

十四

方諸佛賢聖。擎拳合掌。披陳至到。慚愧改革等。理行如淨名下。明理懺也。即優波離為二犯律比丘懺悔。維摩詰訶云。無重增此二比丘罪。當直除滅。勿擾其心。所以者何。彼罪性不在內。不在外。不在中間。如佛所說。心垢故。眾生垢。心淨故。眾生淨。心亦不在內。云云如其心然。罪垢亦然。諸法亦然。不出於如。如優波離以心相得解脫時。寧有垢不。我言不也。維摩詰言。一切眾生。心相無垢。亦復如是。唯優波離妄想是垢。無妄想是淨。顛倒取我例知諸法皆妄見。如夢如燄。如水中月。如鏡中像。以妄想生。其知此者是名奉律。乃至時二

比丘疑悔卽除發阿耨菩提心餘如別卷具引釋也
難曰觀罪性空罪卽滅者觀福性空福亦應滅答曰
不也以罪違性福順性故真性望罪是能治能治顯
時所治之罪卽滅望福是能生能生顯時所生之福
無盡故金剛經云無住相布施福德如虛空等又普
賢觀經及華嚴隨好品亦具二種懺觀經明晝夜精
勤禮佛及是事懺觀心無心從顛倒起若欲懺悔者
端坐念實相卽是理懺隨好品中等眾生界善身語
意業悔除諸障卽是事懺觀諸業性非十方來止住
於心從顛倒生無有住處等卽是理懺事懺除未理

圓覺經略疏卷第二十四

十一

懺除根又事懺除罪理懺除疑餘義具如大疏疏感
應下三釋感應獲益或見等者所見無準或佛摩頂
或種種華光說法等故言或也見者或於定中心忘
身處之想而忽見之或於觀中見真性隨緣成如此
相據義雖成一切不唯此相然且當正與此相應
或眠夢中見如是等總名遇善境也不作聖心者佛
頂經中說諸勝相皆結云不作聖心等今用此語若
天台等者卽彼止觀第九門中明善根發相有其真
偽偽者隨因所修數息等禪彼先說五停心觀發所
相後始明此真偽故所
發之法身手紛動或重或輕或寒或熱或念散善或

起惡覺乃至憂喜驚樂此名邪定若人念著多好失
心或鬼神知之則加勢力令發諸定智辨神通感動
世人謂得道果乃至命終墮鬼神道若因此行惡卽
墮地獄若能知之正心不著卽當謝滅真者無有如
上之法一一禪發卽與信等相應與信進念定慧五
根相應等者等餘
故四分清淨內心悅樂智鑒分明身意柔軟微妙虛
寂厭患世間唯欣出離若見此善根發時應隨所宜
或止或觀修令增長今經云遇善境界卽信等相應
經離相用心中

圓覺經略疏卷第二十四

十一

圓覺經略疏之鈔卷第二十五

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔略出

疏二一亦名下正釋可知。疏然論下二會通除惑等者。惑業在心。如塵泥在水。令懺除之。如水去泥滓。攝動者。謂雖除惑業。不於心中掉舉浮散。任運流動。或種種思慮修習。何成。如四病云。作如是言。豈是貪瞋。豈便結業。又前云。虛妄浮心。多諸巧見。皆同此說。故須攝念澄心。如水清而澄淨也。空者。由除惑業。故寂者。由攝馳散。故方能等者。如水現像。經標異中。疏此泥經等者。今取意撮略引之。證二戒不同。非證道場

圓覺經略疏之鈔卷第二十五

圭

之事。彼經云。聲聞乘人。雖淨持戒。於菩薩乘。不名淨戒。菩薩乘人。雖淨持戒。於聲聞人。不名淨戒。優波離聲聞人。不應乃至起於一念。欲更受身。則名淨戒。於菩薩乘。最大破戒。菩薩乘人。於無量劫。堪任受身。不生厭患。名清淨戒。於聲聞乘。最大破戒。又菩薩不盡護戒。聲聞盡護。菩薩持開通戒。聲聞持不開通戒。更有要文。別卷具引。疏六和者。梵語僧伽。正翻云眾。義兼和合。若但言眾。何異。鄺肆多人。聚集或軍營羣吏。皆長同一處。互相侵謀。爭名競利。若唯云和合。何方二人同心。或共謀惡。或夫妻之類。故須具云眾和合

也。和合有六。謂身口意戒見利。身和共住。口和無諍。意和無違。戒和同修。見利同解。利和同均。經正陳中。疏怖魔者。初出家時。魔宮振動。比丘是能怖。魔是所怖。非謂怕魔。謂令魔驚怖。名怖魔。如云驚軍動眾。乃是軍眾驚動也。乞士者。上從善知識。乞法以鍊神。下從檀越。乞衣食以資身。淨戒者。有表而受。無表而持。緣具心真。故名淨也。有人加淨命。破惡以為五義。今以乞士。是乞衣食。正命離邪。如法而活。即是淨命也。淨戒不犯。即破惡也。故不別列。經云。優婆塞夷者。優婆。此云近事。塞夷。則是男及女聲。四分律。又云。婆

圓覺經略疏之鈔卷第二十五

圭

私。皆梵音小異耳。經云。修寂滅行者。理實而言。既修三觀。即有至靜。起幻寂滅等三行。今通言寂滅者。正是中道圓覺。迥異二乘。兼含揀權。教菩薩故。疏八識等者。本章已釋。四智者。菩提章中已釋。其銷經義意可見。但逐難略指。疏五識取塵等者。率爾眼識同時意識等也。疏小大安居等者。料揀大小也。八對皆上小下大。務其文略。不能一一指之。然所對小乘之行。皆約結大界內眾。和合安居。依法之行。其中或有難緣。或別事故。獨居者。或二三人居者。此不對之以事。希故非佛教本意。故是別行法。故言所依者。若據嚴

淨道場亦是所依緣經云以大圓覺為我伽藍故取
圓覺也。又道場日滿夏日未滿不妨東西故不取道
場。又修觀之時忘於身及處所之相故也。大中示現
安居及實相住持自稱名等皆是經文。示現者陳辭
句及標心也。其中小乘定實事相對首如常可悉然
心不起念念起背本不間斷覺無上菩提等設不安
居道場觀門本亦如此。今取以為安居相者有二意。
一明言示現安居。二因說安居便形對小乘說故問
大小二藍何寬何狹答若以成相即大寬小狹界內
及圓覺故若以破相即小寬大狹身出界及當處念

圓覺經略疏之鈔卷十五 五

起故經誠取中疏二。一總標下定所證境是加行中
之說證也。故云總標等謂加行克脩三觀雖在後段
說之此是道場中修證儀式。故總標舉誠修三觀之
人若證見境界非先所聞不得取著也。疏謂信下二
正解釋。然斯文甚要餘處所無至於天台辨禪門修
證最備亦無此誠若得此意天台覺魔事一門及邪
禪善根發相一段都無所用。若失此意則縱全用彼
二處之文亦說邪魔之相未盡矣。別異境相有何窮
盡故唯除實相餘皆魔事故有證有得皆名邪故願
諸學者諦思念之元來不異者明證與信始終不異

也。謂信若不信圓覺餘信皆邪。如三聖圓融觀說由
此義故經云發心畢竟二不別。及初發心時即成阿
耨菩提。又云因該果海古今傳云初發心時與佛齊
功皆斯意也。若不解此義如何會如上文文中易
見隨難釋耳。經答加行中疏二。一二答下科分。三隨
釋經正觀中疏前威德段中圓說者具二利也。餘文
詳之可見。經觀成中疏二。一此有下釋標釋二。一釋
標文治諸覺觀者據五停心觀對治之中藥病如此
不取餘四者悟淨覺人全無愚癡亦不著我貪瞋癡
重已能覺之伏之故不作餘四觀。唯思覺微細非所

圓覺經略疏之鈔卷十五 四

執法任運而起最難制止。正障禪觀故此先取數門
以治之也。入妙境者寂滅中道是此觀中所觀境故
然修下釋修息也。修出入息者非唯繫心不散抑亦
易悟無常以喘息出入是壽命生死之所依故。又萬
物皆因此息而有。今覺此氣息都無根源雖云氣海
何有深廣之實。由此觀之易悟諸法空故。今此標列
但依出入息道有六門方便修之。此是內行根源三
乘要道。故瑞應經說世尊初詣道樹加趺坐草欲習
佛法內思安那般那梵語此云出息入息一數二隨乃至六淨
萬行開發降魔成道佛為物軌示迹若斯三乘正士

豈不遵稟。又提婆菩薩破外道已。亦勸修此門。然此六中準大疏釋各有二相。一修。二證。數中修者調和氣息不澁不滑。安詳徐數。從一至十。想心在數。不令馳散。證者覺心在運。住於息緣。即捨數修隨。下皆說捨前修後之隨中修者隨息出入。想心緣息。無分聲意。證者覺息長短。徧身入出。心息任運相依。絲絲若存。恬然凝靜。止中修者不念前二。凝寂其心。證者覺身心泯然。不見內外。觀中修者定中觀於微細出入。息想身心不實。刹那不住。定何所依。證者覺出入息徧諸毛孔。心眼開明。徹見三十六物。得四念處。破四顛倒。還

圓覺經略疏之鈔卷之三

五

心一一列釋。故云廣也。疏由前下。一釋釋文。二一正釋。由前至心淨者。釋經先取數門。一句躡前。因息數而入心數。或不由息。但入心數。故了知心中等言。故了知者。總含兩般之意。但修成皆能知也。問經云。心中了知。何得此云。了知心中。豈不倒耶。答。二義皆具。謂只是我自己心中了知。非別有能知之慧。又還只了知我。心中生滅等念。非了知心外實有定法。故應如此釋之。豈是倒耶。麤細者。約論中生住異滅。開為三細五麤。除業果故唯五以辨麤細。如次下疏中。自配麤者五麤。細者三細。又麤中之麤。與滅二相。細中之細。唯是生相。細中之麤。住相中前二。麤中之細。住相中之後二。妄念者。總指也。本中三細末者。五麤。又住等三相皆末。生相為本。又生等四相皆末。根本無明為本。分齊者。生相及住相中前二。在本識中。餘皆在事識中。又前麤細各有本末。各有部分限齊。故論云。生滅相有二種。一者麤與心相應。故心所與心王相應。二者細與心不相應。故以無心王心所相應。又麤中之麤。凡夫境界。麤中之細。細中之麤。菩薩境界。細中之細。是佛境界。界即分齊之義也。頭緒數量者。總結上也。謂四相猶如首領。一一相中各有眾多生滅等法。展轉

圓覺經略疏之鈔卷之三

六

因依生起皆有綸緒不相離亂乃至八萬四千不離四相故云頭緒數量也。生中一者業相也。滅中一者起業相也。住四者轉相現相。智相相續相異二者執取相計名字相皆如前文。頗有引釋訖疏據論下。二證同。二一正指同。三一敘義。凡夫覺滅等者。前淨慧章中已具辨訖。疏故論下。二引文言。乃至者。次云。以無念等故而實無有始覺之異。以四相俱時而有皆無自立。本來平等同一覺故。前文已引。故此略之。疏釋曰。下三釋意。正釋成論意。與此同矣。疏問文下。二通妨難。應具問云。此觀文首。便云先取數門。都無無

圓覺經略疏之鈔卷十五

七

念之言。何得云正當此門。應具答云。人難解經。良在於此。且三觀體用法。義分齊。在威德菩薩所問章中。至二十五輪再說者。猶且明修三種時。或單或複。或具不具相兼定慧修之分齊。謂至靜動用寂滅等各別。今此門中直明趣入方便。且令數門調心息於攀緣。覺觀諸念自寂。卽入妙境。但是修習彼之三觀。元無兩種三觀。故辨音問云。此諸方便。有幾修習。此段菩薩問云。三種淨觀。以何爲首。皆舉前法以問。修之儀式。今云論中無念同此者。此觀根本。本文云不取幻化及諸靜相等三種。絕於對待之念。結成寂滅之行。

至諸輪中。一一皆云寂滅。具如彼中已釋。夫寂滅者。生滅滅已。方名寂滅。故科云。絕待靈心觀。絕待者。無念也。靈心者。一覺也。以此云同。何所疑耶。今云寂觀。但取文少。非謂捨於前名。故次云。正當絕待意在此矣。縱就數門而論。亦本爲對思覺等念。念已止息。方見生住等念。故前云。由澄諸念。覺識煩動。夫有念者。必不見無念之理。前已頗有徵釋。善思念之。然疏中云。文在前章者。有二意。一若約法義體用。卽唯前威德一章。若兼諸輪。一一標顯至靜寂滅等。各有分齊。卽總指二章也。今此但明已下。皆已釋了。疏初則下。

圓覺經略疏之鈔卷十五

八

二釋結成相。經功用中。疏淨心是圓覺等者。淨者。心本空寂爲靜。故是體也。心本能知爲覺。卽當用也。心通二言矣。萬物然者。若云不知萬物。皆是何因緣。偏知雨滴一色耶。定不如此。但此經宗。貴文句簡略。故但舉雨滴問。從前旣云。眾生本具圓覺淨心。如何不得知一切耶。故次答云。凡夫之類等。經徧修中。疏三一如來下。略銷文。二一約所感勝緣。佛出釋。萬行已圓者。說修行文云。方便隨順。其數無量。圓攝所歸。當有三種。據此卽三觀。便攝萬行。故就此觀成之人。便是親見如來應身也。以見佛之益。亦只是意在行圓。

故疏又卽下。二約自心本覺佛出釋。離念者靜觀成離羸重攀緣之念。幻觀成離沈空滯寂及執著定相之念。中觀成離對待分別之念。唯除本覺真佛更無餘念而可隱翳。故云出現於世。疏然前下。二廣釋義。三一指經總標般涅槃者般者入也。涅槃者寂滅也。翻文釋義。已在本章。疏實義下。二正釋義。三約實義言實義者成佛及入涅槃各有實義。成佛者大經云。應知如來成等正覺於一切義無所觀察。又云。譬如虛空一切世界若成若壞常無增減。諸佛菩提亦復如是。若成正覺不成正覺亦無增減。涅槃者大經又云。欲知如來大涅槃者當須了知根本自性如真如涅槃如來涅槃亦如是。實際法界虛空。一一例真如說。又云。如來不爲菩薩說諸如來究竟涅槃亦不爲彼示現其事。何以故。欲令見一切如來常住其前於一念中見過去未來一切諸佛色相圓滿皆如現在亦不起二不想。釋真俗二諦皆以緣起之言標指者爲揀權教中。一向疑寂空無之真。一向生滅動作之俗。謂此真是法性緣起之真。此俗是法性緣起之俗也。言大經者華嚴也。前後皆然。無有少許處空無佛者。非唯諸法中下至極微塵皆全有佛。而十方虛空。一一可容一塵之處亦

圓覺經略疏之鈔卷十五

九

皆全有圓滿具足之身相也。卽生卽滅者楞伽云。初生卽有滅。不爲愚者說。四相同時卽是論文前已引釋。常住世常涅槃者此與前異。前云念念是剎那生滅義。但以相續不斷故云常有佛成正覺涅槃。今是凝然常住永離生滅之相。故全異也。言住世者此常住覺照不離生滅法中也。常涅槃者不同諸法滅也。疏對機下。二約對機戀慕故等者。文云。譬如日出普照世間於一切淨水器中影無不現。普徧眾處而無來往。或一器破便不現影。如前引釋。疏對今下。三結會此經三觀成就離三種羸細之念。故見佛現如水離渾濁波騰等相。故見日現。疏然此下三釋成圓意。各有證相者。並如經所明。徧修方契者。及顯不徧修卽不契證也。故前云此三皆是圓覺親近若得圓證卽成圓覺。如前文者。諸輪末文云。若諸菩薩以圓覺慧圓合一切於諸性相無離覺性名爲圓修三種自性。自性者稱體本來具也。經隨便互修中。疏文有四句。一藉假入空。二藉空入假。三藉空假以成中。四藉中以成空假。此有二對。其中義意扶持相成。直見心源者。空觀前對云。諸法卽性故。空後對云。無別所現。故空既無別法所現。方知卽性。既云卽性當知無別

圓覺經略疏之鈔卷十五

十

故扶成也。假觀前對云不壞相故。假後對云但從性現故。假此亦相成可知。經偈諷中二初諷道場中。初一偈期限。次三句行相。後二句誠邪。後諷加行中。初三流通分疏。二一大文下總明來意。於中從謂正宗下。至有此分是躡前起後。從無人傳至不擁不塞是解科名相文顯疏文五下。二科釋經文二。一科分。此章既無偈諷。但長科五段耳。二隨釋經問能詮中疏事須持教者。故律中世尊說過去六代如來中有四佛結集經教。故佛法久住於世。二佛不結集經教。故

圓覺經略疏之鈔卷十五

十一

佛法速滅。貫穿者以經教貫穿法義。義則不遺。已如懸談引佛地論釋訖。疏先須識名者。如論語云。名不正則言不順。言不順則事不成。事不成則禮樂不興。禮樂不興則刑罰不中。疏十法行者。具如大疏道場禮懺門中法供養處釋。今此疏文略義具。謂寫是書寫施是轉施等也。餘謂聽聞受持披讀諷誦思惟此修習其說釋即是前云開示也。此十法行皆流布之相。故結云如是分布等。經標說護中疏一說即是多說者。如說華嚴時具十種緣。謂一依時從無始際盡未來際念念常說無間斷故。二依處徧法界中所有世界。彼無量世界一一塵中皆有

毗盧遮那說華嚴故。三依主如前十方。一一世界一切諸佛皆同說故。故彼諸會每說已皆結通十方一切世界故。十方佛來證皆云我等亦如是說。餘七不能具述。然雖一一徧一切時一切處佛佛同說皆徧法界為門不同。亦無雜亂。廣如別卷疏諸佛護持者。只如諸部般若多是天帝守護。法華是菩薩守護。華嚴及此經是諸佛自護。良由根本法是佛師故。疏諸教煥然者。諸教所說一切染淨諸法皆是圓覺妙心之中。派流生起。故達此法則諸法皆通。若不了下即取意用大經之文。文云不能了自心云何知正道也。

圓覺經略疏之鈔卷十五

十二

故云眼目者。都結上義以歸經文。經荅名字中疏非器不聞者。非揀之不爾。自是彼堅執不悟不悟則但聞聲音語言不聞法也。如日月不隔於盲人。雷霆不隔於聾者等。疏極證之處者。如懸談初泯絕果相成。圓門中廣說此義。疏隨緣起妄者。既是在纏淨隱染顯故。唯云妄也。空不空等亦如前說此但列之以釋經中差別之言耳。懸疏總科五名云初圓照總持。二契經宗訣。三三昧根本。四寂滅真常。佛常以寂滅為所依境界。五真妄舍分。疏依此名而持者如云大方廣便須心冥體性普觀德相善巧起用。餘例此知。又華嚴祖師藏和尚

所製受持大乘經教儀式有五門。每門五義。在別卷中。若以義求等者。觀彼處疏文。即明經標行中。疏前云等者。皆是難辭。謂既亦是眾生覺地。何唯佛境無明等法。豈是佛境界。今云下牒起難辭也。次下釋此意云。唯說無明眾生等法。一一皆空。空故徹其覺地。不同法相宗教說為定有。有則與佛永殊。故此名為顯如來境也。華嚴信位等者。即第二會十信法門中。問明品說所信之境。有十門甚深。第一緣起甚深。問答。心性是一。云何見有種種差別等。乃至第十佛境甚深。問答。佛境界智。佛境界知等十義。謂智是諸佛

圓覺經略疏之鈔卷三十五

三

智。用知即眾生心體。故此云智與知殊。皆佛境界前已具釋。既於信位明之。即知緣起十門之法。本來甚深。皆是佛之境界。況此經所說染淨之法。皆依圓覺現起。豈非唯顯如來境界耶。經依修中。疏十法行者。謂修行之言。通於總別。別者是十中修習一行。總者。書寫讀誦等。總是修行。故此當總也。疏必至佛地者。至所顯之處也。經法中疏宗是頓者。始終依圓覺故。具漸門者。二執二空。五道五性。四位三觀。四相四病。三期三七。禮懺安居等也。遲速皆益者。謂已悟者。文性離而持法。未悟者。無離文而持義。是奉持之相也。

分上中下者。上謂通明觀行。中則別明三觀諸輪。下則道場加行。故云頓漸俱收。經喻中疏。漸教乖頓者。就彼宗中。若云初心。即是佛者。以為驚異。初十信人。尚不得錯呼為十住。況云佛耶。諸皆類此。故云乖也。頓門必具漸者。雖云輪迴等。非作故無本性。元無而乃說貪愛是輪迴根本。備述過患。勸令除斷。雖云眾生本來成佛。而乃廣說發心發願。勤修觀行等。故云必具。大經亦云。初發心時。便成正覺。然後具說十住。十行。次第修習。乃至妙覺。經答功德疏二。一四答下。科分敘意。聞經配福。度人配智者。疏各隨科。便自釋

圓覺經略疏之鈔卷三十五

十四

訖。然二中從又聞者。下重釋兩段前福後智之義也。後宿因中。雙明福智者。經自明言。種諸福慧。即智也。二依科隨釋。經顯勝中。疏如金剛者。彼云。若人滿三千大千世界七寶。以用布施。乃至若復有人。於此經中受持。乃至四句偈等。為他人說。其福勝彼。然文例雖同。優劣又異。彼須受持。方勝。此但聞名。已勝。又彼兼為人說。方勝。此自信已勝。問約彼經初校量之。文即如上所說。然彼向後復以多恆河中沙。以計三千世界。滿爾許世界。七寶布施。尚不及持說。又以河沙身命布施。亦不如持說。豈不超過此一世界。七寶

所校量耶。答彼經次第斷二十七疑。故義理境界轉轉增勝。上所引難之文是已。斷至第七重。受得報身。有取之疑。已悟報身無取。故功德超過多界七寶。及身命之施。今此但校量聞名。及一句義。都未校量證悟深妙之境。以深妙境。無有世法可校量。故故知所問。全非類也。盈利者。滿世界也。為漏果之資者。與有漏六道報應之果。而作資緣。致令三界生死不絕。仍招第三生之重苦。故云爾也。慤本文云。能招漏果之資。文意不切。謂世珍是能招。漏果是所招。句已圓矣。今更云之資。乃成資。是所招。義勢渾倒。今謂資是資。

圓覺經略疏之鈔卷十五

十五

緣資助。資助貪愛。施心招於漏果。即知資是能招。故改云。能為漏果之資。義意極相順也。經度人校量疏。二。二以下。顯意。二釋文。經舉劣中疏。積德者。且如勸得一人。斷酒肉。或持五戒。福德尚多。況八戒。十戒。乃至出家。受具足戒。其功已難可說。況一百箇恆河。一一河中。所有沙。沙細如麩。以一沙計一人。令爾許人。皆得阿羅漢。此之功德。唯佛能算。誰測邊際。故云可知。可知至極之多。非謂知其數量。經顯勝中疏。空體不空者。靈鑿不昧。此則以空如來藏為半偈。二種皆具。為全偈也。或無常真常者。悟一切法。皆悉苦空。

無常為半偈。於空無常處。見常住真樂。本覺法身。方為全也。故涅槃經。羅刹說半偈云。諸行無常。是生滅法。後更說云。生滅滅已。寂滅為樂。方為全也。又能觀身不淨等。四念處為半。法身常樂為全。若約當經。則幻身滅。故幻心亦滅。幻心滅。故幻塵亦滅。幻塵滅。故幻垢盡。明現為全偈也。問。若爾。則此云。分別半偈。同於小乘。或同大乘。權教。如何功德。如是難量。答。由先標圓覺為宗。已破無明。為夢中人。於此性淨圓覺之中。方說無常等法。故先悟如來圓覺無垢。然後說無。

圓覺經略疏之鈔卷十五

十六

始無明。種種幻化。皆生如來圓覺妙心。顯性之宗。例皆如此。論中亦云。依覺故迷。故雖半偈。已迥超諸教之全。由斯功德。難可算計。經宿因返驗中。疏。二。一三以下。顯意。二釋文。經順明中。疏。亦如金剛文勢者。彼經云。如來滅後。後五百歲。有持戒修福者。於此章句。能生信心。以此為實。當知是人。不於一佛。二佛。三四五佛。而種善根。顯。反以無量千萬佛。所種諸善根。明。經答護持中疏。故經說者。淨名經也。樂生死。耽著富樂。自恃強盛。常樂勝他。是生死業也。著諸見者。是邪智也。故引為證。瓔珞經云。樂行勝負。天魔行。樂見是非。

外道行。經天王眾中。疏爲請主者。如懸談初門。引法華說。經鬼王眾中。疏一由旬者。舊譯云。四十里。新譯云。十六里。疏自惟下。大文第三。慶讚迴向三。一慶二。一傷昔言迷者。無明也。心海者。心是法。海是喻。對下句中。生死波。生死是法。波是喻。謂風吹海而成波。無明迷心而成生死。故論云。如大海水。因風波動。水相風相。不相捨離。而水非動性。若風止滅。動相則滅。濕性不壞。如是眾生。自性清淨。心因無明風動。心與無明。俱無形相。不相捨離。而心非動性。若無明滅。相續則滅。智性不壞。故若約楞伽經。卽以風喻境界。文云。

圓覺經略疏之鈔卷三十五

十七

藏識海常住。境界風所動。洪波鼓溟壑。無有斷絕期。論云。無明約因也。經云。境界約緣也。因緣具足。故令淨心動。成生死波浪也。漂沈者。人天爲漂。三塗爲沈。如人墮落漩渦水中。一沒至底。暫時漂至水面。而出水不得。又却沈下。一一配合可知。塵沙佛出者。從無始來。諸佛慈悲。傷愍眾生。迷倒墮落。出現人間。相計其數。如抹世界。爲塵之數。亦如恆河中所有沙。有如是等恆河。一一恆河所有細沙之數。恨我與佛無緣。佛出此世界。我生彼世界。佛出諸世界。我則生此世界。或佛出時。我在三塗。或北洲等。一切難處。我暫得

人身。則佛及教法已滅。設法未滅。亦不聞不信。不能發心。猶如盲龜。墮在海中。求出不得。海有浮木。木中有孔。可容龜身。龜若得入其中。漂至海岸。卽得出海。然百千箇盲龜。浮木無由相偶。我如盲龜。佛如浮木。孔以不相遇。于今凡夫。法華涅槃。皆有此喻。所言佛出人中者。病重之處。則偏憂也。六道之報。多從閻浮人身。造得發心修習。三乘無漏之業。亦在人身。由人中分別強盛。多思議故。六天苦少。八難緣隔。堪受化者。唯是人中。疏何幸下。二慶。今所遇據所逢了。教華嚴及諸圓頓。顯性經論數部。然今且正慶此經也。千

圓覺經略疏之鈔卷三十五

十八

重疑者。余先於大小乘法相教中。發心習學數年。無量疑情。求決不得。後遇南宗禪門。真善知識。於始終根本。迷悟昇沉之道。已絕其疑。至於諸差別門。心境本末。修證行位。無量義門。及權實教。猶未通決。每因思惟觀照。或因披尋諸經律論。至相違之文。屈曲之意。迷疑之處。智則結滯。如水流之次。風凍結冰。則不能通流。心情鬱快。亦如此也。自習此教。一一泮釋。如冰在日中。亦如湯沃霜雪。故云。類冰消也。尋思等者。反驗宿因。若非累世遇諸善知識。聞了義教。熏習藏識。豈得如今。覩此妙典。便能悟解耶。豈一生二生三

四五生聞信便能悟入。如此性相無礙。真妄融通。凡聖交徹。本末自在。無雜無亂。千門萬義。一一成就。無疑滯耶。當知己於累世積集。聞熏已於多生。遇善知識。方能通達。如此甚深。至教文乖。意通等義。門也。實曾頻頻尋思。此意或靜夜通宵。或宴居終日。或獨行盡於一程。想像于懷。感荷多生諸善知識。開誘勸示。而至於此。又委細想得。數生已前。初遇善友之時。必難信向。種種堅執。作種種非理之語。駢能駢辯。務在抵拒。賴善友慈念覺悟。恐涉毀教。恐轉墜墮。乃盡心竭力。方便救濟。如此數生。方肯信受。雖能信順。又未

圓覺經略疏之鈔卷二十五

十九

悟解。復煩善友種種方便。譬喻教令。通會。又經數生。如此然。雖隨言即解。過後依前。因循而已。仍未解生。難遭之想念。念求學常。只是費善友心力。長時勸策。方能漸進。又經數生。空好習學。言教道理。不能對境。檢心。不能覺察。妄想折伏。情念每聞善友說甚深意。即歡喜聽受。亦聞指著用心乖道處。即不歡喜。反疑善友。或不憐念。信任人言。或有餘意。如此種種障道門戶。從初發心。乃至今世。委曲思惟。想其流類。種數千千萬萬。事須一一蒙善友悲憐。不捨百計千校。漸漸誘引。方得今生。能超過爾許多障道關節。數曾閉

暇之時。幽靜之處。因反思多生之事。淚流至項。心咽至胸。往往微聲啼泣。恨不便見多生善知識。一一記得。懇到禮謝。種種報効。因此便念念發願。願來生一一却得相逢。兼得宿命智。一一醒得。一一竭盡身心。供養報恩。懇情如此。不知所為。因略書示同流。令知我前車已翻。諸人後車當改轍耳。疏上士下。二讚哀末世者。十二菩薩。一一問中。皆云。願為菩薩。及末世眾生也。始終者。始謂文殊。問本起因地。終謂圓覺。菩薩問三觀修證。若對一類上根。初一周說。則淨慧章說。凡聖因果之人。隨順覺性之相。便為終也。次第者

圓覺經略疏之鈔卷二十五

二十

謂於了教發心。直趣大乘之人。且合問最初。依何法發心。以何為本。因故文殊依此。而問故佛為說。圓覺淨心。本有總持。染淨諸法。是一切法之源。由無明故。妄認此身心。為我。故有輪轉。又無明本無。亦無達悟之者。歸如來藏。究竟圓滿。次既悟此境。法爾合知。依悟處。修行之理。然淨覺本具。無增無減。無明本無。無可除斷。即不合修。若不修行。又常居幻化。修不修。義言反意。合固宜了之。故普賢依此。而問佛說身心。及修行智。雖皆如幻。不妨以幻智修幻身心。身心盡時。幻智亦滅。覺性圓滿。無生無滅。次既悟此理。法爾須

知修之方便如何創意如何運心而得觀行成就故普眼承此而問佛說以正念離幻爲前方便止息諸緣奢摩他此云止堅持禁戒安處徒眾宴坐靜室恆常思惟一一推斥四大根識塵境於中我執法執皆無所有卽達二空所顯真性又泯修悟之相影像亦滅覺心清淨一切皆然無自無他平等不動徧滿法界於諸二境無愛無憎乃至眾生本成佛道次聞此說已根稍劣者法爾合疑本來成道何得現與佛殊優劣天隔故金剛藏菩薩知機依此而問佛說良由眾生輪迴之心而觀圓覺似有流轉其實覺元不動如舟行

圓覺經略疏之鈔卷二十五

三

故見兩岸移其實岸本不移既通此疑方知由輪迴之心故見圓覺流轉法爾合斷此心次然此輪迴心及輪迴相任運流注蓋不由己不知何法是輪迴根本得如此不斷不絕故彌勒依此而問佛說貪愛爲本故造業受報相續無窮設使依三乘教熏若不除根本無明終難入覺次卽知斷除貪愛起增上心發清淨願住佛圓覺求善知識卽不墮邪見則修真止妄理意周圓法爾要知依此而修既從初心至於佛果常依圓覺所作所爲常須相應隨順圓覺既無別異凡聖復有階差如何差別位地皆順無差之覺故

淨慧依此而問佛說十信三賢十地佛果隨願覺性各有行相是則一期法義終始周圓但眾生根性種種不同或上中下或起動止息或宜任運而合道或宜拘繫專注而證理如一城四門隨方各入如何方便徧被諸機故威德菩薩依此而問佛說於諸修行實無有二隨順方便其數無量圓攝所歸循性差別當有三種謂奢摩他等也次既聞三觀是別對根宜趣入之門法爾要知爲一人總修三種或三人各修一般或二或三或單或複故辯音起問佛爲說二十五輪一切皆許次既知所修觀行門戶法爾有人自

圓覺經略疏之鈔卷二十五

三

覺依法修之心念不息觀行不成自疑覺性本淨此由迷倒故不相應今已頓悟又依趣入門戶修之如何不能證入故淨業起問佛說由無始我人眾生壽命等執習氣相續故不入覺非覺違拒諸能入者次既知我相潛伏難辨難除須依善友積習妙門發心勤斷法爾要知何等人是真正善友堪可依止又法爾合有一類人以發心勤修勤斷故或便種種造作務圖早證或怕生心爲失一向任運或但止息妄念或欲滅除根境故普覺菩薩知之起問佛說依於明師除微細病之方法也次中根之類法門已周更有

一類至下根人。復有大志。決欲求證之者。須有事法。拘制。方能克志成功。故圓覺菩薩。依此意問。佛說三期道場。加功用行之法。及於三觀。或別修。或徧修。或更互試修。修之不得。又教禮懺等也。次正宗三類。一切圓足。法爾須知。護持修習。此言教之方法。令此教流通不絕。故賢善首起問。佛答經名。及說經護經之佛。校量持教功德。乃至諸天神擁衛。大眾奉行。故云次第也。諮詢者。即佛讚文殊云。乃能為諸菩薩。諮詢如來。因地法行等也。能仁者。梵語釋迦。此云能仁也。應感者。菩薩眾請問。是能感。佛是所感。佛是能應。諸

圓覺經略疏之鈔卷三十五

三

菩薩是所應。稱心源者。圓覺妙心。是諸法之源也。心即是源。名為心源。亦可心是能斷。所斷染淨之心源。即覺性真心。此則是心之源。名為心源。前持業釋。後依主釋。二意皆通。此經從首至末。所說一切種種差別法義。一一依於圓覺淨心而辨。故云稱也。本末無遮者。諸大乘。或唯一向說空寂之理。真如寂滅。無修無證。無能無所。不可智知識。識言語道斷。心行處滅。是唯說本而遮末也。或一向說一切眾生。無始已來。皆依八識展轉熏習。變起染淨。一切諸法。有情無情。無明故起。惑造業受報。無窮若不遇佛。定是凡夫。無

由成等正覺。若遇佛教發心生信。修六度萬行。或二乘行。展轉趣入。各依自乘。經三生六十劫等。或三祇劫。方始成佛。此唯說末而遮本也。今經具足明了。顯示本末無上法王。有大圓覺。又無明本無。又知無者。亦如空華。如來藏中無起滅知見。乃至妙圓覺心。本無菩提。及與涅槃。亦無成佛。及不成佛。無妄輪迴。及非輪迴。如是類例。不可具陳。皆是本也。又種種迷倒。行相種種修行。行相。位地階級。觀行差別。道場法則。如是類例。亦難具引。皆是末也。所說末。皆是即本之末。未曾遮本。說本皆是即末之本。未曾遮末。故云本

圓覺經略疏之鈔卷三十五

三

末無遮。無遮之言。是金剛藏請云。惟願不捨無遮大慈。為諸菩薩開秘密藏。如設大齋。遠近僧尼。來即供養。更無遮障。乃至行者童子。貧病之人。一切不障。名無遮。今經亦爾。諸大菩薩。地上地前。乃至末世。或初心門戶。或修之意旨。深淺皆被。如大海水。不讓小流。修羅蚊蚋。飲皆充滿。故曰無遮也。頓者。是化儀之頓也。謂若且說泯迹離相。亦不名頓。故法鼓經云。一切空經。是有餘說。說理未盡。故又中論云。空是大乘之初門。故若且說事相行位。亦非為頓。未窮真源。故今經本末俱說。相即無礙。故云頓演說也。疏已採下

三迴向羣詮者諸經律諸論疏諸雜要妙祕訣等也扣真寂者反自觀心照理依於悟處見處而述此疏此中有二意一以採羣詮故不同一類禪宗但約心述理不勘契聖教為定量二以扣寂故不同一類聽學文疏之人但博附舊語抄集疏論改頭易尾便稱我製造章疏今乃以聖教為明鏡照見自心以自心為智燈照經幽旨故云採詮扣寂等也扣寂之言即子書云扣寂寞以求意也隨應聖旨者雖徧覽羣教而不盡用亦不揀自己熟處即用但以聖人說此經時意旨相應即用故云隨應聖旨也斯文者此經也

圓覺經略疏之鈔卷二十五

二十五

迴功德向眾生者然所迴向處具有其三謂眾生菩提實際今以經意門門皆在末世眾生故順經標生也又修大乘人有大悲增者有大智增者餘以情性鈍弱多愍下流故迴功德向眾生向入光藏光藏即實際也唯闕菩提之言合在入字中能入是智故當菩提矣

圓覺經略疏之鈔卷第二十五

圓覺經略疏之鈔功德芳名

宏源師二十四元 回向開堂大霖師早生上品
覺明師壹百零一元 願現在身中三昧早成慧
解妙圓覺心明徹 三寶弟子李志翔 李志熙
李秋蟾 李九榮 李慧仁 李慧心 李慧純
李慧玲 李慧福 李慧順 李丁氏 李邵氏
李同蓮 李陳氏 李淨謙 沈慧本 劉慧囊
方慧清 盧淨如 共出月願洋貳百六十元
又錢十千文 願現在者福壽綿長有求皆遂過
去者超生安養聞法證真 淨因蓮社四元

圓覺經略疏之鈔功德芳名

十一

蓮度師二元 方成師一元 印成師一元
寶德師一元 淨心師一元 慧量師一元
日輝師一元 昌林師四角 嚴清師一元
定香庵一元 達如師十角 蓮脉師一元
天慧師共一元 能禪師五角 本超師二元
中靈師五角 李慧心 李慧純 各二元 李慧順 各四元
李慧悅一元 吳性慧一元 楊性智一元
麗雲師一元 印成師二元 本超共一元
覺圓師一元 圓覺師一元 淨仁師二元
仁義師四百文 靈珠師二元 本明師三元

同福菴四元 隆興沙彌四角 郭慧馨二元
方慧清四元 劉慧囊四元 徐慧導四元
何淨道一元 葛雲程一元 李秋蟾二元
沈慧信願各一元 李慧聖一元 王慧妙二元
沈果慧一元 王彌高一元 劉性修一元
丁正見四百文 劉慧碩二元 王立行一元
李性修一元 劉慧一一元 張慧蓮華共一元
李慧琦二元

共收大洋四百七十二元 小洋二元八角

又收錢拾千零八百文

圓覺經略疏之鈔功德芳名

二

總共連圈計字式拾三萬式千四百六十八個
計刻資洋四百三十元二角

板架五張計洋八元 書籤五條錢五百文

除支仍餘洋三十四元 小洋二元六角

又餘錢拾千三百文

印書五十五部送訖

宣統三年臘月佛成道日刻成 揚州藏經院存板

摩訶止觀

〔隋〕釋智顓撰

據山東省圖書館藏明
刻本影印原書版框高一
九七毫米寬二六八毫米

天台摩訶止觀序

唐翰林學士守右補闕安定梁肅述

夫止觀何為也導萬法之理而復於實際者也實際者何也性之本也物之所以不能復者昏與動使之然也照昏者謂之明駐動者謂之靜明與靜止觀之體也在因謂之止觀在果謂之智定因謂之行果謂之成行者行此者也成者證此者也原夫聖人有以見惑足以喪志動足以失方於是乎止而觀之靜而明之使其動而能靜靜而能明因相待以成法即絕待以照本立大車以御正乘大

事而總權消息乎不二之場鼓舞於說三之域至微以盡性至贖以體神語其近則一毫之善可通也語其遠則重玄之門可闕也用至圓以圓之物無偏也用至實以實之物無妄也聖人舉其言所以示也廣其用所以告也優而柔之使自求之擬而議之使自至之此止觀所由作也夫三諦者何也一之謂也空假中者何也一之目也空假者相對之義中道者得一之名此思議之說非至一之旨也至一即三至三即一非相舍而然也非相生而然也非數義也非強名也自然之理也言而傳

之者迹也理謂之本迹謂之末本也者聖人所至之地也末也者聖人所示之教也由本以垂迹則為小為大為通為別為頓為漸為顯為秘為權為實為定為不定循迹以返本則為一為大為圓為實為無住為中為妙為第一義是三一之蘊也所謂空也者通萬法而為言者也假也者立萬法而為言者也中也者妙萬法而為言者也破一切惑莫盛乎空建一切法莫盛乎假究竟一切性莫大乎中舉中則無法非中目假則何法非假舉空則無法不空成之謂之三德修之謂之三觀舉其要

則聖人極深研幾窮理盡性之說乎昧者使明塞者使通通則悟悟則至至則常常則盡矣明則照照則化化則成成則一矣聖人有以彌綸萬法而不差旁礴萬劫而不遺燾載恒沙而不有復歸無物而不無寓名之曰佛強號之曰覺究其旨其解脫自在莫大極妙之德乎夫三觀成功者如此所謂圓頓者非漸次非不定指論十章之義也十章者恢演始末通道之關也五畧者舉其宏綱截流之津也十境者發動之機立觀之諦也十乘者妙用所修發行之門也止於正觀而終於見境者義

備故也闕其餘者非修之要也乘者何也載物而運者也十者何也成載之事者也知其境之妙不行而至者德之上也乘一而已矣豈藉夫九哉九者非他相生之說未至者之所踐也故蕝心者蕝無所蕝安心者安無所安徧破者徧無所徧爰至餘乘皆不得已而說也至於別其義例判爲章目推而廣之不爲繁統而簡之不爲少如連環不可解也如貫珠不可雜也如懸鏡不可揜也如通川不可遏也義家多門非諍論也按經證義非虛說也辯四教淺深事有源也大事因緣理無遺也噫

六上卷下

止觀其救世明道之書乎非夫聖智超絕卓爾獨立其孰能爲乎非夫聰明深達得意忘象其孰能知乎今之人乃專用章句文字從而釋之又何疎漏耶或稱不思議境與不思議事皆極聖之域等覺至人猶所未盡若凡夫生滅心行三惑浩然於言說之中推上妙之理是猶醯雞而說大鵬夏蟲之議增冰其不可見明矣今止觀之說文字萬數廣論果地無益初學豈如暗然自修功至自至何必以早計爲事乎是大不然凡所爲上聖之域豈隔閭遼夔與凡境杳絕歟是唯一性而已得之爲

悟失之爲迷失理而已迷而爲凡悟而爲聖迷者自隔理不隔也失者自失性不失也止觀之作所以離異同而究聖神使群生正性而順理者也正性順理所以行覺路而至妙境也不知此教者則學何所入功何所施智何所蕝譬如無目昧於日月之光行於重險之處顛踣墮落可勝旣乎噫去聖久遠賢人不出庸昏之徒含識而已致使魔邪詭惑諸黨並熾空有云云爲坑爲窞有膠於文句不敢動者有流於滂浪不能任者有太遠甘心而不至者有太近而我身卽是者有枯木而稱定者

六上卷下

有竅號而稱慧者有奔走非道而言權者有假於鬼而言通者有放心而言廣者有罕言而爲密者有齒舌潛傳爲口訣者凡此之類自立爲祖繼祖爲家反經非聖昧者不覺仲尼有言道之不明也我知之矣由物累也悲夫隋開皇十八年智者大師去世至皇朝建中垂二百載以斯文相傳凡五家師其始曰灌頂其次曰晉雲威又其次曰東陽小威又其次曰左溪朗公其五曰荆溪然公頂於同門中慧解第一能奉師訓集成此書蓋不以文辭爲本故也或失則煩或得則野當二威之際緘

授而已其道不行天寶中左溪始弘解說而知者蓋寡荆溪廣以傳記數十萬言網羅遺法勤矣備矣荆溪滅後知其說者適三四人古人云生而知之者上學而知之者次困而學之又其次夫生而知之者蓋性德者也學而知之者天機深者也若嗜慾深耳目塞雖學而不知斯爲下矣今夫學者內病於蔽外役於煩沒世不能通其文數年不能得其益則業文爲之屢校枯足也焚句爲之簸糠眯目也以不能師教不領之弟子止觀所以未光大於時也予常戚戚於是整其宏綱撮其機要其

理之所存教之所急或易置之或引伸之蕪義之迂其辭之鄙或難除之或潤色之大凡浮疎之患十愈其九廣畧之宜三存其一是祛鄙滯導蒙童貽諸他人則吾豈敢若同見同行且不以止觀罪我亦無隱乎爾建中上元甲子首事筆削三歲在折木之津功畢云爾

天台法門議

安定梁

肅

述

論曰修釋氏之訓者務三而已曰戒定慧斯道也始於發心成於妙覺經緯於三乘導達於萬行而能事備焉昔法王出世由一道清淨用一音演說機感不同所聞蓋異故五時五味半滿權實偏圓小大之義播於諸部粲然殊流要其所歸無越一實故經曰雖說種種道其實爲佛乘又曰開方便門示真實相喻之以衆流入海標之以不二法門自他兩得同詣秘密此教之所由作也暨鶴林滅

而法網散神足隱而宗塗異各權所據矛盾難作其中或三昧示生四依出現應機不等持論亦別故攝論地持成實唯識之類分路並作非有非空之談莫能一貫既而去聖滋遠其風益扇說法者桎梏於文字莫知自解習禪虛無其性相不可牽復是此者非彼未證者謂證慧解之道流以妄返身口之事蕩而無章於是法門之大統或幾乎息矣既而教不終瓦至人利見慧文慧思或躍相繼法雷之震未普故木鐸重授於天台大師大師象身予善現之超悟備帝堯大舜之休相贊龍樹之

遺論從南岳之妙解然後用三種止觀成一事因緣括萬法於一心開十乘於八教戒定慧之說空假中之觀坦然明白可舉而行於是教無遺法法無棄人人無廢心心無擇行行有所證證有其宗大師教門所以為盛故其在世也光昭天下為帝王師範其去世也往來上界為慈氏輔佐卷舒於普門示現降德為如來所使階位境智蓋無得而稱焉於戲應迹雖往微言不墜習之者猶足以抗折百家昭示三藏又况聞而能思思而能修修而能進進而不已者歟斯人也雖曰未證吾必謂之

又上卷義

近矣今之人正信者鮮廢禪關者或以無佛無法何罪何善之化化之中人以下馳騁愛欲之徒出入衣冠之類以為斯言至矣且不逆耳私欲不廢故從其門者若飛蛾之赴明燭破塊之落空谷殊不知坐致焦爛而莫能自出雖欲益之而實損之與夫眾魔外道為害一揆由是觀之此宗之大訓此教之旁濟其於天下為不伴矣自智者傳法五世至今湛然大師中興其道為一言之如此故錄之以繫于篇

摩訶止觀卷第一上 存一居士顧悟芳校

天台智者大師說

止觀明靜前代未聞智者大師隋開皇十四年四月二十六日於荊州玉泉寺一夏敷揚二時慈雲雖樂說不窮纔至見境法輪停轉後分弗宣然挹流尋源聞香討根論曰我行無師保經云受剎於定光書言生知者上學而次良法門浩妙為天真獨朗為從藍而青行人苦聞付法藏則識宗元大覺世尊積劫行滿涉六年以伏見舉一指而降魔始鹿苑中驚頭後鶴林法付大迦葉迦葉八分舍利結集三藏法付阿難阿難河中入風三昧四派其身法付商那和修修

又上卷義

手雨甘露現五百法門法付龜多多在俗得三果受戒得四果法付提迦多多登壇得初果三羯磨得四果法付彌遮迦迦付佛馱難提提付佛馱蜜多多授玉三歸降伏筭者法付脇比丘比丘出胎髮白手放光取經法付富那奢奢論勝馬鳴剃髮為弟子鳴造賴吒和羅妓妓音演無常苦空聞者悟道法付毗羅羅造無我論論所向處邪見消滅法付龍樹樹生身龍成法身法付提婆婆鑿天眼施萬肉眼法付羅喉羅羅識鬼名書降伏外道法付僧佉難提提說偈試羅漢法付僧佉奢奢遊海見城說偈法付鳩摩羅馱馱見萬騎記馬色得人名分別表法付闍夜那

那為犯重人作火坑令入懺悔坑成池罪滅法付盤
馱馱付摩奴羅羅分恒河為二分自化一分法付鶴
勒夜那那付師子師子為檀彌羅王所害劔斬流乳
付法藏人始迦葉終師子二十三人末田地與商那
同時取之則二十四人諸師皆金口所記並是聖人
能多利益昔王不立廢於寺立廢於屠况好世值聖
寧無益耶又婆羅門貨髑髏孔達者半者不者達者
起塔禮供得生天聞法之要功德若此佛為此益付
法藏也此之止觀天台智者說已心中所行法門智
者生光滿室月現雙瞳行法華經懺發陀羅尼代受
法師講金字般若陳隋二國宗為帝師安禪而化位

六
上卷之二

居五品故經云施四百萬億那由他國人一一皆與
七寶又化令得六通不如初隨喜人百千萬倍況五
品耶文云即如來使如來所使行如來事大經云是
初依菩薩智者師事南岳南岳德行不可思議十年
專誦七載方等九旬常坐一時圓證大小法門朗然
洞發南岳事慧文禪師當齊高之世獨步河淮法門
非世所知履地戴天莫知高厚文師用心一依釋論
論是龍樹所說付法藏中第十三師智者觀心論云
歸命龍樹師驗知龍樹是高祖師也疑者云中論遣
蕩止觀建立云何得同然天竺注論凡七十家不應
是青目而非諸師又論云因緣所生法我說即是空

亦為是假名亦是中道義云天台傳南岳三種止觀
一漸次二不定三圓頓皆是大乘俱緣實相同名止
觀漸則初淺後深如彼梯墜不定前後更互如金剛
寶置之日中圓頓初後不二如通者騰空為三根性
說三法門引三譬喻略說竟更廣說漸初亦知實相
實相難解漸次易行先修歸戒翻邪向正止火血刀
達三善道次修禪定止欲散網達色無色定道次修
無漏止三界獄達涅槃道次修慈悲止於自證達菩
薩道後修實相止二邊偏達常住道是為初淺後深
漸次止觀相不定者無別階位約前漸後頓更前更
後互淺互深或事或理或指世界為第一義或指第

六
上卷之二

一義為為人對治或息觀為止或照止為觀故名不
定止觀疑者云教境名同相頓爾異然而不同不
同而同漸次中六善惡各三無漏總中三凡十二不
同從多為言故名不定此章同大乘同實相同名止
觀何故名為辨差然而不同不同而同漸次中九
不同耳一切聖人皆以無為法而有差別即其義也
圓頓者初緣實相造境即中無不真實繫緣法界一
念法界一色一香無非中道已界及佛界眾生界亦
然陰入皆如無苦可捨無明塵勞即是菩提無集可
斷邊邪皆中正無道可修生死即涅槃無滅可證無

苦無集故無世間無道無滅故無出世間純一實相
實相外更無別法性寂然名止寂而常照名觀雖
言初後無二無別是名圓頓止觀漸與不定置而不
論今依經更明圓頓如了達甚深妙德賢首曰菩薩
於生死最初發心時一向求菩提堅固不可動彼一
念功德深廣無崖際如來分別說窮劫不能盡此菩
薩聞圓法起圓信立圓行任圓位以圓功德而自莊
嚴以圓力用建立眾生云何聞圓法聞生死即法身
煩惱即般若結業即解脫雖有三名而無三體雖是
一體而立三名是三即一相其實無有異法身究竟
般若解脫亦究竟般若清淨餘亦清淨解脫自在餘

亦自在聞一切法亦如是皆具佛法無所減少是名
聞圓法云何圓信信一切法即空即假即中無一二
三而一二三無一二三是遮一二三而一二三是照
一二三無遮無照皆究竟清淨自在聞深不怖聞廣
不疑聞非深非廣意而有勇是名圓信云何圓行一
向專求無上菩提即邊而中不餘趣向三諦圓修不
為無邊所寂有邊所動不動不寂直入中道是名圓
行云何入圓位入初住時一住一切住一切究竟一
切清淨一切自在是名圓位云何圓自在莊嚴彼經
廣說自在相或於此根入正受或於彼根起出說或
於一根雙入出或於一根不入出餘一根亦如是

或於此塵入正受或於彼塵起出說或於一塵雙入
出或於一塵不入出餘一塵亦如是或於此方入
正受或於彼方起出說或於一方雙入出或於一方
不入出或於一物入正受或於一物起出說或於一
物雙入出或於一物不入出若委說者祇於一根一
塵即入即出即雙入即不入出於正報中一一自
在於依報中亦如是是名圓自在莊嚴辭如日光周
四天下一方中一方旦一方夕一方夜半輪迴不同
祇是一日而四處見異菩薩自在亦如是云何圓建
立眾生或放一光能令眾生得即空即假即中益得
入出雙入出不入出益歷行住坐臥語默作亦如

是有緣者見如目覩光無緣不覺盲瞽常闇故舉龍
王為譬豎徧六天橫亘四域與種種雲震種種雷耀
種種電降種種雨龍於本宮不動不搖而於一切施
設不同菩薩亦如是內自通達即空即假即中不動
法性而令獲種種益得種種用是名圓力用建立眾
生初心尚爾況中後心如來殷勤稱歎此法聞者歡
喜常啼東請善財南求藥王燒手普明剎頭一日三
捨恒河沙身尚不能報一句之力況兩肩荷負百千
萬劫寧報佛法之恩一經一說如此餘經亦然疑者
云餘三昧願聞誠證然經論浩博不可委引略舉一
兩淨名云始坐佛樹力降魔得甘露滅覺道成三轉

法輪於大千其輪本來常清淨天人得道此為證三寶於是現世間此即漸教之始也又云佛以一音演說法衆生隨類各得解或有恐怖或歡喜或生厭離或斷疑斯則神力不共法此證不定教也又云說法不有亦不無以因緣故諸法生無我無造無受者善惡之業不敗亡此證頓教也大品云次第行次第學次第道此證漸也又云以衆色裏摩尼珠置之水中隨物變色此證不定也又云從初發心即坐道場轉法輪度衆生此證頓也法華云如是之人應以此法漸入佛慧此證漸也又云若不信此法於餘深法中示教利喜此證不定也又云正法捨方便但說無上

大經卷一

道此證頓也大經云從牛出乳乃至醍醐此證漸也又云置毒乳中乳即殺人乃至置毒醍醐醍醐殺人此證不定也又云雪山有草名曰忍辱牛若食者即得醍醐此證頓也無量義云佛轉法輪微帝先墮淹諸欲塵開涅槃門扇解脫風除世熱惱致法清涼次降十二因緣雨灑無明地掩邪見光後樹無上大乘普令一切發菩提心此證漸也華嚴曰娑伽羅龍車軸雨海餘地不堪為上根性說圓滿修多羅二乘如聾如瘖淨名曰入占蔔林不麤餘香入此室者但聞諸佛功德之香首楞嚴曰擣萬種香為丸若燒一塵具足衆氣大品曰以一切種智知一切法當學般若

波羅蜜法華曰合掌以敬心欲聞具足道大經曰譬如有人在大海浴當知是人已用諸河之水華嚴曰譬如日出先照高山次照幽谷次照平地平地不定也幽谷漸也高山頓也上來皆是金口誠言三世如來所尊重法過去過去久遠久遠邈無萌始現在現在無邊無際未來未來展轉不窮若已今當不可思議當知止觀諸佛之師以法常故諸佛亦常樂我淨等亦復如是如是引證寧不信乎既信其法須知三文字次第禪門合三十卷今之十軸是大莊嚴寺法慎私記不定文者如六妙門以不定意歷十二禪九想八背觀練董修因緣六度無礙旋轉縱橫自在此是

大經卷一

陳尚書令毛喜請智者出此文也圓頓文者如灌頂荆州玉泉寺所記十卷是也雖有三文無得執文而自疣害論云若見若不見般若皆縛皆脫文亦例然疑者云諸法寂滅相不可以言宣大經云生生不可說乃至不生不生不可說若通若別言語道斷無能說無所說身子云吾聞解脫之中無有言說故吾於此不知所云淨名云其所說者無說無示其聽法者無聞無得斯人不能說斯法不可說而言示人然但引一邊不見其二大經云有因緣故亦可得說法華云無數方便種種因緣為衆生說又云以方便力故為五比丘說若通若別皆可得說大經云有眼者為

盲人說乳此指真諦可說天王般若云總持無文字
文字顯總持此指俗諦可說又如來常依二諦說法
淨名云文字性離即是解脫即說是無說大經云若
知如來常不說法是即多聞此指不說而是說也思
益云佛及弟子常行二事若說若默法華云去來坐
立常宣妙法如注大雨又云若欲求佛道常隨多聞
人善知識者是大因緣所謂化導令得見佛大經云
空中雲雷生象牙上華何時一向無說若競說默不
解教意去理逾遠離說無理離理無說即說無說無
說即說無二無別即事而真大悲憐愍一切無聞如
月隱重山舉扇類之風息太虛動樹訓之令人意鈍

玄覽則難眼依色入假文則易若封文為害須知文

非文達一切文非文非不文能於一文得一切解為
此義故以三種文作達一門也已畧說緣起竟今
當開章為十一大意二釋名三體相四攝法五偏圓
六方便七正觀八果報九起教十旨歸十是數方不
多不少始則標期在茶終則歸宗至極善始令終總
在十章中矣生起者專次第十章也至理寂滅無生
無生者無起無起者有因緣故十章通是生起別論
前章為生次章為起緣由趣次亦復如是所謂無量
劫來疑惑所覆不知無明即是明今開覺之故言大
意既知無明即明不復流動故名為止朗然大淨呼

之為觀既聞名得體體即攝法攝於偏圓以偏圓解
起於方便方便既立正觀即成成正觀已獲妙果報
從自得法起教教他自他俱安同歸常寂祇為不達
無生無起是故生起既了無生無起心行寂滅言語
道斷寂然清淨分別者十章功德如囊中有寶不探
示人人無見者今十章幾真幾俗幾非真非俗幾聖
說聖默非說非默幾定幾慧幾非定幾慧目足幾非
目足幾因果非因果幾自他非自他幾共不共非共
非不共幾通別非通別幾廣畧非廣畧幾橫豎非橫
豎如是等種種應自在作問初八章即俗而真果報
一章即真而俗旨歸章非真非俗正觀聖默餘八章

聖說旨歸非說非默正觀一分是定餘八章及一分

是慧旨歸非定非慧大意至正觀是因果報是果旨
歸非因非果前八章自行起教化他旨歸非自非他
大意至起教是目方便至果報是足旨歸非目非足
大意至正觀共果報起教不共旨歸非共非不共大
意一通八章別旨歸非通非別大意畧八章廣旨歸
非廣非畧體相豎餘八橫旨歸非橫非豎料簡者問
略指大意同異云何答通則名異意同別則略指三
門太意在一頓問約顯教論顯觀亦應約秘教論密
觀答既分顯秘今但明顯不說秘問分門可爾任論
得不答或得或不得教是上聖被下之言聖能顯秘

兩說凡人宣述祇可傳顯不能傳秘聽者因何作觀
或得者六根淨位能以一妙音徧滿三千界隨意悉
能至則能傳秘教若修觀者發所修顯法不發不修
者發宿習人得論密觀問初淺後深是漸觀初深後
淺是何觀相答是不定觀問初後俱淺是何觀相答
小乘意非三止觀相也問小乘亦是佛說何意言非
若言非者不應言漸答既分大小小非所論今言漸
者從微至著之漸耳小乘初後俱不知實相故非今
漸也問示三文者文是色色是門為非門苦是門者
色是實相更何所通若非門者云何而言一色一香
皆是中道答文門並是實相眾生多顛倒少不顛倒

止觀卷二

以文示之即於文達文非文非文非文文是其門
於門得實相故文是其門門具一切法即門即非門
即非門非不門△解釋者釋十章也初釋太意囊括
始終冠戴初後意緩難見今撮為五謂發大心修大
行感大果裂大網歸大處云何發大心眾生昏倒不
自覺知勸令醒悟上求下化云何行大行雖復發心
望路不動永無達期勸牢強精進行四種三昧云何
感大果雖不求梵天梵天自應稱揚妙報慰悅其心
云何裂大網種種經論開人眼目而執此疑彼是一
非諸聞雪謂冷乃至聞鶴謂動今融通經論解結出
籠云何歸大處法無始終法無通塞若知法界法界

無始終無通塞豁然大朗無礙自在生起五略顯於
十廣云○就發心更為三初方言次簡非後顯是菩
提者天竺音也此方稱道質多者天竺音此方言心
即慮知之心也天竺又稱汗栗馱此方稱是阜木之
心也又稱矣栗馱此方是積聚精要者為心也今簡
非者簡積聚草木等心專在慮知心也道亦有通有
別今亦簡之略為十若其心念念專貪瞋癡攝之不
還拔之不出日增月甚起上品十惡如五扇提羅者
此發地獄心行火途道若其心念念欲多眷屬如海
吞流如火焚薪起中品十惡如調達誘眾者此發畜
生心行血塗道若其心念念欲得名聞四遠八方稱

止觀卷二

揚欽詠內無實德虛比賢聖起下品十惡如摩捷提
者此發鬼心行刀途道若其心念念常欲勝彼不耐
下人輕他珍已如鴟高飛下視而外揚仁義禮智信
起下品善心行阿修羅道若其心念念欣世間樂安
其臭身悅其癡心此起中品善心行於人道若其心
念念知三惡苦多人間苦樂相間天上純樂為天上
樂關六根不出六塵不入此上品善心行於天道若
其心念念欲大威勢身口意纔有所作一切弭從此
發欲界主心行魔羅道若其心念念欲得利智辯聰
高才勇哲鑒達六合十方顯顯此發世智心行尼捷
道若其心念念五塵六欲外樂蓋微三禪樂如石泉

其樂內重此發梵心行色無色道若其心念念知善惡輪環凡夫耽酒賢聖所呵破惡由淨慧淨慧由淨禪淨禪由淨戒尚此三法如飢如渴此發無漏心行二乘道若心若道其非甚多略言十耳或開上合下或開下合上今十數萬足而已舉一種為語端強者先牽如論云破戒心墮地獄慳貪心墮餓鬼無慙愧心墮畜生即其義也或先起非心或先起是心或是非並起譬象魚風並濁池水象譬外魚僻內風譬並起又象譬諸非自外而起魚譬內觀羸弱為二邊所動風譬內外合雜穢濁混和又九種是生死如蠶自縛後一是涅槃如麀獨跳雖得自脫夫具佛佛俱非

卷二十一 五

故雙簡前九是世間不動不出後一雖出無大悲俱非雙簡也有為無為有漏無漏善惡染淨縛脫具俗等種種法門亦如是又九法約世間苦諦後一非苦諦雖非苦諦曲折灰近故雙非簡卻次有為有漏約集諦後一非集諦雖非集諦曲近灰拙亦雙非簡也次善惡染淨約道諦後一非道諦雖是道諦亦如前簡次縛脫真俗約滅諦後一雖是滅諦亦如前簡若得此意歷一切根塵三業四儀生心動念皆此觀察勿令濁心得起設起速滅如有明眼人能避險惡道世有聰明人能遠離眾惡初心行者若見此意堪為世間而作依止問行者自發心他教發心答自他共

離皆不可但是感應道交而論發心耳如子墮水火父母驟擾救之淨名云其子得病父母亦病大經云父母於病子心則偏重動法性山入生死海故有病行嬰兒行是名感應發心也禪經云佛以四隨說法隨樂隨宜隨治隨義將護彼意說悅其心附先世習令易受行觀病輕重設藥多少道機時熟聞即悟道豈非隨機感應利益智度論四悉檀世法間隔名世界隨其堪能名為人兩悉檀與四隨同亦是感應意也更引論五復次一名菩薩種種行故說般若波羅蜜經二令菩薩增念佛三昧故三說跋致相貌故四拔弟子惡邪故五說第一義故說般若波羅蜜經此

卷二十二 五

五復次與四隨四悉皆不異又與五因緣同若不隨機惱他故說於彼無益若大悲雷雨得從微之著論云真法及說者聽眾難得故如是則生死非有邊非無邊實相非難非易非有非無此名真法能如此說聽名真說聽有三悉檀益名有邊第一義益名非有邊非無邊故知緣起能辦大事則感應意也然四隨四悉五緣名異意義則同今說之四隨是大悲應益悉檀是憐愍徧施蓋左右之異耳言因緣者或因於聖緣於凡或因於凡緣於聖則感應道交當知三法言味相符則意同隨樂欲徧語修因所尚世界偏語受報間隔蓋因果之異耳便宜者選法以擬人為入

者觀人以逗法此乃欣赴不同耳又五因緣者衆生信樂爲因佛說一法一切法大菩提心也於經是樂欲於論是世界衆生有大精進勇猛佛說一行一切行則四三昧於經是便宜於論是爲人衆生有平等大慧爲因感佛說一破一切破獲勝果報及通經論於經論俱是對治衆生有佛智眼爲因感佛說一究竟一切究竟得說言歸寂滅於經論俱是第一義也又五緣五復次者菩提心是諸行本論舉種種行蓋枝本之異耳四三昧是通修念佛是別修蓋通別之異耳勝報備說依正習果報果致致偏舉習果入位之相蓋雙隻之異耳除經論疑滯者經論是起疑執

六 卷一上

處拔弟子惡邪者是起過人人處異耳本末究竟等與第一義名同異見所以不異是爲義同又聖說多端或次說或不次說或具說或不具說或雜說或不雜說衆生稟益不同或次益不次益或具益不具益或雜益不雜益或四悉檀成五緣五緣成四悉或四悉成一因緣一因緣成一悉或一一因緣皆具四悉四悉具五緣如是等種種互相成顯還以三止觀結之可以意知又以一止觀結之發菩提心即是觀邪僻心息即是止又五略祇是十廣初五章祇是發菩提心一意耳方便正觀祇是四三昧耳果報一章祇明達順達卽二邊果報順卽勝妙果報起教一章轉

其自心利益於他或作佛身施權實或作九界像對揚漸頓轉漸頓弘通漸頓言歸章祇是同歸大處祕密藏中故知略廣意同也○顯是更爲三初四諦次四弘後六卽四諦名相出大經聖行品謂生滅無生滅無量無作生滅者苦集是世因果道滅出世因果苦則三相遷移集則四心流動道則對治易奪滅則滅有還無雖世出世皆是變異故明生滅四諦也無生者苦無偏迫一切皆空豈有空能遣空卽色是空受想行識亦復如是故無偏迫相也集無和合相者因果俱空豈有因空與果空合歷一切貪瞋癡亦復如是道不二相無能治所治空尚無一云何有二耶

六 卷一上

法本不然今則無滅不然不滅故名無生四諦也無量者分別校計苦有無量相謂一法界苦尚復若干況十法界則種種若干非二乘若智若眼所能知見乃是菩薩所能明了謂地獄種種若干差別鉞剝割截燒煮剉切尚復若干不可稱計況復餘界種種色種種受想行識塵沙海滴寧當可盡故非二乘知見菩薩智眼乃能通達又集有無量相謂貪欲瞋癡種種心種種身口集業若干身曲影斜聲喧響濁菩薩照之不謬耳又道有無量相謂析體拙巧方便曲直長短權實菩薩精明而不謬濫又滅有無量相如是方便能滅見諦如是方便能滅思惟各有若干正助

菩薩洞覽無毫差也又即空方便正助若干皆無若干雖無若干而分別若干無謬無亂又如方便能析滅四任又如方便能體滅四任如是方便能滅塵沙如是方便能滅無明雖種種若干彼彼不雜又三悉檀分別故有若干第一義悉檀則無若干雖無若干從多為論故名若干稱無量四諦也無作四諦者皆是實相不可思議作但第一義諦無復若干若三悉檀及一切法無復若干此義可知不復委記若以四諦豎對諸土有增有減同居有四方則三實報則二寂光但一若橫敵對者同居生滅方便無生滅實報無量寂光無作云又總說名四諦別說名十

又龍卷上

共

二因緣苦是識名色六入觸受生老死七支集是無明行愛取有等五支道是對治因緣方便滅是無明滅乃至老死滅故大經開四四諦亦開四十二因緣下智觀故得聲聞菩提中智觀故得緣覺菩提上智觀故得菩薩菩提上上智觀故得佛菩提又中論偈云因緣所生法即是生滅我說即是空是無生滅亦名為假名是無量亦名中道義是無作又解因緣即集所生即苦滅苦方便是道若集盡是滅又偈言因緣因緣即無明所生法即行名色六入等故文云為利根弟子說十二因緣不生不滅相指前二十五品為鈍根弟子說十二因緣生滅相指後兩品當知論

偈總說即四種四諦別說即四種十二因緣也已分別四四諦竟諸經明種種發菩提心或言推種種理發菩提心或觀佛種種相發菩提心或觀種種神通或聞種種法或遊種種土或觀種種眾或見修種種行或見種種法滅或見種種過或見他受種種苦而發菩提心略舉十種為首廣說云推理發心者法性自天而然集不能染苦不能惱道不能通滅不能淨如雲籠月不能妨害却煩惱已乃見法性經言滅非真諦因滅會真滅尚非真三諦焉是煩惱中無菩提菩提中無煩惱是名推生滅四諦上求佛道下化眾生發菩提心推無生四諦發心者法性不異苦集但

又龍卷上

七

迷苦集失法性如水結為冰無別水也達苦集無苦集即會法性苦集尚是何況道滅經言煩惱即是菩提菩提即是煩惱是名推無生四諦上求下化發菩提心推無量者夫法性者名為實相尚非二乘境界况復凡夫出二邊表別有淨法如佛藏經十喻云是名推無量四諦上求下化發菩提心推無作者夫法性與一切法無二無別凡法尚是况二乘乎離凡法更求實相如避此空彼處求空即凡法是實法不須捨凡向聖經言生死即涅槃一色一香皆是中道是名推無作四諦上求下化發菩提心若推一法即洞法界達邊到底究竟橫豎事理具足上求下化備在

其中方稱發菩提心菩提名道道能通到橫豎彼岸
名發心波羅蜜故於推理委作淺深事理周徧下去
法法例爾

摩訶止觀卷第一上

上觀卷二

十六

摩訶止觀卷第一下

天台智者大師說

觀佛相好發心者若見如來父母生身身相昂著明
了得處輝麗灼爍毗首羯磨所不能作勝轉輪王相
好纏絡世間希有天上天下無如佛十方世界亦無
比願我得佛齊聖法王我度衆生無數無央是爲見
應佛相好上求下化發菩提心若見如來知如來無
如來若見相好知相好非相好如來及相皆如虛空
空中無佛況復相好見如來非如來即見如來見相
非相即見諸相願我得佛齊聖法王我度衆生無數
無央是爲見勝應相好上求下化發菩提心若見如

上觀卷二

來身相一切靡所不現如明淨鏡觀衆色像一一相
好凡聖不得其邊梵天不見其頂目連不窮其聲論
云無形第一體非莊嚴莊嚴願我得佛齊聖法王是
爲見報佛相好上求下化發菩提心若見如來知如
來智深達罪福相徧照於十方微妙淨法身具相三
十二一一相好即是實相實相法界具足無減願我
得佛齊聖法王是爲見法佛相好上求下化發菩提
心云云何見佛種種神變發菩提心若見如來依根
本禪一心作一不得衆多若放一光從阿鼻獄上至
有頂大光是耀天地洞明日月戢重輝天光隱不現
願我得佛齊聖法王云云若見如來依如來無生理不

以二相應諸衆生能令衆生各各見佛獨在其前願
我得佛齊聖法王云云若見如來依如來藏三昧正受
十方塵刹起四威儀而於法性未曾動搖願我得佛
齊聖法王云云若見如來與諸神變無二無異如來作
神變神變作如來無記化化復作化不可窮盡皆
不可思議皆是實相而作佛事願我得佛齊聖法王
云云何聞種種法發菩提心或從佛及善知識或從
經卷聞生滅一句即解世出世法新新生滅念念遷
移戒慧解脫寂靜乃真願我得佛能說淨道云云或聞
生滅即解四諦皆不生不滅空中無刺云何可拔誰
苦誰集誰修誰證畢竟清淨能所寂然願我得佛能

說淨道云云或聞生滅即解生滅對不生滅為二非生
滅非不生滅為中中道清淨獨拔而出生死涅槃之
表願我得佛能為衆生說最上道獨拔而出如花出
水如月處空云云或聞生滅即解生滅不生滅非生滅
非不生滅雙照生滅不生滅即一而三即三而一法
界秘密常樂具足願我得佛能為衆生說秘密藏如
福德人執石成寶執毒成藥云云若聞無生謂二乘無
三界生菩薩未無生若聞無生謂三乘皆無三界生
若聞無生二乘非分但在菩薩菩薩先無分段生次
無變易生若聞無生一無生一切無生若聞無量一
句例如如此若聞無量謂二乘方便道四諦十六諦等

以為無量若聞無量二乘自用伏惑不能化他菩薩
用此無量自去惑亦化他若聞無量謂二乘無分但
在菩薩菩薩用斷界內塵沙亦伏界外塵沙若聞無
量謂二乘無分但在菩薩菩薩用斷界內外塵沙亦
伏無明若聞無量但在菩薩菩薩用伏斷無明若聞
無作一句例亦如此若聞無作謂非佛天人脩羅所
作二乘證此無作思益云我等學於無作已作證得
而菩薩不能證得云云若聞無作謂三乘皆能證得若
聞無作謂非二乘境界况復凡夫菩薩破權無作證
實無作若聞無作謂即權無作證實無作若得此意
隨聞一句通達諸句乃至一切句一切法而無障礙

云夫一說衆解是義難明更約論偈重說之若言因
緣所生法我說即是空者既言因緣所生亦得即空
須析因緣盡方乃會空呼方空為即空亦名假名者
有為虛弱勢不獨立假衆緣成賴緣故假非施權之
假亦名中道義者離斷常名中道非佛性中道若作
如此解者雖三句皆空尚不成即空况復即假即中
此生滅四諦義也若因緣所生法不須破滅體即是
空而不得即假即中設作假中皆順入空何者諸法
皆即空無生我故假亦即空假施設故中亦即空離
斷常二邊故此三番語雖俱順入空退非二乘析
法進非別非圓乃是三獸渡河共空之意耳若謂即

空卽假卽中者三種遷迤各各有異三語俱空者無
主故空虛設故空無邊故空三種皆假者同有名字
故假三語皆中者中真中機中實故俱中此得別失
圓云若謂卽空卽假卽中者雖三而一雖一而三不
相妨礙三種皆空者言思道斷故三種皆假者但有
名字故三種皆中者卽是實相故但以空爲名卽具
假中悟空卽悟假中餘亦如是當知聞於一法起種
種解立種種願卽是種種發菩提心此亦可解其淨
上徒衆修行法滅受苦起過等發菩提心例前可解
不復委記上來所說旣多今以三種止觀結之然法
性尚非一法云何以三四推之今言一二三四說法

卷下

四

性是所迷苦集是能迷能迷有輕重所述有卽離約
界內外分別卽有四種苦集約根性取理卽有一二
三四不同云若界內鈍人迷真重苦集亦重利人迷
真輕苦集亦輕界外利鈍輕重亦如是法性之所解
道滅是能解所解有卽離能解有巧拙界內鈍人所
解離能解則拙利人所解卽能解亦巧界外利鈍卽
離巧拙亦如是所以者何事理旣殊昏惑亦甚譬如
父子兩謂路人瞋打俱重瞋以譬集打以譬苦若謂
煩惱卽法性事理相卽苦集則輕實非骨肉兩謂父
子瞋打則薄麓細枝本通別偏不偏難易等亦如是
或云界內苦集底滯爲重界外升出爲輕或界內皮

惑故爲淺界外肉惑故爲深或言界內隨他意故爲
拙界外隨自意故爲巧或言界內稱機故爲巧界外
不稱機故爲拙或言界內有能所故爲麤界外無能
所故爲細或言界內小道極在化城故爲細界外大
道極在實所故爲麤或言界內容塵故爲枝界外同
體故爲本或言界內在初故爲本界外在後故爲枝
或言界內小大共故爲通界外獨在大故爲別或言
界內偏故爲小淺故爲別界外圓故爲大無隔故爲
通或言界內短故爲不偏界外周法界故爲偏或言
界內在一切賢聖共故爲徧界外獨在大緣故爲不
徧或言界內用二乘方便故爲難斷界外但依無礙

卷下

五

慧故爲易斷如是等種種互說今若結之則易可解
若作淺深輕重者漸次觀意也若作一實四諦不分
別者圓觀意也若作更互輕重者不定觀意也皆是
大乘法相故須識之若見此意卽知三種漸次顯是
不定顯是圓頓顯是云問集旣有四苦果何二答惑
隨於解集則有四解隨於惑但惑二死例如小乘惑
隨於解則有見諦思惟若解隨於惑但是一分段生
死耳問苦集可是因緣所生法道滅何故爾答苦集
是所破道滅是能破能破從所破得名俱是因緣生
法故大經云因滅無明則得熾然三菩提燈亦是因
緣也問法性是所迷何故二何故四答法性隨權實

是故二法性隨根緣是故四若見此意例見相聞法
乃至起過例作四種分別廣說云○中約弘誓顯是
者前推法性聞法等其義已顯為未了者更約四弘
又四諦中多約解明上求下化四弘中多約願明上
求下化又四諦中通約三世佛明上求下化四弘中
多約未來佛明上求下化又四諦中多約諸根明上
求下化四弘中專約意根明上求下化如此分別令
易解得意者不候也夫心不孤生必託緣起意根是
因法塵是緣所起之心是所生法此根塵能所三相
遷動竊起竊謝新新生滅念念不住燦爛如電耀逆
疾若奔流色泡受沫想炎行城識幻所有依報國土

六上觀卷二 六

田宅妻子財產一念喪失倏有忽無三界無常一篋
偏苦四山合來無逃避處唯當專心戒定智慧豎破
顛倒橫截死海超渡有流經言我昔與汝等不見四
真諦是故久迴轉火宅如此云何耽酒縱逸嬉戲是
故慈悲起四弘誓拔苦與樂如釋迦之見耕墾似彌
勒之觀毀臺即其義也以明了四諦故非九縛起四
弘誓故非一脫是為非縛非脫發真正菩提心顯是
義明矣次祇觀根塵相對一念心起能生所生無不
即空妄謂心起無自性無他性無共性無無因性
起時不從自他共離來去時不向東西南北去此心
不在內外兩中間亦不常有但有名字名之為心

是字不住亦不不住不可得故生即無生亦無無生
有無俱寂凡愚謂有智者知無如水中月得喜失憂
大人去取都無欣慘鏡像幻化亦如是思益云苦無
生集無和合道不二滅不生大經云解苦無苦而有
真諦乃至解滅無滅而有真諦集既即空不應如彼
渴鹿馳逐暘炎苦既即空不應如彼癡猴捉水中月
道即既空不應言我行即空不行不即空如筏喻者
法尚應捨何況非法滅既即空不應言眾生壽命誰
於此滅而證彼滅生死即空云何可捨涅槃即空云
何可得經言我不欲令無生法中有修道若四念處
乃至入聖道我不欲令無生法中有得果若須陀洹

六上觀卷二 七

乃至阿羅漢依例亦應言我不欲令無生法中有色
受想行識我不欲令無生法中有貪欲瞋恚癡但愍
念眾生與誓願拔兩苦與二樂以達苦集空故非九
縛達道滅空故非一脫是為非縛非脫發真正菩提
心顯是義明矣祇觀根塵一念心起即假假名
之心為迷解本為四諦有無量相三界無別法唯是
一心作心如工畫師造種種色心構六道分別校計
無量種別謂如是見愛是界內輕重集相界外輕重
集相如是生死是分段輕重苦相界外輕重苦相還
翻此心而生於解譬如畫師洗蕩諸色塗以瑤彩所
謂觀身不淨乃至觀心無常如是道品紆通化城觀

身身空乃至觀心心空空無無常乃至無不淨如是道品直通化城觀身無常無常即空乃至觀身法性非常非無常非空非不空乃至觀心亦如是如是道品紆通寶所觀身法性非淨非不淨雙照淨不淨乃至觀心法性常無常雙照常無常如是道品直通寶所是人見諦滅名須陀洹是人思惟滅名三果是人見滅名見地是人思滅名薄名離名已辦乃至侵習名辟支佛是人見思滅名十住塵沙滅名十行十迴向無明滅名十地等覺妙覺是人見思塵沙滅名十信無明滅名十住十行十迴向十地等覺妙覺分別十六門道滅不同及一切恒沙佛法分別校計不

上觀卷下

可說不可說如觀掌果無有解謬皆從心生不餘處來觀此一心能通不可說心不可說心能通不可說法不可說法能通不可說非心非法觀一切心亦復如是九縛凡夫不覺不知如大富盲兒坐寶藏中都無所見動轉至礙為寶所傷二乘熱病謂諸珍寶是鬼虎龍蛇棄捨馳走踰躄辛苦五十餘年雖縛脫之殊俱貧如來無上珍寶起大慈悲誓願拔苦與樂是為非縛非脫發真正菩提心顯是義明矣次根塵相對一念心起即空即假即中者若根若塵並是法界並是畢竟空並是如來藏並是中道云何即空並從緣生緣生即無主無主即空云何即假無主而生即

是假云何即中不出法性並皆即中當知一念即空即假即中並畢竟空並如來藏並實相非三而三三而不三非合非散而合而散非非合非非散不可一異而一異譬如明鏡明喻即空像喻即假鏡喻即中不合不散合散宛然不一二二三三無妨此一念心不縱不橫不可思議非但已爾佛及眾生亦復如是華嚴云心佛及眾生是三無差別當知已心具一切佛法矣思益云愚於陰界入而欲求菩提陰界入即是離是無菩提淨名曰如來解脫當於眾生心行中求眾生即菩提不可復得眾生即涅槃不可復滅一心既然諸心亦爾一切法亦爾普賢觀云毗盧遮那

上觀卷下

徧一切處即其義也當知一切法即佛法如來法界故若爾云何復言遊心法界如虛空又言無明明者即畢竟空此舉空為言端空即不空亦即非空非不空又言一微塵中有大千經卷心中具一切佛法如地種如香丸者此舉有為言端有即不有亦即非有非不有又言一色一香無非中道此舉中道為言端即中而邊即非邊非不邊具足無減勿守語害圓誣罔聖意若得此解根塵一念心起即八萬四千法藏塵亦爾一念心起亦八萬四千法藏佛法界對法界起法界無非佛法生死即涅槃是名苦諦一塵有三塵一心有三心一一塵有八萬四千塵勞門一一

心亦如是貪瞋癡亦即是菩提煩惱亦即是菩提是名集諦翻一一塵勞門即是八萬四千諸三昧門亦是八萬四千諸陀羅尼門亦是八萬四千諸對治門亦成八萬四千諸波羅蜜無明轉即變為明如融冰成水更非遠物不餘處來但一念心普皆具足如如意珠非有寶非無寶若謂無者即妄語若謂有者即邪見不可以心知不可以言辯衆生於此不思議不縛法中而思想作縛於無脫法中而求於脫是故起大慈悲興四弘誓拔兩苦與兩樂故名非縛非脫發真正菩提心前三皆約四諦為語今約法藏塵勞三昧波羅蜜其義宛然問前簡非併言非今顯是何故

上觀卷下

十

併言是答所言併是者皆非縛非脫故言併是通皆上求故又次第漸入到實故言併是又實難知借權顯實故言併是此三番擬世界悉檀言併是也又權不攝實實則攝權欲令攝顯易見故言併是此一番擬為人悉檀故言是也又一菩提心一切菩提心若不說者不知一切故言併是此一番擬對治悉檀明是若究竟而論前三是約權後一約實譬如良醫有一秘方總攝諸方阿伽陀藥功兼諸藥如食乳糜更無所須一切具足如如意珠權實顯是其義可知又一是者一大事因緣故云何為一一實不虛故一道清淨故一切無礙人一道出生死故云何為大其生

廣博多所含容大智大斷大人所乘大師子吼大益凡聖故言為大事者十方三世佛之儀式以此自成佛道以此化度衆生故名為事因緣者衆生以此因感佛佛以此緣起應故言因緣又是者不可言三不可言一不可言非三非一而言三一故名不可思議是也又是者非作法非佛非天人脩羅所作常境無相常智無緣以無緣智緣無相境無相之境相無緣之智智境冥一而言境智故名無作也又是者如文殊問經云破一切發名發菩提心常隨菩提相而發菩提心又無發而發無隨而隨又過一切破過一切隨雙照破隨名發菩提心如此三種不一不異如理

上觀卷下

十一

如事如非理非事故名為是若例此義無作不可思議一大事因緣等諸法門皆言破皆言隨皆言非破非隨雙照破隨又前三是上中下智所觀後一是上上智所觀前三是共後一是不共前三淺近曲後一深遠直云前三是中小大後一是大中大上中上圓中圓滿中滿實中實真中真了義中了義玄中玄妙中妙不可思議中不可思議若能如此簡非顯是體權識實而發心者是一切諸佛種譬如金剛從金性生佛菩提心從大悲起是諸行先如服阿婆羅藥先用清水諸行中最如諸根中命根為最佛正法正行中此心為最如太子生具王儀相大臣恭敬有大聲

名如迦陵頻伽鳥殺中鳴聲已勝諸鳥此菩提心有
大勢力如師子筋弦如師子乳如金剛槌如那羅延
箭具足眾寶能除貧苦如如意珠雖小懈怠小失威
儀猶勝二乘功德舉要言之此心卽具一切菩薩功
德能成三世無上正覺若解此心任運達於止觀無
發無礙卽是觀其性寂滅卽是止止觀卽菩提菩提
卽止觀寶梁經云比丘不修比丘法大千無唾處況
受人供養六十比丘悲泣白佛我等乍死不能受人
供養佛言汝起慙愧心善哉善哉一比丘白佛何等
比丘能奉供養佛言若在比丘數修僧業得僧利者
是人能受供養四果四向是僧數三十七品是僧業

此觀卷二

三

四果是僧利比丘重白佛若發大乘心者復云何佛
言若發大乘心求一切智不墮數不修業不得利能
受供養比丘驚問云何是人能受供養佛言是人受
衣用敷大地受搏食若須彌山亦能畢報施主之恩
當知小乘之極果不及大乘之初初又如來密藏經
說若人父爲緣覺而害盜三寶物母爲羅漢而汗不
實事誘物兩舌間賢聖惡口罵聖人壞亂求法者五
逆初業之瞋奪持戒人物之貪邊見之癡是爲十惡
惡者若能知如來說因緣法無我人眾生壽命無生
無滅無染無著本性清淨又於一切法知本性清淨
解知信入者我不說是人趣向地獄及諸惡道果何

以故法無積聚法無集惱一切法不生不任因緣和
合而得生起起已還滅若心生已滅一切結使亦生
已滅如是解無犯處若有犯有任無有是處如百年
闇室若然燈時闇不可言我是室主任此久而不肯
去燈若生闇卽滅其義亦如是此經具指前四菩提
心若知如來說因緣法卽指初菩提心若無生無滅
指第二菩提心若本性清淨指第三菩提心若於一
切法知本性清淨指第四菩提心初菩提心已能除
重重十惡况第二第三第四菩提心耶行者聞此勝
妙功德當自慶幸如闇處伊蘭得光明旃檀問因緣
語通何意初觀獨當其名答以最初當名耳又因緣

此觀卷二

三

事相初觀爲便若言生滅者卽別後三例有通別
從別受名耳○約六卽顯是者爲初心是後心是答
如論焦炷非初不離初非後不離後若智信具足聞
一念卽是信故不謗智故不懼初後皆是若無信高
推聖境非已智分若無智起增上慢謂已均佛初後
俱非爲此事故須知六卽謂理卽名字卽觀行卽相
似卽分真卽究竟卽此六卽者始凡終聖始凡故除
疑怯終聖故除慢大云理卽者一念心卽如來藏理
如故卽空藏故卽假理故卽中三智一心中具不可
思議如上說三諦一諦非三非一一色一香一切法
一切心亦復如是是名理卽是菩提心亦是理卽止

觀即寂名止即照名觀名字即者理雖即是日用不知以未聞三諦全不識佛法如牛羊眼不解方隅或從知識或從經卷聞上所說一實菩提於名字中通達解了知一切法皆是佛法是為名字即菩提亦是名字止觀若未聞時處處馳求既得聞已攀覓心息名止但信法性不信其諸名為觀觀行即是者若但聞名口說如蟲食木偶得成字是蟲不知其字非字既不通達寧是菩提必須心觀明了理慧相應所行如所言所言如所行華首云言說多不行我不以言說但心行菩提此心口相應是觀行菩提釋論四句評聞慧具足如眼得日照了無僻觀行亦如是雖未

六義卷下

古

契理觀心不息如首楞嚴中射的喻是名觀行菩提亦名觀行止觀恒作此想名觀餘想息名止云相似即是菩提者以其逾觀逾明逾止逾寂如勤射鄰的名相似觀慧一切世間治生產業不相違背所有思想籌量皆是先佛經中所說如六根清淨中說圓伏無明名止似中道慧名觀云分真即者因相似觀力入銅輪位初破無明見佛性開寶藏顯真如名發心住乃至等覺無明微薄智慧轉著如從初日至十四日月光垂圓闇垂盡若人應以佛身得度者即八相成道應以九法界身得度者以普門示現如經廣說是名分真菩提亦名分真亡觀分真智斷究竟即吾

提者等覺一轉入于妙覺智光圓滿不復可增名菩提果大涅槃斷更無可斷名果果等覺不通唯佛能通過茶無道可說故名究竟菩提亦名究竟止觀總以辭辭之辭如貧人家有寶藏而無知者知識示之即得知也耘除草穢而掘出之漸漸得近近以藏開盡取用之合六喻可解云問釋論五菩提意云何答論豎判別位今豎判圓位會之發心對名字伏心對觀行明心對相似出到對分真無上對究竟又用破名名圓位發心是十住伏心是十行問住已斷行云何伏答此用真道伏例如小乘破見名斷思惟名伏明心是十迴向出到是十地無上是妙覺又從十住

六義卷下

五

具五菩提乃至妙覺究竟五菩提故地義云從初一地具諸地功德即其義也問何意約圓說六即答圓觀諸法皆云六即故以圓意約一切法悉用六即判位餘不爾故不用之當其教用之胡為不得而淺近非教正意也然上來簡非先約苦諦升沈世間簡耳次約四諦智曲拙淺近簡耳次約四弘行願次約六即位展轉深細方乃顯是故知明月神珠在九重淵內驪龍領下有志有德方乃致之豈如世人麓淺浮虛競執瓦石草木妄謂為寶末學膚受太無所知

摩訶止觀卷第一下

摩訶止觀卷第二上

天台智者大師說

○二勸進四種三昧入菩薩位說是止觀者夫欲登妙位非行不階善解鑽搖醍醐可獲法華云又見佛子修種種行以求佛道行法衆多略言其四一常坐二常行三半行半坐四非行非坐通稱三昧者調直定也大論云善心一處住不動是名三昧法界是一處正觀能住不動四行為緣觀心藉緣調直故稱三昧也一常坐者出文殊說文殊問兩般若名為一行三昧今初明方法次明勸修方法者身論開遮口論說默意論止觀身開常坐遮行住臥或可處衆獨則

彌善居一靜室或空閑地離諸喧鬧安一繩牀傍無餘座九十日為一期結跏正坐項脊端直不動不搖不萎不倚以坐自誓肋不拄牀况復屍臥遊戲任立除經行食便利隨一佛方面端坐正向時刻相續無須更廢所開者專坐所遮者勿犯不欺佛不負心不誑衆生口說默者若坐疲極或疾病所困或睡蓋所覆內外障侵奪正念心不能遣卻當專稱一佛名字慙愧懺悔以命自歸與稱十方佛名功德正等所以者何如人憂喜鬱佛舉聲歌哭悲笑則暢行人亦爾風觸七處成身業聲響出唇成口業二能助意成機感佛俯降如人引重自力不前假傍救助則蒙輕舉

行人亦爾心弱不能排障稱名請護惡緣不能壞若於法門未了當親近解般若者如聞修學能入一行三昧而見諸佛上菩薩位誦經誦呪尚喧於靜况世俗言語耶意止觀者端坐正念蠲除惡覺捨諸亂想莫雜思惟不取相貌但專繫緣法界一念法界繫緣是止一念是觀信一切法皆是佛法無前無後無復際畔無知者無說者若無知無說則非有非無非知者非不知者離此二邊住無所住如諸佛住安處寂滅法界聞此深法勿生驚怖此法界亦名菩提亦名不可思議境界亦名般若亦名不生不滅如是等一切法與法界無二無別聞無二無別勿生疑惑能如

是觀者是觀如來十號觀如來時不謂如來為如來無有如來為如來亦無如來智能知如來者如來及如來智無二相無動相不作相不在方不離方非三世非不三世非二相非不二相非垢相非淨相此觀如來甚為希有猶如虛空無有過失增長正念見佛相好如照水鏡自見其形初見一佛次見十方佛不用神通往見佛唯住此處見諸佛聞佛說法得如實義為一切衆生見如來而不取如來相化一切衆生向涅槃而不取涅槃相為一切衆生發大莊嚴而不見莊嚴相無形無相無見聞知佛不證得是為希有何以故佛即法界若以法界證法界即是評論無證

無得觀衆生相如諸佛相衆生界量如諸佛界量諸佛界量不可思議衆生界量亦不可思議衆生界住如虛空住以不住法以無相法住般若中不見凡法云何捨不見聖法云何取生死涅槃垢淨亦如是不捨不取但住實際如此觀衆生真佛法界觀貪欲瞋癡諸煩惱恒是寂滅行是無動行非生死法非涅槃法不捨諸見不捨無爲而修佛道非修道非不修道是名正住煩惱法界也觀業重者無出五逆五逆卽是菩提菩提五逆無二相無覺者無知者無分別者逆罪相實相皆不可思議不可壞本無本性一切業緣皆住實際不來不去非因非果是爲觀業卽是

六觀卷下

三

法界卽法界卽四魔所不能壞魔不得便何以故魔卽法界卽法界卽云何毀法界卽以此意歷一切法亦應可解上所說者皆是經文勸修者稱實功德獎於行者法界法是佛真法是菩薩印聞此法不驚不畏乃從百萬億佛所久殖德本譬如長者失摩尼珠後還得之心甚歡喜四衆不聞此法心則苦惱若聞信解歡喜亦然當知此人卽是見佛已曾從文殊聞是法身子曰諦了此義是名菩薩摩訶薩彌勒云是人近佛座佛覺此法故故文殊云聞此法不驚卽是見佛佛言卽住不退地具六波羅蜜具一切佛法矣若人欲得一切佛法相好威儀說法音聲十力無

畏者當行此一行三昧勤行不懈則能得入如治摩尼珠隨磨隨光證不可思議功德菩薩能知速得菩提比丘比丘尼聞不驚卽隨佛出家信士信女聞不驚卽真歸依此之稱譽出彼兩經云〇二常行三昧者先方法次勸修方法者身開遮口說嘿意止觀此法出般舟三昧經翻爲佛立佛立三義一佛威力二三昧力三行者本功德力能於定中見十方現在佛在其前立如明眼人清夜觀星見十方佛亦如是多故名佛立三昧十住婆沙偈云 是三昧住處 少中多差別 如是種種相 亦應須論議 住處者或於初禪二三四中間發是勢力能生三昧故名住

六觀卷下

四

處初禪少二禪中三四多或少時住名少或見世界少或見佛少故名少中多亦如是身開常行此法時避惡知識及癡人親屬鄉里常獨處止不得希望他人有所求索常乞食不受別請嚴飾道場備諸供具香餽甘果盥沐其身左右出入改換衣服唯專行旋九十日爲一期須明師善內外律能開除妨障於所聞三昧處如視世尊不嫌不恚不見短長當割肌肉供養師況復餘耶承事師如僕奉大家若於師生惡求是三昧終難得須外護如母養子須同行如共涉險須要期擔願使我筋骨枯朽學是三昧不得終不休息起大信無能壞者起大精進無能及者所入

智無能逮者常與善師從事終竟三月不得念世間
想欲如彈指頃三月終竟不得臥出如彈指頃終竟
三月行不得休息除坐食左右為人說經不得希望
衣食婆沙偈云親近善知識精進無懈怠智慧甚堅
牢信力無妄動口說默者九十日身常行無休息九
十日口常唱阿彌陀佛名無休息九十日心常念阿
彌陀佛無休息或唱念俱運或先念後唱或先唱後
念唱念相繼無休息時若唱彌陀即是唱十方佛功
德等但專以彌陀為法門主舉要言之步步聲聲念
念唯在阿彌陀佛意論止觀者念西方阿彌陀佛去
此十萬億佛刹在寶地寶池寶樹寶堂聚菩薩中央

止觀卷上

五

坐說經三月常念佛云何念念三十二相從足下平
輻輪相一一逆緣念諸相乃至無見頂亦應從頂相
順緣乃至千輻輪令我亦逮是相又念我當從心得
佛從身得佛佛不用心得不用身得不用心得佛色
不用色得佛心何以故心者佛無心色者佛無色故
不用色心得三菩提佛色已盡乃至識已盡佛所說
盡者癡人不知智者曉了不用身口得佛不用智慧
得佛何以故智慧索不可得自索我了不可得亦無
所見一切法本無所有壞本絕本其如夢見七寶親
屬歡樂覺已追念不知在何處如是念佛又如舍衛
有女名須門聞之心喜夜夢從事覺已念之彼不來

我不往而樂事宛然當如是念佛如人行大澤飢渴
夢得美食覺已腹空自念一切所有法皆如夢當如
是念佛數數念莫得休息用是念當生阿彌陀佛國
是名如相念如人以寶倚瑠璃上影現其中亦如比
丘觀骨骨起種種光此無持來者亦無有是骨是意
作耳如鏡中像不外來不中生以鏡淨故自見其形
行人色清淨所有者清淨欲見佛即見佛見即問問
即報聞經大歡喜我自念佛從何所來我亦無所至
我所念即見心作佛心自見心見佛心是佛心是我
心見佛心不自知心不自見心心有想為癡心無
想是泥洹是法無可示者皆念所為設有念亦了無

止觀卷上

六

所有空耳其偈云 心者不知心有心不見心 心
起想即癡無想即泥洹 諸佛從心得解脫 心者
無垢名清淨五道鮮潔不受色 有解此者成大道
是名佛印無所貪無所著無所求無所想所有盡所
欲盡無所從生無所可滅無所壞敗道要道本是印
二乘不能壞何況魔邪云婆沙明新發意菩薩先念
佛色相相體相業相果相用得下勢力次念佛四十
不共法心得中勢力次念實佛得佛上勢力而不著
色法二身偈云 不貪著色身 法身亦不著 善
知一切法 永寂如虛空 勸修者若人欲得智慧如
大海令無能為我作師者於此坐不運神通悉見諸

佛悉聞所說悉能受持者常行三昧於諸功德最為第一此三昧是諸佛母佛眼佛父無生大悲母一切諸如來從是二法生碎大千地及草木為塵一塵為一佛刹滿爾世界中寶用布施其福甚多不如聞此三昧不驚不畏況信受持讀誦為人說況定心修習如穀牛乳頃況能成是三昧故無量無量婆沙云劫火官賊怨毒龍獸眾病侵是人者無有是處此人常為天龍八部諸佛皆共護念稱讚皆共欲見共來其所若聞此三昧如上四番功德皆隨喜三世諸佛菩薩皆隨喜復勝上四番功德若不修如是法失無量重寶人天為之憂悲如龍人把旃檀而不與如田家

云 上卷卷三

子以摩尼珠博一頭牛云○三明半行半坐亦先方法次勸修方法者身開遮口說默意止觀此出二經方等云旋百二十巾卻坐思惟法華云其人若行若立讀誦是經若坐思惟是經我乘六牙白象現其人前故知俱用半行半坐為方法也方等至尊不可聊爾若欲修習神明為證先求夢王若得見一是許懺悔於閑靜處莊嚴道場香泥塗地及室內外作圓壇彩畫懸五色幡燒海岸香然燈敷高座請二十四尊像多亦無妨設餼盡心力須新淨衣鞵屨無新浣故出入著脫無令參雜七日長齋日三時洗浴初日供養僧隨意多少別請一明了內外律者為師受二

十四戒及陀羅尼呪對師說罪要用月八日十五日當以七日為一期不可減若能更進隨意堪住十人已還不得出此俗人亦許須辦單縫三衣備佛法式也口說默者預誦陀羅尼呪一篇使利於初日分異口同音三偏召請三寶十佛方等父母十法王子召請法在國清百錄中請竟燒香運念三業供養供養訖禮前所請三寶禮竟以志誠心悲泣雨淚陳悔罪咎竟起旋百二十巾一旋一呪不遲不疾不高不下旋呪竟禮十佛方等十法王子如是作已卻坐思惟思惟訖更起旋呪旋呪竟更卻坐思惟周而復始終竟七日其法如是從第二時略召請餘悉如常意

云 上卷卷三

止觀者經令思惟思惟摩訶袒持陀羅尼翻為大秘密遮惡持善祕要祇是實相中道正空經言吾從真實中來真實者寂滅相寂滅相者無有所求求者亦空得者著者實者來者語者問者悉空寂滅涅槃亦復皆空一切虛空分界亦復皆空其無所求中吾故求之如是空空真實之法當於何求六波羅蜜中求其此與大品十八空同大經迦毗羅城空如來空大涅槃空更無有異以此空慧歷一切事無不成觀方等者或言廣平今言方者法也般若有四種方法謂四門入清涼池即方也所契之理平等大慧即等也令求夢王即二觀前方便也道場即清淨境界也治

五任糠顯實相米亦是定慧用莊嚴法身也香塗者即無上尸羅也五色蓋者觀五陰免于縛起大慈悲覆法界也圓壇者即實相不動地也繒幡即翻法界上迷生動出之解幡壇不相離即動出不動出不相離也香燈即戒慧也高座者諸法空也一切佛皆栖此空二十四像者即是逆順觀十二因緣覺了智也銷饌者即是無常苦酢助道觀也新淨衣者即寂滅忍也曠感重積稱故翻瞋起忍名為新七日即七覺也一日即一實諦也三洗即觀一實修三觀蕩三障淨三智也一師者即一實諦也二十四戒者逆順十二因緣發道共戒也呪者囑對也纏絡明十二因緣

止觀卷三

九

有十種即有一百二十支一呪一支束而言之祇是三道謂苦業煩惱也今呪此因緣即是呪於三道而論懺悔事懺懺苦道業道理懺懺煩惱道文云犯沙彌戒乃至大比丘戒若不還生無有是處即懺業道文也眼耳諸根清淨即懺苦道文也第七日見十方佛聞法得不退轉即懺煩惱道文也三障去即十二因緣樹壞亦是五陰舍空思惟實相正破於此故名諸佛實法懺悔也勸修者諸佛得道皆由此法是佛父母世間無上大寶若能修行得全分寶但能讀誦得中分寶花香供養得下分寶佛與文殊說下分寶所不能盡況中上耶若從地積寶至梵天以奉於佛

不如施持經者一食充軀如經廣說云約法華亦明方法勸修方法者身開遮口說默意止觀身開為十嚴淨道場二淨身三三業供養四請佛五禮佛六六根懺悔七遶旋八誦經九坐禪十證相別有一卷名法華三昧是天台師所著流傳於世行者宗之此則兼於說默不復別論也意止觀者普賢觀云專誦大乘不入三昧日夜六時懺六根罪安樂行品云於諸法無所行亦不行不分別二經本為相成豈可執文拒親蓋乃為緣前後互出非碩異也安樂行品護持讀誦解說深心禮拜等豈非事耶觀經明無相懺悔我心自空罪福無主慧日能消除豈非理耶南岳

止觀卷三

十

師云有相安樂行無相安樂行豈非就事理得如是名持是行人涉事修六根懺為互入弄引故名有相若直觀一切法空為方便者故言無相妙證之時悉皆兩捨若得此意於二經無疑今歷文修觀言六牙白象者是菩薩無漏六神通牙有利用如通之捷疾象有大力表法身荷負無漏無染稱之為白頭上三人一持金剛杵一持金剛輪一持如意珠表三智居無漏頂云杵擬象能行表慧導行輪轉表出假如意表中牙上有池表八解是禪體通是定用體用不相離故牙端有池池中有花花表妙因以神通力淨佛國土利益衆生即是因從通生如花由池發花中

有女女表慈若無無緣慈豈能以神通力促身令小
入此娑婆通由慈運如華擊女女執樂器表四攝也
慈修身口現種種同事利行財法二施引物多端如
五百樂器音聲無量也不喜見身者是普現色身三
昧也隨所宜樂而為現之未必純作白玉之像語言
陀羅尼者即是慈薰口說種種法也皆法華三昧之
異名得此意於象身上自在作法門也勸修者普賢
觀曰若七眾犯戒欲一彈指頃除滅百千萬億阿僧
祇劫生死之罪者欲發菩提心不斷煩惱而入涅槃
不離五欲而淨諸根見障外事欲見分身多寶釋迦
佛者欲得法華三昧一切語言陀羅尼入如來室著

六 蓮華三

如來衣坐如來座於天龍八部眾中說法者欲得支
殊藥王諸大菩薩持花香住立空中侍奉者應當修
習此法華經讀誦大乘念大乘事令此空慧與心相
應念諸菩薩毋無上勝方便從思實相生眾罪如霜
露慧日能消除成辦如此諸事無不具足能持此經
者則為得見我亦見於汝亦供養多寶及分身令諸
佛歡喜如經廣說誰聞如是法不發菩提心除彼不
肖人癡冥無智者耳○四非行非坐三昧者上一向
用行坐此既異上為成四句故名非行非坐實通行
坐及一切事而南岳師呼為隨自意意起即修三昧
小品稱覺意三昧意之趣向皆覺識明了雖復三名

實是一法今依經釋名覺者照了也意者心數也三
昧如前釋行者心數起時反照觀察不見動轉根原
終未來處去處故名覺意諸數無量何故對意論覺
窮諸法源皆由意造故以意為言端對境覺知異乎
木石名為心次心籌量名為意了了別知名為識如
是分別墮心想見倒中豈名為覺覺者了知心中非
有心亦非不有意心中非有識亦非不有識意中非
有意亦非不有意識中非有心亦非不有心心意識
非一故三非二故說一性若知名非名則性亦
非性非名故不三非性故不一非三故不散非一故

六 蓮華三

不合不合故不空不散故不有非有故不常非空故
不斷若不見常斷終不見一異若觀意者則攝心識
一切法亦爾若破意無明則壞餘使皆去故諸法雖
多但舉意以明三昧觀則調直故言覺意三昧也隨
自意非行非坐準此可解就此為四一約諸經二約
諸善三約諸惡四約諸無記諸經行法上三不攝者
即屬隨自意也且約請觀音示其相於靜處嚴道場
備蓋香燈請彌陀像觀音勢至二菩薩像安於西方
設楊枝淨水若便利左右以香塗身澡浴清淨著新
淨衣齋日建首當正向西方五體投地禮三寶七佛
釋尊彌陀三陀羅尼二菩薩聖眾禮已胡跪燒香散

華至心運想如常法供養已端身正心結加趺坐繫念數息十息為一念十念成就已起燒香為眾生故三徧請上三寶請竟三稱三寶名加稱觀世音合十指掌誦四行偈竟又誦三篇呪或一徧或七徧看時早晚誦呪竟披陳懺悔自憶所犯發露洗浣已禮上所請禮已一人登高座若唱若誦此經文餘人諦聽午前初夜其方法如此餘時如常儀若嫌闕略可尋經補益云經云眼與色相應云何攝住乃至意與攀緣相應云何攝住者大集云如心住如即空也此文一一皆入如實之際即是如空之異名耳地無堅者若謂地是有有即實實是堅義若謂地是無是亦有

止觀卷二上

亦無非有非無是事實皆是堅義今明畢竟不可得亡其堅性也水性不住者謂水為有有即是住乃至謂水是非有非無亦即是住今不住有四句亦不住無四句中亦不住不可說中故言水性不住風性無礙者觀風為有有即是礙乃至謂風非有非無亦無無四句故言風性無礙火大不實者火不從自生乃至不從無因生本無自性賴緣而有故言不實觀色既爾受想行識一一皆入如實之際觀陰既爾十二因緣如谷響如芭蕉堅露電等一時運念令空觀成勤須修習使得相應觀慧之本不可闕也銷伏毒害陀羅尼能破報障毗舍離人平復如本破惡業陀羅

摩訶止觀 卷二上

尼能破業障破梵行人蕩除糞穢令得清淨六字章句陀羅尼能破煩惱障淨於三毒根成佛道無疑六字即是六觀世音能破六道三障所謂大悲觀世音破地獄道三障此道苦重宜用大悲大慈觀世音破餓鬼道三障此道飢渴宜用大慈師子無畏觀世音破破畜生道三障獸王威猛宜用無畏也大光普照觀世音破阿修羅道三障其道猜忌嫉疑偏宜用普照也天人丈夫觀世音破人道三障人道有事理事伏憍慢稱天人理則見佛性故稱丈夫大梵深遠觀世音破天道三障梵是天主標王得臣也廣六觀世音即是二十五三昧大悲即是無垢三昧大慈即是心

止觀卷二

樂三昧師子即是不退三昧大光即是歡喜三昧丈夫即是如幻等四三昧大梵即是不動等十七三昧自思之可見云此經通三乘人懺悔若自調自度殺諸結賊成阿羅漢若福厚根利觀無明行等成緣覺道若起大悲身如琉璃毛孔見佛得首楞嚴住不退轉諸大乘經有此流類或七佛八菩薩懺或虛空藏八百日塗廁如此等皆是隨自意攝云〇二歷諸善即為二先分別四運次歷眾善初明四運者夫心識無形不可見約四相分別謂未念欲念念已未念名心未起欲念名心欲起念名正緣境任念已名緣境謝若能了達此四即入一相無相問未念未起已

念已謝此二皆無心無心則無相云何可觀答未念雖未起非畢竟無如人未作作後便作作不可以未作作故便言無人若定無人後誰作作以有未作作人則將有作作心亦如是因未念故得有欲念若無未念何得有欲念是故未念雖未有不得畢竟無念也念已雖滅亦可觀察如人作竟不得言無若定無人前誰作作念已心滅亦復如是不得言永滅若永滅者則是斷見無因無果是故念已雖滅亦可得觀問過去已去未來未至現在不任若離三世則無別心觀何等心答汝問非也若過去永滅畢竟不可知未來未起不可知現在無任不可知云何諸聖人知

上觀卷二

三

三世心鬼神尚知自他三世云何佛法行人起斷滅龜毛兔角見當知三世心雖無定實亦可知故偈云諸佛之所說雖空亦不斷相續亦不常罪福亦不失若起斷滅如盲對色於佛法中無正觀眼空無所獲行者既知心有四相隨心所起善惡諸念以無任著智反照觀察也次歷善事善事衆多且約六度若有諸塵須捨六受若無財物須運六作捨運共論有十二事初論眼受色時未見欲見見已四運心皆不可見亦不得不見又反觀覺色之心不從外來外來於我無預不從內出內出不待因緣既無內外亦無中間不常自有當知覺色者畢竟空寂所觀色與

空等能觀色者與盲等乃至意緣法未緣欲緣緣已四心皆不可得反觀覺法之心不外來不內出無法塵無法者悉與空等是為覺六受觀眼根色塵空明各各無見亦無分別因緣和合生眼識眼識因緣生意識意識生時即能分別依意識則有眼識眼識能見見已生貪貪染於色毀所受戒此是地獄四運意實愛色覆諱言不此鬼道四運於色生著而計我我所畜生四運我色他色我勝他劣阿修羅四運他惠我色不與不取於此色上起仁讓貞信明等五戒十善人天四運觀四運心心相生滅心心不任心心三受心心不自在心心屬因緣二乘四運觀已四

上觀卷三

六

運過患如此觀他四運亦復如是即起慈悲而行六度所以者何六受之塵性相如此無量劫來頑愚保著而不能捨捨不能仁今觀塵非塵於塵無受觀根非根於已無著觀人叵得亦無受者三事皆空名檀波羅蜜金剛般若云若住色聲香味觸法布施是名住相布施如人入闇則無所見不住聲味布施是無相施如人有目日光明照見種種色直言不見相略猶難解今不見色有相無相亦有無相非有無相若處處著相引之今得出不起六十二見乃名無相檀到於彼岸一切法趣檀成摩訶衍是菩薩四運又觀四運與虛空等即常不受四運即樂不為四運起業

卽我四運不能染卽淨是佛法四運如是四運雖空
空中具見種種四運乃至徧見恒沙佛法成摩訶衍
是爲假名四運若空不應具十法界法界從因緣生
體復非有非有故空非空故有不得空有雙照空有
三諦宛然備佛知見於四運心具足明了觀聲香味
觸法五受四運心圓覺三諦不可思議亦復如是準
前可知不復煩記

摩訶止觀卷第二上

六觀業立

三

摩訶止觀卷第二下

天台智者大師說

次觀六作行檀者觀未念行欲行行已四運遲速
皆不可得亦不見不可得反觀覺心不外來不內出
不中間不常有無行無行者畢竟空寂而由心運
役故有去來或爲毀戒或爲誑他或爲眷屬或爲勝
彼或爲義讓或爲善禪或爲涅槃或爲慈悲捨六塵
運六作方便去來舉足下足皆如幻化惛憒忽亡
能亡所千里之路不謂爲遙數步之地不謂爲近凡
有所作不唐其功不望其報如此住檀攝成一切恒
沙佛法具摩訶衍能到彼岸又觀一運心十法具足

六止觀卷下

一不定一故得爲十十不定十故得爲一非一非十
雙照一十一念心中具足三諦任坐臥語默作亦
復如是準前可知故法華云又見佛子名衣上服以
用布施以求佛道卽此義也前約十二事共論檀今
約一一事各各論六行者行時以大悲眼觀衆生不
得衆生相衆生於菩薩得無怖畏是爲行中檀於衆
生無所傷損不得罪福相是名尸行時心想不起亦
無動搖無有住處陰入界等亦悉不動是名忍行時
不得舉足下足心無前思後覺一切法中無生住滅
是名精進不得身心生死涅槃一切法中無受念著
不味不亂是名禪行時頭等六分如雲如影夢幻響

化無生滅斷常陰界入空寂無縛無脫是名般若具
如首楞嚴中廣說又行中寂然有定相若不察之於
定生深貪著禪味今觀定心心尚無心定在何處當
知此定從顛倒生如是觀時不見於空及與不空即
破定相不生貪著以方便生是菩薩解行者未悟或
計我能觀心謂是妙慧著慧自高是名智障同彼外
道不得解脫即反照能觀之心不見住處亦無起滅
畢竟無有觀者及非觀者觀者既無誰觀諸法不得
觀心者即離觀想大論云念想觀已除戲論心皆滅
無量眾罪除清淨心常一如是尊妙人則能見般若
大集云觀於心心即此意也如是行中具三三昧初

七卷卷三

二

觀破一切種種有相不見內外即空三昧次觀能壞
空相名無相三昧後觀不見作者即無作三昧又破
三倒三毒越三有流伏四魔怨成波羅蜜攝受法界
增長具足一切法門豈止六度三三昧而已矣若於
行中具足一切法者餘十一事亦復如是次更歷六
塵中兢持謹繫如擎油鉢一滴不傾又於六作中威
儀肅肅進退有序但名持戒持戒果報升出受樂非
是三昧不名波羅蜜若得觀慧於十二事尸羅自成
謂觀未見色欲見見已四運心種種推求不得所
起之心亦不得能觀之心不內外無去來寂無生滅
其能如是觀身口七支淨若虛空是持不缺不破不

穿三種律儀戒破四運諸惡覺觀即持不雜戒也不
為四運所亂即持定共戒也四運心不起即持道共
戒也分別種種四運無滯即持無著戒也分別四運
不謬即持智所讚戒也知四運攝一切法即持大乘
自在戒也識四運四德即持究竟戒其心既明淨雙
遮二邊正入中道雙照二諦不思議佛之境界具足
無減其色者色法受者不可得三事皆亡即檀於色
色者安心不動名忍色色者無染無間名毗梨耶不
為色色者所亂名禪色色者如幻如化名般若色色
者如虛空名空三昧不得此空名無相三昧無能無
所名無作三昧何但三諦六度王空一切恒沙佛法

七卷卷三下

三

皆皆可解觀色塵既爾餘五塵亦然六受六作亦如
是法華云又見佛子威儀具足以求佛道即此義也
次歷忍善者還約作受皆有違順順是可意違不可
意於違不瞋於順不愛無見無見者無作無作者皆
如上說次歷精進善蕉云精進無別體但篤眾行義
而推之應有別體例無明通入眾使更別有無明今
且寄誦經勤策其心以擬精進晝夜不虧乃得滑利
而非三昧慧今觀氣息觸七處和合出聲如響不內
不外無能誦所誦悉以四運推檢於塵不起受者於
緣不生作者煩惱不問誦說念念流入大涅槃海是
名精進云次歷諸禪根本九想背捨等但是禪非波

羅蜜觀入定四運尚不見心何處有定即達禪實相以禪攝一切法故論第五解八想竟明十力四無所畏一切法諸論師不達玄旨咸謂論誤未應說此此是論主明八想作摩訶衍相故廣釋諸法耳云次歷智慧者釋論八種解般若今且約世智用觀六受六作四運推世智得皆如上說約餘一切善法亦如是問若一法攝一切法者但用觀即足何須用止一度即足何用五度耶答六度宛轉相成如被甲入陣不可不密云觀如燈止如密室浣衣刈草等云又般若為法界徧攝一切亦不須餘法餘法為法界亦攝一切亦不須般若又般若即諸法諸法即般若無二

又止觀卷二下

四

無別云○三以隨自意歷諸惡事者夫善惡無定如諸蔽為惡事度為善人天報盡還墮三塗已復是惡何以故蔽度俱非動出體皆是惡二乘出苦名之為善二乘雖善但能自度非善人相大論云寧起惡癩野干心不生聲聞辟支佛意當知生死涅槃俱復是惡六度菩薩慈悲兼濟此乃稱善雖能兼濟如毒器貯食食則殺人已復是惡三乘同斷此乃稱好而不見別理還屬二邊無明未吐已復是惡別教為善雖見別理猶帶方便不能稱理大經云自此之前我等皆名邪見六也邪豈非惡唯圓法名為善善順實相名為道背實相名非道若達諸惡非惡皆是實相即

行於非道通達佛道若於佛道生著不消甘露道成非道如此論善惡其義則通今就別明善惡事度是善諸蔽為惡善法用觀已如上說就惡明觀今當說前雖觀善其蔽不息煩惱浩然無時不起若觀於他惡亦無量故修一切世間不可樂想時則不見好人無好國土純諸蔽惡而自纏裹縱不全有蔽而偏起不善或多慳貪或多犯戒多瞋多怠多嗜酒味根性易奪必有過患其誰無失出家離世行猶不備白衣受欲非行道人惡是其分羅漢殘習何況凡夫凡夫若縱惡蔽摧折俯墜永無出期當於惡中而修觀慧如佛世時在家之人帶妻挾子官方俗務皆能得道

又止觀卷二下

五

央掘摩羅彌殺彌慈祇陀末利唯酒唯戒和須蜜多姦而梵行提婆達多邪見即正若諸惡中一向是惡不得修道者如此諸人永作凡夫以惡中有道故雖行眾蔽而得成聖故知惡不妨道又道不妨惡須陀洹人姪欲轉盛畢陵尚慢身子生瞋於其無漏有何損益譬如虛空中明暗不相除顯出佛菩提即此意也若人性多貪欲穢濁熾盛雖對治折伏彌更增劇但恣趣向何以故蔽若不起不得修觀譬如綸釣魚強繩弱不可爭牽但令鈎餌入口隨其遠近任縱沈浮不久收獲於蔽修觀亦復如是蔽即惡魚觀即鈎餌若無魚者鈎餌無用但使有魚多大唯佳皆以鈎

餌隨之不捨此蔽不久堪任乘御云何為觀若貪欲起諦觀貪欲有四種相未貪欲欲貪欲正貪欲貪欲已為當未貪欲滅欲貪欲生為當未貪欲不滅欲貪欲生亦滅亦不滅欲貪欲生非滅非不滅欲貪欲生若未滅欲生為即為離即滅而生滅相違若離而生生則無因未貪不滅而欲生者為即為離若即即二生相並生則無窮若離生亦無因若亦滅亦不滅而欲生者若從滅生不須亦不滅若從不滅生不須亦滅不定之因那生定果若其體一其性相違若其體異本不相關若非滅非不滅而欲貪生雙非之處為有為無若雙非是有何謂雙非若雙非是無無那

六

能生如是四句不見欲貪欲生還轉四句不見未貪欲滅欲貪欲生不生亦生亦不生非生非不生亦如上說觀貪欲蔽畢竟空寂雙照分明皆如上說是名鉤餌若蔽恒起此觀恒照亦不見起亦不見照而起而照又觀此蔽因何塵起色耶餘耶因何作起行耶餘耶若因於色為未見欲見見已若因於行未行欲行行已為何事起為毀戒耶為眷屬耶為虛誑耶為嫉妬耶為仁讓耶為善禪耶為涅槃耶為四德耶為六度耶為三昧耶為恒沙佛法耶其如是觀時於塵無受者於緣無作者而於塵受根緣雙照分明幻化與空及以法性不相妨礙所以者何若蔽礙

法性法性應破壞若法性礙蔽蔽應不得起當知蔽即法性蔽起即法性起蔽息即法性息無行經云貪欲即是道患癡亦如是如是三法中具一切佛法若人離貪欲而更求菩提譬如天與地貪欲即菩提淨名云行於非道通達佛道一切眾生即菩提相不可復得即涅槃相不可復滅為增上慢說離姪怒癡名為解脫無增上慢者說姪怒癡性即是解脫一切塵勞是如來種山海色味無二無別即觀諸惡不可思議理也其常修觀慧與蔽理相應譬如形影是名觀行位能於一切惡法世間產業皆與實觀不相違背是相似位進入銅輪破蔽根本本謂無明本傾枝折

七

顯出佛性是分證真實位乃至諸佛盡蔽源底名究竟位於貪蔽中豎具六即橫具諸度一切法例如上云次觀瞋蔽若人多瞋鬱鬱勃勃相續恒起斷不得斷伏亦不伏當恣任其起照以止觀觀四種相瞋從何生若不得其生亦不得其滅歷十二事瞋從誰生誰是瞋者所瞋者誰如是觀時不得瞋來去足迹相貌空寂觀瞋十法界觀瞋四德如上說云是為於瞋非道通達佛道觀犯戒懈亂邪癡等蔽及餘一切惡事亦如是○四觀非善非惡即是無記薹薹之法所以須觀此者有人根性性不作善復不作惡則無隨自意出世因緣奈此人何大論云無記中有般若波

密者即得修觀也觀此無記與善惡異耶同耶同則非無記異者為記滅無記生記不滅無記生記亦滅亦不滅無記生記非滅非不滅無記生求記不可得何況無記與記同異耶非同故不合非異故不散非合故不生非散故不滅又歷十二事中為何處生無記為誰故生無記誰是無記者如此觀時同虛空相又無記一法生十法界及一切法又無記即法性法性常寂即止義寂而常照即觀義於無記非道通達佛道無記為法界攝攝諸法豎攝六位高廣具足例如上說復次但約最後善明隨自意此是次第意若善惡俱明隨自意即是頓意若約攝牒之善明隨

上卷卷三

八

自意此則不定意云○復次四種三昧方法各異理觀則同但三行方法多發助道法門又動障道隨自意既少方法少發此事若但解方法所發助道事相不能通達若解理觀事無不通又不得理觀意事相助道亦不成得理觀意事相三昧任運自成若事相行道入道場得用心出則不能隨自意則無間也方法局三理觀通四云問上三三昧皆有勸修此何獨無答六蔽非道即解脫道鈍根障重者聞已沈沒若更勸修失旨逾甚准河之北有行大乘空人無禁提地者今當說之其先師於善法作觀經久不徹放心向惡法作觀獲少定心薄生空解不識根緣不達佛

意純將此法一向教他教他既久或逢一兩得益者如蟲食木偶得成字便以為證謂是事實餘為妄語笑持戒修善者謂言非道純教諸人徧造眾惡盲無眼者不別是非神根又鈍煩惱復重聞其所說順其欲情皆信伏隨從放捨禁戒無非不造罪積山岳遂令百姓忽之如草國王大臣因滅佛法毒氣深入于今未改史記云周末有被髮袒身不依禮度者遂犬戎侵國不絕如紂周姬漸盡又阮籍逸才蓬頭散帶後公卿子孫皆數之奴狗相辱者方達自然樽節兢持者呼為田舍是為司馬氏滅相宇文邕毀廢亦由元嵩魔業此乃佛法滅之妖怪亦是時代妖怪何關

上卷卷三

九

隨自意意何以故如此愚人心無慧解信其本師又慕前達決謂是道又順情為易恣心取樂而不改迷譬如西施本有心病多喜嘖呻百媚皆轉更益美麗鄰女本醜而效其嘖呻可憎彌劇貧者遠徙富者杜門穴者深潛飛者高逝彼諸人等亦復似是在狗逐雷造地獄業悲哉可傷既嗜欲樂不能自止猶如倉蠅為唾所黏浪行之過其事略爾其師過者不達根性不解佛意佛說貪欲即是道者佛見機宜知一種眾生底下薄福決不能於善中修道若任其罪流轉無已令於貪欲修習止觀極不得止故作此說譬如父母見子得病不宜餘藥須黃龍湯鑿齒瀉之服已

病愈佛亦如是說當其機快馬見鞭影即到正路貪欲即是道佛意如此若有眾生不宜於惡修正觀者佛說諸善名之為道佛具二說汝今云何呵善就惡若其然者汝則勝佛公於佛前灼然違反復次時節難起王事所拘不得修善令於惡中而習止觀汝今無難無拘何意純用乳藥毒他慧命故阿舍中放牛人善知好濟令牛群安隱若好濟有難急不獲已當從惡濟惡濟多難百不全一汝今無事幸於好濟善道驅牛何為惡道自他沈沒破壞佛法損失威光誤累眾生大惡知識不得佛意其過如是復次夷險兩路皆有能通為難從險善惡俱通審機入蔽汝棄善

上卷末下

十

專惡能通達非道何不蹈躡水火穿逾山壁世間險路尚不能通何況行惡而會正道豈可得乎又不能知根緣直是一人即時樂善即時樂惡好樂不定何況無量人邪而純以貪欲化他淨名云我念聲聞不觀人根不應說法二乘不觀尚自差機況汝盲瞶無目師心者乎自是違經不當機理何其愚惑頓至於此若見有人不識機宜行說此者則戒海死屍宜依律攬治無令毒樹生長者宅云復次檢其惡行事即偏邪汝謂貪欲即是道陵一切女而不能嗔恚即是道害一切男唯愛細滑觸是道畏於打拍若淫觸則無有道行一不行一一有道一無道癡闇如漆偏行

汗損譬如死屍穢好花園云難其偏行如前或將水火刀杖向之其即默然或答云而汝不見我常能入此乃違心無慙愧語亦不得六即之意所以須說此者上三行法勤策事難宜須勸修隨自意和光入惡一往則易宜須誠忌如服大黃湯應備白飲而補止之云問中道正觀以一其心行用即足何須紛紜四種三昧歷諸善惡經十二事水濁珠昏風多浪鼓何益於澄靜耶答譬如貧窮人得少便為足更不願好者若一種觀心心若種種當奈之何此則自行為失若用化他他之根性舛互不同一人煩惱已自無量何況多人譬如藥師集一切藥擬一切病一種病人

上卷末下

十一

須一種藥治一種病而怪藥師多藥汝問似是煩惱心病無量無邊如為一人眾多亦然云何一人若人欲聞四種三昧聞之歡喜須徧為說是為世界以聞四種次第修行能生善法即具說四是各各為人或宜常坐中治其諸惡乃至隨自意中治其諸惡是名對治是人具須四法豁然得悟是第一義祇為一人尚須四說云何不用耶若為多人者一人樂常坐三非所欲一人欲常行三非所樂徧赴眾人之欲即世界悉檀也餘三悉檀亦如是又約一種三昧亦具四悉檀意若樂行即行樂坐即坐行時若善根開發入諸法門是時應行若坐時心地清涼喜悅安快是時

應坐若坐時沈昏則抖擻應行行時散動疲困是則
應坐若行時恍惚焉虛寂是則應行若坐時湛然明利
是時應坐餘三例爾云問善扶理可修止觀惡乖理
云何修止觀答大論明根遮有四一根利無遮二根
利有遮三根鈍無遮四根鈍有遮初句上品佛世之
時身子等是其人也行人於善法中修止觀者以勤
修善法未來無遮常習止觀令其根利若過去具此
二義今生薄修即得相應從觀行位入相似真實今
生不得入者昔無二義今約善修令未來疾入次句
得道根利而罪積障重佛世之時閻王央掘示其人
也逆罪遮重應入地獄見佛聞法豁爾成聖以根利

故遮不能障今時行人於惡法中修止觀者即此意
也云以起惡故未來有遮修止觀故後世根利若遇知
識鞭入正道云何而言惡法乖理不肯修止觀耶次
根鈍無遮者佛世之時周利槃特示是其人雖三業
無過根性極鈍九十日誦鳩摩羅偈智者身口意不
造於諸惡繫念常現前不樂著諸欲亦不受世間無
益之苦行今時雖持戒行善不學止觀未來無遮而
悟道甚難後句者即一切行惡之人又不修止觀者
是也不修止觀故不得道根鈍千徧為說兀然不解
多造罪惡遮障萬端如願人身痺針刺徹骨不知不
覺但以諸惡而自纏裹以是義故善雖快理道由止

觀惡雖乖理根利破遮唯道是尊豈可為惡而廢止
觀大經云於戒緩者不名為緩於乘緩者乃名為緩
應具明緩急四句合上根遮義也云又經云寧作提
婆達多不作鬱頭藍弗即其義也應勤聽思修初無
休息如醉婆羅門剃頭戲女披袈裟云○第三為明
菩薩清淨大果報故說是止觀者若行違中道即有
二邊果報若行順中道即有勝妙果報設未出分段
所獲花報亦異七種方便况真果報邪香城七重樹
津如畫即其相也此義在後第八重中當廣分別問
次第禪門明修證與此果報云何同異答修名習行
證名發得又修名習因證名習果皆即生可獲今論

果報隔在來世以此為異二乘但有習果無有果報
大乘具有云○第四為通裂大綱諸經論故說是止
觀者若人善用止觀觀心則內慧明了通達漸頓諸
教如破微塵出大千經卷恒沙佛法一心中曉若欲
外益眾生逗機設教者隨人堪任稱彼而說乃至成
佛化物之時或為法王說頓漸法或為菩薩或為聲
聞天魔人鬼十法界像對揚發起或為佛所問而廣
答頓漸或扣機問佛佛答頓漸法輪此義至第九重
當廣說攝法中亦略示○第五歸大處諸法畢竟空
故說是止觀者夫膠手易著癩夢難惺封文齊意自
謂為是競執瓦礫謂瑠璃珠近事顯語猶尚不識况

遠理密教寧當不惑為此意故須論旨歸旨歸者文
旨所趣也如水流趣海火炎向空識密達遠無所稽
滯詳如智臣解王密語聞有所說皆悉了知到一切
智地得此意者即解旨歸旨者自向三德歸者引他
同入三德故名旨歸又自入三德名歸令他入三德
名旨故名旨歸今更總別明旨歸諸佛為一大事因
緣出現於世示種種像咸令眾生同見法身見法身
已佛及眾生俱歸法身又佛說種種法咸令眾生究
竟如來一切種智種智具已佛及眾生俱歸般若又
佛現種種方便神通變化解脫諸縛不令一人獨得
滅度皆以如來滅度而滅度之既滅度已佛及眾生

六上卷末下

百

俱歸解脫大經云安置諸子秘密藏中我亦不久自
任其中是名總相旨歸別相者身有三種一者色身
二者法門身三者實相身若息化論歸者色身歸解
脫法門身歸般若實相身歸法身般若說有三種一
說道種智二說一切智三說一切種智若息化論歸
道種智歸解脫一切智歸般若一切種智歸法身解
脫有三種一解無知縛二解取相縛三解無明縛若
息化歸真解無知縛歸解脫解取相縛歸般若解無
明縛歸法身以是義故別相旨歸亦歸三德秘密藏
中復次三德非三非一不可思議所以者何若謂法
身直法身者非法身也當知法身亦身非身非身非

非身住首楞嚴種種示現作象色像故名為身所作
辦已歸於解脫智慧照了諸色非色故名非身所作
辦已歸於般若實相之身非色像身非法門身是故
非身非非身所作辦已歸於法身達此三身無一異
相是名為歸說此三身無一異相是名為旨俱入秘
藏故名旨歸若謂般若直般若者非般若也當知般
若亦知非知非知非非知道種智般若徧知於俗故
名為知所作辦已歸於解脫一切智般若徧知於真
故名非知所作辦已歸於般若一切種智般若徧知
於中故名非知非非知所作辦已歸於法身達三般
若無一異相是名為歸說三般若無一異相是名為

六上卷末下

一五

旨俱入秘密藏故名旨歸若謂解脫直解脫者非解脫
也當知解脫亦脫非脫非脫非脫方便淨解脫調
伏眾生不為所染故名為脫所作辦已歸於解脫圓
淨解脫不見眾生及解脫相故非脫所作辦已歸
於般若性淨解脫則非脫非非脫所作辦已歸於法
身若達若說如此三脫非一異相俱入秘密藏故名旨
歸復次三德非新非故而新而故所以者何三障障
三德無明障法身取相障般若無知障解脫三障先
有名之為故三德破三障今始得顯故名為新三障
即三德三德即三障三障即三德三障非故三德即
三障三德非新非新而新則有發心所得之三德乃

至究竟所得之三德非故而故則有發心所治之三障乃至究竟所治之三障新非新故非故則有理性之三德若總達三德非新非故而新而故無一異相為他亦然即是旨歸秘密藏中又說者無明先有名為故法身是明破於無明名為新無明即明明即無明無明即明明非故明即無明明則非新取相先有名之為故無相破相無相名新相即無相無相即相何新何故無知先有名之為故知破無知知名為新無知即知即無知何新何故若達總別新故無一異相若為他說亦復如是是名旨歸入秘密藏縱橫開合始終等例皆如是復次旨歸亦復如是謂旨

上觀卷三

二

非旨非旨非非旨歸非歸非非歸一一悉須入秘密藏中例上可解旨自行故非旨化他故非旨非非旨無自他故旨歸三德寂靜若此有何名字而可說示不知何以名之強名中道實相法身非止非觀等亦復強名一切種智平等大慧般若波羅蜜觀等亦復強名首楞嚴定大涅槃不可思議解脫止等當知種種相種種說種種神力一一皆入秘密藏中何等是旨歸旨歸何處誰是旨歸言語道斷心行處滅永寂如空是名旨歸至第十重中當廣說也

摩訶止觀卷第二下

摩訶止觀卷第三上

天台智者大師說

△第二釋止觀名者大途梗概已如上說復以何義立止觀名略有四一相待二絕待三會異四通三德一相待者止觀各三義息義停義對不止止義息義者諸惡覺觀妄念思想寂然休息淨名曰何謂攀緣謂緣三界何謂息攀緣謂心無所得此就所緣得名是止息義停義者緣心諦理繫念現前停住不動仁王云入理般若名為住小品云以不住法住般若波羅蜜中此就能止得名即是停止義對不止以明止者語雖通上意則永殊何者上兩止對生死之流動

上觀卷三

一

約涅槃論止息心行理外約般若論停止此約智斷通論相待今別約諦理論相待無明即法性法性即無明無明亦非止非不止而喚無明為不止法性亦非止非不止而喚法性為止此待無明之不止喚法性而為止如經法性非生非滅而言法性寂滅法性非垢非淨而言法性清淨是為對不止而明止也觀亦三義貫穿義觀達義對不觀觀義貫穿義者智慧利用穿滅煩惱大經云利鏤斷地磐石砂礫直至金剛法華云穿鑿高原猶見乾燥土施功不已遂漸至泥此就所破得名立貫穿觀也觀達義者觀智通達契會真如瑞應云息心達本源故號為沙門大論云

清淨心常一則能見般若此就能觀得名故立觀達觀也對不觀觀者語雖通上意則永殊上兩觀亦通對生死彌密而論貫穿迷惑昏盲而論觀達此通約智斷相待明觀今別約諦理無明即法性法性即無明無明非觀非不觀而喚無明為不觀法性亦非觀非不觀而喚法性為觀如經云法性非明非闇而喚法性為明第一義空非智非愚而喚第一義空為智是為對不觀而明觀也是故止觀各從三義得名○二絕待明止觀者即破前三相待止觀也先橫破次豎破若止息止從所破得名者照境為正除惑為傷既從所離得名名從傍立即墮他性若停止止從能

破得名照境為正除惑為傷既言能照名從智生即墮自性若非妄想息故止非住理故止智斷因緣故止名從合生即墮共性若非所破非能破而言止者此墮無因性故龍樹曰諸法不自生亦不從他生亦共不無因是故說無生無生止觀豈從四句立名四句立名是因待生可思可說是結惑生可破可壞起滅流動之生何謂停止迷惑顛倒之生何謂觀達耶又豎破者若從四句生者即是生生非止觀也若能止息見思停住真諦此乃待生生說生不生之止觀耳若以空心入假止息塵沙停住俗理此乃待生不生說不生之止觀耳若止息無明停心中理此是

待生死涅槃二邊不止而論止觀耳皆是待對可思議生結惑可破壞尚未是止何況不止猶自非觀何況不觀何以故遣執不盡故言語道不斷故業果不絕故今言絕待止觀者絕橫豎諸待絕諸思議絕諸煩惱諸業諸果絕諸教觀證等悉皆不生故名為止止亦不可得觀冥如境境既寂滅清淨尚無清淨何得有觀止觀尚無何得待不止觀說於止觀待於止觀說不止觀待止不止說非止非不止故知止不止皆不可得非止非不止亦不可得待對既絕即非有為不可以四句思故非言說道非心識境既無名相結惑不生則無生死則不可破壞滅絕滅故名絕

待止顛倒想斷故名絕待觀亦是絕有為止觀乃至絕生死止觀絕待止觀則不可說若有四悉檀因緣故亦可得說若有世界因緣則會異而說若有為人因緣則通三德而說若有對治因緣則相待而說若有第一義因緣則絕待而說說為止觀此之名字不在內外兩中間亦不常自有是字不住亦不住是字不在橫四句豎四句中故言是字不住亦不在無橫無豎中故言亦不住是字不可得故故名絕待止觀亦名不思議止觀亦名無生止觀亦名一大事止觀故如此大事不對小事譬如虛空不因小空名為大也止觀亦爾不因愚亂名為止觀無可待對獨

一法界故名絕待止觀也世人約種種語釋絕待義終不得絕何以故凡情馳想種種推畫分別悟與不悟心與不心凡聖差別絕則待於不絕不思議待思議輪轉相待絕無所寄若得意亡言心行亦斷隨智妙悟無復分別亦不言悟不悟聖不聖心不心思不思議等種種妄想緣理分別皆名為待真慧開發絕此諸待絕即復絕如前火木名為絕待故淨名云諸法不相待乃至一念不住故即此意也若爾絕待乃是聖境初心無分今以六即望之初心無所失聖境無所濫三會異者如此絕待止觀亦名不可思議亦名為大經云大名不可思議也諸餘經論或名

六
止觀論卷三上

初

遠離或名不住不著無為寂滅不分別禪定棄除捨等如是一切皆是止之異名止既絕大不可思議遠離等皆絕大不可思議餘處或名知見明識眼覺智慧照了鑒達等如是一切皆是觀之異名觀既絕大不可思議知見等皆絕大不可思議所以者何般若是一法佛說種種名解脫亦爾多諸名字亦如虛空無所有不動無礙當知三德祇是一法隨衆生類為之立異字若聞絕待慎莫驚畏若聞會異慎莫疑惑而自毀傷也又止觀自相會者止亦名觀亦名不止觀亦名止亦名不觀即前釋名意同也○四通三德者若衆經異名皆是止觀者名則無量義亦無量何

故但以三義釋止觀耶為對三德作此釋耳諸法無量何故獨對三德大論云菩薩從初發心常觀涅槃行道大經云佛及衆生皆悉安置秘密藏中祕藏即是涅槃涅槃即是三德三德即是止觀自他初後皆得修入故用對之耳若用兩字共通三德者止即是斷斷通解脫觀即是智智通般若若止觀等者名為捨相捨相即是通於法身又止即奢摩他觀即毗婆舍那他那等故即憂畢又通三德如前問止觀是二法豈得通不思議三德耶答還以不思議止觀故得通耳又大品明十八空釋般若百八三昧釋禪雖前後兩釋豈可禪無般若般若無禪特是不二而二二則

六
止觀論卷三上

二

不二不二即法身二即定慧如此三法未曾相離是故大經云佛性有五種名或名首楞嚴或名般若今非止非觀或名為止或名為觀即是不思議止觀通於不思議三德復次止觀各通三德者止中有觀觀中有止如止息止是止善屬定門攝即通解脫停止是行善屬觀門攝即通般若非止止屬理攝即通法身其義可見也貫穿觀是止善定門攝即通解脫觀達觀是行善觀門攝即通般若非觀觀理攝即通法身意亦可見復次止觀共通三德者止息止貫穿觀皆從所離得名即通解脫停止觀達觀皆從能緣之智得名即通般若非止止非觀觀皆名法性即

通法身復次三德通於止觀者還以三德共通兩字又應三德各通兩字三德共通者解脫通止般若通觀法身通非止非觀三德各通止觀者夫解脫者具足解脫具有三種方便淨解脫通止息止圓淨解脫通停止止性淨解脫通非止止夫般若者具足般若具有三種道慧般若通貫穿觀道種慧般若通觀達觀一切種慧般若通非觀觀具足法身亦有三種色身通一止一觀法門身通一止一觀實相身通一止一觀其義可見也若信三德絕大不思議通義既明須信止觀絕大不思議若信涅槃三法具足名秘密藏亦信三止具足名大寂定名秘密藏亦信三觀具

六 止觀卷三

足名大智慧名秘密藏亦信非止非觀三法具足名秘密藏若信三德不縱不橫不並不別如三點三日者亦信三止三觀不縱不橫不並不別也而諸經起緣偏舉一法以示義端如首楞嚴偏舉止邊止具一切法不減少亦名秘密藏智度法華偏舉觀邊觀具一切法不減少涅槃舉三法具足法亦不多亦名秘密藏止觀亦爾若開若合開亦不多合亦不少一皆非法界攝一切法悉名秘密藏偏舉尚爾况圓舉耶止觀通三德既爾通諸異名遠離知見等亦如是又通諸三名所謂三菩提三佛性三寶等一切三法亦如是問云何字義縱橫云何字義不縱不橫答諸

小乘師說般若種智已圓果縛尚在解脫未具身猶雜食又帶無常一優二劣辭之橫川走火又云先有相好之身次得種智般若後滅身智方具解脫既有上下前後之義辭之縱三點水若入滅定有身而無智羅漢在無色有智而無身若入無餘但有孤調解脫此義各各不相關並之則橫累之則縱分之則異諸大乘師說法身是正體有佛無佛本自有之非適今也了因般若無累解脫此二當有隔生跨世彌亘淨穢此字義縱也又言三德無前後一體具足以體從義而有三異蓋乃體橫而義縱耳又言體義俱不殊而有隱顯之異俱不異未免橫隱顯異未免縱衆

六 止觀卷三

釋如此寧與經會今明三德皆不可思議那忽縱皆不可思議那忽橫皆不可思議那忽一皆不可思議那忽異此約理藏釋身常智圓斷具一切皆是佛法無有優劣故不縱三德相冥同是一法界出法界外何處更別有法故不橫能種種建立故不歸第一義故不異此約行因釋也即一而三故不橫即三而一故不縱不三而三故不一不一而一故不異此約字用釋也真伊字義為若此問三德四德其意云何答通論三德一一皆常樂我淨大經云諸佛所師所謂法也以法常故諸佛亦常法即法身佛即般若解脫故作通解也大經云因滅是色獲得常色受想

行識亦復如是則法身皆常樂我淨二德亦然若依
一種轉色成法身法身常樂轉識想成般若般若即
淨轉受行成解脫解脫則我又依念處轉識成常轉
受成樂轉想行成我轉色成淨是則通別各有二解
依圓是頓義依別是漸義云問三障及三道皆障三
德三障開通至極三道四倒亦應開通至極答例何
者業有三種謂漏業無漏業非漏業非無漏業感於三
報謂分段方便實報報由三種煩惱謂取相塵沙無
明也又約三種報一一開三道約三種煩惱一一開
四倒△第三釋上觀體相者既知大意豁達如前名
字曠遠若向須識體理淵玄龕寄四意顯體一教相

止觀卷三

二眼智三界四得夫夫理藉教彰教法既多故用
相顯入理門不同故用眼智顯諦有權實故用境界
顯人有差會故用得失顯法華疏用四一明實今以
四科顯體可得相類教相顯者夫止觀名教通於凡
聖不可尋通名求於別體故用相簡之若凡夫止善
所治是止相行善所生是觀相又四禪四無量心是
止相六行是觀相此等皆未免生死即有漏為相故
大論云除摩黎山餘無出旃檀除三乘智慧餘無真
智慧故非今所論也若二乘以九想十想八背捨九
次第定多是事禪一往止相有作四諦慧是觀相此
之止觀雖出生死而是拙度減色入空此空亦得名

止亦得名非止非不止而不得名觀何以故灰身滅
智故不名觀但是折法無漏為相非今所論也巧度
止有三種一體真止二方便隨緣止三息二邊分別
止一體真止者諸法從緣生因緣空無至息心達本
源故號為沙門知因緣假合幻化性虛故名為體攀
緣妄想得空即息空即是真故言體真止二方便隨
緣止者若三乘同以無言說道斷煩惱入真真則不
異但言煩惱與習有盡不盡若二乘體真不須方便
止菩薩入假正應行用知空非空故言方便分別藥
病故言隨緣心安俗諦故名為止經言動止心常一
亦得證此意也三息一邊分別止者生死流動涅槃

止觀卷三

保證皆是偏行偏用不會中道今知俗非俗俗邊寂
然亦不得非俗空邊寂然名息二邊止此三止名雖
未見經論映望三觀隨義立名釋論云菩薩依隨經
教為作名字名為法施立名無咎若能尋經得在即
懸合此義也詳此三止與前釋名名髮髻同其相則
異同者止息止似體真停止似方便隨緣非止止
似息二邊其相則別所謂三諦相也前三成次三後
一具前三何以故如體真止時達因緣假名空無至
流動惡息是名止息義停心在理正是達於因緣是
停止義此理即真真即本源本原不當止與不止是
非止止此三義共成體真止相若方便止時照假自

在散亂無知息是止息義停心假理如淨名入三昧
 觀比丘根性分別藥病是停止義假理不動是非止
 止如是三義共成方便隨緣止相也息二邊時生死
 涅槃二相俱息是止息義入理般若名為任緣心中
 道是停止義此實相理非止不止是不止止義如此
 三義共成息二邊止相故與前承異也亦非今所用
 也次明觀相觀有三從假入空名二諦觀從空入假
 名平等觀二觀為方便道得入中道雙照二諦心心
 寂滅自然流入薩婆若海名中道第一義諦觀此名
 出纓絡經所言二諦者觀假為入空之詮空由詮會
 能所合論故言二諦觀又會空之日非但見空亦復

識假如雲除發障上顯下明由真假顯得是二諦觀
 今由假會真何意非二諦觀又俗是所破真是所用
 若從所破應言俗諦觀若從所用應言真諦觀破用
 合論故言二諦觀又分別有三種一約教有隨情
 諦觀約行有隨情智二諦觀約證有隨智二諦觀初
 觀之功雖未契真得有隨教隨行論二諦觀問初觀
 破用合受名第二觀亦破用亦應言二諦耶答前已
 受二諦名後雖破用更從勝者受平等名也問第三
 觀亦破用何不更從勝受名答前兩觀有滯故更破
 更用第三觀無滯但從用受名不得一例問前二觀
 俱觀二諦亦應俱入二諦答初為破病故觀假為用

真故觀真是故俱觀一用一不用故不俱入問其及
 中俱得稱諦界內外俗俗則非理云何稱諦答地持
 明二法性一事法性性差別故二實法性性真實故
 即二諦之異名既俱得稱法性何意不得俱稱諦問
 若爾俱稱涅槃答經云貧人得寶乃至獼猴得酒又
 非想定即世俗涅槃即其義也問若爾俱無漏耶答
 論云世間正見出世正見問若爾俱無生耶答經云
 異相互無問從假入空必須破假而入空耶答通途
 應有四句不破入破入破不入不破不入乃至三十
 六句如後說從空入假名平等觀者若是入空尚無
 空理有何假可入當知此觀為化眾生知真非真方

便出假故言從空分別藥病而無差謬故言入假平
 等者望前稱平等也前觀破假病不用假法但用真
 法破一不破一未為平等後觀破空病還用假法破
 用既均異時相望故言平等也今當譬之如盲初得
 眼開見空見色雖見於色不能分別種種卉木根莖
 枝葉藥毒種類從假入空隨智之時亦見二諦而不
 能用假若人眼開後能見空見色即識種類洞解因
 緣麤細藥食皆識皆用利益於他此譬從空入假亦
 具真俗正用於假為化眾生故名為入假復言平等
 意如前說中道第一義觀者前觀假空是空生死後
 觀空空是空涅槃雙遮二邊是名二空觀為方便道

一五二八 丹黃參日長三書 8 反E句

得會中道故言心心寂滅流入薩婆若海又初觀用空後觀用假是為雙存方便入中道時能雙照二諦故經言心若在定能知世間生滅法相前之兩觀為二種方便意在此也問大經云定多慧多俱不見佛性此義云何答次第三觀二乘及通菩薩有初觀分此屬定多慧少不見佛性別教菩薩有第二觀分此屬慧多定少亦不見佛性二觀為方便得入第三觀則見佛性問經言十住菩薩以慧眼故見不了了非全不見初觀是慧眼位第二觀是法眼位云何而言兩眼全不見耶答彼次第眼偏定偏慧佛之所呵不可言其見也所言慧眼見者其名乃同實是圓教十

住之位三觀現前入三諦理名之為住呼住為慧眼耳故法華云願得如世尊慧眼第一淨如斯慧眼分見未了故言如夜見色空中鷲鴈非二乘慧眼得如此名故法華中譬如有人穿鑿高原唯見乾土施功不已轉見溼土遂漸至泥後則得水乾土譬初觀溼土譬第二觀泥譬第三觀水譬圓頓觀又譬於教三藏教不詮中道如乾土通教如溼土別教如泥圓教詮中道如水二教之所不詮二行之所不到偏空慧眼寧得見性若見性者無有是處此三觀與前三觀名一往似同義相則異同者前是貫穿觀諸虛妄似從假入空也前觀達觀達理和達事和似入假

平等觀也前不觀觀似中道也其相異者前是一諦相今是三諦相又前三觀通成後三後三具前三所以者何如從假入空破四住磐石此豈非貫穿義所入之空空即是理智能顯理即觀達義此之空理即是非觀觀義如此三義共成入空觀相也從空入假亦具三義何以故識假名法破無知障即是貫穿義照假名理分別無謬即觀達義假理常然即不觀觀義也此三義共成假觀相中道之觀亦具三義空於二邊即貫穿義正入中道即觀達義中道法性即不觀觀義如此三義共成中道觀相此依摩訶衍明三止三觀之相以義隨相條然各別若論三觀則有權

實淺深若論三智則有優劣前後若論三人則有諸位大小此則次第分張非今所用也圓頓止觀相者以止緣於諦則一諦而三諦以諦繫於止則一止而三止譬如三相在一念心雖一念心而有三相止諦亦如是所止之法雖一而三能止之心雖三而一也以觀觀於境則一境而三境以境發於觀則一觀而三觀如摩醯首羅面上三目雖是三目而是一面觀境亦如是觀三即一發一即三不可思議不權不實不優不劣不前不後不並不別不大不小故中論云因緣所生法即空即假即中又如金剛般若云如人有目日光明照見種種色若眼獨見不應須日若無

色者雖有日喻於觀色喻於境如是三法不異時不相離
眼喻於止日喻於觀色喻於境如是三法不前不後
一時論三三中論一亦復如是若見此意即解圓頓
教止觀相也何但三一三總前諸義皆在一心其
相云何體無明顛倒即是實相之真名體真止如此
實相徧一切處隨緣歷境安心不動名隨緣方便止
生死涅槃靜散休息名息二邊止體一切諸假悉皆
是空空即實相名入空觀達此空時觀冥中道能知
世間生滅法相如實而見名入假觀如此空慧即是
中道無二無別名中道觀體真之時五在磐石砂礫
一念休息名止息義心緣中道入實相慧名停止義

實相之性即非止非不止義又此一念能穿五住達
於實相實相非觀亦非不觀如此等義但在一念心
中不動真際而有種種差別經言善能分別諸法相
於第一義而不動雖多名字蓋乃般若之一法佛說
種種名衆名皆圓諸義亦圓相待絕待對體不可思
議不可思議故無有障礙無有障礙故具足無減是
圓頓教相顯止觀體也○二明眼智者體則非知非
見非因非果說之已自難何況以示人雖巨知見由
於眼智則可知見雖非因果由因果顯止觀為因智
眼為果因是顯體之遠由果是顯體之近由其體冥
妙不可分別寄於眼智令體可解今先明次第眼智

者三止三觀為因所得三智三眼為果三止者若體
真止妄惑不生因止發定定生無漏慧眼開故見第
一義真諦三昧成故止能成眼眼能見體得真體也
若隨緣止冥真出假心安俗諦因此止故得陀羅尼
陀羅尼分別藥病法眼豁開破障通無知常在三昧
不以二相見諸佛土則俗諦三昧成是則止能發眼
眼能得體得俗體也若息二邊止則生死涅槃空有
雙寂因於此止發中道定佛眼豁開照無不徧中道
三昧成故止能得眼眼能得體得中道體也三觀者
若從假入空空慧相應即能破見思惑成一切智智
能得體得真體也若從空入假分別藥病種種法門

即破無知成道種智智能得體得俗體也若雙遮二
邊為入中方便能破無明成一切種智智能得體得
中道體也是則三止三觀共成三眼三智各得三體
是故顯體而談眼智即此意也問眼見智知見異
耶答此應四句分別知而非見見而非知亦知亦見
不知不見凡夫不證故不見不聞故不知二乘人證
故亦見聞故亦知支佛證故是見不聞故不知方便
道人聞故是知未證故不見復次信行人因聞故有
慧因慧故發無漏得一切智此智因聞故稱智知法
行人思惟得定因定發無漏成慧眼此眼因禪故稱
眼見然知見同證真諦從所因處仍本受名故言知

見也此就慧眼一切智作此分別餘二眼二智例爾
若一心眼智則不如此若明不次第止觀眼智者如
前所說止即是觀觀即是止無二無別得體近由亦
如是眼即是智智即是眼眼故論見智故論知知即
是見見即是知佛眼具五眼佛智具三智王三昧一
切三昧悉入其中首楞嚴定攝一切定大品云欲得
道慧道種慧一切智一切種智當學般若問釋論云
三智在一心中云何言欲得道慧等當學般若若實
爾三智在一心中為向人說令易解故作如此說耳
金剛般若云如來有肉眼不答云有乃至如來有佛
眼不答云有雖有五眼實不分張祇約一眼備有五
用能照五境所以者何佛眼亦能照塵色如人所見
亦過人所見名肉眼亦能照細色如天所見亦過天
所見名天眼達塵細色空如二乘所見名慧眼達假
名不謬如菩薩所見名法眼於諸法中皆見實相名
佛眼當知佛眼圓照無遺故經云五眼具足成菩提
永與三界作父母而獨稱佛眼者如衆流入海失本
名字非無四用也佛智照空如二乘所見名一切智
佛智照假如菩薩所見名道種智佛智照空假中皆
見實相名一切種智故言三智一心中得故知一心
三止所成三眼見不思議三諦此見從止得故受眼
名一心三觀所成三智知不思議三境此智從觀得

故受智名境之與諦左右異耳見之與知眼目殊稱
不應別說今將境來顯智令三觀易明用諦來目眼
使三止可解雖作三說實是不可思議一法耳用此
一法眼智得圓頓止觀體也如此解釋本於觀心實
非讀經安置次比為避人嫌疑為增長信幸與脩多
羅合故引為證耳○三明明境界者若得能顯眼智中
意無俟所顯諦境之說為未解者更此一科夫信行
尚多聞因此分別以會圓妙法行宗深觀緣此思惟
以見正境耳就此為二一明說境意二明諸境離合
經云為諸衆生開佛知見若無中境智無所知眼無
所見當知應有佛眼境也經云世孰有真天眼者不
以三相見諸佛若無俗境此眼不應見於佛土經
云天眼開闢慧眼見真故知應有慧眼境也此三諦
理不可思議無決定性實不可說若為緣說不出三
意一隨情說即隨他意語二隨情智說即隨自他意
語三隨智說即隨自意語云何隨情說三諦如盲不
識乳便問他言乳色何似他人答言色白如貝珠雪
鶴等雖聞此說亦不能了乳之真色是諸盲人各各
作解競執貝珠而起四諍凡情愚翳亦復如是不識
三諦大悲方便而為分別或約有門明三諦如盲聞
貝或約空門明三諦如盲聞珠或作空有門明三諦
如盲聞雪或作非空非有門明三諦如盲聞鶴雖聞

此說未即諦理是諸凡夫終不能見常樂我淨真實之相雖未得見各執空有互相是非所以常途解二諦者二十三家家家不同各各異見皆引經論莫知孰是若言併是理則無量若言併非悉有所據為此義故執自非他雖飲甘露傷命早天經稱文殊彌勒未悟之時共誣二諦兩墮地獄今世凡情偏執一文鏗然固著雖謂為能恐乖佛旨如是等人皆未識隨情三諦若識此意聞種種說即知如來俯逐根情根情既多說不一種此即是隨他意而說三諦也隨情智說三諦者就情說二就智說一若爾不得一所論三此就凡情凡情悉是方便雖即一而三但束為二

天壽集卷之三

若就聖智聖智皆是實得雖即一而三但束為一情智相望故言三諦如相似位人六根淨時猶未發真見於中道雖觀三諦約位往明但破四任及塵沙惑既證方便道但束為二諦若入初任破無明見佛性雙照二諦方稱為智亦具三諦但束為中道第一義諦情智合論即是隨自他意語也隨智說三諦者從初任去非但說中絕於視聽真俗亦然三諦玄微唯智所照不可示不可思聞者驚怪非內非外非難非易非相非非相非是世法無有相貌百非洞遣四句皆亡唯佛與佛乃能究盡言語道斷心行處滅不可

況凡夫如乳真色眼開乃見徒費言語盲終不識如是說者名為隨智說三諦相也即是隨自意語今更引經中所明二諦文顯成三諦之說若言凡夫人即能體達因緣生於觀解豈非隨情說俗體因緣即空豈非隨情說真若如此者即是隨情說二諦也若言凡夫心所見名為俗諦聖人心所見名為真諦如此說者豈非隨情智說二諦也若言凡夫行世間不知世間相凡夫尚不知世間之俗那得知真故知二諦皆非凡情所識如此說者豈非隨智說二諦二諦既有三番說三諦例此可解疑者若言佛常依二諦說法故有三番二諦意今亦例此佛常好中道降胎出

天壽集卷之三

生出家成道入滅皆在中夜一色一香無非中道若說中道豈不三意赴緣耶又一說各具四悉檀意隨情中四意者夫諦理不可說說必寄言言必契情情必欣悅或聞真歡喜或聞俗歡喜或聞中歡喜此即是隨情中用世界悉檀意也夫眾生便宜不同或聞說無戒慧增長或聞說有戒慧增長或聞說中戒慧增長此即隨情中用為人悉檀意也夫行者破惡不同或聞有法能破睡眠覺觀等或聞無法能破睡眠等或聞中法能破睡眠等此即隨情中用對治悉檀意也夫眾生入悟不同或聞無開解或聞有超悟或聞中發徹乃至觀心亦爾或說有觀悅如雲影或

作無觀泯失身心或作中觀神智明白如是等種種不同應在一不在二應在二不在一故云佛說生法於無生法得度佛說無生法於生法得度此即是用第一義悉檀意也故法華云佛知衆生種種欲種種行種種性種種憶想即此四意何故爾種種欲是隨世界種種性是生善種種行是對治種種憶想是第一義何故性屬生善行屬對治破惡耶若通論性善有冥有顯行惡亦有冥有顯今從義便善是冥伏惡是彰露如佛未出時三乘善根冥伏不現故言善性冥也若聞三諦此善發生故知種種性應屬生善可對爲人悉檀也又佛未出時諸衆生惡行彰顯邪非

六
卷之三

三

僻倒過失現前佛爲破此惡故說於三諦故知種種行屬破惡即對諦悉檀也種種憶想是第一義者想是慧數僻故成心倒見倒等若遇知識正此想慧成三不倒佛欲正其此慧故說三諦即第一義也隨情說三諦既具四意隨情智隨智說三諦例此可解是則三四十二種說三諦不同豈可以凡情局聖謂唯一種執諍自毀耶若知聖說無崖終不是此非彼起增上慢高舉稜層如有智盲人莫諍乳色勤行方便慙愧有羞以三止證三眼見三法獲三智知三諦見中分明雙照曉了如雲除發障上顯下明爾時乃可諦審是非決定師子吼也私謂隨情是併與隨情

智是半與半奪隨智是併奪何者如聖語凡云汝今心想即是俗能體達俗虛即是真豈非併與相汝今所知百千推畫皆是俗唯聖別知乃是真豈非半與半奪相夫二諦者凡人併不識上聖獨能知此豈非併奪此釋易解故錄之二明境智離合者先境次智衆經說諦或四三二一離合不同今當通說三藏是方便之教但明二諦菩薩初心中心緣真伏於四任今煩惱脂消三阿僧祇修六度行使功德身肥百劫種相好獲五神通得法眼照俗諦分別根性調熟衆生而作佛事後心坐道場三十四心斷見思惑盡此三十四心八忍八智九無礙九解脫合爲三十四心

六
卷之三

三

也又經言一念六百生滅成論師云一念六十剎那祇是一念從假入空得慧眼照真諦而得成佛前已照俗次復照真二諦雙明與弟子異菩薩但照俗不照真二乘但照真不照俗佛能兼俱更加中道第一義諦三藏二諦已足方便於二諦上更加中道方便之上更復方便照見此諦更加佛眼知此諦故更加一切種智離則有二合則有三是爲三藏法中二諦三諦離合之相也次三乘人同以無言說道斷煩惱論諦離合者俗諦則同真諦則異大論云空有二種一但空二不但空大經云二乘之人但見於空不見不空智者非但見空能見不空不空即大涅槃二乘

但空智如螢火菩薩之人智慧如日既空異智別則
有兩諦之殊而今合為一真諦二乘體假入真祇入
但空不能從但空入假無化他之用菩薩體假入但
真能從但空入假化度衆生淨佛國土上根菩薩體
假入真前入但空次入不但空則破無明見佛性與
前真永別豈可同為一真諦耶昔莊嚴家云佛果出
二諦外得此片意而作義不成不知佛智別照何境
別斷何惑若得今意出外義則成開善家云佛果不
出二諦外不能動異二乘作義復不成若得此意不
出義亦成古來名此為風流二諦意在此但空不但
空合時祇是一真諦離時成兩真諦與三藏家異彼

三藏第三諦但有中道名無別體眼無別見智無別
知今則不爾第三諦亦名真諦一名中道第一義諦
有別體別見別知是為通教二諦三諦離合之相也
次別教明二諦與前求異前之真俗合為別家之俗
俗者是世界隔別俗有真無凡夫為俗諦所攝二乘
為真諦所攝既有無之異故稱為俗勝名二乘作
空亂意衆生大經云我與弥勒共論世諦五百聲聞
謂說真諦若論二諦俗諦不開若作三諦開有為俗
開無為真對不但空為第一義諦是為別教離合之
相也

摩訶止觀卷第三上

摩訶止觀卷第三下

天台智者大師說

次圓教但明一實諦大經云實是一諦方便說二今
亦例此實是一諦方便說三法華云更以異方便助
顯第一義耳是為圓教二諦三諦一諦離合之相也
次明四諦離合者前三諦二諦一諦皆豎辨四諦則
橫論則有四種四諦謂生滅無生滅無量無作等生
滅四諦即是橫開三藏二諦也無生四諦即是橫開
通教二諦也無量四諦即是橫開別教二諦也無作
四諦即是橫開圓教一實諦也今將中觀論合此四
番四諦論云因緣所生法者即生滅四諦也我說即

是空即無生四諦也亦為是假名即無量四諦也亦
名中道義即無作四諦也二明智離合者諸經或說
一智二三四乃至十一智等若說三智可用觀三諦
如其增減當云何觀一智者經云一切諸如來同共
一法身一心一智慧力無畏亦然唯一佛智即一切
種智一相寂滅相種種行類相貌皆知名一切種智
此智觀三諦者若言一相寂滅相即是觀於中道若
言種種行類相貌皆知者即是雙照二諦也若二智
者所謂權實權即一切智道種智觀於有無兩諦也
實即一切種智觀於中道諦也三智觀三諦可解不
說四智者如大品明道慧道種慧一切智一切種智

釋論解此有多種或因中但有理體名為道慧道種
 慧果上事理皆滿名一切智一切種智或言因中權
 實故言道慧道種慧入空為實慧入假為權慧或言
 果上權實故言一切智一切種智直緣中道名一切
 智雙照二諦名一切種智或言因中總別果上總別
 或言道慧道種慧是單明權實一切智一切種智是
 復明權實如是等種種釋四智四智祇是照三諦也
 若經中有明五諦六七八九乃至無量者但得此意
 釋之使入三諦也十一智者世智他心智兩種照俗
 諦八智觀真諦如實智觀中道是名智有離合而三
 諦不動復次智諦俱開者隨其多少自相攝如三諦
 卽有三智二諦卽有二智此義可解又智諦俱不開
 者且據一諦一智不增不減此亦可解若智雖開合
 終是實智能顯實體也次約諦智合辨者三藏真諦
 發一眼一智俗諦發一眼一智兩諦共發一眼一智
 慧眼一切智緣真諦法眼道種智緣俗諦佛眼一切
 種智共緣真俗兩諦不得道雙照祇得道前後共照
 耳通教真諦發二眼二智俗諦發一眼一智一切智
 一切種智共緣真諦道種智緣俗諦若作別接通者
 俗諦發一眼一智真諦發一眼一智開真出中發一
 眼一智智緣諦亦如是別教三諦一一諦各發一眼
 一智智緣諦亦如是若別教作二諦者俗中空發一

眼一智俗中有發一眼一智真諦發一眼一智智緣
 諦亦如是圓教者一實諦發三眼三智智緣諦亦如
 是問云何以別接通答初空假二觀破真俗上惑盡
 方聞中道仍須修觀破無明能入相作佛此佛是果
 仍前二觀為因故言以別接通耳不以此佛果接三
 阿僧祇百劫種相之因故不接三藏不將此果接十
 地之因故不接別不將此果接十住斷無明故不接
 圓唯得以別接通其義如此○四明得失者失即思
 議得即不思議也若言智由心生自然照境如炬照
 物若照未照此物本有若觀不觀境自天然諦智不
 相由藉若言智不自智由境故智境不自境由智故
 境如長短相待此是相由而有若言境不自境亦不
 由智故境境智因緣故境智亦例然此是共合得名
 若言皆不如上三種但自然而爾即是無因境智此
 四解皆有過所以者何有四取則有依倚依倚則是
 非是非則愛恚愛恚生一切煩惱煩惱生故戲論諍
 競生諍競生故起身口意業業生故輪迴苦海無解
 脫期當知四取是生死本故龍樹伐之諸法不自生
 那得自境智無他生那得相由境智無共生那得因
 緣境智無無因生那得自然境智若執四見著愚惑
 紛綸何謂為智今以不自生等破四性性破故無依
 倚乃至無業苦等清淨心常一則能見般若以是義

故自境智苦集不生即是生生不可說故身子默然
乃至無因境智苦集不生即是不生不生不可說故
淨名杜口言語道斷心行處滅雖不可說有四悉檀
因緣故亦可得說或說自生境智乃至或說無因境
智雖作四說性執久破如前但有名字名字無性無
性之字是字不住亦不住是為不可思議故金光
明云不可思議智境不可思議智照即此意也若破
四性境智此名實慧若四悉檀赴緣說四境智者此
名權慧如是境智凡夫兩失二乘一得一失菩薩兩
得何以故凡夫有四性自行為失無四悉檀化他為
失二乘破四性入第一義自行為得不度眾生他

上卷卷三下

四

為失菩薩具足是故兩得又凡夫兩失是思議失二
乘一得一失俱是思議菩薩兩得俱不思議此約通
教辨得失若別望通通教兩得俱是思議別教兩得
俱不思議若圓望別別教教道兩得俱是思議何以
故教門方便或言無明生一切法或言法性生一切
法或言緣修顯真修或言真自顯執此還成性過墮
可思議中也若證道者即不思議也若圓教教證俱
不思議何故爾至理無說為緣四說但有假名假名
之名名即無生故教證俱不可思議也無思無念故
無依倚戲論結業無業故無生死是名自行為得得
於實體能以不可說說化導眾生令出生死得於實

體是為自他俱得體也入第四明攝法者疑者謂止
觀名略攝法不周今則不然止觀總持偏收諸法何
者止能寂諸法如灸病得穴眾患皆除觀能照理如
得珠玉眾寶皆獲具足一切佛法大品有百二十條
及一切法皆言當學般若般若祇是觀智觀智已攝
一切法又止是王三昧一切三昧悉入其中今更廣
論攝法即為六意一攝一切理二攝一切惑三攝一
切智四攝一切行五攝一切位六攝一切教此六次
第者有佛無佛理性常住由迷理故起生死惑順理
而觀是故論智解故立行由行故證位位滿故教他
事理解行因果自他等次第皆止觀攝盡也○一以

上卷卷三下

五

三止三觀攝一切理者理是諦法如上開合偏圓不
同權實之外更無別理除摩黎山餘無梅檀若更有
者即是妄語既以止觀顯體即攝一切理也○二止
觀攝一切惑者以迷諦故起生死惑迷即無明若迷
權理則有界內相應獨頭等無明與見思諸使合者
名相應不相應者名獨頭是事不知故起貪不知者
是無明起貪是行貪者是識識共四陰起是名色色
動諸根是六入六入所著是觸觸隨順塵是受受所
喜樂是愛愛俱生纏是取造當來生業是有未來陰
起是生陰執是老捨陰是死是十二輪更互為因果
煩惱通業業通苦苦通煩惱故名三道成論云前行

後三中後行前七中七是業復是道能通後世後三
非業而能通七亦得是道經中亦呼為十二牽連十
二輪束縛不窮故名為輪三世間隔故名分段覆真
諦理不得解脫此即是病說病即知藥藥即從假入
空止觀觀藥即知病故此或為入空止觀所攝也若
迷實理則有界外相應獨頭等無明所以者何界內
雖斷相應獨頭而習氣猶在小乘中習非正使大乘
實說習即別惑是界外無明也故寶性論云二乘之
人雖有無常苦空無我等對治於佛法身猶是顛倒
顛倒即是無明獨頭無漏智業為行三種意生身亦
是五種意生身意即是識身即名色六入觸受無明

細惑戲論未究竟滅即是愛取煩惱染業染生染未
究竟即是三種意因移即是生其果變易即是老
死束此十二是無漏界中四種障謂緣相生壞緣即
煩惱道相即業道生壞即苦道故知界外有十二因
緣所以者何降佛已下皆有無明無明潤業業既被
潤那得無苦此十二輪雖不退界墮下不妨從無明
輪至老死從老死輪至無明障於實理良由此惑此
惑為入假入中兩觀所治更料簡之何以故三種意
生身凡有多種若析體二乘及通菩薩等先斷界內
惑盡而未曾修習假中者生於界外界外惑全未被
伏其根則鈍若於彼習觀時必須次第歷劫修行學

恒沙佛法先破塵沙塵沙雖不潤生能障化道故須
前斷斷此惑者止是調心方便伏界外惑進斷三道
相應獨頭枝本皆去故知假觀正攝得塵沙亦攝得
無明若別圓二人通惑先盡別惑被伏生彼界者神
根即利但修中觀治彼三道從於初地乃至後地地
地中皆有二道地地無明分分滅業滅苦滅地地相
應去時獨頭亦去地地雖有智智與無明雜故亦
得呼為智障障上分智故唯佛心中無無明則煩惱
道盡煩惱道盡故業盡業盡故苦盡三道究竟唯在
如來是故中觀攝得界外惑也○三止觀攝一切智
者諸智離合如前所說三觀往收無不畢盡世智不

照理十一智中已攝若廣明二十智者亦為三觀所
攝也○四止觀攝一切行者前智是解解而無行終
無所至行有兩種所謂慧行行行若三藏中慧行行
行乃至圓中慧行行行是正行行行是助行毗
婆舍那能破煩惱復須奢摩他力助正知見正助兩
行隨智而轉如足隨眼若三藏中無常析觀是慧行
不淨慈心等是行行此兩行隨析智入空也若通中
體法如幻化是慧行歷一切法數息念處緣事止觀
是行行此兩行隨體法智入空也若為化眾生修道
種智緣俗理屬慧行緣俗事者屬行行此兩行隨道
種智入假也若中道緣於實相一道清淨是慧行歷

一切法門諸度皆是摩訶衍十二因緣卽是佛性念處卽是坐道場等是行行此兩行隨中智入實相也復次根本四禪定慧等故兩攝欲界定少慧多觀攝中間亦爾四空定多慧少止攝四無量心前三心觀攝捨心止攝九想八念十想觀攝八背捨前三背捨觀攝後五止攝九次第定師子奮迅超越等是止攝四念處是慧性觀攝若作四意止說者作心記錄不淨等此屬止攝而終是觀爲主四正勤爲成念處一往觀攝若兩惡不生止攝兩善爲生觀攝四如意足從四因緣得定卽果爲名止攝五根信進慧三根觀攝念定止攝又信念兩屬五力亦如是七覺分擇法

喜進等觀攝除捨定止攝念通兩處八正正見正思

惟觀攝正業正語正命屬戒卽止攝正念正定正精進止攝四諦三諦是有爲行屬觀門滅諦是無爲行屬止門十六行皆是觀門四弘誓依四諦起如彼十八不共法三業隨智慧行觀攝三無失止攝知三世觀攝餘可知四無畏者一切智無畏屬觀攝漏盡止攝至處道觀攝障道止攝三三昧門止攝三解脫門觀攝六度者前三是功德止攝後三是智慧觀攝又五度功德止攝般若觀攝又六度皆是功德莊嚴止攝乃至九種大禪百八三昧皆屬止攝十八空十喻五百陀羅尼皆觀攝如是等一切慧行行行無不爲

止觀所攝當知止觀名略攝義則廣○五攝一切位者若云一地卽二地二地卽三地寂滅真如有何者此則無有次位又大乘經中處處皆說一切地位良以無生無滅正慧無所得能治煩惱業苦三道若淨於無爲法中而有差別次位何嫌若析法入空有無二門所斷三道如毗曇所明七賢七聖四沙門果成論所明二十七賢聖等差別位相乃至非有非無門位皆爲析空觀攝若體法四門入空所斷三道如小品明三乘共位乾慧乃至八地悉同入空止觀攝若從空入假修歷別行不得意者成三心伏惑之位卽用空假兩觀攝若得意能破三道成十地位卽

第三觀攝或純用假觀攝乃至四門亦如是若圓信

解行卽事而真從觀行入相似進破無明開示悟入佛之知見凡四十二位同乘寶乘直至道場涅槃說十五日月光用轉顯譬其智德十六日月光用漸滅譬其斷德亦如十四般若是因位十五如妙覺是果位皆用中觀攝乃至四門亦如是問大乘不明地位止觀何所攝耶答大乘經論皆明地位汝畏地位入無地位不免無縛文字性離卽是解脫雖說地位卽無地位中論云如外人破世間因果則無今世後世破出世因果則無三寶四諦四沙門果無何等三寶見既不滅則無三藏中三寶四諦四沙門果尚不得

拙度道果何處有後三番三寶四諦四沙門果此斥
外道全無四番三寶等也若斥拙度者但有三藏中
三寶四諦四沙門果無後三番道果也如我所破者
卽有三寶四諦四沙門果何者析破界內煩惱業苦
卽有三藏三寶四諦四沙門果若體破者卽有三番
三寶四諦四沙門果點此一語治內之留滯破外以
閑邪去二邊之邪小正三寶四諦則立云何言無邪
但有位無位非證不了今但信教教有則階位宛然
教無則豁同空淨無句義是菩薩句義點空論位位
不可得不應生諍也又約中論偈四句亦得有地位
義偈云因緣所生法我說卽是空者卽破煩惱業苦

便有須陀洹若智若斷是菩薩無生法忍六地齊二
乘七地爲方便十地爲如佛此位自明云何言無偈
亦名爲假名者是漸次破界外三道卽有四十二賢
聖位云何言無偈亦名中道義卽是圓破五任便有
六卽之位云何言無祇用四句攝一切位一切位不
出四句四句不出止觀故言攝位也○六攝一切教
者毗婆沙云心能爲一切法作名字若無心則無一
切名字當知世出世名字悉從心起若觀心僻越順
無明流則有一切諸惡教起所謂僧佉衛世九十五
種邪見教生亦有諸善教起五行六甲陰陽八卦五
經子史世智無道名教皆從心起云何出世名教皆

從心起堅意實性論云有一大經卷如三千大千世
界大記大千世界事如中如小四天下三界等大者
皆記其事在一微塵中一塵旣然一切塵亦爾一人
出世以淨天眼見此大經卷而作是念云何大經在
微塵內而不饒益一切衆生卽以方便破出此經以
益於他如來無礙智慧經卷具在衆生身中顛倒覆
之不信不見佛教衆生脩八聖道破一切虛妄見已
智慧與如來等此約微塵附有爲喻又約空爲喻者
發菩提心論云譬如有人見佛法滅以如來十二部
經仰書虛空宛然具足一切衆生無有知者久之
後更有一人遊行於空見經嗟咄云何衆生不知不

見卽便寫取示導衆生云何寫經謂今衆生修八正
道破虛妄等修有多種若觀心因緣生滅無常修八
正道者卽寫三藏之經若觀心因緣卽空修八聖道
卽寫通教之經若觀心分別校計有無量種凡夫二
乘所不能測法眼菩薩乃能見之是修無量八正道
卽寫別教之經若觀心卽是佛性圓修八正道卽寫
中道之經明一切法悉出心中心卽大乘心卽佛性
自見已智慧與如來等又觀心卽假卽中者卽攝華
嚴之經若觀心因緣生法生滅者卽攝三藏四阿舍
教如乳之經若觀心卽空者卽攝般若如酪之經
若具觀心因緣生法卽空卽假卽中者卽攝方等生

蘇之經若但用卽空卽假卽中者卽攝大品熟蘇之
經若用卽中觀心者卽攝法華開佛知見大事正直
醍醐之經若用四句相卽觀心卽有涅槃同見佛性
醍醐之經又若觀因緣又觀因緣卽是佛性佛性卽
是如來是名乳中殺人若觀析空又觀析空卽是佛
性佛性卽是如來是名酪中殺人若觀卽空又觀卽
空卽是佛性是名生蘇殺人若觀假名又觀假名卽
是佛性是為熟蘇殺人若觀卽中又觀卽中卽是佛
性是名醍醐殺人今通言殺人者卽二死已斷三道
清淨名為殺人是為止觀攝不定教略攝如上廣攝
者經一切經教悉用止觀攝之無不畢盡也復次心

攝諸教略有兩意一者一切眾生心中具足一切法
門如來明審照其心法按彼心說無量教法從心而
出二者如來往昔曾作漸頓觀心偏圓具足依此心
觀為衆生說教化弟子令學如來破塵出卷仰寫空
經故有一切經教悉為三止三觀所攝也○上六意
攝法次第可解今直以一法攝一切法者一理攝一
切理一切惑一切智一切行一切位一切教也又一
惑攝一切理智行位教也又一智攝一切理智行位
教也又一行攝一切理智惑智位教也又一位攝一切
理智惑智行教也又一教攝一切理智惑智行位也△第
五明偏圓者行人既知止觀無法不收收法既多須

識大小共不共意權實思議不思議意故簡偏圓就
此為五一明大小二明半滿三明偏圓四明漸頓五
明權實夫至理不大不小乃至非權非實大小權實
皆不可說若有因緣大小等皆可得說以小方便力
為五比丘說小以大方便力為諸菩薩說大大小雖
俱方便須識所以故用五雙料簡使無混濫小者小
乘也智慧力弱但堪修析法止觀析於色心如釋論
解檀波羅蜜破外道鄰虛云此塵為有為無若有極
微色則有十方分若無極微色則無十方分若析極
微色不盡則成常見有見若析極微盡則成斷見無
見此外道析色也析心亦如是若計有心無心皆墮

斷常此皆外道析色心也論文仍明三藏析法之觀
云色若麤若細總而觀之無常無我何以故麤細色
等從無明生無明不實故麤細皆假故無常無性
卽得入空又介爾心起必藉根塵無有一法不從緣
生從緣生者悉皆無常或言一念心六十刹那或言
三百億刹那利那不住念念無常無常無主煩惱本
壞無業無苦生死滅故名為涅槃是名析色心觀意
也析名本於外道對破邪析而明正析何但外邪應
須正析若佛弟子執佛教門而生見著亦須正析所
謂三藏四門生四見著乃至圓教四門生四見著戲
論諍競自是非他若服甘露傷命早夭金鎖自繫流

轉生死宜須正析故大論云破涅槃者不破聖人所
得涅槃但為學者未得涅槃執成戲論故言破涅槃
若爾皆用析法方便破之凡有四門於一一門具足
十法識正因緣乃至不起法愛能於諸門見第一義
故知三藏四門析法止觀斷真是小乘也次明大者
大乘也智慧深利修不生不滅體法止觀大人所行
故名大乘中論明即空者申摩訶衍摩訶衍即大也
衍中云欲得聲聞當學般若者元此是菩薩法大能
兼小傍挾聲聞譬如朱雀門天家所立正通王事不
妨羣小由之出入雖通小人終是天門今摩訶衍亦
如是正為菩薩體法入空雖有小乘終名為大例如

水滸卷之三

三

三藏析法雖有佛菩薩終是小乘所言大乘體法觀
者異於三藏三藏名假而法實析實使空譬如破柱
令空今大乘體意名實皆假自相是空本來虛寂譬
如鏡柱本自非柱不待柱滅方空即影是空不生不
滅不同實柱又大論明摩訶衍人體法觀者引佛在
一方木上告諸比丘譬如比丘得禪定時變土為金
變金為土實非金土變化所為色心亦如是非生非
滅無明變耳本自不生今那得滅又引觀一端巽即
具十八空是名體法觀復次三藏所析名為隨情觀
色心析有之觀亦是事觀所入之真真非佛性不會
實理但隨情為真耳大乘體法名隨理觀色心如尋

幻得幻師尋幻師得幻法亦如尋夢得眠尋眠得心
尋幻色心得無明尋無明得佛性體法通理故名隨
理觀體法上觀凡有四門於二門皆具十法成觀此
觀非但體外道果報色心結預一切執計三藏四門
乃至圓四門未得入者執門成見皆體如幻斷真名
大乘止觀也若得今之用觀意大乘諸門生執尚須
空破終不同彼世間法師禪師稱老子道德莊氏道
遙與佛法齊是義不然圓門生著尚為三藏初門所
破猶不入小乘況復凡鄙見心螢日懸殊山毫相絕
自言道真慢瞿曇者寧不破耶○二明半滿半者明
九部法也滿者明十二部法也世傳涅槃常住始復

水滸卷之三

三

是滿餘者悉半菩提流支云三藏是半般若去皆滿
今明半滿之語直是扶成大小前已析體判大小今
亦以體析判半滿如前云○三明偏圓者偏名偏僻
圓名圓滿通途一往喚小為偏于何不得別義分別
意則不可半小兩名尅定局短引不得長偏義亘通
從小之大譬如半月齊上下弦漸月不爾始自孛娥
終十四夜皆稱為漸唯十五夜乃稱圓滿月小半亦
爾齊於析法半字小乘不得名大偏意則遠從初三
藏析法止觀已上別教止觀去邊入中已還皆名為
偏故大經云自此之前我等皆名邪見人也唯此圓
教止觀一心三諦隨自意語獨當圓稱也○四明漸

頓者漸名次第藉淺由深頓名頓足頓極此亦無別
意還扶成偏圓三教止觀悉皆是漸圓教止觀名之
為頓此是按名解釋其義已顯今更廣料簡使無遺
滯若前二教止觀是漸而非頓力不及遠但非偏真
圓教止觀是頓而非漸行大直道即邊而中別教止
觀亦漸亦頓何以故初心知中故名亦頓涉方便入
故名亦漸復次前兩觀觀教行證皆名為漸別教教
觀行皆名為漸證道是頓圓教教觀行證皆名為頓
何故爾前二觀是方便說草菴曲徑故教觀四種俱
漸別觀帶方便說若依方便行先破通惑故三種皆
漸後破無明見於佛性故證道是頓也圓觀正直捨

方
便
但
說
無
上
道
唯
此
一
事
實
餘
二
則
非
真
說
最
實

方便但說無上道唯此一事實餘二則非真說最實
事是名教實行如來行入如來室衣座等復有一行
是如來行是名行實所見中道即一究竟同於如來
所得法身無異無別是名證實前兩觀因中有教行
證人果上但有其教無行證人何以故因中之人來
身入寂沈空盡滅不得成於果頭之佛直是方便之
說故有其教無行證人別教因中有教行證人若就
果者但有其教無行證人何以故若破無明登初地
時即是圓家初住位非復別家初地位也初地尚爾
何況後地後果故知因人不到於果故云果頭無人
圓教因中教行證人悉從因以至果俱是真實故言

實有人也復次前三止觀教行證人未被會時尚不
知圓何況入圓佛若會宗開漸顯頓悉皆通入雖非
即頓而是漸頓故法華云汝等所行是菩薩道各乘
寶車適子本願決了聲聞法是諸經之王開通漸法
悉令得入以別理接之故涅槃中得二乘道果不隔
圓常因是修學皆當作佛即是從漸入圓亦名開漸
顯頓意也復次四種止觀入圓不必併待行成入圓
不必併待開漸顯頓入圓入則不定所以者何一切
眾生心性正因譬之於乳聞了因法名為置毒正因
不斷如乳四微五味雖變四微恒在是故毒隨四微
味味殺人眾生心性亦復如是正因不壞了因之毒

隨
正
奢
促
處
處
得
發
或
理
發
或
教
發
或
行
發
或
證
發

隨正奢促處處得發或理發或教發或行發或證發
如辟支佛利智善根熟出無佛世自然得悟理發亦
爾久植善根今生雖不聞圓教了因之毒任運自發
此是理發也若聞華嚴日照高山即得悟者此是教
發也聞已思惟思惟即悟是為觀行發也若是六根
淨位進破無明是相似證發若更增道損生亦是證
發也此約圓家論入不定也若前三教行人各在凡
地發者即是理發若聞於教是為教發若修方便即
是觀行發若於賢聖位中發即是證發此約三家入
則不定也復有不定而非殺人如修無漏時有漏不
求自發全不殺二死若修中道發得無漏長別三界

苦輪海乃是一死而非二死亦名不定復次四種止
觀當分圓漸三藏中有從初心方便來入真位此名
為漸三十四心斷結成果豈不名圓通別中初心乃
至後心豈無漸圓圓中當體理極稱圓亦有初心乃
至四十一地豈不是漸妙覺究竟豈不是圓圓圓非
漸圓圓漸非漸漸故知當分皆具二義也法華疏中
應廣說然漸漸非圓漸可得成圓漸漸圓非圓圓不
可得成圓圓何者法華云汝等所行是菩薩道故漸
漸成圓漸漸圓權設三教之果不可更成妙覺之佛
例小小非大小可得成大小大非大大不可得成
大大權權非實權可得成實權權實非實實不可得

成實實何者三教果頭有教無人故權實不可成實
實半滿漸頓例應如此分別不復煩文也觀心往推
法相應爾而人多不信今用涅槃五譬釋成此意第
六云凡夫如乳須陀洹如酪斯陀舍如生蘇阿那舍
如熟蘇阿羅漢辟支佛佛如醍醐大論云聲聞經中
稱阿羅漢名為佛地故三人同是醍醐此譬豈非釋
三藏中五味漸圓意類此得成三十二云眾生如雜
血乳須陀洹斯陀舍如淨乳阿那舍如酪阿羅漢如
生蘇辟支佛菩薩如熟蘇佛如醍醐此譬豈不釋通
教中五味支佛侵習小勝聲聞故與菩薩同為熟蘇
佛正習盡名為醍醐借此類通教當分漸圓義顯第

九云眾生如牛新生血乳未別聲聞如乳綠覺如酪
菩薩如生熟蘇佛如醍醐此譬豈不是別教五味意
十任初中能斷通見思盡名乳總擬聲聞十任後心
小深故擬支佛如酪十行十向如生熟蘇十地之初
已名為佛故如醍醐借此顯成別觀當分漸圓意二
十七云雪山有草名為忍辱牛若食者即成醍醐草
喻正道若能修正道即見佛性此譬豈不是圓意不
歷四味即成醍醐借此類成漸圓等之位第八云置
毒乳中偏於五味皆能殺人此譬豈不譬於不定即
成四種理教行證而得入圓今約漸頓作如此料簡
前三科後一科亦應如是但小大半滿齊分尅定不

得同耳○五明權實者權是權謀暫用還廢實是實
錄究竟言歸立權略為三意一為實施權二開權顯
實三廢權顯實如法華中蓮華三譬諸佛即一大事
出世元為圓頓一實止觀而施三權止觀也權非本
意意亦不在權外祇開三權止觀而顯圓頓一實止
觀也為實施權實今已立開權顯實權即是實無權
可論是故廢權顯實權廢實存暫用釋名其義為允
問何意用此權實答佛知眾生種種性欲以四悉檀
而成熟之若人欲聞正法緣為說三藏欲聞因緣即
空為說通觀欲聞歷劫修行為說別觀欲聞即中為
說圓觀是名隨世界悉檀亦名隨樂欲為實施權說

權實止觀也為生扶真之事善說三藏觀為生扶真之理善為說通觀為生扶中之事善為說別觀為生扶中之理善為說圓觀是名隨為人悉檀亦名隨便宜而說權實止觀也為破邪因緣無因緣說三藏觀為破拙度故說通觀為破共法故說別觀為破帶方便故說圓觀是為對治悉檀說權實止觀也為思議鈍根拙度令人真諦說三藏觀為思議利根巧度令人真諦故說通觀為不思議鈍根拙度令人見中故說別觀為不思議利根巧度令人見中故說圓觀是名為一實而施三權權實相對則有四種止觀為實施權意齊此也權實既與良由悉檀權實可廢亦由

悉檀何者眾生煩惱結使厚利智善根薄故與初觀生其事善事善若生煩惱伏薄即廢三藏觀為生理善與於通觀理善已生即廢通觀為生界外事善即與別觀界外事善已生即廢別觀為生界外理善即與圓觀是為與廢因緣故說於權實止觀也餘三悉檀與廢可解若約五味教論與廢者華嚴為大行人廢兩權與一權一實三藏廢兩權一實但與一權方等四種俱與般若廢一權與兩權一實法華廢三權與一實涅槃還與四種皆入佛性無所可隔是故如來巧用悉檀與廢適時順機而作皆益眾生是故如來不空說法為度人故應與應廢也對三權說一實

實存權廢已如前說今更料簡四種止觀皆實不虛所以者何若不開決則無入理今決了聲聞法是諸經之王開方便門示真實相一一止觀皆得入圓如快馬見鞭影即得正路故四種皆實也又四種皆實何以故四理皆不可說權不可說故非權實不可說故非實非權而強說為權非實而強說為實等是強說何意不名權為實耶以有說故故皆是權又此權實悉是非權非實何以故皆不可說故此非權非實不得異於向實向以見理為實實祇是非權非實比義不異若異者應有別慧應照別理理惑既同不可使異對權故說實廢教故說理故言非權非實即教

而理權實即非權非實無二無別不合不散非權非實理性常寂名之為止寂而常照亦權亦實名之為觀觀故稱智稱般若若止故稱眼稱首楞嚴如是等名不二不別不合不散即不可思議之止觀也此非但開實是非權非實開權亦是非權非實猶屬開權顯實意耳問為一實施三權唯有四種止觀若以別接通止觀者為權為實復何意不預四數何意但言接通何位被接接入何位答接得入教此則屬權接得入證此則屬實也四教論其始終接但終而無始故不入四數諸教皆接亦應有之此義不用者二教明界內理二教明界外理兩處交際須安一接故但以

別接通若齊通為言不論破無明八地名支佛地從此被接知有中道九地伏無明十地破無明即名為佛但一品破那得是極故知接入別也若望別教是入初地位行也若就諦論接者通教真諦空中合論從初已來但觀真中之空破見思惑盡到第八地方為說真內之中故云智者見空及與不空被接方聞聞已見理即是入別位也三藏菩薩明位不爾故不論接別圓發心已知中道更將何接故知接但在通也問三權皆得知實不答別教初知通教後知三藏初後俱不知問若知何意名權若不知二經相違答別雖初知帶方便聞教猶是權通雖後知可接者知

教終是權其意可見若言三藏不知違二經者大經云阿羅漢不知三寶常住不變者所有禁戒亦不具足不能得聲聞之道此義今當通任羅漢自力不能知見常住譬如天眼未開不見障外不聞他說亦不能知羅漢佛眼未開又不聞佛說那得自知常住故法華云於自所得功德生滅度想若遇餘佛便得決了又云聲聞緣覺不退菩薩亦不能知當知不聞則不知也經稱知者齊知已理真諦無為亦是於常一相無變若人分別真諦二相遷動者不能發真要須觀空方入無漏如須菩提觀空僑陳如證無生智又律儀不具足者若能觀空得道共戒此是具足戒也

故華嚴云諸法實性相常住不變異二乘亦皆得而不名為佛故知常住語通得作此釋若不作此釋三藏不說大乘常住聲聞那得具聲聞道具禁戒耶若作此釋道共戒無失彌益其美又舉例釋者如大品云煙欲障生梵天何況菩提為生梵天須斷欲欲得菩提斷二邊欲欲名雖同其意則異此義亦爾欲入真諦須知無為常不變易欲入實相亦知常住一相不變知常語同大小則異故三藏止觀不知圓實不違經勝鬘云若不知常住所有三歸皆不成就此云何通遠尋根本三乘初業不愚於法若取四念處聞慧為初者此初知真諦常住不起六十二見以無倚

摩訶止觀卷第三下

摩訶止觀卷第四上

天台智者大師說

△第六明方便者方便名善巧善巧修行以微少善根能令無量行成解發入菩薩位大論云能以少施少戒出過聲聞辟支佛上卽此義也又方便者衆緣和合也以能和合成因亦能和合取果大品經言如來身者不從一因一緣生從無量功德生如來身顯此巧能故論方便若依漸次卽有四種方便方便各有遠近如阿毗曇明五停心爲遠四善根爲近通別方便例可意知圓教以假名五品觀行等位去真猶遙名遠方便六根清淨相似鄰真名近方便今就五

品之前假名位中復論遠近二十五法爲遠方便十種境界爲近方便橫豎該羅十觀具足成觀行位能發真似名近方便今釋遠方便略爲五一具五緣二呵五欲三棄五蓋四調五事五行五法夫道不孤運弘之在人人弘勝法假緣進道所以須具五緣緣力既具當割諸嗜欲嗜欲外屏當內淨其心其心若寂當調試五事五事調已行於五法必至所在譬如陶師若欲得器先擇良處無砂無鹵草水豐便可立作所次息餘際務際務不靜安得就功雖息外緣身內有疾云何執作身雖康壯泥輪不調不成器物上緣雖整不專於業廢不相續永無辦理止觀五緣亦復

如是有待之身必假資藉如彼好處呵厭塵欲如斷外緣棄絕五蓋如治內疾調適五事如學輪繩行於五法如作不廢世間淺事非緣不合何況出世之道若無弄引何易可階故歷二十五法約事爲觀調處入細檢散令靜故爲止觀遠方便也此五法三科出大論一種出禪經一是諸禪師立一具五緣者一持戒清淨二衣食具足三閑居靜處四息諸緣務五得善知識禪經云四緣雖具足開導由良師故用五法爲入道梯筈一闕則妨事釋此具如次第禪門○此中明持戒清淨卽四意一列戒名二明持戒三明犯戒四明懺淨列名者經論出處甚多且依釋論有十

種戒所謂不缺不破不穿不雜隨道無著智所讚自在隨定具足此十通用性戒爲根本大論云性戒者是尸羅身口等八種謂身三口四更加不飲酒是淨命防意地又云十善是尸羅佛不出世世常有之故名舊戒佛不出世凡夫亦修八禪故名舊定外道邪見六十二等舊醫乳藥名爲舊慧常途云無客定無漏導八禪耳今難此語亦應無漏導十善也戒慧既有客法定何獨無今用三歸五戒二百五十爲客戒根本十種得戒人者如佛自言善來比丘自然已得具足戒如摩訶迦葉自誓因緣得具足戒如憍陳如見諦故受具足戒如波闍波提比丘尼以八敬法受

具足戒如達磨提那比丘尼遣信受具足戒如須陀
耶沙彌論義受具足戒如耶舍比丘等善來受具足
戒如跋陀羅波楞伽加三歸受具足戒如邊地第五
律師受具足戒中國十人白四羯磨受具足戒客戒
人也根本淨禪觀練薰修為客定四諦慧為客慧佛
出方有也性戒者莫問受與不受犯即是罪受與不
受持即是善若受戒持生福犯獲罪不受無福不受
犯無罪如伐草害畜罪同對首懺二罪俱滅大論解
云違無作罪同滅耳而償命猶在故知受得之戒與
性戒有異也故四分問遮法云不犯邊罪不邊罪即
性罪也此罪障優婆塞戒何況大戒若性戒清淨是

又 戒度根本

戒度根本解脫初因此性戒得有無作受得之戒
小乘明義無作戒即是第三聚大乘中法鼓經但期
色心無第三聚心無盡故戒亦無盡若就律儀戒論
無作可解定共戒無作者與定俱發有人言入定時
有出定時無有人言無作依定在不失定退即謝
也道共戒無作者此無作依道無失故此戒亦無
失戒定道共通是戒名說通以性戒為本故經云依
因此戒能生禪定及滅苦智慧即此意也○二明持
者此十種戒攝一切戒不缺戒者即是持於性戒乃
至四重清淨守護如愛明珠若毀犯者如器已缺無
所堪用佛法邊人非沙門釋子失比丘法故稱為缺

不破者即是持於十三無有破損故名不破若毀犯
者如器破裂也不穿者是持波夜提等也若有毀犯
如器穿漏不能受道故名為穿不雜者持定共戒也
雖持律儀念破戒事名之為雜定共持心欲念不起
故名不雜如大經云雖不與彼女人身合而共言語
朝調壁外釧聲見男女相追皆汗淨戒十住婆沙云
雖制其事而令女人洗拭按摩染心共語相視或限
爾許日持戒或期後世富樂天上自恣皆名不淨若
持不雜戒悉無此等念也隨道者隨順諦理能破見
惑無著戒者即是見真成聖於思惟惑無所染著也
以此兩戒約真諦持戒也智所讚戒自在戒則約苦

又 薩化他

薩化他為佛所讚於世間中而得自在是約俗諦論
持戒也隨定具足兩戒即是隨首楞嚴定不起滅定
現諸威儀示十法界像導利衆生雖威儀起動而任
運常靜故名隨定戒前來諸戒律儀防止故名不具
足中道之戒無戒不備故名具足此是持中道第一
義諦戒也用中道慧徧入諸法故經云式义式义名
大乘戒也涅槃明五支戒及十種戒義勢略同設諸
經論更明戒相終不出此十科束前三種戒名律儀
戒乘善防惡從初根本乃至不穿纖毫清淨束名律
儀戒凡夫散心悉能持得此戒也次不雜一戒定法
持心心不妄動身口亦寂三業皎鏡此是定共戒入

定時任運無雜出定身口柔輒亦不雜凡夫入定則能持得也隨道戒初果見諦發真成聖聖人所持非凡夫能持也無著戒則三果人所持亦非初果所持也智讚自在此乃菩薩利他須持此戒則非二乘所持也隨定具足此是大根性所持則非六度通教菩薩所能持也況復凡夫二乘耶向判位高下事義不同理觀觀心論持戒者具能持得上十戒也先束十戒為四意前四戒但是因緣所生法通為觀境次二戒即是觀因緣生法即空空觀持戒也次兩戒觀因緣即是假假觀持戒也次兩戒觀因緣生法即是中觀持戒也所言觀心為因緣生法者若觀一念心

六 善書上

五

從惡緣起即能破根本乃至破不雜戒與善相違故名為惡今以善順之心防止惡心能令根本乃至不雜等戒善順成就得無毀損故稱善心名為防惡心既止身口亦然防即是止善順即是行善行善即是觀止善即是止是名觀因緣所生心持四種戒也次觀善惡因緣所生心即空者如金剛般若云若見法相者名著我人眾生壽者若見非法相者亦著我人眾生壽者不見法相不見非法相如筏喻者法尚應捨何況非法故知法與非法二皆空寂乃名持戒今云法者祇善惡兩心假實之法也若見有善惡假名即是著我人眾生壽者若見善惡實法亦是著我

人眾生壽者所言非法相者若見善惡假名是無者亦是著我人眾生壽者若見善惡實法是無者亦著我人眾生壽者何以故依無起見故不應著乃至依非有非無起見皆名著我人眾生壽者觀如是等法與非法皆即是空由此觀故能順無漏防止有無六十二見故名隨道戒若重慮此觀思惟純熟歷緣對境於一切色聲皆悉即空名無著戒防止思惑善順真諦是名觀因緣心即空持二種戒也次觀因緣心即是假者知心非心法亦非法而不永滯非心非法以道種方便無所有中心立法拔出諸心數法導利眾生為智所讚雖廣分別無量心法但有名字如

六 善書上

六

虛空相不生愛著惑相不拘名為自在如此假觀防止無知善順俗理防邊論止順邊論觀即是假觀持兩戒也次觀因緣生心即中者觀於心性畢竟寂滅心本非空亦復非假非假故非世間非空故非出世間非賢聖法非凡夫法二邊寂靜名為心性能如是觀名為上定心在此定即首楞嚴本寂不動雙照二諦現諸威儀隨如是定無不具足如是觀心防止二邊無明諸惡善順中道一實之理防邊論止順邊論觀此名即中而持兩戒也故梵網云戒名大乘名第一義光非青黃赤白戒名為孝孝名為順孝即止善順即行善如此戒者本師所誦我亦如是誦當知中

道妙觀戒之正體上品清淨究竟持戒十住廣說云
若無我我所遠離諸戲論一切無所有是名上尸羅
故淨名云罪性不在內亦不在外亦不在兩中間如
其心然罪垢亦然其能如是是名善解是名奉律即
此意也復次觀心持戒即是五名所以者何防止是
戒義觀亦如是三觀名能防三惑名所防如此防止
義徧法界不局在身口云又毗尼名滅滅身口諸非
故今觀心亦名為滅即空之觀能滅見思之非即假
觀能滅塵沙之非即中觀能滅無明之非如此論滅
徧滅法界諸非不止七支故淨名云當直除滅勿擾
其心即此意也又波羅提木叉名保得解脫者觀心

亦爾若不觀三諦之理三惑保不解脫若見三諦三
惑保脫如此解脫徧法界脫非止解脫三途及出生
死而已又誦者背文闡持也今觀心亦爾三觀之名
詮三諦理即是其文知名非名研心諦理觀法相續
常自現前不生妄念名之為誦如此誦者徧法界誦
非止八十誦也又律者詮量輕重分別犯非犯觀心
亦爾分別見思塵惡滓重界內無知小輕塵沙客塵
橫起復為小重根本微細如上菩提心中已說三觀
觀三理是不犯三惑障三理名為犯三藥治三病詮
量無謬纖毫不差又知持事戒有三品上品得天報
中品得人報下品得修羅報犯上退天犯中退人犯

下退修羅入三惡道惡道又三品輕者入餓鬼道次
者入畜生道重者入地獄道中品又多種上中下下
下即四天下也上品又多種謂三界諸天各有品秩
也又持理戒空假中三品各有上中下即空三品者
下品為聲聞中品為緣覺上品為通教菩薩退則傳
傳失也即假三品者下品為三藏菩薩中品為通教
出假菩薩上品為別教菩薩即中三品者下品為別
教菩薩中品圓教菩薩上品是佛唯佛一人具淨戒
也又下品為五品中為六根清淨上入初住此略就
觀心判其階差中道觀心即是法界摩訶衍徧攝一
切法可以意得不復煩文也私諮云下中三品皆約

發真上品何意約真似為三品耶答前三道未合可
得分張橫辨即中既融宜約一道豎判又亦得約橫
者別接通別圓三品云如此分別得失輕重徧詮量
法界豈止煮燒覆障耶觀心五名宛然可見若事中
恭謹精持四戒而其心雜念事亦不牢猶如坯餅遇
愛見惡則便破壞若能觀心六種持戒理觀分明妄
念不動設遇惡緣堅固不失理既不動事任運成故
淨名云其能如是是名善解是名奉律正意在此也
三明犯戒相者夫毀滅淨戒不出癡愛倒見是戒怨
家喻二羅刹大經云譬如有人帶持浮囊渡於大海
爾時海中有一羅刹來乞浮囊初則全乞乃至微塵

悉皆不與行人亦爾發心秉戒誓渡生死大海愛見羅刹乞戒浮囊愛羅刹言令汝安隱得入涅槃者此以欲樂暢情稱為涅槃如飢得食如貧得寶獼猴得酒則得安樂安樂名涅槃誘誑行人若隨愛轉毀破四重是全棄浮囊是名犯相若愛心雖起不可全棄何者我今欲過生死大海尸羅不淨還墮三途禪定智慧皆不得發思惟是已生大怖畏故言汝寧殺我浮囊叵得是名持相愛心復起摩觸快意若隨愛觸是棄半浮囊是名犯相行人復念禁戒豈可輸半論其果報地獄苦惱論其即目下意治擯甚可羞恥豈應如此損毀大事是故護惜不隨愛情是名持相愛

六 止觀卷四上

九

心又起乞重方便若毀犯者是乞手許又毀波夜提是乞指許又毀吉羅是乞微塵許吉羅雖小開放途門微塵不多水當漸入沒海而死是為愛心破律儀戒貪攀覽五欲破定共戒深著生死為有造業破即空戒不息世譏嫌無護他意破即假戒不信戒善與虛空等不信此戒具足佛法不信此戒畢竟清淨破中道戒此例可解云次見羅刹乞浮囊者若為財色而毀戒者如前所說觸人皆爾此名已起之惡為除斷故一心勤精進若見心猛利於所計法而起罪過此是解僻名未生之惡為不生故一心勤精進此見雖未起若修得少禪無好師友即生念著而起過患

佛在世一比丘得四禪謂為四果臨終見中陰起即誦佛云羅漢不生今那得生阿難問佛此人命過今生何處佛言已墮地獄雖持戒得有漏禪是亦不可信佛在世尚爾況末代癡人罪著深重故大虛空藏經云若起惡見名第三波羅夷云何惡見或得空解發少智慧師心自樹謂證無生見心既強能破諸法無佛無眾生撥世因果出世因果 法華云或食人肉或復噉狗即此義也破正見虜儀淨命起於平等無分別見何者有罪何者非罪若有分別分別即礙礙即非真於貪欲中莫生怖礙無怖礙即是菩提謂此是實餘皆妄語又值惡師為說惡法見毒轉熾邪

六 止觀卷四上

十

鬼入心邪解更甚猖狂顛倒無種不為見慢我差陵篋一切見行善者謂有所得欺之如土由是見故浮囊全去設不全去者即思惟言理雖如此我未能見何容頓棄惜猶不與見心復起一切法空豈有觸與不觸男女等相即便把執歛抱是名半去或重方便乃至吉羅謂諸法空寂何用事相紛紜既不存微塵空心轉盛如小水漸漏無礙稍滑一切戒律皆悉吞噉故浮囊永沒當知見心大可怖畏何以故若謂四重及犯者皆空而五逆亦空何不造逆空見既強亦無父母若通若害皆不為礙既無礙者亦應不礙王及夫人論其見心實不謂有王及夫人而自於已惜

身惜命若侵國王身碎命盡如此癡空不空身命惜已身命亦於王不空既於已於王不能空者那得獨欺父母輕忽佛教而言四重五逆皆空耶當知此人不能自見執空之過近尚不見何況遠耶既以惡空撥佛禁法是破律儀戒空見擾心破定共戒堅執已見是破即空戒汙他善心破即假戒不信見心與虛空等即是佛法畢竟清淨破即中戒當知邪僻空心甚可怖畏若墮此見長淪永沒尚不能得人天涅槃何況大般涅槃故論云大聖說空法本為治於有若有著空者諸佛所不化又經云若於諸法生疑心者能破煩惱如須彌山若定起見則不可化無行經云

上觀卷四

二

貪欲即是道僻取此語以證無礙何不引無行貪著無礙法是人去佛遠若有得空者終不破於戒云是名見心羅刹毀禁戒也大意如此云復次前一向論持次一向論犯今明十戒持犯不定若通論動出悉名為乘故有人天等五乘通論防止悉名為戒故有律儀定共道共等戒若就別義事戒三品名之為戒戒即有漏不動不出理戒三品名之為乘乘是無漏能動能出約此乘戒四句分別一乘戒俱急二乘急戒緩三戒急乘緩四乘戒俱緩一乘戒俱急者如前持相十種清淨事理無瑕觀念相續今生即應得道若未得道此業最強強者先牽必升善處若律儀戒

急則為欲界人天所牽若無雜戒急隨禪梵世三品理乘何乘最急若三品即中乘急以人天身值彌勒佛聞華嚴教利根得道若上品出假乘急以人天身值彌勒佛於華嚴座作鈍根得道若上中二品入空乘急以人天身值彌勒佛聞方等般若等教得三乘等道若下品入空乘急以人天身值彌勒佛聞三藏經得道得人天身是持事戒力見佛得道修乘觀力事理俱持諸行中最故不可緩也二戒緩乘急者是人德薄垢重煩惱所使是諸事戒皆為羅刹毀食專守理戒觀行相續如上覺意六蔽中用心央掘示為其相以事戒緩命終故墮三惡道受於罪報於諸乘

上觀卷四

二

中何乘最強強者先牽若析空乘強以三途身值彌勒佛聞三藏經乃可得道若即空乘急以三途身值彌勒佛聞般若方等得道若即假乘急以三途身值彌勒佛聞華嚴及聞餘教作鈍根得道若即中乘急以三途身值彌勒佛聞華嚴經作利根得道是故佛說漸頓諸經龍鬼畜獸悉來會坐即是其事破事戒故受三惡身持理觀故見佛得道大經云於戒緩者不名為緩於乘緩者乃名為緩正是此一句也三戒急乘緩者事戒嚴急纖毫不犯三種觀心了不開解以戒急故人天受生或隨禪梵世耽湎定樂世雖有佛說法度人而於其等全無利益設得值遇不能開

解振丹一國不覺不知舍衛三億不聞不見著樂諸天及生難處不來聽受是此意也譬如繫人或以財物求諸大力申延日月翼逢恩赦在人天中亦復如是真善知識化導修乘即能得脫若於人天不修乘者果報若盡還墮三途百千佛出終不得道四事理俱緩者如前十種皆犯永墜泥黎失人天果報神明昏塞無得道期迴轉沈淪不可度脫行者當自觀心事理兩戒何戒緩急於事三品何品最強於理三品何品小弱自知深淺亦識將來果報善惡既自知已亦知他人將此觀心亦識諸經列衆之意亦識如來逗緣大小故華嚴中鬼神皆言任不思議解脫法門

六 卷上

七

者此是權來引實令昔修不思議乘急者得道涅槃列衆亦復如是若細尋此意廣歷四教乘戒緩急以辨其因後歷五味以明其果皆使分明凡如是等因果差降升沉非一云何難言理戒得道何用事戒耶幸於人天受道何意苦入三途四明懺淨者事理二犯俱障止觀定慧不發云何懺悔令罪消滅不障止觀耶若犯事中輕過律文皆有懺法懺法若成悉名清淨戒淨障轉止觀易明若犯重者佛法死人小乘無懺法若依大乘許其懺悔如上四種三昧中說下當更明次理觀小僻不當諦者此人執心若薄不苟封滯但用正觀心破其見著慙愧有羞低頭自責策

心正轍罪障可消能發止觀也見若重者還於觀心中修懺下當說也若犯事中重罪依四種三昧則有懺法普賢觀云端坐念實相是名第一懺妙勝定云四重五逆若除禪定餘無能救方等云三歸五戒乃至二百五十戒如是懺悔若不還生無有是處請觀音云破梵行人作十惡業蕩除糞穢還得清淨故知大乘許悔斯罪罪從重緣生還從重心懺悔可得相治無般重心徒懺無益障若不滅止觀不明若人現起重罪苦到懺悔則易除滅何以故如迷路近故過去重障必難迴轉迷深遠故若欲懺悔二世重障行四種三昧者當識順流十心明知過失當運逆流十

六 卷上

七

心以為對治此二十心通為諸懺之本順流十心者一自從無始闇識昏迷煩惱所醉妄計人我計人我故起於身見身見故妄想顛倒顛倒故起貪瞋癡癡故廣造諸業業則流轉生死二者內具煩惱外值惡友扇動邪法勸惑我心倍加隆盛三者內外惡緣既具能內滅善心外滅善事又於他善都無隨喜四者縱恣三業無惡不為五者事雖不廣惡心徧布六者惡心相續晝夜不斷七者覆諱過失不欲人知八者魯扈底突不畏惡道九者無慙無愧十者撥無因果作一闡提是為十種順生死流昏倒造惡劇蟲樂劇不覺不知積集重累不可稱計四重五逆極至闡提

生死浩然而無際畔今欲懺悔應當逆此罪流用十
種心翻除惡法先正信因果決定孱然業種雖久久
不敗亡終無自作他人受果精識善惡不生疑惑是
為深信翻破一闡提心二者自愧尅責鄙極罪人無
羞無恥習畜生法棄捨白淨第一莊嚴咄哉無鉤造
斯重罪天見我屏罪是故慙天人知我顯罪是故愧
人以此翻破無慙無愧心三者怖畏惡道人命無常
一息不追千載長往幽途絲逸無有資糧苦海悠深
舩棧安寄賢聖呵棄無所恃怙年事稍去風刀不著
豈可晏然坐待酸痛譬如野干失耳尾牙詐眠望脫
忽聞斷頭心大驚怖遭生老病尚不為急死事弗奢

又 七 龍 卷 四 上

五

那得不怖怖心起時如履湯火五塵六欲不暇貪染
如阿輪柯王聞旃陀羅朝振鈴一日已盡六日當
死雖有五欲無一念愛行者怖畏苦到懺悔不惜身
命如彼野干決絕無所思念如彼怖王以此翻破不
畏惡道心四者當發露莫覆瑕疵賊毒惡草急須除
之根露條枯源乾流竭若覆藏罪是不良人迦葉頭
陀令大眾中發露方等令向一人發露其餘行法但
以實心向佛像改革如陰隱有癰覆諱不治則死以
此翻破覆藏罪心也五斷相續心者若決果斷冥畢
故不造新乃是懺悔懺已更作者如王法初犯得原
更作則重初入道場罪則易滅更作難除已能吐之

云何更敢以此翻破常念惡事心六發菩提心者昔
自安危人徧惱一切境今廣起兼濟徧虛空界利益
於他用此翻破徧一切處起惡心也七修功補過者
昔三業作罪不計晝夜今善身口意策勵不休非移
山岳安填江海以此翻破縱恣三業心八守護正法
者昔自滅善亦滅他善不自隨喜亦不喜他今守護
諸善方便增廣不令斷絕譬如全城之勳勝鬘云守
護正法攝受正法最為第一此翻破無隨喜心九念
十方佛者昔親狎惡友信受其言今念十方佛念無
礙慈作不請友念無礙智作大導師翻破順惡友心
十觀罪性空者了達貪欲瞋癡之心皆是寂靜門何

又 七 龍 卷 四 上

六

以故貪瞋若起在何處住知此貪瞋住於妄念妄念
住於顛倒顛倒住於身見身見住於我見我見則無
任處十方諦求我不可得我心自空罪福無主深達
罪福相徧照於十方令此空慧與心相應譬如日出
時朝露一時失一切諸心皆是寂靜門示寂靜故此
翻破無明昏闇是為十種懺悔順涅槃道逆生死流
能滅四重五逆之過若不解此十心全不識是非云
何懺悔設入道場徒為苦行終無大益涅槃云若言
勤修苦行是大涅槃近因緣者無有是處即此意也
是名懺悔事中重罪也次懺見罪者以見惑故順生
死流如前所說向運十心附事為懺懺鈍使罪今扶

理懺見懺利使罪然見心猛威起重煩惱應傷用事
助如服下藥須加巴豆令蕪瀉盡底是故還約十法
以明懺見一翻破不信者即點身見心令識無明苦
集如鬱頭籃弗得非想定世人崇之如佛不識苦集
報盡還墮須跋陀羅得非想定雖無籠想有細煩惱
長爪利智而受不受高著外道尚未出見非是涅槃
况籠淺者尚不逮籃弗而言是真道豈非大僻是人
愛著觀空智慧是事不知名為無明而起違從依見
造行見行依色即是名色名色即是苦等迷苦起於
愛有有生未來生死流轉相續豈是寂滅若謂生死
盡者乃是漫語呼無明見心為道非道為道非因計

六上卷第一

七

因名為戒取豈非因盜呼未來三途苦報為涅槃此
是見取非果計果是為果盜身邊邪見其事可知如
此見心乃是苦集非滅道也尚非三藏道滅豈是摩
訶行道滅若能如是即知世間因果復識出世因果
故大品云般若能示世間相所謂示是道非道是為
深識見心苦集也又深者非但知無明苦集亦識三
藏因果亦識因緣生法即空四諦因果又復深者亦
知因緣即假無量四諦因果又復深者亦知因緣即
中無作四諦因果於一見心具識一切因果故大經
云於一念心悉能稱量無量生死是名不可思議故
名深信破不信也二生重慙愧者不見我心中三諦

之理名慙愧且約理觀論人天者慙乾慧性地之人
愧四果淨天三十心人十地義天五品六根清淨之
人四十二位天例如作意得報名為人自然果報名
為天二種天人亦復如是方便道名為人真理顯名
為天見心造罪覆三諦理不逮三種人天是故慙愧
翻破無慙愧心也三怖畏者知見心造罪此過深重
大論云諸佛說空義為離諸見故若復見有空諸佛
所不化我今由見而起大罪此間劫盡他方獄生此
閒劫成還來此處如是展轉無量無邊若說果報所
受之身當吐熱血死故知見罪大重既非無漏不出
生死煩惱潤業墮落何疑一命不追永無出日為是

六上卷第一

八

義故生大怖畏翻破不畏惡道心也四發露者從來
諸見而生愛著覆此三諦不能決定生信今知見過
失發卻三疑無所隱諱顯其諦性是為發露翻破覆
藏罪心也五斷相續心者三諦之觀勿令有閒以入
正道治三惑心斷而不習此翻破相續惡心也六發
菩提心者即是緣三諦理皆如虛空空則無邊慙傷
一切普令度脫昔迷此起惑有無邊故罪亦無邊今
菩提心徧於法界起無作善亦徧法界翻破昔徧空
無作惡也奏師子琴餘弦斷絕即此義也七修功補
過者三諦道品即是菩薩寶炬陀羅尼是行道法趣
涅槃門如此道品念念相續即是修功補過昔執於

見謂爲涅槃於見不動不修道品設令動有入無如
屈步蟲雖於見動亦不能修道品今知有無是見不
執爲實是名見動而不修道品若破析諸見行於道
品是名見動而修道品又體見卽空卽假卽中旣言
卽者於見不動而修三種道品是爲修功補於縱見
之過也八守護正法者昔護見不令他破方便申通
今護三諦諸空不令見破若有留滯善巧申弘己身
存法猶如父母守護其子此翻破毀善事也九念十
方佛者昔服見毒常無厭足如渴思飲又遇惡師如
加以鹹水以苦捨苦我慢矜高諂心不實於千萬億
劫不聞佛名字今念三諦不來不去卽是佛無生法

六 卷四上

二

卽是佛常爲諦理所護此翻破狎惡友心十觀罪性
空者此三種惑本來寂靜而我不了妄謂是非如熱
病人見諸龍鬼今觀見如幻如化來無所從去無足
跡亦復不至東西南北一切罪福亦復如是一空一
切空空卽罪性罪性卽空此翻破顛倒心也運此十
懺時深觀三諦又加事法以殷重心不惜身命名第
二健兒是名事理兩懺障道罪滅尸羅清淨三昧現
前止觀開發事戒淨故根本三昧現前世智他心智
開發無生戒淨故真諦三昧現前一切智開發卽假
戒淨故俗諦三昧現前道種智開發卽中戒淨故王
三昧現前一切種智開發得此三諦三昧故名王三

昧一切三昧悉入其中又能出生一切諸定無不具
足故名爲止又能具足一切諸智故名爲觀故知持
戒清淨懇惻懺悔俱爲止觀初緣意在此也○第二
衣食具足者衣以蔽形遮障醜陋食以支命填彼飢
瘡身安道隆道隆則本立形命及道賴此衣食故云
如來食已得阿耨三菩提此雖小緣能辦大事裸餒
不安道法焉在故須衣食具足也衣者遮醜陋遮寒
熱遮蚊蠱飾身體衣有三種雪山大士絕形深澗不
涉人開結草爲席被鹿皮衣無受持說淨等事堪忍
力成不須溫厚不遊人間無煩支助此上人也十二
頭陀但畜三衣不多不少出聚入山被服齊整故立

六 卷四上

三

三衣此中士也多寒國土聽百一助身要當說淨趣
足供事無得多求多求辛苦守護又苦妨亂自行復
擾檀越少有所得卽便知足下士也觀行爲衣者大
經云汝等比丘雖服袈裟心猶未染大乘法服如法
華云著如來衣如來衣者柔和忍辱心是此卽寂滅
忍生死涅槃二邊龐穢與中道理不二不異故名柔
和安心中道故名爲忍離二喧故名寂過二死故名
滅寂滅忍心覆二邊惡名遮醜衣除五住故名障熱
破無明見名爲遮寒無生死動亦無空亂意捨二覺
觀名遮蚊蠱此忍具一切法如鏡有像瓦礫不現中
具諸相但空則無故云深達罪福相徧照於十方微

妙淨法身具相三十二用莊嚴法身寂忍一觀具足
眾德亦名為衣亦名嚴飾非九七五割截所成也三
衣者即三觀也蔽三諦上醜遮三諦上見愛寒熱卻
三覺蚊蟲莊嚴三身故以三觀為衣即是伏忍柔順
忍無生寂滅忍也又起見名寒起愛名熱修止觀得
見諦解如煖見則不生得思惟解如涼愛則不生五
根無惡即福德莊嚴意地無惡即智慧莊嚴餘二觀
上衣例可解百一長衣者即是一切行行助道之法
助成三觀共蔽諸惑嚴於三身此是歷諸法修忍為
衣也食者三處論食可以資身養道一深山絕跡去
遠人民但資甘果美水一菜一果而已或餌松栢以

太上經卷上

三

續精氣如雪山甘香藕等食已繫心思惟坐禪更無
餘事如是食者上士也二阿蘭若處頭陀抖擻絕放
牧聲是修道處分衛自資七佛皆明乞食法方等般
舟法華皆云乞食也路徑若遠分衛勞妨若近人物
相喧不遠不近乞食便易是中士也三既不能絕穀
餌果又不能頭陀乞食外護檀越送食供養亦可得
受又僧中如法結淨食亦可得受下士也若就觀心
明食者大經云汝等比丘雖行乞食而未嘗得大乘
法食法食者如來法喜禪悅也此之法喜即是平等
大慧觀一切法無有障礙淨名云於食等者於法亦
等於法等者於食亦等煩惱為薪智慧為火以是因

緣成涅槃食令諸弟子悉皆甘嗜此食資法身增智
慧命如食乳糜更無所須即真解脫真解脫者即是
如來用此法喜禪悅歷一切法無不一味一色一香
無非中道中道之法具一切法即是飽義無所須義
如彼深山上士一草一果資身即足頭陀乞食者行
人不能即事而中修實相慧者當次第三觀調心而
入中道次第觀故名為乞食亦見中道又名飽義即
中士也檀越送食者若人不能即事通達又不能歷
法作觀自無食義應須隨善知識能說般若者善為
分別隨聞得解而見中道是人根鈍從聞生解名為
得食如人不能如上兩事聽他送食又僧中結淨食

太上經卷上

三

者即是證得禪定支林功德藉定得悟名僧中食也
是故行者常當存念大乘法食不念餘味也

摩訶止觀卷第四上

摩訶止觀卷第四下

天台智者大師說

○第三閑居靜處者雖具衣食任處云何若隨自意觸處可安三種三昧必須好處好處有三一深山遠谷二頭陀抖擻三蘭若伽藍若深山遠谷途路艱險永絕人蹤誰相惱亂恣意禪觀念念在道毀譽不起是處最勝二頭陀抖擻極近三里交往亦踈覺策煩惱是處為次三蘭若伽藍閑靜之寺獨處一房不干事物閉門靜坐正諦思惟是處為下若離三處餘則不可白衣齋邑此招過來恥市邊閑寺復非所宜安身入道必須選擇慎勿率爾若得好處不須數移云

六 龍象

觀心處者諦理是也中道之法幽遠深遠七種方便絕跡不到名之為深高廣不動名之為幽遠離二邊稱之為靜不生不起稱之為閑大品云若干由旬外起聲聞心者此人身雖遠離心不遠離以憤鬧為不憤鬧非遠離也雖在城傍不起二乘心是名遠離即上品處也頭陀處者即是出假之觀此觀與空相鄰如蘭若與聚落並出假之觀安心俗諦分別藥病抖擻無知淨道種智此次處也閑寺一房者即從假入空觀也寺本眾閑居處而能安靜一室假是塵塵能即假而空當知真諦亦是處也安三諦理是止觀處實不遁影山林房隱密室云○第四息諸緣務者緣

務妨禪由來甚矣蘭若比丘去喧就靜云何營造緣務壞蘭若行非所應也緣務有四一生活二人事三伎能四學問一生活緣務者經紀生方觸途紛糾得一失一喪道亂心若勤營眾事則隨自意攝非今所論二人事者慶弔俯仰低昂造聘此往彼來來往不絕況復眾人交絡擾攘追尋夫違親離師本求要道更結三州還敦五郡意欲何之倒裳索領鑽火求冰非所應也三伎能者醫方卜筮泥木彩畫碁書呪術等是也皮文美角膏煎鐸毀已自害身况修出世之道而當樹林招鳥腐氣來蠅豈不摧折汗辱乎四學問者讀誦經論問答勝負等是也領持記憶心勞志

六 龍象

倦言論往復水濁珠昏何暇更得修止觀耶此事難捨况前三務云觀心生活者愛是養業之法如冰蠟種因愛有憂因憂有畏若能斷愛名息生活緣務也人事是業也業生三界往來五道以愛潤業處處受生若無業者愛無所潤諸業雖有力不逐不作者不作故生死則斷伎術者未得聖道不得修通虛妄之法障於般若般若如虛空無戲論無文字若得般若如得如意珠但一心修何遽忽忽用神通為習學者未得無生忍而修世智辯聰種種分別皆是瓦礫草木非真實珠若能停住水則澄清下觀琉璃安徐取寶能知世間生滅法相種種行類何物不知以一切

種智知以佛眼見欲行大道不應從彼小徑中學也
○第五善知識者是大因緣所謂化導令得見佛阿
難說知識得道半因緣佛言不應爾具足全因緣知
識有三種一外護二同行三教授若深山絕域無所
資待不假外護若修三種三昧應仰勝緣夫外護者
不簡白黑但能營理所須莫見過莫觸惱莫稱歎莫
帆舉而致損壞如母養兒如虎銜子調和得所舊行
道人乃能為耳是名外護二同行者行隨自意及安
樂行未必須伴方等般舟行法決須好伴更相策發
不眠不散日有其新切磋琢磨同心齊志如乘一船
互相敬重如視世尊是名同行三教授者能說般若

六 善書

三

示道非道內外方便通塞妨障皆能決了善巧說法
示教利喜轉破人心於諸方便自能決了可得獨行
妨難未諳不宜捨也經言隨順善師學得見恒沙佛
是名教授觀心知識者大品云佛菩薩羅漢是善知
識六波羅蜜三十七品是善知識法性實際是善知
識若佛菩薩等威光覆育即外護也六度道品是入
道之門即同行也法性實際即是諦理諸佛所師境
能發智即教授也今各具三義一如佛威神覆護即
是外護二諸佛聖人亦脫纓絡著弊垢衣執除糞器
和光利物豈非同行三諸佛菩薩一音演法開發化
導各令得解即是教授此即具三義也六度道品亦

具三義助道名護助道發正道即是外護並助合
故即是同行依此正助不失規矩通入三解脫門即
是教授法性亦具三義境是所師冥薰蜜益即是外
護境智相應即是同行未見理時如盲諦法顯時如
目智用無僻經言修我法者證乃自知心無實行何
用問為即教授也此則三三合九句就前為十二句
前三次三是事知識餘六句是理知識若將處約三
諦者入空觀時眾聖為外護即空道品為同行真諦
為教授亦具六事六理假中兩觀亦復如是三諦合
有三十六番十八事十八理若歷四悉檀即有眾多
知識義也若能了此知識法門善財入法界意則可

六 善書

四

解此等雖同是知識依華嚴云有善知識魔三昧魔
菩提心魔魔能使人捨善從惡又能化人墮三乘地
若然者羅漢之人但行真諦非善知識若取內秘外
現聲聞為知識者菩薩亦作天龍引入實相何獨羅
漢此義則通無非知識今言魔者取實羅漢令人至
化城者即非真善知識但是半字知識行半菩提道
損半煩惱奪與互明或知識或魔也別教若不得意
不會中道亦是知識魔也圓教三種方是真善知識
三昧菩提心例此可解云○第二呵五欲者謂色聲
香味觸十住毗婆沙云禁六情如繫狗鹿魚蛇獺鳥
狗樂聚落鹿樂山澤魚樂池沼蛇樂穴居獺樂深林

鳥樂依空六根樂六塵非是凡夫淺智弱志所能降
伏唯有智慧堅心正念乃能降伏總喻六根今私對
之眼貪色色有質像如聚落眼如狗也耳貪聲聲無
質像如空澤耳如鹿也鼻貪香如魚也舌引味如蛇
也身著觸如猿也心緣法如鳥也今除意但明於五
塵五塵非欲而其中有味能生行人須欲之心故言
五欲譬如陶師人客延請不得就功五欲亦爾常能
牽人入諸魔境雖具前緣攝心難立是故須呵色欲
者所謂亦白長短明眸善睐素頸翠眉皓齒丹脣乃
至依報紅黃朱紫諸珍寶物感動人心如禪門中所
說色害尤深令人狂醉生死根本良由此也如難陀

六上卷卷四

五

為欲持戒雖得羅漢習氣尚多況復具縛者乎國
耽荒無度不顧宗廟社稷之重為欲樂故身入怨
此間上代亡國破家多從欲起赫赫宗周褒姒滅之
即其事也經云眾生貪狼於財色坐之不得道觀經
云色使所使為恩愛奴不得自在若能知色過患則
不為所欺如是呵已色欲即息緣想不生專心入定
聲欲者即是嬌媚妖詞姪聲淙語絲竹弦管環釧鈴
珮等聲也香欲者即是鬱芬芳氣蘭馨麝氣芬芳酷
烈郁毓之物及男女身分等香味欲者即是酒肉珍
肴肥腴津賦甘甜酸辣蘇油鮮血等也觸欲者即是
冷暖細滑輕重強軟名衣上服男女身分等此五過

患者色如熱金丸執之則燒聲如毒塗鼓聞之必死
香如慙龍氣嗅之則病味如沸蜜湯舌則爛如蜜塗
刀舐之則傷觸如臥師子近之則齧此五欲者得之
無狀惡心轉熾如火益薪世世為害劇於怨賊累劫
已來常相劫奪摧折色心今友禪寂復相惱亂深知
其過貪染休息事如具如禪閉中云注代名僧詩云
遠之易為士近之難為情香味積高志聲色喪軀齡
觀心呵五欲者如色欲中滋味無量謂常無常我
無我淨不淨苦樂空有世第一義皆是滋味故大論
云色中無味相凡夫不應著若謂色是常是見依色
若色無常亦常亦無常非常非無常是見皆依色乃

六上卷卷四

六

至非如去非不如去非邊非無邊等是見皆依於色
悉是諍競執謂是實戲論破智慧學互相是非為色
造業適有此有即有生死如是觀者增長於欲非是
呵欲今觀色有無等六十二見皆依無明無常
生滅不住速朽之法念念磨滅無我無主寂滅涅槃
無明既爾從無明生若有若無等悉皆無常寂滅涅
槃既無主我誰實誰虛終不於色起生死業業謝果
亡是為呵色入空而得解脫呵色既爾餘四亦然
名三藏析法呵五欲也中論指此云不善滅戲論也
若摩訶衍呵色欲者體知諸見皆依無明無明即空
諸見亦即空故金剛般若云須陀洹者名為入流實

不入流不入色聲香味觸故所以者何若有色可析
可名入色色即是空無色可入故名不入既無流可
入即無業果是名善滅戲論呵色既爾餘四亦然復
次呵色即空者但入色空不能分別種種色相云何
能度一切衆生衆生於色起種種計即是種種集招
種種苦苦集病多道滅之藥亦復無量若欲化他豈
可證空而不觀察是故知空非空從空入假恒沙佛
法悉令通達若不如此猶名受入色空今深呵色空
不受不入廣分別色雖復分別但有名字名字即空
故稱為假呵色既爾餘四亦然又呵色二邊如大品
云色中無味相凡夫不應著色中無離相二乘不應

六龍集異

離破色無明有無等見是呵其味破其沈空是呵其
離若定有味不應有離若定有離不應有味味不定
故非味離不定故非離不著二邊即是非味非離顯
色中道實相故釋論云二乘為禪故呵色事不名波
羅蜜菩薩呵色即見色實相見色實相即是見禪實
相故名波羅蜜到色彼岸到色彼岸即是見色中道
分別色者即是見色俗即色空者是見色真如是呵
色盡色源底成三諦三昧發三種智慧深呵於色為
止觀方便其意在此呵色既然餘四亦爾
○第三
棄五蓋者所謂貪欲瞋恚睡眠掉悔疑通稱蓋者蓋
覆纏綿心神昏闇定慧不發故名蓋前呵五欲乃

是五根對現在五塵發五識今棄五蓋即是五識轉
入意地追緣過去逆慮未來五塵等法為心內大障
喻如陶師身中有疾不能執作蓋亦如是為妨既深
加之以棄如翦毒樹如檢偷賊不可留也大品云離
欲及惡法離欲者五欲也如前所呵惡法者五蓋也
宜須急棄此五蓋者其相云何貪欲蓋起追念昔時
所更五欲念淨潔色與眼作對憶可愛聲髣髴在耳
思悅意香開結使門想於美味甘液流口憶受諸觸
毛豎戰動貪如此等麤弊五欲思想計校心生醉惑
忘失正念或密作方便更望得之若未曾得亦復推
尋或當求覓心入塵境無有間念覺蓋禪禪何由

六龍集異

獲是名貪欲蓋相曠慧蓋者追想是人惱我惱我親
稱歎我怨三世九惱怨對結恨心熱氣麤念怒相續
百計伺候欲相中害危彼安身恣其毒忿暢情為快
如此瞋火燒諸功德禪定支林豈得生長此即瞋恚
蓋相也睡眠蓋者心神昏昏為睡六識闌塞四支倚
放為眠眠名增心數法烏闇沈寒密來覆人難可防
衛五情無識猶如死人但餘片息名為小死若喜眠
者眠則滋多薩遮經云若人多睡眠懈怠妨有得未
得者不得已得者退失若欲得勝道除睡疑放逸精
進策諸念離惡功德集釋論云眠為大闇無所見日
日欺誑奪人明亦如臨陣白刃聞如共毒蛇同室居

如人被縛將去殺爾時云何安可眠眠之妨禪其過最重是為睡眠蓋相掉悔者若覺觀偏起屬前蓋攝今覺觀等起徧緣諸法乍緣貪欲又想瞋恚及以邪癡炎炎不停卓卓無任乍起乍伏種種紛紜身無趣遊行口無益談笑是名為掉掉而無悔則不成蓋以其掉故心地思惟謹慎不節云何乃作無益之事實為可恥心中憂悔懊結繞心則成悔蓋蓋覆禪定不得開發若人懺悔改往自責其心而生憂悔若入禪定知過而已不應想著非但悔故而得免脫當修禪定清淨之法那得將悔縈心妨於大事故云悔已莫復憂不應常念著不應作而作應作而不作即是此

六
上卷第四

意是名掉悔蓋相也疑蓋者此非見諦障理之疑乃是障定疑也疑有三種一疑自二疑師三疑法一疑自者謂我身底下必非道器是故疑身二疑師者此人身口不稱我懷何必能有深禪好慧師而事之將不悞我三疑法者所受之法何必中理三疑猶豫常在懷抱禪定不發設發永失此是疑蓋之相也五蓋病相如是棄法云何行者當自省察今我心中何病偏多若知病者應先治之若貪欲蓋重當用不淨觀棄之何以故向謂五欲為淨愛著纏絲今觀不淨膿囊涕唾無一可欣厭惡心生如為怨逐何有智者當樂是耶故知此觀治貪之藥此蓋若去心即得安若

瞋恚蓋多當念慈心滅除恚火此火能燒二世功德人不喜見毒害殘暴禽獸無異生死怨對累劫不息即世微恨後成大怨今修慈心棄捨此惡觀一切人父母親想悉令得樂若不得樂我當勤心令得安樂云何於彼而生怨對作是觀時瞋心即息安心入禪若睡蓋多者當勤精進策勵身心加意防擬思惟法相分別選擇善惡之法勿令睡蓋得入又當選擇善惡之心令生法喜心既明淨睡蓋自除莫以睡眠因緣失二世樂徒生徒死無一可獲如入寶山空手而歸深可傷歎當好制心善巧防禦也杖藜具申脚起星水洗若掉散者應用數息何以故此蓋甚利來時

六
上卷第四

不覺于久始知今用數息若數不成或時中忘即知已去覺已更數數相成就則覺觀被伏若不治之終身被蓋若三疑在懷當作是念我身即是大富盲兒具足無上法身財寶煩惱所翳道眼未開要當修治終不放捨又無量劫來習因何定豈可自疑失時失利人身難得怖心難起莫以疑惑而自毀傷若疑師者我今無智上聖大人皆求其法不取其人雪山從鬼請偈天帝拜畜為師大論云不以囊臭而棄其金慢如高山雨水不停卑如江海萬川歸集我以法故復應敬彼普超經云人人相見莫相平相智如如來乃能平人身子云我從今去不敢復言是人入生死

是人入涅槃即此意也常起恭敬三世如來師即未
來諸佛云何生疑耶若疑法者我法眼未開未別是
非憑信而已佛法如海唯信能入法華云諸聲聞等
非已智分以信故入我之盲瞑復不信受更何所歸
長淪永溺不知出要和伽利云優波笈多教弟子上
樹云若心信法法則深心猶豫狐疑事同覆器問曰
五蓋悉障定不答解者不同或云無知是正障何者
禪是門戶詮次之法知無知相乖故疑眠蓋是也或
言散動是正障何者定散相乖故掉悔是也或言貪
瞋是正障何者禪是柔輒善法剛柔相乖故貪瞋是
也如是等各據不同今釋不然五蓋通是障而隨行

六 七 觀 卷 下

七

者強弱若人貪欲蓋多此蓋是正障餘者是傍四蓋
亦爾譬如四大通皆是病未必俱發隨其動者正能
殺人蓋亦應爾先治於強弱者自去禪定得發云十
任毗婆沙云若人放逸者諸蓋則覆心生天猶尚難
何況於得果若人勤精進則能裂諸蓋諸蓋既裂已
諸願悉皆得是名依事法棄蓋也問初禪發時五蓋
畢竟盡不答此當分別何者離三毒為四分貪瞋癡
偏發是三分不名為等三分等起名為等三毒偏起
是覺觀而非多三分等起名覺觀多即是第四分也
成論呼此為剎那心剎那心既通緣三毒三毒等起
故知剎那之心即是善惡成也阿毗曇明此剎那心

起但是無明無記善惡未成何以故雖通緣三毒不
正屬三毒既不正屬那得是善惡雖非是惡三毒因
之而起呼此無記為因等起而不名為善惡此二論
雖異同是明第四分也離此四分為五蓋貪瞋兩分
是兩蓋開癡分為睡疑兩蓋等分為掉悔蓋若廣開
四分一分則有二萬一千煩惱四分合有八萬四千
約於苦諦則是八萬四千法藏約於集諦則是八萬
四千塵勞門約於道諦則是八萬四千三昧陀羅尼
等約於滅諦則是八萬四千諸波羅蜜四分法相該
深若此五蓋理應高廣阿毗曇那得判貪止欲界上
地名愛上亦無瞋此義已為成論所難若上地輕貪

六 七 觀 卷 下

七

名愛亦應輕瞋名悲耶故知覆相抑異未是通方耳
今釋五蓋望於四分通至佛地上棄五蓋相此是鈍
使五蓋止障初禪初禪若發此蓋棄蓋常途所論祇
是此意利使五蓋障於真諦如前所明空見之人計
所執為實餘是妄語乖之則瞋順之則愛即貪瞋兩
蓋也無明闇心謬有所執非明審知即睡眠蓋種種
戲論見諍無益即掉悔蓋即雖無疑後方大疑何以
故既執是實何所復疑後若被破心生疑惑此五覆
心終不見諦呵棄此蓋蓋去道發證須陀洹從初果
去取真為愛捨思為瞋思惑未盡為睡失脫妄念為
掉非無學名疑故知五蓋障真通至三果除此五蓋

卽是無學復次依空起蓋障俗諦理所以者何沈空取證以空爲是譬如貧人得少便爲足更不願好者保愛此空卽貪蓋憎厭生死捨而不觀卽瞋蓋無爲空寂不肯照假乃至不識五種之鹽名睡蓋空亂意衆生非其境界名掉悔蓋假智不明名疑蓋此蓋不棄道種智俗諦三昧終不現前此蓋若除法眼明朗復次依中起蓋障於中道所以者何菩薩貪求佛法如海吞流無有厭足生名愛法起順道貪此名貪蓋不喜二乘大樹折枝不宿怨鳥是名瞋蓋無明長遠設使上地猶有分在大論云處處說破無明三昧者初雖破後更須破無智慧明卽睡蓋菩薩三業雖無

六 上觀卷具

三

失比佛猶有漏失名掉悔蓋初後理圓而初心智慧不逮於後是名疑蓋此蓋不棄終不與實相相應此蓋若除真如理顯開佛知見此五蓋法不局在初心地地皆有唯佛竟究八萬四千波羅蜜具足圓滿到於彼岸故地持云第九離一切見清淨淨禪若得此意蓋相則長非但欲界而已復次言語分別遷迤階梯前鈍利兩蓋是凡夫時所棄俗諦上蓋是二乘時所棄障中道蓋是菩薩時所棄如此論蓋後不關初地攝二論師多明此意果頭之法不關凡夫那可卽事而修圓釋不爾何以得知若爲上地人說應作法性佛現法性國爲法性菩薩說之何意相輔現此三

界爲欲度此凡俗故論此妙法使其得修若言不爾爲誰施權權何所引若得此意初心凡夫能於一念圓棄諸蓋故大品云一切法趣欲事是趣不過欲事尚不可得何況當有趣不趣釋曰趣卽是有有能趣所趣故卽辨俗諦欲事不可得卽是明空中無能趣所趣故卽辨真諦云何當有趣非趣卽是辨中道當知三諦祇在一欲事耳今更廣釋冷義易解云何一切法趣欲事是趣不過欲事爲法界故一切法之根本如初起欲覺已具諸法心麓不知漸漸滑利不能制御便習其事初試歇熱習之則慣餐啜巨忘卽便退戒還家求覓欲境覓不知足或偷或劫或偏或

六 上觀卷具

四

實如是等種種求欲而生罪過若得此境大須供養或偷奪求財或殺生取適若其富貴縱心造罪若其貧窮惡念亦廣欲罪旣成適有此有則有生死應徧受果隨在何道欲轉倍盛受胎之微形世世常增長十二因緣輪轉無際當知一切法無不趣欲法界外更無別法當知一切五蓋如上說者於初一念悉皆具足欲爲因緣生法其義可見也云何欲法界空可得內外合求不可得離內外求不可得中間意識求不可得內外合求不可得離內外求不可得未來欲果求不可得橫豎求之畢竟寂靜欲卽是空欲空故從欲所生一

切法亦即是空空亦不可得是為觀空棄利鈍蓋也
既識已心一欲一切欲即識一切眾生亦復如是且
置餘道直就人道種種色像種種音聲種種心行種
種依報各各不同當知欲因種別無量一人因果已
自無窮何況多人一界如是況九法界一法如是何
況百法譬如對寇寇是勳本能破寇故有大功名得
大富貴無量貪欲是如來種亦復如是能令菩薩出
生無量百千法門多薪火猛糞壤生華貪欲是道此
之謂也若斷貪欲任貪欲空何由生出一切法門經
云不斷五欲能淨諸根如是觀時俗諦五蓋自然清
淨雖能如此未見欲之實性實性空亦復非假非假

天 上卷第四

故豈有無量非空故豈有寂然空及假名是二皆無
無趣無非趣無趣者利鈍兩番五蓋玄除無非趣一
番五蓋除得識中道又一番除無所斷破無所繫滅
而四番五蓋一念圓除破二十五有見欲實性名玉
三昧具一切法是名圓觀乘於圓蓋如此法門名理
即是作如此解名名字即是初心此觀名觀行即是
如上訶色即淨眼根訶聲即淨耳根訶香即淨鼻根
訶味即淨舌根訶觸即淨身根乘五蓋即淨意根六
根淨時名相似即是三惑破三諦顯名分真即是若
能盡欲蓋邊底名究竟即是圓乘欲蓋既爾乘餘蓋
亦然○第四調五事者所謂調食調眠調身調息調

心如前所喻土水不調不住為器五事不善不得入
禪眠食兩事就定外調之三事就入出任調之調食
者增病增眠增煩惱等食則不應食也安身愈疾之
物是所應食略而言之不飢不飽是食調相尼捷經
曰噉食太過體難迴動寐惰懈怠所食難消失二世
利睡眠自受苦迷悶難醒寤調眠者眠是眼食不可
苦節增於心數損失功夫復不可恣上訶蓋中一向
除乘為正入定部故此中在散心時從容四大故各
有其意略而言之不節不恣是眠調相三事合調者
三事相依不得相離如初受胎一孺二命三識孺是
遺體之色命是氣息報風連持識是一期心主託胎

天 上卷第四

即有三事三事增長七日一變三十八七日竟三事
出生名嬰兒三事停住名壯年三事衰微名為老三
事滅壞名為死三事始終不得相離須合調也初入
定時調身令不寬不急調息令不澀不滑調心令不
沈不浮調籠入細任禪中隨不調處當檢校調使
安隱如調絃入弄後不成曲即知絃軫差異覺而改
之若欲出定從細至籠備如次第禪門也若能調凡
夫三事變為聖人三法色為發戒之由息為入定之
門心為生慧之因此戒能捨惡趣凡鄙之身成辦聖
人六度滿足法身此息能變散動惡覺即成禪悅法
喜因禪發慧聖人以之為命此心即能改生死心為

菩提心真常聖識始此三法合成聖胎始從初心終
至後心唯此三法不得相離云觀心調五事者如前
法喜禪悅為食也初觀真諦所生定慧多為入空消
淨諸法此是飢相法華云飢餓羸瘦體生瘡癬也第
二觀俗諦所生定慧多是扶俗假立諸法名為飽相
故云歷劫修行恒沙佛法是二觀飢飽不調中道禪
悅法喜調和中適無二邊之偏是名不飢不飽云調
眠者空觀未破無明與空合沈空保住眠相則
多出假分別伏無明眠相則少今中道觀從容若斷
無明一切善法則無生處塵勞之儔是如來種不斷
癡愛起諸明脫若恣無明無上佛道何由得成經云

六上觀卷下

三

無明轉即變為明行於非道通達佛道無明性明性
無二無別豈可斷無明性更修明性耶不住調伏不
住不調伏即是理觀調眠也合調三事即為三番大
經云六波羅蜜滿足之身調如此身今不寬不急大
品云樂說辯卒起是為魔事不卒起亦是魔事卒起
者卒行六度是急卒放捨是寬不卒不寬是身調相
調息者以禪悅法喜慧命為息如大品云般若非利
非鈍若鈍名為澀若利即名滑不鈍不利名息調相
調心者菩提心難得是為沈菩提心易得名為浮非
難非易是為調相次約三觀調三事者以微妙善心
為菩提心如前明四種菩提心若三藏通教為斷結

入空以真為證此心為沈若別教化他出假分別藥
病廣識法門發菩提心此心為浮若圓教觀實相理
雙遮雙照非空故不沈非假故不浮發如是心名為
調相調身者通教斷惑明六度為急別教出假分別
為寬中道不依二邊為不寬不急也調息者通教慧
命入空為滑別教入假為澀中道不依二邊為不澀
不滑復次約三觀各各調者初觀止身息心為急滑
沈次觀身息心為寬澀浮若能中適即成方便得入
真諦也第二觀止身息心為急滑沈觀身息心為寬
澀浮能止觀中適則成方便發道種智見俗諦理云
中道止身息心為急滑沈觀身息心為寬澀浮若能

六上觀卷下

三

中適止觀從容即成方便得入中道見實相理云
者善調三事令託聖胎如即行心未有所屬應當勤
心和會方便智度父母託於聖胎豈可託地獄三途
人天之胎耶○第五行五法者所謂欲精進念巧慧
一心前喻陶師眾事悉整而不肯作作不殷勤不存
作法作不巧便作不專一則事無成今亦如是上二
十法雖備若無樂欲希慕身心苦策念想方便一心
決志者止觀無由現前若能欣習無厭晡夜匪懈念
念相續善得其意一心無異此人能進前路一心譬
如飛鳥以眼視以尾制以翅前無此五法事禪尚

難何況理定當知五法通為小大事理而作方便也
 成論用四支為方便一心為定體若然者四禪皆有
 一心一心無異云何判四禪之別今不用此若縷縷
 云五支皆方便第六默然為定體四禪俱有默然亦
 難分別若毗曇用五法為方便五支皆為定體所以
 有四禪通別之異一心為通體初支為別體故云覺
 觀俱禪乃至捨俱禪別支與一心同起得簡一心有
 深淺異釋論同此說今亦用之論文解五法者欲者
 欲從欲界到初禪精進者欲界難過若不精進不能
 得出如叛還本國界首難度故論云施戒忍世間常
 法如客主之禮法應供給見作惡者被治不敢為罪

或少力故而忍故不須精進今欲生般若要禪定
 必須大精進身心急著爾乃成辦如佛說血肉麻
 皆使竭盡但令皮骨在不捨精進乃得禪定智慧得
 是三事眾事皆辦是故須大精進也念者常念初禪
 不念餘事慧者分別初禪尊重可貴欲界欺誑可惡
 初禪為攀上勝妙出欲界為馱下苦麓障因果合論
 則有十二觀若依此言與外道六行同但外道專為
 求禪今佛弟子用邪相入正相無漏心修還成正法
 是為巧慧一心者修此法時一心專志更不餘緣決
 定一心非是入定一心也復次欲者欲從生死而入
 涅槃精進者不雜有漏名精一向專求名進念者但

念涅槃寂滅不念餘事巧慧者分別生死過患賢聖
 所呵涅槃安樂聖所稱歎一心者決定怖畏修八聖
 道直去不迴是為方便而得入真復次欲者欲廣化
 眾生成就佛法精進者雖眾生性多佛法長遠誓無
 退悔念者悲心徹骨如母念子方便者巧知諸病明
 識法藥逗會適宜一心者決定化他誓令度脫心不
 異不二復次欲者如薩陀波喻欲聞般若不自惜身
 命精進者為聞般若故七日七夜閉林悲泣七歲行
 立不坐不臥念者常念我何時當聞般若更無餘念
 巧慧者雖有留難留難不能難如賣身魔不能蔽覆
 水更能刺血轉魔事為佛事即巧慧一心者決志不

移不復二念也復次重說欲者欲從二邊正入中道
 不雜二邊為精任運流入為進繫緣法界一念法界
 為念修中觀方便名善巧息於二邊心水澄清能知
 世間生滅法相不二其心清淨常一能見般若也此
 二十五法通為一切禪慧方便諸觀不同故方便亦
 轉譬如曲弄既別調弦亦別若細分別則有無量方
 便文繁不載可以意得今用此二十五法為定外方
 便亦名遠方便因是調心豁然見理見理之時誰論
 內外豈有遠近大品云非內觀得是智慧非外觀非
 內外觀不離外觀不離內觀及內外觀亦不以無觀
 得是智慧今且約此明外方便也然不可定執而生

是非若解此意沈浮得所內外俱成方便若不得意俱非方便也

摩訶止觀卷第四下

摩訶止觀卷第五上

天台智者大師說

△第七正修止觀者前六重依修多羅以開妙解今依妙解以立正行膏明相賴目足更資行解既勤三障四魔紛然競起重昏巨散翳動定明不可隨不可畏隨之將人向惡道畏之妨修正法當以觀觀昏即昏而朗以止止散即散而寂如猪指金山衆流入海薪熾於火風益求羅耳此金剛觀割煩惱障比牢強足越生死野慧淨於行行進於慧照潤導達交絡瑩飾一體二手更互揩摩非但開拓遮障內進已道又精通經論外啓未聞自匠匠他兼利具足人師國寶

非此是譁而復學佛慈悲無諸慳恪說於心觀施於彼者即是開門傾藏捨如意珠此珠放光而復雨寶照闇豐乏朗夜濟窮馳二輪而致遠翥兩翅以高飛玉潤碧鮮可勝言哉香城粉骨雪嶺投身亦何足以報德快馬見鞭影即著正路其癡鈍者毒氣深入失本心故既其不信則不入手無聞法鉤故聽不能解乏智慧眼不別真偽舉身痺癩動步不前不覺不知大罪聚人何勞爲說設狀世者翫下劣乘攀附枝葉狗狎作務敬彌猴爲帝釋宗瓦礫是明珠此黑闇人豈可論道又一種禪人不達他根性純教乳藥體心踏心和融覺覓若泯若了斯一轍之意障難萬途紛

然不識纔見異相卽判是道自非器復關匠他盲
跛師徒二俱墮落瞽蹶夜遊甚可憐愍不應對上諸
人說此止觀夫止觀者高尚者高尚卑劣者卑劣開
止觀爲十一陰界入二煩惱三病患四業相五魔事
六禪定七諸見八增上慢九二乘十菩薩此十境通
能覆障陰在初者二義一現前二依經大品云聲聞
人依四念處行道菩薩初觀色乃至一切種智章
皆爾故不違經又行人受身誰不陰入重擔現前是
故初觀後發異相別爲次耳夫五陰與四大合若不
照察不覺紛馳如閉舟順水寧知奔迸若其迴泝始
覺馳流既觀陰果則動煩惱因故次五陰而論四分

六

也四大是身病三毒是心病以其等故情中不覺命
大分俱觀衝擊脈藏故四蛇偏起致有患生無量諸
業不可稱計散善微弱不能令動今修正觀健病不
虧動生死輪或善萌故動惡壞故動善示受報故動
惡來責報故動故次病說業也以惡動故惡欲滅善
動故善欲生魔遠出境作諸留難或壞其道故次業
說魔若過魔事則功德生或過去習因或現在行力
諸禪競起或味或淨或橫或豎故次魔說禪禪有觀
支因生邪慧逸觀於法僻起諸倒邪辯猛利故次禪
說見若識見爲非息其妄著貪瞋利鈍二俱不起無
智者謂證涅槃小乘亦有橫計四禪爲四果大乘亦

有魔來與記並是未得謂得增上慢人故次見說慢
見慢既靜先世小習因靜而生身子捨眼卽其事也
大品云恒沙菩薩發大心若一若二入菩薩位多墮
二乘故次慢說二乘若憶本願故不墮空者諸方便
道菩薩境界卽起也大品云有菩薩不久行六波羅
密若聞深法卽起誹謗墮泥黎中此是六度菩薩耳
通教方便位亦有謗義入真道不謗也別教初心知
有深法是則不謗此等悉是諸權善根故次二乘後
說也此十種境始自凡夫正報終至聖人方便陰入
一境常自現前若發不發恒得爲觀餘九境發可爲
觀不發何所觀又八境去正道遠深加防護得歸正

六

二境去正道近至此位時不慮無觀薄修卽正又
若不解諸境互發大起疑網如在歧道不知所從先
若聞之恣其愛怪心安若空互發有十謂次第不次
第雜不雜具不具作意不作意成不成益不益久不
久難不難更不更三障四魔九雙七隻次第者有三
義謂法修發法者次第淺深法也修者先世已曾研
習次第或此世次第修也發者依次修而次發也不
次亦三義謂法修發發則不定或前發菩薩境後發
陰入雖不次第十數宛足修者若四大違返則先修
病患若四分增多則先修煩惱如是一一隨強者先
修法者眼耳鼻舌陰入界等皆是寂靜門亦是法界

何須捨此就彼出寶篋經云當知法界外更無復有法而為次第也煩惱即法界如無行經云貪欲即是道淨名云行於非道通達佛道佛道既通無復次第也病患是法界者淨名云今我病者非真非有眾生病亦非真非有以此自調亦度眾生方丈託疾雙林病行即其義也業相為法界者業是行陰法華云深達罪福相徧照於十方微妙淨法身具相三十二達業從緣生不自在故空此業能破業若眾生應以此業得度示現諸業以此業立業業與不業縛脫巨得普門示現雙照縛脫故名深達何啻堪為方等師即魔事為法界者首楞嚴云魔界如佛界如一如無

如實際中尚不見佛況見有魔耶設有魔者良藥展堪任乘御云禪為法界者能觀心性名為上定即首楞嚴不昧不亂入王三昧一切三昧悉入其中見為法界者淨名云以邪相入正相於諸見不動而修三十七品又動修不動修亦動亦不動修非動非不動修三十七品以見為門以見為侍慢為法界者還是煩惱耳觀慢無慢大慢非慢非不慢成秘密藏入大涅槃二乘為法界者若但見於空不見不空云智者見空及與不空決了聲聞法是諸經之王聞已諦思惟得近無上道菩薩境為法界者底惡生死下劣小乘尚即是法界況菩薩法寧非佛道又菩薩方

便之權即權而實亦即非權非實成秘密藏入大涅槃是一一法皆即法界是為不次第法相也雜不雜者發一境已更發一境歷歷分明是為不雜適發陰入復起煩惱煩惱未謝復業復魔禪見慢等交橫並沓是為雜發雖雜不出十種具不具者十數足名具九去名不具次不次雜不雜皆論具不具又總具總不具別具別不具十數足是總具十數不委悉是總不具九數欠是別不具九數中委悉是別具又橫具橫不具豎具豎不具例如發四禪至非想是豎具至不用處是豎不具發通明背捨等是橫具止發七背捨是橫不具又發初禪至四禪是豎具三禪來是豎

不具又初禪九品是豎具八品來是豎不具又一品五支足是橫具四支已來是橫不具其餘例此可知云修不修者作意修陰界入界入開解是修發不作意陰界入自發通達色心是不修法乃至菩薩境亦是應有四句為根本句句織成三十六句例如下煩惱境中說成不成者若發一境究竟成就成已謝更發餘境餘境亦究竟成若發一種乍起乍滅非但品數缺少於分分中亦曖昧不明前具不具止明頭數此中論體分始終益不益者或發惡法於止觀巨益明靜轉深或發善法於止觀大損損其靜照或增靜損照或損靜增照俱增俱損難發不難發者或

惡法難易或善法難易俱難俱易久不久者自有一境久久不去或有一境即起即去云更不更者自有一境一更兩更乃至多自有一境一發即休後不復發如是等種種不同善識其意莫謬去取然皆以止觀研之使無滯也三障四魔者普賢觀云闇淨提人三障重故陰入病患是報障煩惱見慢是煩惱障業障二乘菩薩是業障障止觀不明靜塞菩提道令行人不得通至五品六根清淨位故名爲障四魔者陰入正是陰魔業障二乘菩薩等是行陰名爲陰魔煩惱見慢等是煩惱魔病患是死因名死魔魔事是天子魔魔名奪者破觀名奪命破止名奪身又魔

名磨訛磨觀訛令黑闇磨止訛令散逸故名爲魔

本

問何意互發答皆由二世因緣昔有漸觀種子今得修行之雨即次第發昔有頓觀種子即不次第發昔有不定種子即雜發昔修時數具即具發昔修時數不具即不具發昔曾證得今發則成昔但修不證今發不成昔因強今不修而發今緣強待修而發昔因今緣二俱善巧迴向上道今發則益昔因緣中雜毒是則致損發所因處弱則不久發因處強是則久處細住乃至四禪傳傳判強弱云善易發關遮輕善難發由遮重惡難發由根利惡易發由根鈍惡欲滅而告謝善欲生而相知則一而不更善欲滅而求救惡

欲興而求受則更更更此中皆須口決用智慧籌量不得師心謬判是非爾其慎之勤之重之私料簡者法若塵沙境何定十答譬如大地一能生種種芽數方不廣略令義易明了故言十耳問十境通別云何答受身之始無不有身諸經說觀多從色起故以陰爲初耳以陰本陰因陰患陰主善陰又陰因別陰等云通言煩惱者見慢同煩惱陰入病是煩惱果業是煩惱因禪是無動業業即煩惱用魔即統欲界即煩惱主二乘菩薩即別煩惱攝云通稱病患者陰界入即病本煩惱見慢等即是煩惱病淨名云今我病者皆從前世妄想諸煩惱生業亦是病大經云王今

病重即指五逆爲病也魔能作病三災爲外過患端

息喜樂是內過患禪有喜樂即病患也二乘菩薩即

是空病空病亦空通稱業者陰入是業果煩惱見慢是業本病是業報魔是魔業禪是無動業二乘菩薩是無漏業通稱魔者陰入即陰魔煩惱見慢即煩惱魔病是死魔魔即天子魔餘者皆是行陰魔攝通稱禪定者禪自是其境陰入煩惱見慢業等悉是十大地中心數定攝魔是未到地定果亦是心數定攝二乘菩薩淨禪攝又三定攝之上定攝菩薩二乘中下二定攝八境云通稱見者陰入即我見衆生見煩惱具五見病壽者命者見業禪等作者見亦是戒取見

魔是使作者使受者使起等攝又生死即邊見攝慢
即我見攝二乘方便菩薩等皆曲見攝通稱慢者陰
入我慢攝煩惱即慢慢攝病患不如慢慢攝業即憍慢
攝由憍故造業魔即大慢攝禪即憍慢攝見亦大慢
攝二乘菩薩增上慢攝通稱二乘者四念處四諦法
攝九境也通攝菩薩境者以四弘誓攝得九境問境
法名俱通者行人亦通不答大經云云何未發心而
名為菩薩前九境人亦通稱菩薩人也通是二乘則
有四種聲聞增上慢聲聞攝得下八境人也佛道聲
聞攝得菩薩人也問通是無常不答實性論云菩薩
任無漏界中有無常倒問通是有漏不答漏義則

天
卷五上

有義小異問通是偏真不答偏義則通真義異問通
義可領別復云何答十境不同即別義也復有亦通
亦別陰是受身之本又是觀慧之初所以別當其首
此一境亦通亦別後九境從發異相受名但得是通
是別不得是亦通亦別也若爾煩惱亦是諸法之本
元為治惑亦是觀初病身四大亦是事本元為治病
亦是觀初何意不得亦通亦別答若身因煩惱屬前
世若今世煩惱由身而有病不恒起為本事弱諸經
論不以病為觀首故不亦通亦別耳非通非別者皆
不思議一陰一切陰非一非一切問九境相起更立
別名者陰入解起應立別名答陰解起時非條然別

還是陰入攝若執此解即屬見若約解起愛悲屬煩
惱招病來魔隨事別判若解發朗然無九境相者此
則止觀氣分但得通別不得亦通亦別耳問十境條
然別不答四念處是陰別觀空聚是入別無我是界
別五停心煩惱別八念病別十善業別五繫魔別六
妙門禪別道品見別無常苦空慢別四諦十二緣二
乘別六度菩薩別問五陰俱是境色心外別有觀耶
答不思議境智即陰是觀亦可分別不善無記陰是
境善五陰是觀觀既純熟無惡無無記唯有善陰善
陰轉成方便陰方便陰轉成無漏陰無漏陰轉成法
性陰謂無等等陰豈非陰外別有觀耶小乘尚爾況

天
卷五上

不思議耶問若轉陰為觀報陰亦應轉答大品云色
淨故受想行識淨般若亦淨法華云顏色鮮白六根
清淨即其義也陰雖轉觀境宛然云問十境與五分
云何答五分判禪十發約境今當會之若次不次
發至後則進分也齊九已來住分也作意矜持護分
也一發即失退分也達分可知若於境境皆作五分
者可以意推不俟分別然五分十境皆是法相可得
互有其義六即十地行位淺深不得相類問念性離
緣性亦離若無緣無念亦無數量云何具十法界耶
答不可思議無相而相觀智宛然他解須彌容芥芥
容須彌火出蓮花人能渡海就希有事解不思議今

解無心無念無能行無能到不思議理則勝事問
十法界互相有為因為果答俱相有而果隔難顯因
通易知如慈童女以地獄界發佛心如未得記菩薩
輕得記者若不生悔無出罪期更引諸例凡聖皆具
五陰不可言聖陰如凡陰又佛具五眼豈可以人天
果報釋佛眼佛具五行病行是四惡界嬰兒行是人
天界聖行是二乘法界梵行是菩薩法界天行是佛
法界問一念具十法界為作念具為任運具答法性
自爾非作所成如一微塵具十方分云○第一觀陰
入境界者謂五陰十二入十八界也陰者陰蓋善法
此就因得名又陰是積聚生死重沓此就果得名入

又上卷卷三十一

十

者涉入亦名輪門界名界別亦名性分毗婆沙明三
科開合若迷心開心為四陰色為一陰若迷色開色
為十入及一入少分心為一意入及法入少分若俱
迷者開為十八界也數人說五陰同時識是心王四
陰是數約有門明義故王數相扶同時而起論人說
識先了別次受領納想取相貌行起遠從色由行感
約空門明義故次第相生若能生所生從細至麤
故識在前若從修行從麤至細故色在前皆不得以
數隔王若論四念處則王在中此就言說為便耳又
分別九種一期色心名果報五陰平平想受無記五
陰起見起愛者兩汗穢五陰動身口業善惡兩五陰

變化示現工巧五陰五善根人方便五陰證四果者
無漏五陰如是種種源從心出正法念云如畫師手
畫出五彩黑青赤黃白白白畫手譬心黑色譬地獄
陰青色譬鬼赤譬畜黃譬脩羅白譬人白白譬天此
六種陰止齊界內若依華嚴云心如工畫師畫種種
五陰界內界外一切世間中莫不從心造世間色心
尚叵窮盡況復出世寧可凡心知凡眼翳尚不見近
那得見遠彌生曠劫不覩界內一隅况復界外邊表
如渴鹿逐炎狂狗齧雷何有得理縱令解悟小乘終
非大道故大集云常見之人說異念斷斷見之人說
一念斷皆墮二邊不會中道况佛去世後人根轉鈍

又上卷卷三十一

二

執名起諍互相是非悉墮邪見故龍樹破五陰一異
同時前後皆如炎幻響化悉不可得寧更執於王數
同時異時耶然界內外一切陰入皆由心起佛告地
丘一法攝一切法所謂心是論云一切世間中但有
名與色若欲如實觀但當觀名色心是惑本其義如
是若欲觀察須伐其根如灸病得穴今當去丈就尺
去尺就十置色等四陰但觀識陰識陰者心是也○
觀心具十法門一觀不可思議境二起慈悲心三巧
安止觀四破法徧五識通塞六修道品七對治助開
入知次位九能安忍十無法愛也既自達妙境即起
誓悲他次作行填願願行既巧破無不徧徧破之中

精識通塞令道品進行又用助開道道中之位已他
皆識安忍內外榮辱莫著中道法愛故得疾入菩薩
位譬如毗首羯磨造得勝堂不踈不密開隙容縱魏
巍品昂峙於上天非拙匠所能揆則又如善畫圖其
臣郭寫像偈真骨法精靈生氣飛動豈填彩人所能
繼綴此十重觀法橫豎收束微妙精巧初則簡境真
偽中則正助相添後則安忍無著意圓法巧該括周
備規矩初心將送行者到彼薩雲非闇證禪師誦文
法師所能知也蓋由如來積劫之所勤求道場之所
妙悟身子之所三請法譬之所三說正在茲乎一觀
心是不可思議境者此境難說先明思議境令不思

六 善書

議境易顯思議法者小乘亦說心生一切法謂六道
因果三界輪環若去凡欣聖則棄下上出灰身滅智
乃是有作四諦蓋思議法也大乘亦明心生一切法
謂十法界也若觀心是有有善有惡惡則三品三途
因果也善即三品修羅人天因果觀此六品無常生
滅能觀之心亦念念不住又能觀所觀悉是緣生緣
生即空並是二乘因果法也若觀此空有墮落二邊
沈空滯有而起大慈悲入假化物實無身假作身實
無空假說空而化導之即菩薩因果法也觀此法能
度所度皆是中道實相之法畢竟清淨誰善誰惡誰
有誰無誰度誰不度一切法悉如是是佛因果法也

此之十法遷迤淺深皆從心出雖是犬乘無量四諦
所攝猶是思議之境非今止觀所觀也不可思議境
者如華嚴云心如二畫師造種種五陰一切世間中
莫不從心造種種五陰者如前十法界五陰也法界
者三義十數是能依法界是所依能所合稱故言十
法界又此十法各各因各各果不相混濫故言十法
界又此十法一一當體皆是法界故言十法界云十
法界通稱陰入界其實不同三途是有漏惡陰界入
三善是有漏善陰界入二乘是無漏陰界入菩薩是
亦有漏亦無漏陰界入佛是非有漏非無漏陰界入
釋論云法無上者涅槃是即非有漏非無漏法也無

六 善書

量義經云佛無諸大陰界入者無前九陰界入也
言有者有涅槃常任陰界入也大經云因滅無常色
獲得常色受想行識亦復如是常樂重沓即債聚
慈悲覆蓋即陰義以十種陰界不同故故名五陰世
間也攬五陰通稱衆生衆生不同攬三途陰罪苦衆
生攬人天陰受樂衆生攬無漏陰真聖衆生攬慈悲
陰大士衆生攬常任陰尊極衆生論云衆生無上
者佛是豈與凡下同大經云歌羅邏時名字異乃至
老時名字異芽時名字異乃至果時名字亦異直約
一期十時差別況十界衆生寧得不異故名衆生世
間也十種所居通稱國土世間者地獄依赤鐵住畜

生依地水空任修羅依海畔海底住人依地任天依
宮殿任六度菩薩同人依地任通教菩薩惑未盡同
人天依任斷惑盡者依方便土任別圓菩薩惑未盡
者同人天方便等任斷惑盡者依實報土任如來依
常寂光土任仁王經云三賢十聖任果報唯佛一人
居淨土土土不同故名國土世間也此三十種世間
悉從心造又十種五陰一一各具十法謂如是相性
體力作因緣果報本末究竟等先總釋後隨類釋總
釋者夫相以據外覽而可別釋論云易知故名爲相
如水火相異則易可知如人面色具諸休否覽外相
卽知其內昔孫劉相顯曹公相隱相者舉聲大哭四

六

一

海三分百姓茶毒若言有相闇者不知若言無相
者洞解當隨善相者信人面外具一切相也心亦如
是具一切相衆生相隱彌勒相顯如來善知故遠近
皆記不善觀者不信心具一切相當隨如實觀者信
心具一切相也如是性者性以據內總有三義一不
改名性無行經稱不動性性卽不改義也又性名性
分種類之義分分不同各各不可改又性是實性實
性卽理性極實無過卽佛性異名耳不動性扶空種
性扶假實性扶中今明內性不可改如竹中火性雖
不可見不得言無燧人乾草徧燒一切心亦如是具
一切五陰性雖不可見不得言無以智眼觀具一切

性世間人可笑以其偏聞判圓經涅槃明佛知衆生
有佛性判爲極常法華明佛知一切法如是性判爲
無常豈可以少知爲常多知爲無常又法華云佛知
一切法皆是一種一性此語亦少何故判爲無常又
有師判法華十如前五如屬凡是權後五屬聖爲實
依汝所判則凡無實永不得成聖聖無權非正徧知
此乃專輒之說誣佛慢凡耳又涅槃明一切衆生悉
有佛性而言是常淨名云一切衆生卽菩提相判是
無常若佛性菩提相異者可一常一無常若不異者
此判大謬如占者見王相王性俱得登極佛性菩提
相何故不同如是體者主質故名體此十法界陰俱

六

五

用色心爲體質也如是力者堪任力用也如王力士
千萬技能病故謂無病差有用心亦如是具有諸力
煩惱病故不能運動如實觀之具一切力如是作者
運爲建立名作若離心者更無所作故知心具一切
作也如是因者招果爲因亦名爲業十法界業起自
於心但使有心諸業具足故名如是因也如是緣者
緣名緣由助業皆是緣義無明愛等能潤於業卽心
爲緣也如是果者尅獲爲果習因習續於前習果尅
獲於後故言如是果也如是報者酬因曰報習因習
果通名爲因牽後世報此報酬於因也如是本末究
竟等者相爲本報爲末本末悉從緣生緣生故空本

末皆空此就空為等也又相但有字報亦但有字悉假施設此就假名為等又本末互相表幟初相表後報親後報知本相如見施知富見富知施初後相在此就假論等也又相無相無相而相非相非無相報無報無報而報非報非無報一一皆入如實之際此就中論等也二類解者束十法為四類三途以表苦為相定惡聚為性摧折色心為體登刀入鑊為力起十不善為作有漏惡業為因愛取等為緣惡習果為果三惡趣為報本末皆凝為等三善表樂為相定善聚為性升出色心為體樂受為力起五戒十善為作白業為因善愛取為緣善習果為果人天有為報

上觀卷五二

二六

應就假名初後相在為等也二乘表涅槃為相解脫為性五分為體無繫為力道品為作無漏慧行為因行行為緣四果為果既後有田中不生故無報云菩薩佛類者緣因為相了因為性正因為體四弘為力六度萬行為作智慧莊嚴為因福德莊嚴愛緣三菩提為果大涅槃為報云因緣有逆順順生死者有漏業為因愛取等為緣逆生死者以無漏正慧為因行行為緣俱損生破惑順界外生死亦以無漏慧為因無明等為緣若逆生死即以中道慧為因萬行為緣俱損變易生死故因緣既爾餘者逆順準此可知若依聲聞但九無十若依大乘三佛義佛有報身若依

斷惑盡義則無後報九之與十斟酌可解眾生世間既是假名為體分別攬實法假施設耳所謂惡道眾生相性體力究竟等云善道眾生相性體力究竟等無漏眾生相性體力究竟等菩薩佛法界相性體力究竟等準例皆可解國土世間亦具十種法所謂惡國土相性體力等云善國土無漏國土佛菩薩國土相性體力云夫一心具十法界一法界又具十法界百法界一界具三十種世間百法界即具三千種世間此三千在一念心若無心而已介爾有心即具三千亦不言一心在前一切法在後亦不言一切法在前一心在後例如八相遷物物在相前物不被遷相

上觀卷五二

二六

在物前亦不被遷前亦不可後亦不可祇物論相遷祇相遷論物今心亦如是若從一心生一切法者此則是縱若心一時含一切法者此即是橫縱亦不可祇心是一切法一切法是心故非縱非橫非一非異玄妙深絕非識所識非言所言所以稱為不可思議境界意在於此云問心起必託緣為心具三千法為緣具為共具為離具若心具者心起不用緣若緣具者緣具不關心若共具者未共各無共時安有若離具者既離心離緣那忽心具四句尚不可得云何具三千法耶答地人云一切解惑真妄依持法性法性持真妄真妄依法性也攝大乘云法性不為

惑所染不為真所淨故法性非依持言依持者阿黎耶是也無沒無明盛持一切種子若從地師則心具一切法若從攝師則緣具一切法此兩師各據一邊若法性生一切法者法性非心非緣非心故而心生一切法者非緣故亦應緣生一切法何得獨言法性是真妄依持耶若言法性非依持黎耶是依持離法性外別有黎耶依持則不關法性若法性不離黎耶黎耶依持即是法性依持何得獨言黎耶是依持又違經經言非內非外亦非中間亦不常自有又違龍樹龍樹云諸法不自生亦不從他生不共不無因更就譬檢為當依心故有夢依眼故有夢眠法合心故

六 卷之三

六

有夢離心離眠故有夢若依心有夢者不眠亦有夢若依眠有夢者死人如眠應有夢若眠心兩合而有夢者眠人那有不夢時又眠心各有夢合可有夢各既無夢合不應有若離心離眠而有夢者虛空離二應常有夢四句求夢尚不得云何於眠夢見一切事心喻法性夢喻黎耶云何偏據法性黎耶生一切法當知四句求心不可得求三千法亦不可得既橫從四句生三千法不可得者應從一念心滅生三千法耶心滅尚不能生一法云何能生三千法耶若從心亦滅亦不滅生三千法者亦滅亦不滅其性相違猶如水火二俱不立云何能生三千法耶若謂心非滅

非不滅生三千法者非滅非不滅非能非所云何能所生三千法耶亦縱亦橫求三千法不可得非縱非橫求三千法亦不可得言語道斷心行處滅故名不可思議境大經云生生不可說生不生不可說不生不可說不生不生不可說即此義也當知第一義中一法不可得況三千法世諦中一心尚具無量法況三千耶如佛告德女無明內有不不也外有不不也內外有不不也非內非外有不不也佛言如是有龍樹云不自不他不共不無因生大經生生不可說乃至不生不生不可說有因緣故亦可得說謂四悉檀因緣也雖四句冥寂慈悲憐愍於無名相中假名

六 卷之三

六

相說或作世界說心具一切法聞者歡喜如言五界無別法唯是一心造即其文也或說緣生一切法聞者歡喜如言五欲令人墮惡道善知識者是太因緣所謂化導今得見佛即其文也或言因緣共坐一切法聞者歡喜如言水銀和真金能塗諸色像即其文也或言離生一切法聞者歡喜如言十二因緣非佛作非天人修羅作其性自爾即其文也此四句即世界悉檀說心生三千一切法也云何為人悉檀如言佛法如海唯信能入信則道源功德母一切善法由之生汝但發三菩提心是則出家禁戒具足聞者生信即其文也或說緣生一切法如言若不值佛當於

無量劫墮地獄苦以見佛故得無根信如從伊蘭出生旃檀聞者生信或說合生一切法如言心水澄清珠相自現慈善根力見如此事聞者生信即其文也或說離生一切法如言非內觀得是智慧乃至非內外觀得是智慧若有住著先尼梵志小信尚不可得況捨邪入正聞者生信即其文也是為為人悉檀四句說心生三千一切法也云何對治悉檀說心治一切惡如言得一心者萬邪滅矣即其文也或說緣治一切惡如說得聞無上大慧明心定如地不可動即其文也或說因緣和合治一切惡如言一分從思生一分從師得即其文也或說離治一切惡我坐道場

六 龍象王

時不得一切法空拳誑小兒誘度於一切即其文也是為對治悉檀心破一切惡云何第一義悉檀心見理如言心開意解豁然得道或說緣能見理如須臾間之即得究竟三菩提或說因緣和合得道如快馬見鞭影即得正路或說離能見理如言無所得即是得已得無所得是名第一義四句見理何況心生二千法耶佛言盡淨不在因緣共離即世諦是第一義也又四句俱皆可說說因亦是緣亦是共亦是離亦是若為盲人說乳若其若妹若雲若鶴盲聞諸說即得解乳即世諦是第一義諦當知終日說終日不說終日不說終日說終日雙遮終日雙照即破

即立即立即破經論皆爾天親龍樹內鑿冷然外適時宜各權所據而人師偏解學者苟執遂與矢石各保一邊大乖聖道也若得此意俱不可說俱可說若隨便宜者應言無明法法性生一切法如眠法法心則有一切夢事心與緣合則三種世間三千相性皆從心起一性雖少而不無無明雖多而不有何者指一為多多非多指多為一一非少故名此心為不思議境也若解一心一切心一切心一心非一非一切一陰一切陰一切陰一陰非一非一切一入一切入非一非一切一眾生一切眾生一切眾生一眾生非

六 龍象王

一非一切一國土一切國土一切國土一國土非一非一切一相一切相一切相一相非一非一切乃至一究竟一切究竟一切究竟一究竟非一非一切徧歷一切皆是不可思議境若法性無明合有一切法陰界入等即是俗諦一切界入是一法界即是真諦非一非一切即是中道第一義諦如是徧歷一切法無非不思議三諦云若一法一切法即是因緣所生法是為假名假觀也若一切法即一法我說即是空空觀也若非一非一切者即是中道觀一空一切空無假中而不空總空觀也一假一切假無空中而不假總假觀也一中一切中無空假而不中總中觀也

卽中論所說不可思議一心三觀歷一切法亦如是若因緣所生一切法者卽方便隨情道種權智若一切法一法我說卽是空卽隨智一切智若非一非一切亦名道義者卽非權非實一切種智例上一權一切權一實一切實一切非權非實徧歷一切是不思議三智也若隨情卽隨他意語若隨智卽隨自意語若非權非實卽非自非他意語徧歷一切法無非漸頓不定不思議教門也若解頓卽解心心尚不可得云何當有趣非趣若解漸卽解一切法趣心若解不定卽解是趣不過此等名異義同軌則行人呼爲三法所照爲三諦所發爲三觀觀成爲三智教他呼

又書卷三十一

三

爲三語歸宗呼爲三趣得斯意類一切皆成法門種種味勿嫌煩云如如意珠天上勝寶狀如芥粟有大功能淨妙五欲七寶琳琅非內畜非外入不謀前後不擇多少不作麤妙稱意豐儉降而穰穰不添不盡蓋是色法尚能如此況心神靈妙寧不具一切法耶又三毒惑心一念心起尚復身邊利鈍八十八使乃至八萬四千煩惱若言先有那忽待緣若言本無緣對卽應不有不無定有卽邪定無卽妄當知有而不有不有而有惑心尚爾況不思議一心耶又如眠夢見百千萬事寤寤無一況復百千未眠不夢不覺不多不一眠力故謂多覺力故謂少莊周夢爲蝴蝶翾

翔百年寤知非蝶亦非積歲無明法法性一心一切心如彼昏眠達無明卽法性一切心一心如彼醒寤云又行安樂行人一眠夢初發心乃至作佛坐道場轉法輪度衆生入涅槃豁寤祇是一夢事若信三喻則信一心非口所宣非情所測此不思議境何法不收此境發智何智不發依此境發誓乃至無法愛何誓不具何行不滿足耶說時如上次第行時一心中具一切心云〇二發真正菩提心者既深識不思議境知一苦一切苦自悲昔苦起惑耽酒鹿麁色聲縱身口意作不善業輪環惡趣榮諸熱惱身苦心苦而自毀傷而今還以愛繭自纏癡燈所害百千萬劫一

又書卷三十一

三

何痛哉設使欲捨三途欣五戒十善相心修福如市易博換翻更益罪似魚入筍口蛾赴燈中狂計邪黠逾迷逾遠渴更飲鹹龍須縛身入水轉痛牛皮繫體向日彌堅盲入棘林溺墮洄復把刃抱炬痛那可言虎尾蛇頭悚焉悼慄自惟若此悲他亦然假令隘路叛出怨國備歷辛苦絕而復蘇往至貧里傭賃一日止宿草菴不肯前進樂爲鄙事不信不識可悲可怪思惟彼我鯁痛自他卽起大悲與兩誓願衆生無邊誓願度煩惱無數誓願斷衆生雖如虛空誓度如空之衆生雖知煩惱無所有誓斷無所有之煩惱雖知衆生數甚多而度甚多之衆生雖知煩惱無邊底而

斷無底之煩惱雖知衆生如如佛如而度如佛如之衆生雖知煩惱如實相而斷如實相之煩惱何者若但拔苦因不拔苦果此誓雜毒故須觀空若偏觀空則不見衆生可度是名著空者諸佛所不化若偏見衆生可度卽墮愛見大悲非解脫道云今則非毒非僞故名爲真非空邊非有邊故名爲正如鳥飛空終不住空雖不住空跡不可尋雖空而度雖度而空是故名誓與虛空共闕故名真正發菩提心卽此意也又識不可思議心一樂心一切樂心我及衆生皆雖求樂不知樂因如執瓦礫謂如意珠妄指螢光呼爲日月今方始解故起大慈興兩誓願謂法門無量誓願知無上佛道誓願成雖知法門永寂如空誓願修行永寂雖知菩提無所有無所有中吾故求之雖知法門如空無所有誓願盡續莊嚴虛空雖知佛道非成所成如虛空中種樹使得花得果雖知法門及佛果非修非不修而修非證非得以無所證得而證而得是名非僞非毒名爲真非空非見愛名爲正

摩訶止觀卷第五上

摩訶止觀卷第五中

天台智者大師說

如此慈悲誓願與不可思議境智非前非後同時俱起慈悲卽智慧智慧卽慈悲無緣無念普覆一切任運拔苦自然與樂不同毒害不同但空不同愛見是名真正發心菩提義自悲已悲衆生義皆如上說觀心可解○三善巧安心者善以止觀安於法性也上深達不思議境淵奧微密博運慈悲亘蓋若此須行填願行卽止觀也無明癡惑本是法性以癡迷故法性變作無明起諸顛倒善不善等如寒來結水變作堅冰又如眠來變心有種種夢今當體諸顛倒卽是法性不一不異雖顛倒起滅如旋火輪不信顛倒起滅唯信此心但是法性起是法性起滅是法性滅體其實不起滅妄謂起滅祇指妄想悉是法性以法性繫法性以法性念法性常是法性無不法性時體達旣成不得妄想亦不得法性還源反本法界俱寂是名爲止如此止時上來一切流轉皆止觀者觀察無明之心上等於法性本來皆空下等一切妄想善惡皆如虛空無二無別譬如劫盡從地上至初禪炎炎無非是火又如虛空藏菩薩所現之相一切皆空如海慧初來所現一切皆水介爾念起所念念者無不卽空空亦不可得如前火木能使薪然亦復自然法

乾萬卉焦枯百穀零落娑伽羅龍王七日構雲四方
注雨大地沾洽一切種子皆萌芽一切根株皆開發
一切枝葉皆蔚茂一切花果皆敷榮人亦如是以散
逸故應生善不復生已生善還退失禪定河乾道品
樹滅萬善焦枯百福殘悴因花道果不復成熟若能
閑林一意內不出外不入靜雲興也發諸禪定即是
降雨也功德叢林燻頂方便眼智明覺信忍順忍無
生寂滅乃至無上菩提悉皆克獲善巧方便種種緣
喻廣讚於止生其善根是名隨便宜以止安心也又
善男子夫散心者惡中之惡如無鉤醉象踏壞花池
充鼻駱駝翻倒負馱疾於掣電毒逾蛇舌重沓五繫

六上卷卷五

埃靄曜靈睫近霄遠俱皆不見若能修定如密室中
燈能破巨闇金錚決膜空色朗然一指二指三指皆
了大雨能淹鴛塵大定能靜狂逸止能破散虛妄滅
矣善巧方便種種緣喻廣讚於止破其睡散是名對
治以止安心也又善男子心若在定能知世間生滅
法相亦知出世不生不滅法相如來成道猶尚樂定
況諸凡夫有禪定者如夜見電光即得見道破無數
億洞然之惡乃至得成一切種智善巧方便種種緣
喻廣讚於止即會真如是名隨第一義以止安心也
其人若言我聞寂滅都不入懷若聞分別聽受無厭
即應為說三惡燒然駝驢重楚餓鬼飢渴不名為苦

癡闇無聞不識方隅乃是大苦多聞分別樂見法法
喜樂以善攻惡樂無著阿羅漢是名為最樂從多聞
人聞甘露樂如教觀察知道非道遠離坑坎直去不
迴善巧方便種種緣喻廣讚於觀發悅其情是名隨
樂欲以觀安心又善男子月開蓮華日興作務商應
隨王彩畫須膠坭不遇火無須更用言不得導一步
不前行無觀智亦復如是一切種智以觀為根本無
量功德之所莊嚴善巧方便種種緣喻廣讚於觀生
其功德是名隨便宜以觀安心又善男子智者識怨
怨不能害武將有謀能破強敵非風何以卷雲非雲
何以遮熱非水何以滅火非火何以除闇析薪之斧

六上卷卷五

解縛之刀豈過智慧善巧方便種種緣喻廣讚於觀
使其破惡是名對治以觀安心又善男子井中七寶
闇室瓶盆要待日明日既出已將得明了須智慧眼
觀知諸法實相一切諸法中皆以等觀入般若波羅
蜜最為照明善巧方便種種緣喻廣讚於觀令得悟
解是名第一義以觀安心如是八番為信行人說安
心也其人若云我樂息心默已復默損之又損之遂
至於無為不樂分別坐馳無益此則法行根性當為
說止汝勿外尋但內守一攀覺流動皆從妄生如旋
火輪輟手則息洪波鼓怒風靜則澄淨名云何謂攀
緣謂緣三界何謂息攀緣謂心無所得瑞應云其得一

心者則萬邪滅矣龍樹云實法不顛倒念想觀已除
言語法皆滅無量眾罪除清淨心常一如是尊妙人
則能見般若夫山中幽寂神仙所讚況涅槃澄淨賢
聖尊崇佛話經云比丘在聚身口精勤諸佛咸憂比
丘在山息事安臥諸佛皆喜況復結跏束手緘脣結
舌思惟寂相心源一止法界同寂豈非要道唯此為
貴餘不能及善巧方便種種因緣種種譬喻廣讚於
止發悅其心是名隨樂欲以止安心其人若云我觀
法相祇增紛動善法不明當為說止止是法界平正
良田何法不備止捨攀緣即是檀止體非惡即是戒
止體不動即是忍止無間雜即是精進止則決定即

又

是禪止法亦無止者亦無即是慧因止會非止非不
止即是方便一止一切止即是願止止愛止止見即
是力此止如佛止無二無別即是智止具一切法即
是祕藏但安於止何用別修諸法善巧方便種種緣
喻令生善根即是隨便宜以止安心也若言我觀法
相散睡不除者當為說止大有功能止是譬定八風
惡覺所不能入止是淨水蕩於貪姪八倒猶如朝露
見陽則晞止是大慈慈親俱愍能破恚怒止是大明
呪疑皆遣止即是佛破除障道如阿伽陀藥偏治
一切如妙良醫呪枯起死善巧方便種種緣喻令其
破惡是名對治以止安心其人若言我觀察時不得

開悟當為說止止即體真照而常寂止即隨緣寂而
常照止即不止止雙遮雙照止即佛母止即佛父亦
即父即母止即佛師佛身佛眼佛之相好佛藏佛住
處何所不具何所不除善巧方便種種緣喻廣讚於
止是為第一義以止安心彼人若言止狀沈寂非我
悅樂當為說觀推尋道理七覺中有擇覺分八正中
有正見六度中有般若於法門中為主為導乃至成
佛正覺大覺徧覺皆是觀慧異名當知觀慧最為尊
妙如是廣讚是為隨樂欲以觀安心若勤修觀能生
信戒定慧解脫解脫知見知病識藥化道大行衆善
普會莫復過觀是為隨便宜以觀安心觀能破闇能

又

照道能除恚能得寶傾邪山竭愛海皆觀之力是為
隨對治以觀安心觀觀法時不得能所心慮虛豁騰
騰欲開但當勤觀開示悟入是為用第一義以觀安
心是為入番為法行人說安心也復次人根不定或
時迴轉薩婆多明轉鈍為利成論明數習則利此乃
始終論利鈍不得一時辨也今明衆生心行不定或
須臾而鈍須臾而利任運自爾非關根轉亦不數習
或作觀不徹因聽即悟或久聽不解暫思即決是故
更論轉根安心若法行轉為信行逐其根轉用八番
悉檀而授安心若信行轉成法行亦逐根轉用八番
悉檀而授安心得此意廣略自在說之轉不轉合有

三十二安心也自行安心者當觀察此心欲何所樂若欲息妄令念想寂然是樂法行若樂聽聞徹無明底是樂信行樂寂者知妄從心出息心則衆妄皆靜若欲照知須知心原心原不二則一切諸法皆同虛空是為隨樂欲自行安心其心雖廣分別心及諸法而信念精進毫善不生即當凝停莫動諸善功德因靜而生若凝停時遠更沈寂都無進忍當校計籌量策之令起若念念不住如汗馬奔逸即當以止對治馳蕩若靜默無記與睡相應即當修觀破諸昏塞修止既久不能開發即應修觀觀一切法無礙無異怙枯明利漸覺如空修觀若久闇障不除宜更修止止

六 止觀要旨

諸緣念無能無所我皆寂空慧將生是為自修修行入番善巧布厝令得心安云信行安心者或欲斷寂定如須彌不畏八動即應聽止欲聞利觀破諸煩惱如日除闇即應聽觀聽觀多如日焦茅即應聽止潤以定水或聽定淹久如茅爛不生即應聽觀令風日發動使善法現前或時馳覺一念區住即應聽止以治散心或沈昏濛濛坐霧即當聽觀破此睡熟或聽此豁豁即專聽止或聞觀朗朗即專聽觀是為自修信行八番巧安心也若法行心轉為信行信行心轉為法行皆隨其所宜巧鑽研之自行有三十二化他亦三十二合為六十四安心也復次信法不孤立

須聞思相資如法行者隨聞一句體寂湛然妄念皆遣還坐思惟心生歡喜又聞止已還更思惟即生禪定又聞於止還即思惟妄念皆破又聞止已還更思惟朗然欲悟又聞觀已還更思惟惟心大歡喜又聞觀已還更思惟生善破惡欲悟等準前可知此乃聽少思多名為法行非都不聽法也信行端坐思惟寂滅欣踊未生起已聞止歡喜甘樂端坐念善善不能發起已聞止信戒精進倍更增多端坐治惡惡不能遣起已聞止散動破滅端坐即真真道不啓起已聞止豁如悟寂是為信行坐少聞多非都不思惟前作一向根性今作相資根性就相資中復論轉不轉亦有

六 止觀要旨

三十二安心化他相資亦有三十二安心合六十四合前為一百二十八安心也夫心地難安違苦順樂今隨其所願逐而安之譬如養生或飲或食適身立命養法身亦爾以止為飲以觀為食藥法亦兩或九或散以除冷熱治無明病以止為丸以觀為散如陰陽法陽則風日陰則雲雨雨多則爛日多則焦陰如定陽如慧慧定偏者皆不見佛性八番調和貴在得意一種禪師不許作觀唯專用止引偈云思思徒自思思思徒自苦息思即是道有思終不觀又一禪師不許作止專在於觀引偈云止止徒自止昏闇無所以止止即是道觀觀得會理兩師各從一門而入以

已益教他學者則不見意一向服乳漿猶難得泥復
醍醐若一向作解者佛何故種種說耶天不常晴譬
不專散食不恒飯世間尚不爾況出世耶今隨根隨
病迴轉自行化他有六十四若就三番止觀則三百
八十四又一心止觀復有六十四合五百一十二三
悉檀是世間安心世醫所治差已復生一悉檀是出
世安心如來所治畢竟不發世出世法互相成顯若
離三諦無安心處若離止觀無安心法若心安於諦
一句卽足如其不安巧用方便令心得安一目之羅
不能得鳥得鳥者羅之一目耳衆生心行各各不同
或多人同一心行或一人多種心行如爲一人衆多

亦然如爲多人一人亦然須廣施法網之目捕心行
之鳥耳○第四明破法徧者法性清淨不合不散言
語道斷心行處滅非破非不破何故言破但衆生多
顛倒少不顛倒破顛倒令不顛倒故言破法徧耳上
善巧安心則定慧開發不俟更破若未相應應用有
定之慧而盡淨之故言破耳然破法須依門經說門
不同或文字爲門大品明四十二字門是也或觀行
爲門釋論明菩薩修三三昧緣諸法實相是也或智
慧爲門法華云其智慧門是也或理爲門大品明無
生法無來無去卽是佛也依教門通觀依觀門通智
依智門通理理爲門復通何處教觀智等諸門悉依

於理能依是門所依何得非門雖無所通究竟徧通
是妙門也三門置之今但說教門三藏四門先破見
後破思亦俱破云通教四門亦先破見後破思亦俱
破但破四住不得言徧也別教四門次第斷五住斯
乃豎徧橫不徧並非今所用今不思議一境一切境
一心一切心橫豎諸法悉趣於心破心故一切皆破
故言徧也餘門破不徧則不須說圓教四門皆能破
徧所謂有門無門亦有亦無門非有非無門今且置
三門且依空無生門無生門能通止觀到因到果又
能顯無生使門光揚何者止觀是行無生門是教依
教修行通至無生法忍因位具足淨名三十二菩薩

各說入不二門皆是菩薩從門入位而無生爲首
品明阿字門所謂諸法初不生此證無生門通止觀
到因其義可見止觀光揚無生門者法不自顯弘之
在人人能行行法門光顯使無生教縱橫無礙處處
皆通門義方成譬如世人門戶出入有人有位門則
榮顯能譬既然所譬可解門通果者大經云般涅槃言
不槃者言生不生之義名大涅槃又云定慧二法能
大利益乃至菩提大品云無生法無來無去無生法
卽是佛法華云佛自任大乘如其所得法定慧力莊
嚴以此度衆生且引三經果義明矣止觀能顯果者
果不自顯由行故果滿果滿故一切皆滿巍巍堂堂

如星中月照十寶山影臨四海果亦如是無上無上
功高十地汲引四機金光明中佛禮骨塔卽其義也
無生教門豎攝因果其義已彰橫攝之意今當說大
品云若聞無生門則解一切義初阿字攝四十一字
四十一字攝阿字中間亦然橫豎備攝其文如此此
意難見更引佛藏示其相次引涅槃釋其義後說無
生門破法徧佛藏云劫火起時菩薩一唾火卽滅一
吹世界卽成非是先滅後成祇一唾中卽滅卽成彼
經明外用內合無生門卽破徧卽立徧破立不須二
念若內無是德則外無大用寄外顯內其相如是須
識觀心者衆生一期將訖卽是劫盡三毒三災火爲

語端以止止之如唾滅以觀觀之如吹成云大經釋
義者不聞聞一句有種種義初云不生不生不生
生不生生生按此四句說無生門攝自行因果化他
能所等法皆徧不生者安住世諦初出胎時名不
生生今解世諦者無明共法性出生一切隔歷分別
故名世諦安住者以止觀安於世諦卽是不可思議
境觀行位成故名安住以安住故名託聖胎初開佛
知見得無生忍名出聖胎不見無明世諦故言不生
獲佛知佛見故名爲生論云諸法不生而般若生卽
其義也此說自行無生忍位因義成也經釋不生不
生者不生不生名大涅槃生相盡故修道得故今解

果由因尅故言修道得故斷德已圓無明不生智德
已圓般若不生故言不生不生此說自行寂滅忍果
義成也因果既圓卽如佛藏所明一吹唾卽滅卽立
是其義焉經釋生不生者世諦死時名生不生今解
世諦者無明是其根本既破無明故言世死世死故
名生不生此釋初句初句上緣於理智德成故言不
生生此句下破於惑斷德成故言生不生不生名雖
同事理大異初句詔智慧開發爲生此句詔結業起
動爲生生名雖同而縛脫大異莫迷名惑言須精識
之須精識之初句如唾中吹此句如吹中唾唾吹一
時不可前後也經重釋此句云四任菩薩名生不生

生自在故今解先生不生說自行之惑滅重釋生不
生明化道之興何者菩薩斷四任時破結業生卽能
自在生況斷五住耶以劣顯勝彌彰化道二乘斷惑
沈空不能如此故標菩薩也惑滅顯唾化與顯吹也
經釋生生者一切有漏念念生故今解此句明化用
之所耳菩薩何意不生而生良由一切有漏衆生相
續不斷是故菩薩而起大悲示自在生而度脫之是
爲無生門攝自行因果化他能所皆悉具足矣四任
菩薩者地持云從初發心任至十地東爲六任一種
性住二解行任三淨心任四行道迹任五決定住六
究竟任種性任者若人無有種性雖生善道數退數

進不得在菩薩六人數中若種性處成就無有退失
數數增進得是一人也解行人是初地方便淨心住
是入初地得出世間心離凡夫我相障故名淨心住
行道迹任者從二地至七地任修道也決定任者八
地九地也已得報行不還不退故名決定究竟任者
第十地學行窮滿故言究竟任也經稱四任名生不
生者正是行道迹任從二地上正是入假化他之位
處處現生而非實生將別顯圓初出胎時即能利他
化生自在於圓義亦應無失經又六句不生亦不
可說生生亦不可說不生亦不可說不生不生亦
不可說不生亦不可說不生亦不可說按此六句明無

生門破法徧若破思議惑用前四句若破不思議惑
用後二句何者思議惑雖多不出界內外界外感附
體生故言不生生界內惑是枝末故言生生此惑紛
綸並是所化之境為此境故施自在生所化既不可
得何處有能化能所俱亡是故不生生生生俱不可
說若破思議解此解雖多不出界內外界內解止遣
分段故言生不生界外解雙遣分段變易故言不生
不生此解淺深故有種種自行因果理尚非一寧有
種種今徧唾破故言生不生不可說不生不生亦不
可說若破不可思議惑者祇是無明無明故生生故
無明無明不可得生亦不可得今皆唾破故言生不

可得若破不思議解者祇是圓解圓解始終判出因
果理不徧圓亦非始終那有因果今皆唾破故言不
生不可得將彼經意釋無生門破法徧者其義分明
佛自釋六句云何不生不生不可說不生名爲生故不
可說今解不生者法性也生者無明也二乘證不生
猶受法性生故言不生名爲生依佛此言知是界外
附體之惑不生而名爲生生即顛倒顛倒即不顛倒
心行處滅言語道斷故不可說云何生生不可說生
生故生生生故不生故不可說今解生生故生者即
是大生生小生八相所遷有漏之法也依佛此言知
是界內有漏惑也生生故不生者因緣生法即空即

中心行處滅言語道斷故不可說也云何生不生不
可說生即名爲生生不自生故不可說今解生即名
爲生者乃是諸法不生般若生也生不自生者此般
若生不從四句生生不自生是初句耳具言生不他
生生不共生生不無因生又般若生時世諦已死無
復有生而生三界者爲緣故生非業生也故言生不
自生若般若生若自在生皆言語道斷故不可說也
據此意知是界內之解也云何不生不生不可說以
修道得故今解修道得者乃是極果所證尚非下十
地所知豈可言說據此知是界外之解也經云生亦
不可說以生無故今解此破不思議惑界內生生亦

是生界外不生亦生是生祇是無明之生生必託緣
生緣生卽空卽中心行處滅言語道斷故不可說也
經云不生不可說以有得故今解此破不思議解及
界內之解亦是修道得故界外之解亦是修道得故
得卽詣理絕心口故不可說也佛以六句破諸法
解惑皆言不可說彌顯無生門破法徧也依佛藏經
前四句亦吹亦唾後兩句結前吹唾耳此六句專論
於唾也又楞伽云我從得道夜至涅槃夜不說一字
佛因二法作如此說謂緣自法及本任法自法者彼
如來所得我亦得之無增無減離言說妄想文字二
趣釋曰緣自法是證聖真諦實性也離言說妄想者

不可思議也離文字者離假名也離二趣者離說所
說想所想名所名也本任法者謂古先聖道法界常
任如道趣城道爲人行非行者作道城由道至非至
者作城經曰士夫見平坦道卽隨入城受如意樂我
及先佛法界常住亦復如是是故二夜不說一字當
知二法決定非口言分別所能變異本法者如理也
自法者證實此義與大經四不可說意同生生不可
說者本法不可說也生隨順緣生本法不可說也生
不生不可說者卽自斷法不可說也不生生不可說
者卽自智法不可說也不生生不可說者卽是究
竟自證法不可說也後二句一結生不可說結本法

不可說也一句結不生不可說結自證法不可說也
大經云十因緣法爲生作因亦可得說者今解此卽
無生門徧立之義亦如佛藏徧吹卽成也十因緣者
從無明支乃至有支立諸法也立有三義一立衆生
二立機緣三立聲教立衆生者過去二因現在五果
更互因緣而立五陰假名衆生也立根機者過去或
修行析行體行漸行頓行以行爲業無明潤之致今
五果於此陰果更起本習或起析愛取有或起體愛
取有或起漸愛取有或起頓愛取有取有起故得爲
機緣也立聲教者析愛取有起故感三藏教是爲生
生不可說十因緣法爲生作因亦可得說說生

也體愛取有感於通教是爲生不生不可說十因緣
法爲生不生作因亦可得說說生不生也漸愛取有
感於別教是爲不生不生不可說十因緣法爲不生
作因亦可得說說不生不生也頓愛取有感於圓教是
爲不生不生不可說十因緣法爲不生不生作因亦
可得說說不生不生也衆生若立一切惑法因果立
一切所化立機教若立一切解行因果立一切能化
立是爲無生門一立一切立故大品云若聞阿字門
則解一切義佛藏云一吹一切悉成此之謂也如地
持四種成熟謂聲聞種性緣覺種性佛種性菩薩種
性無此四性以善趣熟之佛種性卽此圓機菩薩種

性卽此別機彼文云菩薩種子有佛無佛堪能次第斷煩惱障及智障豈非別機聲聞種性當開之別異善根卽三藏機退大取小種性卽通機彼四成熟卽此四種機緣義也問上六句是無生門一破一切破十因緣法是無生門一立一切立上四句是無生門亦破亦立亦應有第四句非破非立不答大經十九卷初云十事功德不可思議聞者驚怪非難非易非內非外非相非非相非方非圓非尖非斜等卽是第四句非破非立之文義問若無生門攝一切法者則無復諸門也答無生門亦攝諸門諸門亦攝無生門欲依智德義便故言無生門此應四句生門無生門

亦生亦無生門非生非無生門一一門各有四門四四十六門若依斷德義便應有滅門不滅門亦滅亦不滅門非滅非不滅門一一門各有四門四四十六門合三十二門大經舉十五日月光增正喻智德十六日月光減正喻斷德月無增無減約白論增約黑論減實相無智無斷約照論智約寂論斷若無生門攝一切法高極此豎攝一切法也若無生門攝諸法廣徧者卽無生門橫攝一切法也問無生門門稱無生其境惑智斷等悉應稱爲無生那忽言無生生生生自在故答此還助顯無生門無生忍發故言無生生明其所化故言生生明其應用故言生自在還

是無生門卽唾故言無生卽吹故言無生生等彌顯無生門攝法徧耳約大經釋門義竟云

摩訶止觀卷第五中

六

六

摩訶止觀卷第五下

天台智者大師說

○次明破法徧者為三一無生門從始至終盡其源底豎破法徧二歷諸法門當門從始至終盡其源底橫破法徧三橫豎不二從始至終盡其源底非橫非豎破法徧豎則論高橫則論廣豎來入橫無橫而不高橫來入豎無豎而不廣法華云其車高廣橫豎不二則非橫非豎故云是法平等無有高下一無生門破法徧者又為三一從假入空破法徧二從空入假破法徧三兩觀為方便得入中道第一義諦破法徧如此三觀實在一心法妙難解寄三以顯一耳大論

六

云三智實在一心為向人說今易解故分屬三人義嚴亦有二意宣說菩薩歷劫修行彼為鈍根也初發心時便成正覺所有慧身不由他悟彼是利根也法華唯一意正直捨方便但說無上道今欲借別顯總舉次而論不次故先三義解釋也從假入空破法徧又為三先從見假入空次從思假入空後四門料簡從見假入空又為二先明見假次明空觀見惑附體而生還障障體如炎依空而動亂於空似夢因眠夢昏於眠夢若不息眠不得覺此惑不除體不得顯然見則見理見實非惑見理時能斷此惑從解得名名為見惑耳見惑有四一單四見二複四見三具足四

見四無言見單四見者執有執無執亦有亦無執非有非無於一有見復起利鈍謂有於我我與有俱恒起我心與我相應即是我見以計我故能生邊見以我邊故破世出世因果即是邪見執此為道通涅槃名為戒取謂此為實餘皆妄語不受餘見名為見取是已法者愛非已法故瞋我解他不解生慢不識有見中苦集為癡猶豫不決為疑如是十使歷欲界四諦苦下具十集下有七除身邊戒取道下有八除身邊滅下有七除身邊戒取合三十二使歷色界四諦有二十八無色亦爾例除一瞋合有八十八使餘三見亦各具八十八使若歷六十二見見見各具八

六

十八使倒浪瀾漫不可稱數邪網彌密障於體理五十校計經云若眼見好色中有陰有集見好色中有陰有集見平平色中有陰有集乃至意緣法亦如是一根有三三中有六六根具三十六三世合百八歷六十二見八十八使各各百八當知舉心動念浩然無際昏而且盲都無見覺云世講者謂有是見無非是見亦有亦無是見非有非無非是見此語違經負心經云依止此語諸見具足六十二如汝解者數則欠少中論破自他性有是自性對有說無無他性若有若無皆是性何意無非是見又此無既非證理之無寧得非見諸外道本劫本見未劫未見介爾計謂

是事實餘妄語增見長非吾我毒盛捉頭拔髮構造
生死如長爪雖不受一切法而受於不受不識苦集
佛以一責墮二負處高著外道尚未免見云何底下
謬謂為是今判此並屬單四見攝也復四見者謂有
有有無無有無無亦有有無亦無有無非有有無非
無有無此是復四見於一一見具八十八使若六十
二見見見又具八十八使百八等如上說具足四見
者有見具四者謂有有有無有亦有亦無有非有非
無無具四者無有無無亦有亦無無非有非無亦
有亦無具四者亦有亦無有亦無無亦有亦無
亦有亦無亦有亦無非有非無具四者非

有非無有非有非無無非有非無亦有亦無非有非
無非有非無是名具足四見一句具八十八使如是
六十二見見見具八十八使百八等如前說絕言見
者單四見外一絕言見復四句外一絕言見具足四
句外一絕言見一一見皆起八十八使六十二見百
八等如前說如是等約外道法生如是等見也又約
佛法生見者三藏四門生四見通教四門生四見別
教四門生四見圓教四門生四見又一種四門外各
有絕言見如是一一見中各各起八十八使六十二
見百八等惑如前說復次見惑非但隨解得名亦常
體受稱稱之為假假者虛妄顛倒名之假耳例前亦

應言單四假復四假具足四假一一各有絕言之假
依於佛法復有十六假一一如前說又於一一假中
復有三假謂因成假相續假相待假法塵對意根生
一念心起即因成假前念後念次第不斷即相續假
待餘無心知有此心即相待假上因成約外塵內根
相續但約內根相待豎待滅無之無又橫待三無為
之無心也開善云因兼二假或一過之明第三假起
時因上兩假故言因兼上假未除後假復起故言過
之此就心明三假也又約色明三假先世行業託生
父母得有此身即因成假從胎相續迄乎皓首即相
續假以身待不身即相待假又約依報亦具三假如

四微成在時節改變相續不斷此柱待不柱長短太
小等也此是三藏經中隨事三假委釋如論師傳此
名通用不獨在小乘大乘亦明三假附無明起如幻
如化但有名字實不可得鏡中能成之四微尚不可
得況所成之幻柱柱尚不可得況歷時節相續以幻
化長短相待寧復可得舉易況難而明十喻即色是
空非色滅空即此義也是名大乘隨理三假又釋論
明三種有相待有假名有法有相待有者長因短有
短亦因長此彼亦爾物東則以此為西在西則東一
物未異而有東西之別有名無實是為相待有假名
有者如酪色香味觸四事因緣和合故假名為酪雖

有不同因緣之有雖無不如兔角龜毛之無但以因緣和合故有假名為酪又如極微色香味觸故有毛分毛分故有毳毳故有氎氎故有衣是為假名有法有者即是色香味觸四微和合故名法有論又云三假施設與三假云何答別義不論今通會之法假施設如因成受假施設如相續名假施設如相待論云五眾等法是法波羅聶提五眾和合故名眾生如根莖枝葉故有樹名是受波羅聶提用是名字取二法相說是二種是名波羅聶提故知三假義同也纓絡經亦有三假之文大品云有緣思生無緣思不生即因成意大經云如讀誦法雖念念滅亦能從一阿含

六上卷五下

五

至一阿含猶如飲食雖念念滅亦能初飢後飽相續意也淨名云諸法不相待一念不住故當知三假之名大小通用非但小乘名生死法以為見為假如前說大乘亦名生死為見為假所謂三藏四門生四見見見有三假六十二見百八煩惱等云通教四門生四見見見具三假六十二見百八煩惱等別教四門生四見見見具三假六十二見百八煩惱等圓教四門生四見見見具三假六十二見百八煩惱等如來教門示人無諍法消者成甘露不消成毒藥實語是虛語生語見故故於四門十六門起見起假云二明破假觀者即為三一破假觀二明得失三明位觀又

為四一破單二破複三破具四破無言破單為兩初略後廣略者若一念心起於單四見中必是一見見即三假虛妄無實八十八使浩浩如前說諸惡彰露具如後說應當體達颺依炎炎依空空無所依空尚無空何處復有若炎若颺又如眠夢百千憂喜本末雙寂畢竟清淨是名為止又觀無明即法性不二不異法性本來清淨不起不滅無明惑心復清淨誰起起誰滅若謂此心有起滅者橫謂法性有起滅耳法性無起誰復生憂法性無滅誰復生喜若無憂喜誰復分別此是法性此是無明能觀所觀猶如虛空如此觀時畢竟清淨是為從假入空觀信行利根一聞

六上卷五下

六

即悟法行思已即能得解其鈍根者非唯聞思不悟更增眾失故中論云將來世人根轉鈍造作語惡不知何因緣故說畢竟空是故廣作觀法說於中論今亦如是為鈍根故廣破單複訖至無言說見通用龍樹四句破令盡淨若一念心起即具三假三假如前說當觀此一念為從心生自生心為對塵生心為根塵共生心為根塵離生心若心自生者前念為根後念為識為從根生心為從識生心若根能生識根為有識故生識根為無識故生識根若有識根識則並又無能生所生根若無識而能生識諸無識物不能生識根既無識何能生識根雖無識而有識性故能

生識者此之識性是有是無有已足識並在於根何謂為性根無識性不能生識又識性與識為一為異若一性即是識無能無所若異還是他生非心自生如是推求畢竟知心不從自生若言心不自生塵來發心故有心生引經云有緣思生無緣思不生若爾塵在意外來發內識則心由他生今推此塵為是心故生心為非心故生心塵若是心則不名塵亦非意外則同自生又二心並則無能所塵若非心那能生心如前破若塵中有生性是故生心此性為有為無性若是有性與塵並亦無能所若無無不能生如是推求知心畢竟不從塵生若根塵合故有心生者根

塵各各有心故合生心各各無心故合生心若各養有合則兩心生墮自他性中若各各無合時亦無如鏡面各有像故合生像各無像故合生像若各有像應有兩像若各無像合不能生若鏡面合為一而生像者今實不合則無像若鏡面離故生像者各在一方則應有像今實不爾根塵離合亦復如是如是推求知心畢竟不從合生又根塵各有心性合則心生者當檢此性為有為無如前破云若根塵各離而有心生者此是無因緣生為此離為無此離若此離還從緣生何謂為離若無此離無何能生若言此離有性性為有為無若性是有還從緣生不名

為離若性是無無何能生如是推求知心畢竟不從離生中論云諸法不自生亦不從他生不共不無因是故說無生即此意也若推因成假四句求生不得執性即薄但有名字名為心生名不在內外中間亦不常自有是字不任不任有四句亦不任不任無四句故無任之心雖有心名字名字即空若四句推性不見性是世諦破性亦名性空若四句推名不見名是真諦破假亦名相空性相俱空者是為總相從假入空觀也故中論曰諸法不自生如此用觀者與中論意同也若根檢不得心即是內空塵檢無心即是外空根塵合檢不得即內外空離檢不得即是空

空四性檢不得即是性空四句檢不得即是相空若就塵檢無十方分即是太空求最上所以不得即是第一義空四句因緣不得即有為空因有為說無為既不得有為亦不得無為即無為空四句求心生元不得即無始空四句求心滅不可得即散空四句求心生滅不可得亦不得心不生不滅即畢竟空三界無別法唯是一心作今求心不可得即一切空觀心無心觀空無空即無所得空觀有見三假不可得即有法空觀無見三假不可得即無法空觀亦有亦無見三假不可得即無法有法空如此觀者即與大品意同是為十八種從假入空觀也若不悟者轉入相

續假破之何以故雖因成四破不得心生今現見心
念念生滅相續不斷何謂不生此之念念為當前念
滅後念生為前念不滅後念生為前念亦滅亦不滅
後念生為前念非滅非不滅後念生若前念不滅後
念生此則念自生念兩生相並亦無能所若前念有
生性生於後念此性為有為無有則非性無則不生
如前若前念滅後念生者前不滅生名為自性今由
滅生不滅望滅豈非他性他性滅中有生故生無生
故生有生是生生滅相違乃是生生何謂滅生若滅
無生無何能生若滅有生性性破如前若前念亦滅
亦不滅後念生者若滅已屬滅若不滅已屬不滅若

六
上卷末三

不滅合滅能生即是共生共生自相違相違何能生
又若各各有生即有二過各各無生合亦不生若滅
不滅中有生性者為有為無若性定有何謂滅不滅
若性定無亦何謂滅不滅此不免斷常之失還墮共
過若前念非滅非不滅而後念心生者為有此非滅
非不滅為無此非滅非不滅若有則非無因若無無
因不能生若無因有生性者此性即因何謂無因若
無無不能生如是四句推相續假求心不得無四性
實執心即薄但有心名字是字不住內外兩中間亦
不常自有相續無性即世諦破性名為性空相續無
名即真諦破假名為相空性相俱空乃至作十八空

如前說是名從假以入空觀若不得入者猶計有心
待於無心相待惑起此與上異因成取根塵兩法和
合為因成相續豎取意根前後為相續豎望生滅此
是別滅別滅則狹今相待假待於通滅此義則寬通
滅者如三無為雖不併是滅而得是無生待虛空無
生而說心生即是相待假上既不悟復因上惑共起
此惑故言因兼上惑猶在復起此惑故言過之又因
兼者無生法塵待意根生亦是因成因上假心來續
相待即是相續故言因兼過者上兩假不於通滅起
惑今約通起豈非過之釋既異舊而借彼語示相待
假相耳今檢此心為待無生心生為待有生心生為

六
上卷末三

待亦生亦無生而心生為待非生非不生而心生若
待無生而生心者有此無生無此無生若有生可待
還是待有何謂待無有有相待即是自生若無此無
生無何所待若祇待此無無而生心者一切無無亦
應生心無望於有無即是他生也又無生雖無而有
生性待此性故而知有心此性為已生為未生若已
生生即是於生何謂為性性若未生未生何能生若
待心而心生者生還待生長應待長既無此義何得
心生若待生無生故有心生如待長短得有於長此
墮二過各有則二生並各無全不可得如前若待非
生非無生而有心生者論云從因緣生尚不可何況

無因緣又此無因為有為無若有還是待有若無還是待無何謂無因若言有性性為有為無性若是有為生非生若生已是生何謂為性若無生云何能生如是四句推相待假求心生不可得執心即薄不起性實但有名字名字之生生則非生是字不在內外中間亦不常自有是字無所有求性不可得世諦破性是名性空求名不可得真諦破假是名相空復次此性相中求陰入界不可得即是法空性相中求人我知見不可得名眾生空乃至作十八空如前說是名從假入空慧眼得開見第一義非但有見三假惑除一切見惑無不清淨正智現前是名無生門通於

六上卷下

北

止觀亦是止觀成無生門若不悟者當善用止觀破見假信法迴轉成方便道伏於有見無量煩惱皆被伏伏故名善有漏五陰也以被伏故有見不起度入無見計中如後破夫破見之由聞思不定若止根人聞觀於生知生無生破執得悟中根執輕成伏見方便善有漏五陰下根執重猶懷取著聞破生不得生謂無生是實更起無生見又當總別破之總破者如大品云識無生尚不可得何況識生又識生尚不可得何況識無生與無生俱不可得楞伽經中又廣破無生見然無生之理非識所知云何謂情捨有緣無如步屈蟲又似獼猴不應虛妄執此見著是

為總破別破者行人用止觀破因成三假不得性相泯然入定不見內外亦無前後無相形待寂然定住或豁亡身心一切都淨便發此無心自謂得無生止觀定慧已成而起見著著此空想諸佛不化何故不化觀心推盡發一分細定生一分空解此是空見法塵與心相應何關無生釋論簡外道佛法二俱觀空云何有異外道愛著觀空智慧即是向者所發空塵謂為涅槃即有能觀者能觀者便成身見身見故即有利鈍十使乃至八十八等生死浩然如前說如是罪過皆由空塵而起障真失道豈會涅槃是名外道觀空佛弟子觀無生若發空心空心生時即知是愛

六上卷下

北

何者生名愛法愛法即是無明無明生我見等八使一一皆具三假之惑終不執謂是真無生云何三假良由上來有見三假被伏度入無見無生法塵對意根一念空心生即因成假以生心滅故無生心生是相續假豁爾無生待於有生是相待假當推此無生心生為意根生為法塵生為合為離若意根生者為根生為識生若根生為根中有識故生識為無識故生識若根有識為是根為非根識若是根則無能所根若無識何能生識若根有生識之性此性為有為無性若有者識性與識為一為異若一性即是識若異異何能生自生中檢心不可得具如上說若

由塵起無生心者塵為有心為無心若有心則無能
所若無無不能生又塵為一為異一則無能所異則
不能生檢他心不可得具如上說若根塵合有無生
心生者此有二過如前說云又離根離塵有無生心
生者從因緣尚不可得何況無因如前當知無生之
心不自不他不共不離無四性無四性故名性空性
空即無心而言心者但有名字名字不在內外是名
相空乃至十八空如上說是為從假入空見第一義
非但無見假破上惑下障一切皆除得正智慧若未
去者勤用止觀善巧修習信法迴轉成方便道伏於
苦集所有陰界入等八十八使皆悉被伏以被伏故

上觀卷五下

三

名善有漏也勤修力故無見中假不復得起處入有
無假中如後破云次破亦有亦無見二假者行人善
用止觀伏無見惑無假不起或進一分定慧豁發亦
有亦無與心相應即便謂言若無心者誰知無生無
生是無知即是有發此心時受是亦有亦無見謂是
事實堅著不可捨不知過患如長爪自謂有道實是
苦集不能識故佛點示之即便得悟發見之人亦復
如是迷此見毒不識正真若聞指不執心賊解云何
指示大五受皆皆不受汝云何受是亦有亦無法塵
豈非受陰緣此像貌行用此法了別此法四陰宛然
如此受想皆名汗穢是見依色陰又意根受是亦有

亦無法塵即是界根塵相涉即是入是名苦也又我
能行能受能知此法假名即起我見我見既生即有
邊見若撥因果是邪見計此為道此戒取計為涅槃
是見取違瞋順喜我解慢他不識苦集即癡後當大
疑如是等十使歷三界具八十八違於實道順於生
死悉於亦有亦無見心中生又此見心即備三假例
前可知今破此見三假者選用四句一一例前可解
如是破已三假四句陰入皆無實性即是性空但有
名字名字即空是名相空性相既空乃至十八空如
上說即是入第一義正智現前若不入者善用悉檀
信法迴轉巧修止觀伏於諸見令成方便善有漏法

上觀卷五下

三

亦有亦無見雖伏不起仍度入非有非無見中如後
破次破非有非無見者上勤用方便伏有無見豁然
更發離有無心所以者何心若定有不可令無心若
定無不可令有云何乃謂亦有亦無若不定有則非
有若不定無則非無非有者非生也非無者非滅也
出於有無之表是名中道與中論同何以故前有見
是因緣生法無見是即空亦有亦無是即假今是即
中堅著此心計以為實是人能起無量過患何以故
汝謂此心為實者乃以虛語為實語生語見故故非
真實若真實者此是應是常樂我淨此心生滅故非
常受此心故非樂不自在故非我汗穢故非淨我心

生故是身見身見有無未免非有非無如屈步蟲是名邊見謂非有非無見以為中道通諸生死是愚癡論非道非字謂是道字是名戒取謂非有非無心為涅槃具陰界入利鈍等使是名見取謂非有非無以為正法乃破一切世間因果故名非有破一切出世間因果故名非無破正見威儀尚不當世間道理云何能當出世道理寧起我見如須彌山不惡取空不正為正是名邪見若順歎則愛違毀則瞋不識此心毒草藥王則癡自擅陵他則慢後當大疑略過有十廣不可盡如是等過皆從非有非無見心中出又一過悉具三假如前云若破此見假還用前四句止

六 上卷卷下

觀逐而破之如前云復次點出諸見五陰者是示其苦點出十使者是示其集用止觀破者是示其道諸見若伏若無是示其滅夫一切外道邪解佛法僻計無量過患皆用四諦破之無不革凡成聖如來初說阿含四諦之力尚能如此何況大乘三種四諦何所不破耶若非有非無見破者一切諸惑亦悉斷壞發正智慧是名從假入空見第一義若不入者當用止觀信法迴轉善巧四隨方便修習伏諸見惑執心即薄任方便道成善有漏法此見不起度入無言說中如後破云所以節節說見過者殷勤行人念於觀心善識毒草明解藥王若得此意終不謬計也章節雖

煩番番不雜能了此者可與論道兀然如盲若為識乳次破無言說見假者若能如上破者或進發定慧豁然明靜復起異解謂適有此有即有生死四句皆假虛妄不實理在言外絕於四句乃是無生謂出四句實不出也略有三種四句外一單二複三具足若謂理在言外者乃是出單四句外不出複見第二句亦不出具足見初句故知見網蒙密難得出法華云魍魎魍魎處處皆有複具諸見一一皆有若集破假之觀皆如上說若人能於諸見修習道品皆應節節得悟從假入空見第一義若未得入者單複具足一切諸見悉皆被伏成善有漏五陰見不得起

六 上卷卷下

或進發禪解又復言出單複具足四句之外言語道斷心行處滅泯然清淨即是無生絕言之道如此計者還是不可說絕言之見何關正道徒謂絕言言終不絕何以故待不絕而論絕絕還是對待對得起不應言絕如避虛空豈有免理又豎破不絕者心不絕故無言見具起一切生死因果云何稱絕上來節節皆有橫豎兩破於一有見是橫破重累四見是豎破因成假是橫破相續假是豎破相待假是亦橫亦豎破總破是非橫非豎破大途祇是橫破今當豎破汝執心是有有即是生汝是何等生為是五停總引念處煖頂忍世第一生為是苦忍真明生為是重慮思

惟生為是乾慧似道生為是八人見諦生為是神通
遊戲誓扶習氣生為是三賢伏道似解生為是十聖
真解生為是鐵輪似道生為是銅輪真道生為是徧
法界自在生用此諸生勤汝執心全無氣分而言非
見孰是見乎若計心是無生無即不生汝是何等不
生為是見不生為是思不生為習氣不生為塵沙不
生為無明不生為業不生為報不生為行不生為理
不生世人云不生不生即是佛祇道是法佛今釋此
語即是三佛理不生即法佛無明不生即報佛塵沙
見思不生即應佛又無明不生即法佛見思不生即
報佛塵沙不生即應佛又業行位不生即應佛智業

上卷卷五下

非

不生即報佛理不生即法佛又因佛從緣因生報佛
從了因生法佛從正因生三佛生即無生無生即三
佛生若聞阿字門即解一切義云何祇作一解耶利
鏤斷地徹至金剛開一不生徧解法界不生將諸不
生勤汝執心了無一分非見是何有人難中論云不
生不滅未會深理何者煩惱是生法三相遷謝是滅
法祇不此生滅故言不生不滅但是入空不見中意
中論師解云不生不滅者不生不滅以顯中道
此解扶中而傷文失義何者龍樹之意兼通舍別故
言不生不滅不生者不二十五有之生不三相遷滅
之滅能破二十種身見成須陀洹乃至無學豈非兼

申通意亦兼三藏意若生若滅皆屬於生涅槃但空
唯屬寂滅不此之生不此之滅雙遮二邊豈非舍別
之意若生滅是因緣所生法即空即假即中即空故
不生即假故不滅不生不滅即是中道按支解釋兼
二合別顯中四義宛然龍樹之巧以不生不滅一句
廣攝諸法乃會摩訶衍耳若開脣動舌重吃鳳兮之
聲抽筆染毫加於點黥之字祇得一意全失三門懸
疣附贅雖欲補助還成漏失今解不生一句何啻合
於四義且略出十不生不生意也一者一切法可
破可壞一切語可轉非有非無絕言離句無一法入
心是一不生不生亦不生故名不生雖情謂不生

上卷卷五下

非

而實是生如非想謂言無想而成就細想此乃邪見
外道之不生也二者犢子道人計我在第五不可
說藏中此是一不生不生亦不生故名不生若三
藏二乘斷三界見思一不見一不不生故名不生
生而習氣猶生若三藏佛正習俱盡名不生一不
不正一不不習故言不生此析法不生若通教
體見本不生體思本不生故言不生思益云我於
無生無作而得作證二乘雖體不見思而習氣猶生
通教佛坐道場正習俱盡亦是不不生此乃分段不
不生耳若別教人斷通別惑一不通一不別名
不生不生此一品一分二品二分不生耳上分猶生

若別教佛上分盡名不生此猶是方便權說不生若圓人一不不通一不不別名不生猶居因地猶有上地行智報等生在若妙覺智滿其智更不生無明究竟盡惑更不行智報等畢竟不生又真理極故一不不生圓理極故一不不生又理本不生今亦不不生若作單不生語攝法亦盡如前說若作不不生語攝法亦盡汝作不生齊何處不生汝作不不生復齊何處不不生他尚不識外道不不生況識最後不不生那得不愜是見當苦破之豎破亦有亦無見非有非無見如上菩提心中釋名絕待中示其相也若謂心亦生亦不生者為是何等亦生亦不

生為是見不生而真生為是思不生而真生為是習不生而真生為是塵沙不生通用生為是無明不生中道生為是內業不生外業生為是內報不生外報生為是小行不生大行生為是偏理不生圓理生而言亦生亦不生若非如此等亦生亦不生非見何謂若言心非生非不生者為是何等非生非不生為是析斷常非生非不生為是體斷常非生非不生為是八地道觀雙流非生非不生為是初地破生死得涅槃非生非不生為是十地後果非生非不生為是初任雙遮二邊非生非不生為是十行增進中道非生非不生為是十迴向非生非不生為是十地非生非不

生為是妙覺極地非生非不生既非此等非生非不生非見是何若絕言者絕言甚多是何等絕言單四句外亦稱絕言複外具外亦稱絕言如婆羅門受啞法者亦是絕言又長爪一切法不受亦是絕言犢子云世諦有我我在不可說藏中不可說亦是絕言三藏入實證真亦不可說故身子云吾聞解脫之中無有言說三藏解脫凡有四門入實即有四種不可說通教三乘人同以無言說道斷煩惱亦有四門不可說別教人觀常在理無言無說亦有四門不可說圓教不可宣示淨名杜口文殊印之此亦有四門不可說不可說衆多汝所計不可說為是何等汝尚不及

犢子不可說何況三藏四不可說何以故犢子謂不可說為世諦不計為涅槃汝計為實故知不及犢子犢子尚是見汝寧非見為此見故廣起煩惱浩然如前說更重破絕言者汝謂絕言在四句外今明十種四句汝之絕言在何等四句外十種者一往四句無窮四句結位四句攝牒四句得悟四句攝屬四句權實四句開顯四句失意四句得意四句一往四句者凡聖通途皆論四句此意可知無窮四句者四四瀾漫無貲如四十八番中示其相結位四句者分齊四句尅定是非如單復具足等任著不亡即凡夫四句若無句義為句義是聖人四句攝牒四句者結凡

夫四句牒為有句牒二乘為無句牒菩薩為亦有亦無句牒佛為非有非無句得悟四句者隨句入處即成悟入之門四句即成四門攝屬四句者隨諸句門悟入何法以法分之屬諸法門也權實四句者諸法四句之門三四為權一四為實也開顯四句者開一切四句皆入一實四句若入實四句皆不可說也佛教四句齊此失意四句者執佛四句而起諍競過同凡夫也得意四句者菩薩見失意之過作小大論申佛兩四句破執遣迷則有得意四句作論之功息矣若不愜是絕言見者前諸四句汝出何等四句外而謂理在言外耶前橫破四句今豎破四句之言外也

非直下

今世多有惡魔比丘退戒還家懼畏驅策更越濟道士復邀名利誇談莊老以佛法義偷安邪典押高就下摧尊入卑槩令平等以道可道非常道名可名非常名均齊佛法不可說示如蟲食木偶得成字檢校道理邪正懸絕愚者所信智者所豈何者如前所說諸生諸不生諸四句諸不可說汝尚非單四句外不可說何況復外何況具足外何況續于耶尚非續于何況三藏通別圓耶諸法理本往望常名常道云何得齊教相往望已不得齊況以苦集往檢過患彰露云何得齊況將道品往望云何得齊正法之要本既不齊迹亦不齊佛迹世世是正天竺金輪刹利莊老

是真丹邊地小國柱下書史宋國漆園吏此云何齊佛以三十二相八十種好纏絡其身莊老身如凡流凡流之形座小醜篋經云閻浮提人形狀如鬼云何齊佛佛說法時放光動地天人畢會叉手聽法適機而說梵響如流辯不可盡當於語下言不虛發聞皆得道老在周朝主上不知羣下不識不敢出一言諫諍不能化得一人乘壞板車出關西竊說尹喜有何公灼又漆園染毫題簡勾治改足軋軋若抽造內外篇以規顯達誰共同聞復誰得道云何得齊如是不齊其義無量倦不能說云何以邪而干於正復次如來行時帝釋在右梵王在左金剛前導四部後從飛

北地卷三

空而行老自御薄板青牛車向關西作田莊為他所使看守漆樹如此舉動復云何齊如來定為轉輪聖帝四海顯顯待神寶至忽此榮位出家得佛老仕關東恪小吏之職墾農關西惜數畝之田公私忽遽不能棄此云何言齊盲人無眼信汝所說有智慧者愍而怪之是故當知汝不可說是絕言之見三假具足苦集成就生死宛然抱炬自燒甚可傷痛若破此見如前所說云復次外人或時用道可道非常道為絕言破中論不生不滅云是第四句絕言出過四句一往聞語謂言出過理則不然言不生者見心不生既不生即不滅故言不生不滅絕言見心生一切愛見

疑慢云何以生滅破他不生不滅愚癡戲論不應如此又問起不生不滅見此復云何答應有六句絕言破不生不滅不生不滅破絕言絕言修不生不滅不生不滅修絕言絕言即不生不滅不生不滅即絕言云一切凡夫未階聖道介爾起計悉皆是見以有見故三假苦集煩惱隨從魚王具母衆使具足結業蕪蔓生死浩然一人經歷尚無邊畔何況多人當知見惑大可怖畏勤用止觀而摧伏之若起單見用止觀四句逐體破之若避單入複避複入具避具入絕言無趣遂起止觀逐之無遠不屆常寂常照治之不休如金剛刀所擬皆斷取悟為期能如是觀雖不發真

六 上觀本義

諸見被伏成方便五陰若得入空衆見消盡故初果所破如竭四十里水功夫甚大恐聞者生疑略斷三結餘殘不盡如一滴水思雖未盡見已無餘從多為言亦得明破法徧也問從假入空破無量見下二觀復何所破答入空之觀破見及思束而言之祇是破有次觀所破祇是破無中觀所破雙非二邊正顯中道故釋論云有無二見滅無餘稽首佛所尊重法故知諸見縱橫尚不為第二觀所破云何謬謂為真法耶問束生死為有束二乘為無有九縱橫無量無亦應然答凡夫妄計觸處生著是故有多二乘已斷見思無復橫計唯證於空大乘破之名為空見耳二料

簡得失者問如此止觀隨逐諸見有何得失答當四句料簡一故惑不除新惑又生二故惑除新惑又生三故惑不除新惑不生四故惑除新惑不生一譬如服藥故病不差藥更成病二所治病差而藥作病三病雖不差藥不成妨四故病既差藥亦隨歇前二種是外道得失相後二種是佛弟子得失相所以者何本用止觀治生死惑而貪欲之心都不休息因此止觀更發諸見破因破果無所不為是則故惑不除而新惑更起也二修止觀時貪求衣食諸鈍煩惱息而不起忍耐寒苦刀割香塗不生憎愛財物得失其心平等而執見之心甚可怖畏如渴馬護水擔揆破壞

六 上觀本義

撥無因果是則故惑去而新惑生此兩屬外道愛處生愛瞋處生瞋若學止觀墮如此者同彼外道也三佛弟子修此止觀為方便道深識見愛無門因緣介爾心起即知三假止觀隨逐破性破相雖復貪瞋尚在而見著已虛六十二等被伏不起是名故惑不除而新惑不生是為方便道中人也四若能如此三假四觀逐念檢責體達虛妄性相俱空豁然發真即得見理非唯故病永除新病不發是為入見諦道成聖人云三明破堯位者若修此方法明識四諦巧用觀慧諸見被伏著依三藏法是總別念處正伏四倒四倒不生爰即得發成方便等位進破諸見發真成聖

即初果位也若依通教伏見之位是乾慧地若得理
 水沾心即成性地若進破見者即是入人見地位也
 若依別教伏見者是鐵輪十信位破見是銅輪十住
 位若依圓教伏見是五品弟子位破見是六根清淨
 位斷伏名同觀智大異三藏觀思議真析法觀智伏
 斷通教觀思議真體法觀智伏斷別教雖知中道次
 第觀智伏斷圓教即中一心觀智伏斷不可聞名仍
 混其義問若伏見假入賢位者故惑雖未差新惑不
 應生那得修止觀時有諸見境發答此發宿習宿習
 之見還是故惑如人服藥藥擊宿病宿病既動須臾
 自差非是藥為新病也問何不直明別圓入空破假
 位而明三藏通教等入空位為答上明修發不修發
 十境交互等欲示行人淺深法故叙諸位耳又欲明
 半滿之位令行者識之耳又半字入空法悉是別圓
 助道方便又多僕行而侍衛之即其義也又豈離方
 便而別有真實即此半字而是滿字故云二乘若智
 若斷即是菩薩無生法忍也體假入空結成止觀義
 者諸見輪息一受不退永寂然名為止達見無性性
 空相空名為觀見真諦理名為不生理既不生理亦
 不滅是為不生不滅名無生忍又見惑不生名因不
 生不受三惡報生名果不生因果不生亦復不滅不
 生不滅名無生忍是為無生門通於止觀亦是止觀

摩訶止觀 卷五下

成無生門從假入空破見惑徧竟

摩訶止觀卷第五下

摩訶止觀

摩訶止觀卷第六上

天台智者大師說

○第二體思假入空破法徧者即為三一明思假二明體觀三明其位思假者謂貪瞋癡慢此名鈍使亦名正三毒歷三界為十又約三界凡九地地地有九品合八十一品皆能潤業受三界生初果猶七反未盡如燈滅方盛雖復有欲非婦不淫雖復有瞋墾地不天雖復有愚不計性實道共戒力任運如是故稱正煩惱也不同見惑爛漫無方觸境生著稱思惟者從解得名初觀真淺猶有事障後重慮真此惑即除故名思惟惑也數人云欲界為貪上界名愛滅論人

六 卷之六

難此語上界有味禪貪下界有欲愛愛貪俱通何意偏判若言下界貪重上界貪輕貪輕可非貪耶此亦是一並但佛有時對緣別說假名無定豈可一例但令召得煩惱即須破除何勞諍於貪愛譬如除糞唯以卻穢為先分別非急入道要在方便名相傍耳若欲委知毗曇成論備悉明之可往彼尋空假之觀今所論也○二明體觀者若生滅門先用析智斷見後還用析智重慮斷思無生滅門初用體見入空後還用體思重慮更不餘途也今體貪欲假入空者欲惑九品一一品起即有三假如女有六欲謂色欲形貌欲威儀姿態欲言語音聲欲細滑欲人相欲分別云

此六欲若觸行人能染汙諸根內動血脈貪相外現初果尚所未斷何況凡夫難陀餘習眾中見女先共言談欲動殘習況正使者法華云不於女人身取能生欲想相而為說法若取此相塵動意根起欲心者即因成假念起相續不斷遂致行事即相續假以有欲心相異無欲心即相待假假虛不實終不計之以為道理觀此欲心為從根生為從塵生為共為離若從根生未對塵時心應自起若從塵生塵既是他於我何預若共生者應起兩心若無因生無因不可四句推欲欲無來處既無來處亦無去處無欲無句無來無去畢竟空寂利根之人如此觀時思假一品去

六 卷之六

一分真明顯設未相應用四悉檀信法迴轉善調止觀即得相應斷一品思顯一分真云若鈍人於因成中觀初品未去更於相續中觀為前念滅生為不滅生為亦滅亦不滅生為非滅非不滅生若滅生滅不能生若不滅生不滅則不生若滅不滅生性相違故若離生此則不可四句無欲亦無於四如此觀時即應得入成生法兩空若不入者四悉巧修修又不入更於相待中作觀例前可解初品既爾後八品亦然破貪欲九品既爾破瞋癡慢九品亦然例自可解不復委記九品真顯即是理不生九品惑盡即是因不生欲界果不起即是果不生不生故不滅即是無生

法忍云問欲界煩惱定九品耶答若成論無礙道伏
解脫道斷唯論九品若阿毗曇有方便道勝進道兩
道伏無礙道斷解脫道證證無惑處也諸經多用今
且依之若從見假入觀無漏心疾不出觀斷不論品
秩修道容與得有方便善巧修習信法迴轉轉入勝
進品若數數勝進當知品秩亦多何啻有九九者大
分爲言耳次破色界九品者或用世智或用無漏智
如慧解脫人亦無世禪但用無漏得成無學初果無
禪者進修重慮理用無漏智也若俱解脫人或用無
漏智或用世智今且依世智約得禪者爲便若初習
禪破於事障發欲界定破於性障即發色定故云事

六
七
八
九

障未來性障根本性障若除初禪法起八觸觸身五
支功德生是初禪相其中有味名貪輕於不得者名
慢不知禪中苦集名癡如此三惑復有九品品品三
假色發入觸觸欲界意根等即是因成分別爲觀念
念不斷即相續此發禪心異於不發即是相待若不
觀破隨禪受生何謂不生今用四句止觀善巧修習
方便勝進一品惑斷名無礙道證無惑處即解脫道
一分惑除即因果等無生是名從假入空也相續相
待用四觀觀假入空亦如是破初品既然餘八品亦
如是破貪既然破慢癡九品亦如是若初禪破事障
發中間於此命終不生二禪例如欲界性障不去不

初禪今初禪破性二禪即發與喜俱生荷喜樂四
支等此中有味有貪有慢有癡各有九品品品有三
假內淨法塵與意根合是因成內淨之心相續得生
得不內淨而有內淨是爲三假若不觀檢隨禪受生
今用止觀修習成方便勝進無礙斷惑解脫證真入
事理無生若未入者更觀相續相待亦如是餘八品
亦如是癡慢等亦如是二禪亦有事障性障事去發
中間性去發三禪與樂俱發此樂深妙聖人能捨凡
夫捨爲難此中有愛慢癡凡有九品品品有三假樂
對意根樂心相續待無樂有樂若不觀察隨禪受生
今用四句觀慧破之方便勝進無礙斷惑解脫證真

六
七
八
九

成事理無生若未去者更修相續相待及餘八品亦
如是癡慢九品亦如是三禪亦有事性兩障若破性
障捨俱起時亦備愛慢癡亦有九品三假不動法對
意根即因成等若不觀察隨禪受生今用止觀方便
勝進無礙解脫成事理無生若未去者更觀相續相
待亦如是餘八品及癡慢等亦如是若無想天留色
滅心故名無想情謂無想具足想在例如斷事障性
障猶存終不出色此名外道天前破見心見心久去
當不生此天或爲因緣事心起此定即有三假等亦
用四觀破之相續相待亦如是若五那含天更練四
禪用無漏夾熏有漏色定轉明果報轉勝勝定起時

亦有愛慢癡九品三假之惑用四觀體達無礙解脫成事理無生若未去更修相續相待亦如是餘八品亦如是癡慢亦如是色界四九三十六品不生竟次破無色界九品者若欲滅有對等三種之色是時破事障發未到破性障入空處空處定亦具愛慢癡還用四觀方便勝進成事理無生若不去更修相續相待亦如是八品及癡慢等亦如是先緣空空多則散捨空緣識即得識定與心相應亦具愛慢癡等惑亦用四觀方便勝進等成事理無生餘例可知先緣識多定心分散捨多識緣無所有識若緣少識豈得名無所有耶則是用少識豈得名不用處耶今緣無所

上卷卷之二

五

有入定此法與心相應亦具三假等亦用四觀餘例可知先識處如癡無所有處如瘡更有勝定名非有想非無想阿毗曇婆沙云非無想天之無想非三空之有想故言非有想非無想也入師云無想是色天異界不應仍此得名就同界釋名前無所有定已除想今復除無想想無想兩捨故言非有想非無想大論云一常有漏三當分別前三是亦有漏亦無漏能發出世智名亦無漏此定不發無漏專是有漏教門對機或覆或顯作如此說自有人於此定中發無漏此復云何今且依教云此定雖無漏煩惱成就十種細法如禪門應知此定亦具三假今一向用無漏智

破方便勝進無礙解脫成事理無生九品亦如是例前可知若用世智斷諸思惑名盡智無漏智斷名無生智是名體思觀破三界九九八十一品思惑盡名破法徧也○三明破思假入空位者為四一三藏家破思位二通家破思位三別名名通家共位四別名名通家菩薩位三藏破思位者成論明十六心正是初果位異部明十六心是修道位今且依修道斷一品欲惑次第至第五品盡皆名斯陀舍向若超斷至第五品名家次斷第六品盡名斯陀舍果超斷至六品盡名一往來次斷第七品至第八品名阿那舍向超斷至第八品名一種子次斷第九品盡名阿那舍

上卷卷之三

六

果畢竟不復還來欲界次斷初禪初品至非想第八品凡七十一品悉名阿羅漢向六種那舍位在其中第九無礙道斷非想第九惑盡第九解脫道證名阿羅漢果三界思盡得盡智無生智名煩惱不生證八十一分真空名理不生真智慧足名智慧不生不受生死名果報不生若論支佛更侵少習氣不生為異耳此約析假斷思判位略如此也二通家體思三乘共位者如大品明乾慧地性地乃至第六地共聲聞至七地共支佛至八地九地共菩薩菩薩地轉入第十名佛地所言共地而有高下者論云三人同斷正使同入有餘無餘涅槃故言共也如燒木有炭有灰

等故有高下也乾慧地正是三賢位一五停心二別相念處三總相念處通是外凡故言乾慧地性者即是四善根位以總念處力發善有漏五陰名為煖增進初中後心得入頂忍世第一法通名內凡故言性地此兩位共伏見惑八人者八忍也從世第一轉入無間三昧故名八人見者見真斷三界見惑八十八使皆盡故言見地薄者除欲界思惟六品故名薄地離欲者除欲界九品盡故言離欲地已辦者除色無色七十二品盡如火燒木為炭故言已辦地辟支佛者福慧深利能侵除習氣如燒木成灰菩薩者福慧深利道觀雙流斷習氣及色心無知得法眼道種智

遊戲神通淨佛國土學佛力無畏等法殘習將盡如

餘少灰佛地者大功德資利智慧得一念相應慧習氣永盡如劫燒火無炭無灰此即三乘共十地斷思惑之位也三別名名通家共位者舊云三地斷見或言四地斷見或言六地斷思盡或言七地斷思盡今覈此語若云三地四地皆斷見者此師不解通教義何者三乘共位同入無間三昧不出入觀而斷見那忽用三地四地皆斷見耶若但取第三地斷見者第四地應斷思若但取第四地斷見者第三地應未斷見若用兩地斷見為出入觀為不出入觀若不出入觀則無兩地若出入觀非斷見位人師救云經說如

此此師不解經意今言經借別義顯通耳別見義長論三地四地通見義短不出入觀然名可借別義必依通若作不入出觀釋者若言三地者據斷見初言四地者據斷見後皆不出觀例如第十六心或言是見道或言是思道言借別名名通位者外凡三賢是乾慧地而名為十信內凡四善根是性地而名為十住十行十迴向八人見地是須陀洹而名為初歡喜地也薄地是斯陀舍斯陀舍有向有果立向為離垢地立果為明地離欲地是阿那舍阿那舍有向有果立向為炎地立果為難勝地已辦地是阿羅漢阿羅漢有向有果立向為現前地立果為遠行地辟支佛

位立為不動地菩薩地立為善慧地或以菩薩地後

心為法雲地或以佛地為法雲地六品云十地菩薩為如佛得作此釋也若借此別名判三人通位者則初地斷見惑二地斷欲界一兩品思三地斷六品思四地斷七八品思五地斷九品思六地斷七十一品思七地斷七十二品思八地已上侵習斷無知等例前可知云四借別名名通家菩薩位者乾慧是外凡性地是內凡八人為初地十五心為二地十六心為三地此三地皆不出觀而斷見惑四忍為初地四智為二地四比忍為三地四比智為四地此四地皆不出觀而斷見惑如此釋者豈與舊同云薄即五地斷

六品思離欲即六地斷九品思已辨即七地斷色無色思盡支佛即八地乃至佛地斷即無知例前云舊云六地斷思盡齊羅漢或用仁王經七地齊羅漢但六地名離欲止離欲界九品祇可與阿那含齊縱令帶果行向猶有非想第九品在亦不得與羅漢齊若七地是已辨就果可爾向來屬果則初禪初品已屬七地爾時得名已辨今若取釋義便者約十度明義以第六般若入空之慧斷惑盡與羅漢齊第七方便般若出假化用此名目為便若取七地齊羅漢約諸地對果向七地正與第四果齊此皆一往相主對經論不定復須斟酌不可苟執云問三乘共斷其義已

云

顯用或為據更獨開菩薩地耶答大論判三處焦柱則有三種菩薩斷惑乾慧是伏惑尚得為初炎今取八人真斷為初炎有何不可云又大品明十地菩薩為如佛既明後地鄰極豈得無中地無初地耶據此而推更獨開菩薩十地何咎若無十地者經不應言菩薩修治地業從初地至十地地地各有如干法門云又大論云菩薩地於菩薩法是伏忍性地於菩薩法是柔順忍八人地於菩薩是無生忍見地於菩薩是無生忍果薄地於菩薩名離欲清淨離欲地於菩薩名遊戲神通已辨地於聲聞名佛地於菩薩是無生法忍故大品云須陀洹若智若斷是菩薩無生法

忍乃至支佛若智若斷是菩薩無生法忍如此論者已自別約菩薩今準此作義復有何咎問欲界亦斷九品何意判果多若如險處多難多須城壁欲界多難多果休息也若爾欲界散多須多立禪若欲界非定地不得立禪無漏緣通得立果問三乘人智斷既齊何故二乘名智斷菩薩名法忍若忍因智果故十五心名忍十六心名智又二乘取證宜判智斷菩薩望佛猶居因但受忍名又菩薩一品思盡即一分自在生故品品死品品生能忍生死勞苦不入涅槃故名忍若就別教明破思假位者初破見正入初任從二住至七住破於思假欲細分品秩判諸住位準

云

前可知從八九十住正是侵習十行是正出假位不復關前也云若就圓教破思假位者初破見假正是初信從第二信至第七信是破思假欲細分品秩以對諸信準前可知八信至十信斷習盡華嚴云初發心時正習一時俱盡無有餘界外正習未盡此乃界內正習盡耳華嚴云初發心已過於牟尼即此義也云何過正習俱盡能八相作佛此則齊矣又三觀圓修此則過勝也若爾亦應有聲聞過於菩薩然以佛道聲聞灼然過菩薩復次前諸位破假名同緣理用智則具三藏通教等二乘破假世諦死時不能出假無自在生通教菩薩破假世諦死時還能出假自在

受生化緣若訖灰身證空別教破假世譎死時亦能
出假自在受生爲顯中道終不住空圓教破假既即
見真卽是入假卽是入中圓伏無明若言二乘與蓋
薩智斷皆同化他邊異此是通教意相比望耳若言
二乘與菩薩智異斷同是別圓相比望耳聞破思假
入空凡破九九八十一品云何復有超果之義答次
第分別有前句數行人未必一向按品次入若三藏
中十六心後卽有一念超果至那含或超至羅漢豈
更漸次如前重數雖不次歷諸品而諸品感盡諸品
定發云又如三藏佛一念相應見思頓盡佛之功德
一時現前以根利故不由品秩利雖超品品不得廢

龍集六上

二

何以故諸佛教門法如是故問利根能超身子最利
何意不超答小乘引鈍依品蘇息故不超身子天智
應作轉法輪將分別品秩故七日或云十五日不超
阿難爲作侍者故不超非無智力也通教菩薩智力
二乘亦應有超荷負衆生而作導首廣須分別故不
論超別圓二教亦如是雖有超與不超終是破思假
偏也超果凡有四一本斷超二小超三大超四大大
超本在凡地得非想定今發無漏第十六心滿卽得
阿那含本在凡地或得初禪二三四禪今十六心滿
亦是阿那含本在凡地欲界九品隨以世智斷之多
少第十六心滿隨本斷超果皆名本斷超若凡地未

得禪十六心滿超能兼除欲界諸品或三兩品者卽
是家家一種子等卽是小超本在凡地聽法聞唱善
來成羅漢者卽是大超如佛一念正習俱盡此名大
大超圓人根最利復是實說復無品秩此則最能超
纓絡明頓悟如來法華一剎那便成正覺從此義則
有超慈悲誓願重大此則不超淨名云雖成佛道度
衆生而行菩薩道此則亦超亦不超實相理則無超
無不超隨機則徧動任理則常寂云三四門料簡
者夫見思兩惑障通別二理若破障顯理非門不道
阿毗曇明我人衆生如龜毛兎角求不可得唯有實
法迷此實法橫起見思見思無常念念不住實法遷

龍集六上

三

動分分生滅如此觀者能破單復具足諸見亦破
界八十一品思成因果惑智等不生是名三藏有門
破法之意鹿苑初開拘鄰五人先獲清淨又類鞞說
三諦身子破見經七日後得阿羅漢千二百等多於
有門見第一義大論云若得般若方便入阿毗曇不
墮有中大集云常見之人說異念斷卽是溝港斷結
之義豈非有門破假意耶成論人云何斥言是調心
方便而不得道耶若成論所明我人本無雖有實法
浮虛非有若迷此浮虛橫起見思流轉生死觀此見
思皆三假浮虛假實皆無名平等空修如此觀破單
獲具足無量諸見亦破八十一品諸思成惑智因果

等不生是名三藏空門破法之意故彼論云我今正欲明三藏中實義實義者空是阿含經云是老死誰老死二俱邪見是老死即是法空誰老死即眾生空又云佛法身者即是空也須菩提空智偏明能於石室見佛法身故大品中被加說空身子被加說般若佛欲以大空並小空大智並小智故令二人轉教大論云若不得般若方便入空墮無中大集云斷見之人說一念斷豈非平等空意當知三藏復說空門阿毗曇人云何盪言是大乘空義若如迦旃延申其所入之門造毘勒論傳南天竺假無門前實法亦有亦無若起定相橫起見思觀此實法有無從容亦破單

卷之三

復等見八十一思成惑智因果等不生是名三藏亦空亦有門破法之意故大論云若得般若方便入毘勒門不墮有無中非空非有門者如釋論明車匿心調柔輒當為說那陀迦旃延經離有離無乃可得道此觀亦能破單復諸見八十一思從假入空成惑智因果等無生即是三藏非有非無門破假之意當知車匿得小乘道不可濫為大乘中道門也如此四門悉稱為溝港得道者以溝港是初果故也勝者更別受其名致有三門之別亦得通是溝港有門無常溝港無門空平等溝港亦有亦無門從容溝港非有非無門雙非溝港溝港皆是四門之初果也四門觀別

見真諦同如城有四門會通不異故大集云常見之人說異念斷斷見之人說一念斷二人雖殊論其得道更無差別大經五百比丘各說身因無非正說跋摩云諸論各異端修行理無二偏執有是非達者無違諍于時宋家盛弘成實異執競起作偈譏之然真諦寂寥實非一四身子曰吾聞解脫之中無有言說豈可四門標榜若生定執悉不得道何獨有門若杜見思四門皆得何獨空門不應獨言論主義成數人義壞若得四悉檀意論數俱成若不得意論數俱壞乃至非有非無門亦如是若言有門明法相空門明法細巧拙相望為成壞者三門俱劣非獨一門何

卷之三

故四門好相形斥良由二乘自度但從一道直入偏據不融後人晚學因此生過三藏菩薩則不如此析空伏惑徧學四門為化他故廣識法相成佛之時名正徧知故釋論引迦旃延子明菩薩義云釋迦菩薩初值釋迦佛發心至剎那尸棄佛是初阿僧祇心不知作佛口亦不說次至然燈佛為二毗婆尸佛為三行六度滿各有時節如尸毗代鴿是檀滿乃至劬嬪大臣分閭浮提是般若滿百劫種三十二相論因則指釋家論果則指彌勒徧行四門道法伏薄煩惱龍樹難云薄即是斷如斯陀舍侵六品思名為薄地汝既不斷那得稱薄故知但是伏道論薄耳三十四心

方乃稱斷雖能如此猶是初教方便之說涅槃稱為
半字法華名二十年中常令除糞釋論名為拙醫維
摩稱為貧所樂法天親呼為下劣乘皆指此四門非
今所用也次通教四門不同者若明一切假實從無
明生無明如幻所生一切亦皆如幻如幻雖如虛空
而有如幻破假之觀雖如虛空而如虛空生故云諸
法不生而般若生如是觀慧能破諸見諸思成感智
因果等不生是名有門觀意也若言假實諸法體如
幻化乃至涅槃亦如幻化幻化是易解之空涅槃是
難解之空舉易況難而難易皆空亦如幻人與空共
闢能觀所觀性皆寂滅如此空慧體諸見思即幻而

摩訶止觀卷六上

真能成惑智因果無生是名空門破假之意若明一
切法如鏡中像見不可見見是亦有不可見是亦無
雖無而有雖有而無如是觀者能破諸法見思成感
智因果無生是名亦空亦有門破假觀之意也既言
幻化豈當有無不當有故不從有有不當無故不從
無無如此觀慧能破諸法見思成惑智因果等無生
是名非有非無門破假觀意若三藏約實色起見以
溝港析觀雙非二見如實柱實破通教約幻色起見
以即空體觀雙非二見如鏡中柱體而論破故言非
有非無雖非中道而是體法虛融淨諸見著故論云
般若波羅蜜譬如大火炎四邊不可取彼得具四門

意細尋甚自分明又云般若有四種相又云四門入
清涼門皆是四門之誠證也若不取著皆能通入若
取著者即為所燒佛為示人無諍法說此四門觀也
問佛何處示人諍法答佛不示人諍法眾生不解執
而成諍三藏淺近四門相妨執諍易生如成論人撥
毗曇云是調心方便全不得道毗曇人云唯是見有
得道空屬大乘此二論師失四門意浪撥浪擋見執
鏗然諍計易起名此為示人諍法耳通教體法如幻
化無復實色但有名字名字易虛扶順無乖少生諍
計大論形斥三藏云餘經多示人諍法般若示人無
諍法亦名如實巧度中論云諸法實相三人共得大

摩訶止觀卷六上

品名為三乘之人同以無言說道斷煩惱見第一義
亦名共般若涅槃名為三獸度河皆是通教四門觀
意亦非今所用也次別教四門者即是觀別理斷別
惑不與前同次第修次第證不與後同大經云聞大
涅槃有無上道大眾正行發心出家持戒修定觀四
諦慧得二十五昧事相次第不殊三藏但以大涅
槃心導於諸法以此異前漸修五行以此異後故稱
為別言四門者觀幻化見思虛妄色盡別有妙色名
為佛性大經云空空者即是外道解脫者即是不空
即是真善妙色如來祕藏不得不有又我者即如來
藏如來藏者即是佛性如來藏經云幣帛裹金土摸

內像凡有十譬等即是有門也空門者大經云迦毗
 城空如來藏空大涅槃空又云令諸眾生悉得無色
 大般涅槃涅槃非有因世俗故名涅槃有涅槃非色
 非聲云何而言可得見聞即是空門亦空亦有門者
 智者見空及與不空若言空者則無常樂我淨若言
 不空誰復受是常樂我淨如水酒酪瓶不可說空及
 以不空是名亦空亦有門非有非無門者絕四離百
 言語道斷不可說示涅槃云非常非斷名為中道即
 是其門也如此四門得意通入實相若不得意復惑
 方便次第意耳涅槃名為菩薩聖行大品名為不共
 般若此皆是別教四門意非今所用也圓教四門妙

六 上卷卷六二

七

理頓說異前二種圓融無礙異於歷別云何四門觀
 見思假即是法界具足佛法又諸法即是法性因緣
 乃至第一義亦是因緣大經云因滅無明即得熾然
 三菩提燈是名有門空門者觀幻化見思及一切法
 不在因不屬緣我及涅槃是二皆空唯有空病空病
 亦空此即三諦皆空也云何亦空亦有門幻化見思
 雖無真實分別假名則不可盡如一微塵中有大千
 經卷於第一義而不動善能分別諸法相亦如大地
 一能生種種芽無名相中假名相說乃至佛亦但有
 名字是為亦有亦無門云何非有非無門觀幻化見
 思即是法性法性不可思議非世故非有非出世故

非無一色一香無非中道一中一切中毗盧遮那徧
 一切處豈有見思而非實法是名非有非無門云何
 一門即是三門一門尚是一切法何止三耶所以者
 何觀因緣所生法是初門一切皆初門初門即空一
 空一切空即是第二門此初門即假一假一切假即
 是第三門此初門即中一中一切中即是第四門初
 門既即是三門三門即是一門但舉一門為名雖有
 四名理無隔別如上依無生門破見思者即是空門
 一門一切門不獨無生而已一破一切破非止破見
 思而已從假入空一空一切空非但空空生死而已
 如是義者即是圓教四門正是今之所用也若爾何

六 上卷卷六三

六

用前來種種分別但凡情關鈍不說不知先誘開之
 後入正道法華云雖說種種道其實為一乘若得此
 意終日分別無所分別涅槃名為復有一行是如來
 行法華名正直捨方便但說無上道大品名為一切
 種智知一切法淨名稱為入簷蔔林不與餘香華嚴
 稱為法界即是此四門意也上無生門破假若得其
 意者乃是圓教之門非方便門也所以稱為破法徧
 云○第二從空入假破法徧者即為四一入假意二
 明八假因緣三明入假觀四明入假位入假意者自
 有但從空入假自有知空非空破空入假夫二乘智
 斷亦同證真無大悲故不名菩薩華嚴云諸法實性

相三乘亦皆得而不名為佛若論自行入空有分若論化物出假則無菩薩從假入空自破縛著不同凡夫從空入假破他縛著不同二乘處有不染法眼識藥慈悲逗病博愛無限兼濟無倦心用自在善巧方便如空中種樹又如仰射空中筈筈相拄不令墮地若住於空則於眾生永無利益志存利他即入假之意也○入假因緣者略言有五一慈悲心重初破假時見諸眾生顛倒獄縛不能得出起大慈悲愛同一子今既斷惑入空同體哀傷倍復隆重先人後已與拔芥篤二憶本誓願者本發弘誓拔苦與樂令得安隱今眾生苦多未能得度我若獨免辜違先心不忘

六 上卷卷六二

三

本懷豈捨舍識入假同事而引導之二乘初業不思於法亦有大願隔生中忌退大取小眾聖所呵菩薩不爾如母得食常憶其兒三智慧猛利若入空時即知空中有棄他之過何以故若住於空則無淨佛國土教化眾生具足佛法皆不能辨既知過已非空入假四善巧方便能入世間雖生死煩惱不能損智慧遮障留難彌助化道五大精進力雖佛道長遠不以為遙雖眾生數多而意有勇心堅無退精進發趣初無倦怠是名五緣如此五意與淨名經同彼文有三種慰喻先明觀身無常等是入空慰喻最後云當作醫王是入中慰喻中間是入假慰喻即有五意以已

之疾愍於彼疾即是同體大悲當識宿世無數劫豈非本誓當念饒益一切眾生豈非知空之過憶所修福念於淨命即是善巧方便勿生憂惱常起精進即是第五意此義與彼文懸合云從空入假四法若無決不能出利根一種今當分別但任空聲聞未必鈍根入假菩薩未必利根如身子智利而不出假當用四句釋之或根利任空或根鈍任空或根利入假或根鈍入假譬如身羸無力而膽勇成就入險破敵前無橫陣自有身力雄壯膽勇復強左推右盪無能當者自有身力雖多怯弱畏懼雖有好力望陣失膽自有無力無膽兩事不具何能有功今任空之人亦

六 上卷卷六二

三

有兩種出假亦然具五緣者如有親有約有策有力有膽故能入假智根雖鈍四事因緣亦能入假聲聞之人雖有利智全無四事故不能入假也○三明入假觀者即為三一知病二識藥三投藥知病者知見思病知見根本知起見因緣知起見久近知見惑重數云何知見根本我見為諸見本一念惑心為我見本從此惑心起無量見縱橫稠密不可稱計為此見故造眾結業墮墜三途沈迴無已如旋火輪若欲息之應當止手知心無心妄想故心起亦知我無我顛倒故我生顛倒及妄想息者即是根本息枝條自去云何知見起因緣因緣不同生見亦異何以得知內

外相故知內外相者衆生居處相異時序寒熱國土
 高低產育精麤食物濃淡處所異故果報相異雖土
 風所出穡散豐儉或有或無或得或失貧富飢飽
 形貌相異姓長端醜偉瘠健病云根性欣惡相異忽
 榮棄位樵漁自樂扣牛干相負鼎邀卿專文專武耽
 酒嗜味多貪多奢多曠多喜多癡多黠如是參差百
 千萬品直置人道各各殊別何況異類不可勝言如
 此依正種種不同者必知業異業異故起見異是故
 則見末知本見外識內云何知起見久近知如是見
 積累重沓非止一世知如是見近世所起知如是見
 此世適起知如是見未來方盛云何知見重數多少

六 上卷第六上

從一有見派出三假又從三假派出四句三假合十
 二句又從四句出四悉檀十二句合四十八悉檀又
 一悉檀派出性空相空四十八悉檀合有九十六性
 相空一一句各有止觀合一百九十二句止觀就前
 根本都合三百四十八句此就信行人如此法行人
 亦如是信行轉為法行亦如是法行轉為信行亦如
 是就四人合有一千三百九十二句此約一有見如
 此無見亦如是亦有亦無見亦如是非有非無見亦
 如是就四見有五千五百六十八句單四見如此複
 四見亦如是具足四見亦如是就三種四見合有一
 萬六千七百四句不可說見如初有見但有一千三

百九十二句是則合有一萬八千九十六句此是所
 破如此能破亦如是能所合論則有三萬六千一百
 九十二句自行如此化他亦如是自行化他都合七
 萬二千三百八十四句若更約六十二見八十八使
 論三假四句等者則有無量無邊不可窮盡病相無
 量菩薩悉知知若干句共成此見知若干句共成彼
 見深淺輕重善巧分別而無僻謬是名知集既知集
 已亦能知苦苦集流轉精曉本末又入空之前徧觀
 見思總知病相為出假方便後用一門斷惑入空若
 出假時分別見思照之則易薄修止觀法眼則明二
 乘入空專依一門無此弄引教二弟子謬投於藥又

六 上卷第六上

少五意何能入假而菩薩善巧大悲本願大精進力
 或寂諸想而發法眼識知見病或觀達見法發道種
 智明了惑法若不悟者但精進力勤研止觀內因既
 熟外被佛加或冥或顯豁然開悟於諸見病句句明
 了如於鏡中見諸色像自識識他諦審無礙次明知
 思病本知思起因緣知思起久近知思病重數三意
 例見病可知思假以癡為本云重數者九地則有八
 十一品初一品有三假有四句止觀三假合十二句
 一句即有信解見得各各用四悉檀信法各有八合
 則十六番此信法互有轉義復為十六合前則有三
 十二句一句既三十二句十二句三假合有十二句

則有三百八十四句一一句復有性相二空則合有七百六十八句足前合為一千一百五十二句合根本合為一千一百六十四句一品如此九品合有一萬四百七十六句欲界九品如此三界九品合有九萬四千二百八十四句所破如此能破亦然能所合有十八萬八千五百六十八句自行如此化他亦然合有三十七萬七千一百三十六句止觀若細論一

又

三

數甚多亦可十里二乘直入故不分別菩薩初破思假已作方便先總知竟今出假修觀助開法眼通用止觀為知假之門別修各有方法息諸緣念名止緣此思假名觀大悲本願大精進力諸佛威加豁然開解得法眼見道種智知分別思假病相分明云上見思重數雖煩知之何妨如五部律不填人骨對緣行事能自正正他學此諸句即行即用自行化他隨意無礙○二入假識藥者病相無量藥亦無量略言為三一世間法藥二出世間法藥三出世間上上法藥大品有三種法施三歸五戒十善道四禪無量心等名世間法施二出世間法施三出世間上上法施可

知云釋論云何惠用世間法施譬如王子從高墮下父王愛念積以繒絲於地接之令免苦痛衆生亦爾應墮三途聖人愍念以世善法權接引之令免惡趣然施法藥凡愚本自不知皆是聖人託迹同凡出無佛世誘誨童蒙大經云一切世間外道經書皆是佛說非外道說光明云一切世間所有善論皆因此經若深識世法即是佛法何以故東於十善即是五戒深知五常五行義亦似五戒仁慈矜養不害於他即不殺戒義讓推廉抽已惠彼是不盜戒禮制規矩結髮成親即不邪淫戒智鑒明利所為秉直中當道理即不飲酒戒信契實錄誠節不欺是不妄語戒周孔

又

三

立此五常為世間法藥救治人病又五行似五戒不殺防木不盜防金不淫防水不妄語防土不飲酒防火又五經似五戒禮明揖節此防飲酒樂和心防淫詩風刺防殺尚書明義讓防盜易測陰陽防妄語如是等世智之法精通其極無能逾無能勝咸令信伏而師導之出假菩薩欲知此法當別於通明觀中勤心修習大悲誓願精進無怠諸佛威加豁然明解於世法藥永無疑滯然世法藥非畢竟滯屈步移足雖垂盡三有當復退還故云凡夫雖修有漏禪其心行穿如漏器雖生非想當復退還如雨彩衣其色駸脫世醫雖差差復還生此之謂也夫明知出世法藥者

如大經云或說信為道或說樂欲或說不放逸或說
精進或說身念處或說正定或說修無常或說蘭若
處或說為他說法或說持戒或說親近善友或說修
慈等也又如諸經中或一道為藥如一行三昧如佛
告比丘他物莫取一切法皆是他物於一切法不受
成羅漢如前所明單復諸見皆悉不受或二道為藥
定愛智策二輪平等或三法為藥謂戒定慧或四法
為藥謂四念處或五法為藥謂五力或六法謂六念
七覺八正道九想十智如是等增數明道乃至八萬
四千不可稱數或衆多一法乃至無量一法不可說
一法或衆多十法無量十法不可說十法是一一法

上卷之二

有種種名種種相種種治出假菩薩皆須識知為衆
生故集衆法藥如海導師若不知者不能利物為欲
知故一心通修止觀大悲誓願及精進力諸佛威加
法眼開發皆能了知如觀掌果又知出世上上法藥
約止觀一法為藥者謂一實諦無明心與法性合則
有一切病相觀此法性尚無法性何況無明及一切
法或二法為藥即是止觀體達心性虛妄休息或三
法為藥即是止觀及隨道戒任運防護又三三昧從
假入空名空三昧亦不見空相名無相三昧生死業
息名無作三昧或四法為藥謂四念處諸見皆依色
此色非汗穢非不汗穢受諸見思非苦非樂諸見想

行非我非無我諸見思心尚非心豈是常無常或五
法為藥即是五根修止觀時無疑名信根常念止觀
不念餘事即念根止觀不息即精進根一心在定即
定根四句體達無性故即慧根五根增長名為五力
或六法為藥謂六念處以止觀覺見思或即是佛法
界不破法身名念佛常憶持止觀不分別止觀一異
相名念法止觀理和是無為相故名念僧止觀有隨
道界名念戒止觀即第一義名念天止觀捨見思惑
名念捨或七法為藥者止是除捨定三覺分觀是擇
喜精進覺分念通兩處或八法為藥四句破假名正
見動發正見名思惟依此修行名正業說此止觀名

上卷之三

正語不以邪誦養身為正命不離不忘名正念止名
正定無閒念名精進或九法為藥者謂四見是汗穢
五陰五陰變壞名色變想乃至九云或十法為藥即
十智見思兩假是集苦智止觀是道智二十五有不
生是滅智知三界皆爾是比智以世間名字故說即
世智知他衆生亦是他的心智知諸法差別是等智
知苦集盡名盡智無漏之慧名無生智當知止觀為
益衆生隨根增減既得為十亦得為恒河沙佛法也
譬如神農嘗草立方或一藥二藥乃至十藥為方衆
多藥為方為病立方非無因緣入假菩薩亦復如是
知諸法門一法二法至無量法或為一病或為兼病

又如諸藥皮肉汁果根莖各各各各如是山海水陸四方土地各有所出採掘乾各各有時又知諸藥各有所治入假菩薩知衆生根識所宜法亦復如是知此一法乃至多法是其樂欲知彼一法二法非其樂欲知此一法二法是其便宜非其便宜是對治非對治是入第一義非入第一義皆審識之欲治一病一藥即足欲爲大醫徧須諸藥二乘治惑一法即足菩薩大誓須一切知又如大地產藥而分劑作方如大河水分劑升合不過不減法藥亦爾於一寂定開無量止於一大慧開無量觀皆實不虛又如衆生病緣種種不同諸病苦痛種種不同諸藥方治種種

六上觀卷六

三

不同病差因緣種種不同湯飲吐下針灸九散得差之緣亦復非一入假菩薩亦如是知一切衆生見思煩惱集不同是知集知一切衆生善惡苦果不同是知苦知一切法門是知道知一切衆生入證不同是知滅種種四諦入假菩薩無不徧知

摩訶止觀卷第六上

摩訶止觀卷第六下

天台智者大師說

復次神農本方用治後人未必併益華他扁鵲觀時觀藥更立於方所以者何鄉土有南北人有傳健食有鹹淡藥有濃淡病有輕重依本方治不能效益隨時製立仍得差愈佛初出世衆生機熟逗根說法無不得悟後代澆醜情感轉異直用佛經於其無益菩薩觀機通經作論令衆生得悟唯悟益彼是入假正意豈可守舊壅於化道耶釋論云依隨經法廣立名字而爲作義名爲法施菩薩爲修如此急故大悲誓願勤精進力通修止觀諸佛加威然鑒朗於入假

六上觀卷六

一

智而得自在○三應病授藥者既知苦集之病又識道滅之藥若衆生無出世機根性薄弱不堪深化但授世藥如孔丘姬旦制君臣定父子故敬上愛下世間大治禮律節度尊卑有序此扶於戒也樂以和心移風易俗此扶於定先王至德要道此扶於慧元古混沌未宜出世邊表根性不感佛興我遣三聖化彼真丹禮義前開大小乘經然後可信真丹既然十方亦爾故前用世法而授與之云又授出世藥者十種因緣所成衆生根性不同則是病異隨其病故授藥亦異謂下中上上上下下根四義一者志樂狹劣二行力微弱三五濁障重四智慧極鈍樂小法故說生滅

法行力微弱修事六度五濁障重勤苦對治智慧鈍
故斷姪怒癡名為解脫是為授因緣生法之藥治下
根病也雖是下根欣樂不同諸聖作論復開為四樂
聞有者說阿毗曇生其小善破其五濁因此方便見
於真諦樂聞無者說成實論生其小善破惡入真樂
聞有無說毘勒論生善破惡入真樂聞非有非無者
為說離有無經生善破惡入真是為入假菩薩作四
論申四門授四藥治諸病云次中根人授藥者此人
心志小強行力小勝宜生理善五濁障輕智慧小利
赴其樂欲為說因緣即空聞生理善破於惡因見第
一義是為授即空藥治中根人此又為四謂下中上

上上即是四門入池例前云次觀上根人授藥者樂

欲心廣善根開闊五濁已除智慧又大授無量四謙
生界外善次第斷五任得入中道是為授即假藥治
上根人就此又為四即是四門授藥例上可知次觀
上上根授藥者此人樂欲乃至智慧悉無與等故名
上上為如理直說善如空生障如空滅入究竟道是
名授即中藥治上上根人亦有四門授藥治病云若
入空觀尚無一法何有諸法今授十六道滅治十六
苦集正是入假隨其類音妙聲徧告發彼耳識轉度
入心令得服行各獲利益如一雲所雨而諸草木各
得生長云○四明入假位者一先歷教判位二明利

益三結破法徧人意咸言先除見假後卻思惟入空
之果尚已迢遰出假化物非已所能望崖自絕今當
分別假位不同夫三乘之初不愚於法皆欲求佛狀
患生死喜多退轉譬如有人俱聞他方有七寶山翹
心求脚若念路艱險便退不前行人亦爾畏懼生死
退大沈空後聞菩薩勝妙功德自惟敗種泣動大千
不待所因而懷憂悔若依此義但有入空便無入假
事也若三藏菩薩初修空狼伏煩惱羊而不斷結若
斷結者則無六度功德身肥是初阿僧祇位也二僧
祇煩惱脂消功德轉肥三僧祇正入假位利益眾生
此下根人也中根二僧祇已伏煩惱肥六度身即能

化物豈待三耶上根初發心時為度一切誓求作佛

因聞他說心已明解深識真理為度他故不求斷證
心又一轉我應度他不應不度當勤分別一切藥病
何以故五事重故如人將兒過險自既安隱那得擲
兒雖自知空而不棄捨是為初心即能入假不待至
二僧祇也通教位者人多執經云八地修出假或六
地七地斷結與羅漢齊方修出假此一途之說必不
全爾但佛為三根分別下根斷惑盡方能出假佛於
法華中破其取涅槃心勸發無上道起方便慧二乘
既然極鈍菩薩亦應同此說今判此為下根耳中根
者斷見惑已生死少寬思任運斷第二地名菩薩神

通從此已去即能入假上根者初心關慧即能體達見思即空已為衆生作依止處何須七地方出假耶若七地者為大品所呵有大鳥身長三百由旬而無兩翅從天而墮若死若苦菩薩亦如是從初一向專修於空至于六地是為三空身肥假翅不生若墮二乘方便道名死等苦若墮初果名之為死若見盡是死等若無學是為死是鳥欲還天上可得去不墮無學地欲發菩薩心永不能得如人被關不能五欲華嚴大品不能治之唯有法華能令無學還生善根得成佛道所以稱妙又闡提有心猶可作佛二乘滅智心不可生法華能治復稱為妙云別教之人十

六上卷下

五

任心後十行之位修假方便何以故入理般若名於任任生功德名為行云下根也十住初心即能入假已得無漏一受不退即能出用何須至十行方起大悲中根也云又別教初心不愚於法達解一切功德猶如幻化於名字不滯而修方便具五因緣以益衆生上根也圓教十信六根淨時即徧見聞十法界事若是入空尚無一物既言六根互用即是入假位也又五品弟子正行六度廣能說法即是入假之位何必待六根淨耶又初心之人能知如來祕密之藏圓觀三諦尚能即中豈不即假大品云初坐道場尚便成正覺轉法輪度衆生又六即料簡便有出假之義

何須待至五品耶上來諸教皆有一位若定判者應取下根以明其位則有二義一依教故二決不退轉入假行成中上乍有進退故不約其論位既有三根出假例應三根入空謂情入似入真入情入者觸人能入非謂散情緣諦之觀於似真之前與空法塵相應若爾何益此有情益若益無退不併退設退能憶念數修後致大益問通別上根能入空出假與圓何異答通人出入不能即中別人次第出入不能一心圓人一心出入亦能別出入謂多入中少入二多入二少入中多入空中少入假多入假少入空中多入假中少入空多入空少入假中雖別增減而三諦不

六上卷下

五

缺若爾則非次第之別然尚能勝別況不能為劣耶二明入假利益者菩薩本不貴空而修空本為衆生故修空不貴空故不住為益衆生故須出故有從真起應法眼稱機應以佛身得度即作佛身說法授藥應以菩薩二乘天龍八部等形得度而為現之成就衆生淨佛國土乃名利益三藏菩薩雖復出假有漏神通非真起應世智分別非法眼明雖利衆生而非成就雖作佛事非淨佛土止是少分教化為益甚微云若通教入假雖分別藥病但依二諦診病不深識藥不遠但是作意神通非真起應應有始終為作父母師長世世結緣處處調伏動經無量阿僧祇劫

善根若熟即生王宮道樹作佛漸頓度人乃至入涅槃舍利住世人久利益有始有終乃名為應無而歎有暫出還沒故非真應一時片益不名成就灰身入滅非淨佛土別教十行入假利益義同通教若登地時得如來一身無量身湛然應一切爾時知病盡病淵源爾時識藥窮藥府藏爾時授藥如印不差真道種智最勝法眼所可應化任運普周和光同塵結緣之始八相成道以論其終亦名為化亦名為應其見聞者無不蒙益有所施為是淨佛國土入假利益皆實不虛登地既然後地例爾乃至圓教初住入假真實利益乃至後心亦復如是若得此意料簡變化即

六 七 卷之二

六

識真偽所以者何魔亦能以有漏心作無漏形變稱佛像老子西升亦云作佛化胡諸外道等變釋為羊停河在耳世智五通靡所不作如是邪化無量無邊尚非三藏五通化云何得是別圓任運真化化語多種無眼之人謬生信受能深觀察不可雷同故知從法身地垂應十界度脫眾生如此入假真利益位三結破法徧者未發真前隨所計著百千萬種皆名為見如盲問乳非乳真色若繩若杵何關象事譬言之見見即是假故歷單復具足以觀破之破若不徧不得入空見思若盡乃名破法徧也就文字論乃當如此意則不然見思即是無明無明即是法性見思破

即是無明破無明破即是見法性入實相空方名破法徧也從空入假破法徧亦爾假有無量病法藥法授藥法分別此三有所不達不名破法徧未發法眼之前雖有分別分有所見不名破徧六根淨時分別一病有若干種解一句法達無量句十方諸佛說法一詩受持是為相似氣分障通無知既破雙照二諦乃明破法徧也舉要而言次第破者則不名徧不次第破乃名為徧耳前觀法重沓既多恐人迷故約二觀後結破法徧也○第三明中道止觀破法徧者前生不生止觀破法徧一往似自行次不生止觀破法徧一往似化他今不生不生止觀破法徧一往似

六 七 卷之二

六

雙非自他又雙照自他生不生即不生亦即不生不生自即不自亦非自非不自不生即生不生亦是不生不生他即非他亦非他不他不生不生即生不生亦是不生生亦是不生生亦是不雙非亦是不雙照種種分別令易解故作如前說耳就此為四一修中觀意二修中觀緣三正修中觀四明位利益其意者三藏中菩薩徧用世智照俗二乘徧用析假入真佛二諦周足異於弟子假說第三觀設作離有離無之說祇是離有無二見實無別理可觀故不須第三觀也通教二乘徧用體法入真菩薩慈悲入假唯佛俱照道觀雙流異於弟子亦假設第三觀亦無別理異於真

諦開慈所執佛果不出二諦外卽此義也雖無別理而得布真如幻如化不生不滅中道之名亦得有中道之義者佛滿字門通通別鈍根止能通通不能通別故此教得有別節之義利者被接更用中道不被接者不須第三觀別接義如顯體中說云別教若作二諦三諦皆元知中道若作三諦可解若作二諦者中道爲真有無爲俗照此二諦從容中當名中道二用無偏名雙照雖作二名中理亦顯此理玄深根鈍障重如眼闇者穿針不諦云何穿針爲常理故先破取相慧眼見空次破無知法眼見假進修中道破一分無明開一分佛眼見一分中方是真因因果圓

六 上卷卷下

滿乃名爲佛二諦非正意故不名因例如小乘方便伏惑不見真不名修道發見諦後具真修道始是真因無學爲真果別教例爾二觀既是方便必須於中雖伏必須要前二觀二觀若未辦亦不暇第三觀也圓教初知中道亦前破兩惑奢促不異何以故別除兩惑歷三十心動經劫數然後始破無明圓教不爾祇於是身卽破兩惑卽入中道一生可辦譬如賊有三重一人器械鈍身力羸智謀少先破二重更整人物方破第三所以遲迴日月有人身壯兵利權多一日之中卽破三重不待時節以此喻之其義可見又如兩鐵一種種燒治方有利用一是古珠卽燒卽利

爲是義故圓教初心卽修三觀不待二觀成以是義故卽須明第三觀也○二修中觀因緣者略爲五一爲無緣慈悲二滿弘誓願三求佛智慧四學大方便五修牢強精進一無緣慈悲者卽如來慈悲也此慈悲與實相同體不取衆生相故非愛見不取涅槃相故非空寂非空寂故非法緣慈悲非愛見故非衆生緣無二邊相故名無緣大經云緣如來者名曰無緣普覆法界拔除苦本與究竟樂上兩觀慈慈有邊表如來慈者卽無齊限上兩觀慈與菩薩共無緣慈者獨在如來上兩慈無所包含如來慈者具一切佛法十力無畏是如來藏諸法都海故大經云慈若有若

六 上卷卷下

無非有非無如是之慈乃是諸佛如來境界當知慈具三諦也迦葉讚云今我欲以一法讚所謂慈心遊世間是慈卽是大法聚是慈卽是真解脫解脫卽是大涅槃上慈作意乃成此慈任運無請爲依手出師子令彼調伏如慈石吸鐵無心而取夫鐵在障外石不能吸衆生心性卽無緣慈無明障隔不能任運吸取一切今欲破無明障顯佛慈石任運吸取無量佛法無量衆生欲修此慈非中道觀誰能開闢如水生火水不能滅還用火滅此無明障依兩觀生兩觀所不能除唯中道觀乃能破耳爲是因緣修第三觀也二滿本弘誓者初發心時起四弘誓與虛空等空假

兩觀知苦斷集猶如枝葉所未知斷喻若根本空假
兩觀修道證滅猶如燈炬諸山幽闇力不能明雖修
兩觀誓願未滿譬如百川不能溢海娑伽羅龍王所
震泉池一震即滿中道正觀亦復如是知一切苦斷
法界集修無上道證究竟滅為滿本願故須修第三
觀三求佛智慧者即是如來一切種智知佛眼見廣
大深遠橫豎覺了究竟具足上兩觀眼智比於佛法
猶如盲人闇中想畫不能親見墜落坑坎云何得前
若修中道如有目足到清涼池除二邊熱悶醒覺休
息飲服其水冷滑香甘是名佛智知見其池相方圓
深淺水色清淨是名佛眼見欲得如來實相眼智非

止觀卷下

止觀不成故修第三觀四學大方便者即是如來無
謀善權無方大用任首楞嚴種種示現不可思議巧
方便力示諸眾生虛空中風劫燒負草令無燒害此
為難事故須善巧如彌勒先為天子說不退行淨名
即彈云從如生得菩提耶云無菩提勿起此見既破
見已即說寂滅是菩提不二菩提一切眾生即是
菩提云天子聞云悟無生忍是二大士槌砧更扣令
難悟者悟悟難悟法若無方便云何利他又如來初
出不即說大種種方便譬類言辭引導眾生令離諸
著然後開佛知見示以一乘是故殷勤稱歎方便真
實得顯功由善權故言雖說種種道其實為一乘更

以異方便助顯第一義佛智叵思議方便隨宜說佛
意難可測無有能得解以百千方便令鈍根者妙契
寰中上二觀智力用輕微如富樓那化彼外道反見
出弄文殊暫往師徒靡風欲得如來此方便者若非
中觀所不能成故修第三觀也五大精進者欲為大
事大用功力法華云如有勇健能為難事不動不退
方名薩埵不顧身命何況財物雖得菩提猶尚不息
何況未得上兩觀功微賞少中觀功蓋天下賞窮解
髻為大精進修第三觀修中道因緣甚多為對出假
觀略說五耳云○三正修中觀者此觀正破無明無
明懸絕非眼慮見知云何可觀例如初觀觀真真無

止觀卷下

色像亦無方所但觀陰入界心三假之惑四句推求
巧修止觀得無漏發名為見真次觀觀假假復云何
但觀空智能令不空於一心中點示萬行即發法眼
偏知藥病故名假觀今觀無明亦復如是觀二觀智
當彼破惑名之為智今望中道智還成惑此惑是中
智家障故言智障又此智障於中智中智不發故名
智障前言智能障後言智被障例如六十二見見名
慧性慧即世智若望無漏此慧性與見思合能障於
真此二諦智與無明合障於中道亦復如是又能障
是惑所障是中智能所合論故言智障云何觀此二
智即是無明若言是明種智現前洞識諸佛十力無

畏一切諸法圓足覺了可得是明而今不爾豈非無明觀此無明即為三番一觀無明二觀法性三觀真緣一觀無明者空假之智與心相應觀此二智為從法性生為從無明生為從法性無明合生為從離生若從法性法性無生若從無明無明不實亦不關中道若合共生則有二過若從離生則無因緣中論云諸法不自生云如是廣破如上因成中說作此觀時泯然清淨心無依倚亦不任著不覺不知能觀所觀猶若虛空不可說示雖未發真於四句中決定不執譬如閻中遙望株杌不審人杌人應六分動相杌無六分是不動相久住觀之心謂是杌亦不明了起四

句執即喻動相動喻無常相不動喻常久觀不已定知是常不起四執而無明未破猶不了了雖不了了定知一常一切常行大直道無留難故前見思塵沙久已穿徹唯二觀智即喻金剛觀破智障名觀穿觀安心此理名觀達觀此理不可思議名第一義空待二乘頑境之空名為智慧而此法性非智非不智是為中觀具三義也復次體達智障無明無自他性共無因性畢竟不可得如持戒比丘觀無量木此中動者蟲耶塵耶蟲即生相塵無生相諦觀不已雖知是塵亦不明了若謂無明有四性性是生動無四性無性無生動雖知不動亦不決定雖不決定而決定

觀常住不動前生死涅槃二邊流動上兩觀已止唯有無明迴轉未息今達心本源無明寂靜名止息止安心此理名停止止常住之理非止非不止對無常動故言為止即是非止非不止是名中止具三義也復次智障心中即有三假四句止觀信法迴轉四悉檀巧修皆例如前說如是四句即是觀門若離此四無修觀處善巧方便因門而通得見中道見中道時非即四觀若於一觀得入餘句即融不須更修若未通入但勤修四句方便取悟若執此四句為所燒遮墮不通若無執滯即是觀無明四句得悟也二約法性破無明者上四句觀於智障求無明生決定叵得

或生一種解或發一定決謂無明即是法性如此計者非是悟心但發觀解如閻見塵杌決謂塵杌即當移觀觀於法性為當無明心滅法性心生為當不滅法性心生為當亦滅不滅法性心生為當非滅非不滅法性心生若無明滅而法性生者滅何能生不滅生者明無明並共生者即有二過離則不可不自不他不共不無因如是四句一一句中信法迴轉四悉善巧即能得悟通四門池雖未得悟決定謂此中道觀智能破無明常如是學更不餘修也三約真緣破無明者觀此觀智待誰得名為智為非智若橫待者十方諸佛是智是明待我無智明也若豎待者我於

將來破除盲冥而得大明待今是無智無明如是智明為是緣修為是真修真緣合修離真離緣若緣修者緣是無常云何生常若是真修真不應修釋此有兩家一云緣修顯真修二云緣修滅真自顯真自顯是自生由緣顯是他生真緣合是共生離真緣是無因生四句求智不可得亦不得無智何以故得智說無智智無故無所可待故無智亦無若執真緣為是者不能發中俱是障智若不執者即是四門若得契理理非真非緣非共非離不可說示若有機緣亦可四說悉檀方便無復定執隨緣異說聞即得道所謂從無常生於常大經云因是無常而果是常又云從

六義卷下

伊蘭子生旃檀樹或時云從法王種性中生即是真修或言因滅無明則得菩提燈或言非內觀非外觀而得是智慧云無得之得是得無所得入空意無所得即是得入假意得無所得皆不可得雙照得無得即中意諸菩薩等或偏申一門如天親明阿黎耶識為世諦別有真如此是論之正主禪定助道皆是陪從莊嚴耳如中論申畢竟空空為論主其餘亦是助道耳餘門亦應有菩薩作論申之作論異說豈難四門因門有殊契會不異若得此意何所乖謬苦與矛盾若用四門修觀者或樂或宜或對或入一門既爾餘門亦然觀行雖別得道何異經論為緣不同古

來諍競難可通處用此解釋冰冷雲銷如此觀行契教根理印會允合有何是非明眼之人依義不依語有智之者必不生疑無目無解徒勞慙怪詎可益乎問無明即法性法性即無明無明破時法性破不法性顯時無明顯不荅然理實無名對無明稱法性法性顯則無明轉變為明無明破則無無明對誰復論法性耶問無明即法性無復無明與誰相即荅如為不識冰人指水是冰指冰是水但有名字寧復有二物相即耶如一珠向月生水向日生火不向則無水火二物未曾二而有水火之殊耳四修中觀位者前兩止為中道雙遮方便兩觀是雙照方便因此遮照

六義卷下

得入中道自然雙流自然雙照修此雙流凡有三處若別接通者七地論修八地論證別教十迴向論修登地論證如此修證高遠迢遞初心衆生尚不得修乾慧云何能證入地耶此中道觀於凡無益又初心尚未入十信至迴向若無迴向豈得修中無修則無證此中道觀於凡夫人望崖無益今明圓教五品之初祇是凡地即能回觀三諦修於中空坐如來座修寂滅忍著如來衣修佛定慧以如來莊嚴而自莊嚴修無緣慈入如來室始從初品進入第五相似法起見鶻知池望煙驗火即是相似位人入六根清淨也初如外道不修念處永無發分二觀亦不修中道

似解不發今五品修中能生似解轉入初住即破無
明故華嚴解初住云無染如虛空清淨妙法身湛然
應一切正使及習一時皆盡無有遺餘初發過牟尼
此之謂也始自初品終至初住一生可修一生可證
不待位登七地爾乃修習何暇歡喜始入雙流前教
所以高其位者方便之說圓教位下者真實之說法
華云如此之事是我方便諸佛亦然今當為汝說最
實事即此意也復次三藏菩薩坐道場時猶是具惑
故無雙流雙流位在佛耳通教有別來接者雙流位
在八地別教雙流位在初地故漸漸引之其位稍底
實意彌顯也雖言初住破一分無明是雙流位此是

六
上卷卷之三

六

略語譬如舉帆一日三千略言一日耳又如禮有九
品此亦大較如佛得四禪身子不知身子入四禪目
連不知目連入四禪諸比丘不知如此往推禪不啻
九品初住亦爾言一品者亦無量品此位能徧法界
作佛事不可限量如首楞嚴華嚴中廣說尚不入相
何況餘耶云前兩觀後已結成破法徧如上說今中
道正觀觀無明法性不依二邊不依四句畢竟清淨
無倚無著故淨名云稽首如空無所依此智豁開一
破一切破靡所不徧故名破法徧也○第二約餘門
明破法徧者上約無生一門豎修三觀徹照三諦破
法徧無量諸門望無生門餘門是橫譬如徑直重門

此則名豎齊並遷也故稱為橫若橫若豎皆得見王
故約橫論觀辨破法徧也橫門者如中論八不不生
不滅不常不斷不一不異不來不去一論明八門諸
經論則無量或不有不無不垢不淨不住不著不受
不取不虛不實不縛不脫如此等諸教行門其數無
量俱皆能通故稱為門中論云若深觀不常不斷即
入無生無滅義何以故不生即不異不滅即不一生
名集成即異義滅名散壞即一義不生即不常不滅
即不斷不生即不來不滅即不去不生即不垢不滅
即不淨不生即不增不滅即不減不生即不縛不滅
即不脫不生即不有不滅即不無是故深觀不生不

六
上卷卷之三

六

滅即是諸門義也若無生門觀陰界入次第不滅第
乃至三障四魔者餘門亦如是若無生門觀心如工
畫師造種種五陰一切世間中莫不從心造一陰界
入一切陰界入一性相體力一切性相體力等餘門
亦如是若無生門發真正菩提心起四弘誓願餘門
亦如是若無生門安心止觀自行化他信法迴轉善
巧悉檀餘門亦如是若無生門識有無破單復具足
無言說見一一皆有三假四觀如是不自不他不共
不無因者餘門亦如是若無生門破見有七萬二千
三百八十四止觀者餘門亦如是若無生門觀智障
自生非自生故說自生空自生空非自空故說自生

假自假非假自空非空故說自生中自中不但中雙
照空假故說三觀一心者餘諸門亦如是若無生門
觀智障他生非他生共生非共生無因生非無因生
乃至三觀一心者餘門亦如是若無生門觀智障自
滅非自滅故說自滅空自空非自空故說自滅假自
假非假自空非空故說自滅中自滅中不但中雙照
空假故說自滅三觀一心者餘門亦如是若無生門
觀智障他滅非他滅共滅非共滅無因滅非無因滅
乃至三觀一心者餘門亦如是若無生門自待非自
待故說自待空自空非自空故說自待假自空非空
自假非假故說自待中自中不但中雙照二諦故說

三觀

文

三觀一心者餘門亦如是若無生門他待非他待共
待非共待無因待非無因待乃至三觀一心者餘門
亦如是若無生門三觀結成破法徧者餘門亦如是
以無生門如上等諸法度八餘門縱橫無礙如金剛
刀無能障者若得此意通釋經論隨義迴轉文義允
當無處不合所以者何若將此義釋無行經即轉無
生意入無行門所謂諦無行智無行菩提心無行安
心於止觀無行破見思無知無明等無行生死涅槃
中間等皆無行無行行無行位無行教如是等一切
悉入無行門中說究竟具足也若釋金剛般若經即
轉無生意度入不住門中種種不住不住色布施不

住聲香味觸布施不住境智布施不住慈悲布施不
住見思中布施不住無知無明中布施是名檀波羅
蜜不住色中持戒乃至不住色中般若初地不應住
乃至十地不應住雖諸法不住以無住法住般若中
即是入空以無住法住世諦即是入假以無住法住
實相即是入中此無住慧即是金剛三昧能破磐石
砂礫徹至本際故仁王經三處明金剛三昧七地初
地初住即是金剛無住釋三教位義又云釋迦牟尼
入大寂定金剛三昧若爾者常途不應云無礙道有
金剛斷道無金剛經云佛有豈非斷道有耶天親無
著論開善廣解詠出無生無住之意耶略舉二經示

三觀

文

度之端耳若得此意持經萬論豁矣無疑此是樂
觀之初章思議之根本釋異之妙慧入道之指歸解
骨曠大事理具足解一千從法門自在云問無生一
門申一切佛法復何用餘門耶答法相如此二義相
須人人不同各各自行應須餘門如淨名三十二菩薩
薩各說已入不二法門若言生滅是生死為二不生
不滅則無二乃是空門何關中道今解生是生死滅
是涅槃是為二雙遮二邊得入中道是為入不二法
門此菩薩自說已門不說他門華嚴云我唯知此一
門即是各說入門門則無量也又他緣不同迥化非
一前一番人聞說無生無滅得悟餘非其宜所以無

益次菩薩更說不垢不淨入不二門當其所宜聞之
得道是則橫門無量八千菩薩各各說之云何難言
一門足耶復次行人依無生門修四三昧或時歡喜
頂受或信善心生或惡覺執破或悅悅欲悟若爾者
此無生門是其道門若不爾非其門也當更從無滅
門入喜生善發執破近道當知無滅是其道門不爾
於其非門如是廣歷衆門一一檢試會有相應張羅
既廣心鳥自獲為是義故將橫約豎以顯門通也○
第三橫豎一心明止觀者如上所說橫豎深廣破一
切邪執申一切經論修一切觀行逗一切根緣迴轉
無窮言煩難見今當結束出其正意若無生門千萬

六
上卷末云

重疊祇是無明一念因緣所生法即空即假即中不
思議三諦一心三觀一切種智佛眼等法耳無生門
既爾諸餘橫門亦復如是雖種種說祇一心三觀故
無橫無豎但一心修止觀又為二一總明一心二歷
餘一心總者祇約無明一念心此心具三諦體達一
觀此觀具三觀若不得前來橫豎諸說如此境智何
由可解前說一念無明與法性合即有一切百千夢
事一陰界入一切陰界入無量單復具足無言等見
三界九地一切諸思十六門破等諸法先已次第橫
豎聞竟今聞一心因緣生法者即懸超前來一切次
第因緣生法懸識不可思議因緣生法前說諸法皆

三假四句句句求實不可得單復諸見皆空九地諸
思皆空十六門皆空先已聞故今聞一心即是空懸
超前來次第諸空懸識不可思議畢竟妙空前來所
明諸假覆踈倒入分別藥病授藥等法先已聞故今
聞一心即假懸超前來次第之假懸識雙照二諦之
假今聞非空非假者懸超前來諸空皆非空諸假皆
非假又前來分別一切非有非無單見中非有非無
復見中非有非無具足中非有非無三藏中非有非
無通門非有非無別門非有非無前已聞故今聞非
有非無懸超前來諸非有非無懸識中道不可思議
非有非無如此三諦一心中解者此人難得何以故

六
上卷末云

約心論無明還約心論因緣所生法故有前來一切
法約心即空故有前來諸空還約心論假故有前來
出假等亦約心論法界故有中道非空非假三諦具
足祇在一心分別相貌如次第說若論道理祇在一
心即空即假即中如一刹那而有三相三相不同生
住滅異一心三觀亦如是生喻假有滅喻空無住喻
非空非有三諦不同而祇一念如生住滅異祇一刹
那三觀三智三止三眼例則可知如是觀者則是衆
生開佛知見言衆生者貪恚癡心皆計有我我即衆
生我逐心起心起三毒即名衆生此心起時即空即
假即中隨心起念止觀具足觀名佛知止名佛見於

念念中上觀現前即是眾生開佛知見此觀成就名
初隨喜品讀誦扶助此觀轉明成第二品如行而說
資心轉明成第三品兼行六度功德轉深成第四品
具行六度事理無減成第五品第五品轉入六根清
淨名相似位故法華云雖未得無漏而其意根清淨
若此從相似位進入銅輪破無明得無生忍四十二
地諸位故法華云得如是無漏清淨之果報亦是三
賢十聖住果報唯佛一人居淨土以賢聖例佛指妙
覺是報大經云得無上報者有現報故名無上報無
生後故言佛無報大經亦云子果果子以現報故即
如子果無後報故不名果子云又金光明稱為應身

六 上卷卷末

注

境智相應也就境為法身就智為報身起用為應身
以得法身故常恒不變法身清淨廣大如法界究竟
如虛空盡未來際也實性論云常即不生恒即不老
清淨即不病不變即不死法身是淨德廣大如法界
是我德究竟如虛空是樂德盡未來際是常德故知
初住法身即具如是常樂我淨無生老死也云○歷
餘一心三觀者若總無明心未必是宜更歷餘心或
欲心瞋心慢心此等心起即空即假即中還如總中
所說云○前來所說但觀識陰作如此說餘四陰亦
如是十二入十八界亦如是是名觀陰界入境破法
徧竟○問入假中有因緣入空何意無入空以四門

料簡假中何意無答入空亦有略故不說耳何者謂
為解脫故為脫他故為慧命故為無漏故為法位故
夫生死縛著勞我精神非空不解自既有縛能解他
縛無有是處為脫他故應須入空賢聖以慧為命慧
命非空不立諸神通中無漏通勝為勝神通故應須
入空又法位非慧不入空慧能速入法位入空因緣
甚多例後故說五耳夫空觀通於小大偏圓欲分別
不濫須四門料簡假中不雜小故不用耳空觀二種
析空專在小體空小大共今之料簡簡於體空雖同
用體所為處別故須料簡別圓能通雖各四門所通
處同故料簡則閉耳智障者異解不同今出達摩鬱

六 上卷卷末

注

多羅釋煩惱是惑心故煩惱是障智是明解云何說
智為障智有二種證智識智識智分別體違想障想
順故說為智體違分別與證智為礙故說智為障又
佛於二障得解脫涅槃云斷愛故得心解脫斷無明
故得智解脫地持中說愛為煩惱首故心解脫對治
煩惱障也遠離一切無明穢汙於一切所知知無障
礙名智淨智淨即慧解脫若以智所知礙名智障者
以無明故於智有礙正以無明為智障體也入大乘
論云出世間無明是智障世間無明賢聖已遠離即
是先斷煩惱障也二障俱是煩惱云何以無明為智
障無明是即智之惑以智為體即智說障例如無為

生死即無為而說生死以無為為名也愛即四任地也亦能障智然是異心之惑解惑不俱體是煩惱故當體為名名煩惱障復次愛能令諸有相續能令心煩與心作惱雖無明覆蔽然生由愛水招生功強故名愛為煩惱障無明不了正與解脫反愛性雖違然以無明為本無明性迷障智義顯故從所障名為智障無明有二一迷理二迷事何者是智障地持說二乘無漏人無我智為煩惱障淨智佛菩薩法無我智為智障淨智若爾二俱是迷理為智障又智所知礙名為智障者於一切法知無障礙即於事中知無障礙但是迷事為智障若爾何者為定照事照理之智

智雖有二二無別體智障無明亦無二性雖有二說而無二也又心智為障者究尋分別智礙於如實不得證智此亦即智是障以滅想滅心故有斷智之義若捨分別即向智障清淨又非是條然故智亦不斷是以經有不失福之言百論引佛說於福莫畏者助道應行也人作一向之論便有斷不斷二途計無矛盾勿生偏執競也問瓔珞云第三觀初地現前今云何或說在八地或說在初任答借義相成或借高成下故言八地或借下成高故言初任瓔珞明別教故言初地問假中兩觀明三根人修位初觀不見判修位答後觀悉入位方修假中故約位判三根淺深初

觀始於凡地無位可判淺深又瓔珞亦有文云四地名須陀洹此應是下根又三地明須陀洹此應是中根或初地明須陀洹此語上根云

摩訶止觀卷第六下

摩訶止觀卷第七上

天台智者大師說

○第五識通塞者亦名知得失亦名知字非字如上破法徧應通入無生若不入者當尋得失必滯是非不得一向作解何者若同外道愛著觀空智慧宜以四句徧破能破如所破今衆塞得通若不執觀空智慧則能破不如所破但破塞存通如除膜養珠破賊護將若爾即大導師善知通塞將導衆人能過五百由旬舊云六地見思盡爲三百七地八地爲四百九地十地爲五百此義與釋論乖論以二乘爲四百二乘之道非七地八地攝大乘人以三界爲三百方便

六觀卷三

因緣兩生死足爲五百則攝義不盡更有有後生死無後生死屬何百耶地人以十信任行向地爲五百此與法華乘法華過三百由旬作化城此則二百由旬作化城復有人解三界爲三百二乘足爲五百此義三失一出三界外立化城云何二乘出三界外不入城更行四百五百四百五百之外更無化城何所可入而稱二乘二者滅化城方可得進城猶未滅而輒進四百五百三者二乘共入化城云何聲聞爲四百支佛爲五百有人以五任煩惱爲五百然二乘已斷四任應是四百由旬外立化城有人以斷三界思爲三百塵沙爲四百無明爲五百此亦不然由旬本

僻煩惱云何見多而不數思少爲三百此之名義本出法華法華舉五百爲譬本以生死險道導師觀知合之應作三番明五百乃會經耳一就生死處所二就煩惱三就智慧諸師之釋方圓動息不與文會如持一孔之匙開三須之鑰初家約通位就四百立化城攝家約生死割二種於荒外地家約別位在界內立化城次家徑不待開權即自顯實人師過如此釋論意云何論有二文初以二乘爲四百而止不作五百後文以二乘爲一百今通之論明通意通家以真諦爲極過三界已未破化城但入涅槃即指涅槃爲四百耳而復以二乘爲一百者更明出假菩薩從

六觀卷三

空出假非涅槃爲一百入三界爲三百作如此清文於經論無妨也今明五百由旬者一約生死處所謂三界果報爲三百方便有餘土實報無礙土是爲五百由旬處所次約煩惱者所謂見諦惑爲一百五下分爲二百五上分爲三百塵沙爲四百無明爲五百次約觀智者空觀智知三百假觀智知四百中觀智知五百此與文會無前諸師過也又諸師判位遼遠初心行人尚未斷見何由超過五百由旬乎今論由旬有橫通塞有豎通塞橫者具約三法苦集爲塞道滅爲通無明十二因緣爲塞無明滅爲通六蔽覆心爲塞六度爲通豎通塞者見思分段生死爲塞從假

入空觀爲通無知方便生死爲塞從空入假觀爲通無明因緣生死等爲塞中道正觀爲通今當以橫織豎檢校通塞如從假入空破諸見思單復具足無言等見九凡八十一思如斯諸惑本是汗穢增長煩惱遮塞行人那忽取著謂是謂非起諸結業漏落生死唯見苦集不見道滅既不識見思中四諦是自不知名爲無明乃至老死但構因緣無明不滅不滅故堅著巨捨唯在此岸不到彼岸大經云童子飢時取糞中果智人呵之赧然有愧失於淨法名爲塞若於諸見介爾起心知無性實無常無主倒破則無業無業則無果是名爲道道故有滅若識四諦則無無明

又龍卷上

三

亦無老死因緣壞故則捨諸有到於彼岸當用此意歷一一心歷一一能歷一一所若起三塞破之令通若是三通養令成就復次體見即空能體亦即空如羅漢之心尚名無漏五陰我觀未真那得非陰若計陰實則結業生死若不識陰四諦即是無明若愛觀空智慧則不能捨用即空意歷一一心歷一一能歷一一所若有三塞破之令通若是三通養令成就則巧過見思之塞善通三百由旬也次用橫織豎檢校從空入假觀通塞者此則易解於病法藥法授藥法於一一法一一能一一所明識諦緣度若起三塞破之令通若有三通養令成就則過無知之塞通四百

由旬次用橫織豎檢校中道正觀者於無明法性真緣等一一法一一能一一所明識諦緣度若起三塞破之令通若有三通養令成就則過無明之塞通五百由旬若作如此論通塞者次第豎論六地初地動經劫數塞乃得通大經云須陀洹者八萬劫到乃至支佛十千劫到到菩薩初發心住此論聖位何益初心行人者乎復次約橫別論通塞者如大品經云有菩薩從初發心即與薩婆若相應者與空相應也若初未相應常用諦緣度檢一一心若有三塞破之令通若有三通養令成就得過三百由旬又云有菩薩從初發心即能遊戲神通淨佛國土此是出假之意

又龍卷三

四

若初發心脩假亦用諦緣度檢一一心破塞養通過四百由旬又云有菩薩從初發心即能坐道場成正覺此即中意若初發心脩中亦用諦緣度檢一一心破塞養通過五百由旬也如此說者雖初心得論通塞而三法各別大論引三喻一則步涉二則乘馬三則神通步馬兩行須知通塞神通無礙塞不通遮山譬皆虛何通可擇初觀喻步次觀喻馬後觀喻飛三義分張亦非今所用也若豎論三觀兩觀當地爲通望上爲塞若後一觀勝下爲通隔小爲塞橫論三觀當分爲通不相收爲塞法相淺深住有通塞况復於中起苦集無明蔽等是故皆塞無復有通若一心二

觀法相即破豎中之通塞三觀一心破橫中之通塞
空即三觀故破步涉山僻三百之通塞假即三觀破
乘馬四百之通塞中即三觀破神通之通塞良以一
心能即空假中者一切山河石壁衆魔羣道皆如虛
空一心三觀遊之無礙終不去下陵高避山從谷觸
處諸塞皆通無礙能過五百由旬到於寶所是名為
通通本對塞既觸處如空則無復有塞無塞則無通
若於無塞無通起苦集無明障蔽者非但失於神通
亦失馬步能破如所破字為非字如彼蟲道耦得三
觀之名是蟲不知是字非字若於一一法一一能一
一所皆即空即假即中具諦緣度是名無通無塞變

不盡塞主

五

照通塞是為智者識字非字亦名良醫知得無塞
無生門明識通塞者於餘法門亦如是是為初心過
五百由旬應明六即義云問通塞得失字非字為一
為異答此是一意種種說耳亦有差別通塞約解得
失約行字非字約教金光明云正聞正聽正分別正
解於緣正能覺了知字非字是正聞正聽知得失是
正分別正解於緣知通塞是正能覺了雖此差別同
顯一致耳問橫塞豎通不豎塞塞橫通不橫通通
豎塞不豎通通橫塞不答一往然二往不然然者無
明即見息何意非橫障中智治一切何不通橫塞此
是一往然義耳若二往釋者橫塞障近不能塞豎通

橫通力弱不能通豎塞豎塞深遠不作橫障豎通對
當別不通於橫塞耳○第六明道品調適者道品有
四一當分二相攝三約位四相生一明當分者未必
具品方能得道三四二五單七隻八當分是道故云
當依念處得道又云是道場又云是摩訶衍念處既
爾餘品亦然為當分道品而非調停也二明相攝
者如念處一法皆攝諸品引釋論文云念處既攝餘
品餘品亦攝念處是為相攝道品亦非調停也三約
位者如念處當其位正勤是煖位如意足是頂位五
根是忍位五力是世第一位八正是見諦位七覺是
脩道位此是約位亦非調停也四相生者如脩念處

不盡塞主

六

能生正勤正勤發如意足如意足生五根五根生五
力五力生七覺七覺入八正道是為善巧調適戒定
慧等皆名為正清淨心常一則能見般若若為相生
亦是調適所以須此者上來雖破法徧識通塞若不
調停道品何能疾與真法相應真法名無漏道品是
有漏有漏能作無漏方便失所真理難會如釀
酒法醇煖得宜變水成酒麴蘖失度味則不成大論
云三十七品是行道法涅槃城有三門三門是近因
道品是遠因為是義故應須道品調停也問道品是
二乘法云何是菩薩道耶答大論呵此問誰作是語
三藏摩訶衍皆不作是說那得獨云是小乘法淨名

云道品善知識由是成正覺道品是道場亦是摩訶
衍涅槃云能脩八正道者即見佛性名得醍醐大集
云三十七品是菩薩寶炬陀羅尼如此等經皆明道
品何時獨是小乘若大經云三十七品是涅槃因非
大涅槃因無量阿僧祇助菩提法是大涅槃因者道
品之外無別有道品如四諦外無第五諦一種苦集
如爪上土分別苦集有無量相如十方土直明一二
十七品是涅槃因復有無量三十七助道品名大涅
槃因云何無量有四種道諦故有十六門故又有漏
道品欲界二十二未到三十六初禪三十七皆有漏
道品如乳三藏道品如酪通教道品如生蘇別教如

不棄三

七

熟蘇圓教如醍醐大經之文義合於此非道品外別
有助法也或言三十七品是助道或言是正道大論
云是菩薩道此文似正也淨名云道品善知識由是
成正覺此文似助也又若言三十七品是有漏者云
何言七覺是脩道法華云無漏根力覺道之財云何
八正在七覺前此應三句分別一三十七品皆有漏
二皆是無漏三亦有漏亦無漏如大論云脩八正道
得初善有漏五陰善有漏五陰即是煖法煖法之前
向得脩於八正道云何脩邪初從師受法繫心憶念
名念處爲求此法勤而行之名正勤一心中脩名如
意足五善根生名根根增長名力分別道用名七覺

安隱道中行名八正道能如是脩得善有漏五陰當
知道品皆是有漏皆是有漏者即是見諦思惟所行
道品一向是無漏法華之文意在此也從來雖言有
漏中得脩八正七覺等未有文證而毗婆沙云若入
正在七覺後亦得是有漏亦得是無漏何以故依八
正入見諦即是亦無漏若八正在七覺前一向是無
漏此則可解引婆沙文證成二意又亦漏無漏即是
對位意也諸道諦三十七品今不具記但明無作道
諦三十七品成於一心三觀義也大品云欲以一切
種脩四念處者念處是法界攝一切法一切法趣念
處是趣不過華嚴云譬如大地一能生種種芽地是

不棄三

八

諸芽種也法華云一切種相體性皆是一體相體性
何謂一種即佛種相體性也常途云法華不明佛性
經明一種是何一種卉木叢林種種喻七方便大地
一種即一實事名佛種也今一念心起不思議即一
一切種十界陰入不相妨礙若觀法性因緣生故一種
一切種則一色一切色若法性空故一切色一色則
一空一切空法性假故一色一切色一假一切假法
性中故非一非一切雙照一切亦名非空非假雙
照空假則一切非空非假雙照空假九法界色即空
即假即中亦復如是是名身念處若觀法性受法性
因緣生故一種一切種一受一切受法性受空故一

切受一受一空一切空法性受假名故一受一切受
假一切假法性受中故非一受非一切受非空非
假雙照空假則一切非空非假雙照空假九法界受
即空即假即中亦復如是是名受念處若觀法性心
因緣生法一種一切種一心一切心法性空故一切
心一心一空一切空法性假故一心一切心一假一
切假法性中故非一非一切非空非假雙照空假九
法界心亦復如是是名念處若觀法性相行兩陰
因緣生法一種一切種一行無量行法性空故一切
行一行一空一切空法性假故一行一切行一假一
切假法性中故非一非一切非空非假雙照空假一

六觀卷三

九

切非空非假雙照空假九法界行皆即空即假即中
亦復如是是名法念處如是念處力用廣博義兼大
小具破八倒雙顯榮枯雙非榮枯即於中間入般涅
槃亦名坐道場亦名摩訶衍亦名法界兼廣義其
相云何法性之色實非是淨而凡夫橫計為淨是名
顛倒實非不淨二乘之人橫計不淨是名顛倒今觀
色種即空一切即空空空中無淨云何染著是名凡夫
計淨倒破枯念處成色種即假一切皆假分別名相
不可窮盡假智常淨不為無知塵惑所染云何滯空
而取灰滅言色不淨是名二乘不淨倒破榮念處成
是名八倒俱破枯榮雙立觀色本際非空非假則一

切非空非假非空故非不淨倒非假故非淨倒非淨
倒故則非榮樹非不淨倒故則非枯樹非枯非榮則
非二邊無邊無中乃名中間佛會此理故名涅槃亦
是非淨非不淨八倒不生名為涅槃如是涅槃名秘
密藏安置諸子秘密藏中佛自住中故言入也法性
之受本非是樂而凡夫之人橫計為樂是名顛倒實
非是苦二乘之人橫計為苦今觀受種即空一切皆
空空無樂何云生染則凡夫倒破枯念處成受種
即假一切皆假以無所受而受諸受名聞分別不生
厭畏云何棄之沉空灰斷二乘倒破榮念處成是名
二倒雙破枯榮雙立觀受本際即非空非假非空故

六觀卷三

十

非枯非假故非榮邊倒不生名為涅槃中間理顯名
秘密藏皆如上說云法性之心本非是常凡夫橫計
是名常倒法性實非無常二乘橫計無常今觀心種
即空一切即空空中非常云何謂心心念念相續是名
凡夫常倒破枯念處成心即假名一切悉假心若無
常那得分別無量心相是名二乘無常倒破榮念處
成又心即非空非假非空故非無常非假故非於常
非榮非枯邊倒不生名入涅槃中道理顯名秘密藏
安置諸子自亦入中云法性之法本非有我凡夫之
人橫計有我本非無我二乘之人橫計無我今觀法
性即空一切皆空空空中無我是名凡夫倒破枯念處

成法性卽假一切皆假施設自在不滯我義具足是名二乘倒破榮念處成觀法本際卽非空非假非空故非無我非假故非於我邊倒不生名入涅槃中間理顯名祕密藏治倒法藥其數有四法性觀智名之爲念一諦三諦名之爲處一切卽空諸倒榮枯無不空寂一切卽假二邊雙樹無不成立一切卽中無非法界祇一念心廣遠若此若能深觀念處是坐道場是摩訶衍是雙樹間入般涅槃始終具足不須更脩餘法若不入者更研餘品動觀念處名正勤見思本起名已生惡觀於卽空令已生不生故勤精進塵沙無明名未生惡觀卽假卽中令未生不生故勤精進

六卷之三

竭力盡誠行四三昧遮此二惡一切智名已生善此善易生故言泥洹道易得也道種智一切種智名未生善此分別智難生空智已生勤加增長中智未生令得開發三觀無間祇爲生此二智耳是四正勤亦能悟道故言一心勤精進故得三菩提不須餘法若不入者當是不勤心過散動須入善寂審觀心性名爲上定於上定中脩如意足欲精進心思惟欲者專向彼法亦名莊嚴彼法定中觀智如密室中燈照物則了以照了故斷行成就脩如意足精進者成就彼法法性不動而寂然精進無間無雜斷行成就脩如意足心者正住觀察彼法一心中緣制之一處無事

不辦斷行成就脩如意足思惟者善能分別彼法方便如此思惟不令動散定思惟故斷行成就脩如意足能如此脩定心而不須餘法若不入者當脩五根信三諦理是三世佛母能生一切十力無畏解脫三昧但念處脩不求餘法是名信根進者以信攝於諸法信諸法故倍策精進念者但念正助之道不令邪妄得入又此法者爲精進所脩是法不忘故名念根定者一心寂定而行精進又此法爲念所攝是法不忘不動故名定根慧者念處之慧爲定法所攝內性自照不從他知是名慧根但脩五根亦能入道成摩訶衍若不入者進脩五力令根增長遮諸煩惱名

六卷之三

之爲力信破諸疑無能動者精進除懈怠如本所願皆得成就念破邪想不爲煩惱所壞定破散亂遠離懈開雖有所說不礙初禪善住覺觀不礙二禪心生歡喜不礙三禪教化衆生不礙四禪妨四禪法不妨諸定亦不捨定亦不隨定是名定力慧破邪執一切執一切慧雙照具足是名慧力如是五力名摩訶衍若不入者用七覺均調心浮動時以除覺除身口之羸以捨覺捨於觀智以定心入禪若心沈時精進擇喜起之念通緣兩處脩此七覺卽得入道大論云若離五蓋專脩七覺不得入者無有是處若不入者脩八正道更以出世上上正見觀三諦理以正思惟發

動此觀如法相說自他俱益即是正語若黑業得黑報白業得白報雜業得雜報非白非黑業得非白非黑報約小乘作可解今言沉空是黑業出假是白業兩兼是雜業中道是非白非黑業皆名邪命若業能盡業名為正業依此而行名為正業正業不為二邊所牽見他得利心不惱熱而於已利常知止足是為正命善入正諦名正精進心不動失正直不忘名正念正住決定名正定因是八正道即得入理大經云若有能脩八正道者即得醍醐如八道品非是對位但於初心觀法性理即得具足大論云四念處中四種精進名四正勤四種定心名四如意足五善根生

六義卷三

名為根根增長名為力分別四念處道用名為覺四念處安隱道中行名八正道故知初心行道用三十七品調養止觀四種三昧入菩薩位如此道品是大涅槃近因餘諸道品名為遠因今以譬顯此義殖種於地芽菁初開生根下向枝葉上布其花敷榮結果成實法性法界為大地念處觀為種子四正勤如抽芽五根如生根五力如莖葉增長七覺如開花生正如結果結果者即是入銅輪位證無生忍亦名至寶所亦名入秘藏亦名得醍醐亦名見佛性亦名法身顯八相作佛道品善知識由是成正覺此之謂也若通途釋道樹者如大品明離三惡道名葉益得人

天身名花益得四道果名果益此偏就空為釋耳免二乘地為葉益得變通身為花益具道種智為果益此偏就假為釋耳免二邊縛為葉益受法性身為花益證入佛性為果益此偏就中為釋耳若惣就三觀者即空名葉益即假名花益即中名果益復次行三十七道品將到無漏城城有三門若入此門即得發真謂空無相無作門亦名三解脫門亦名三三昧若從正見正思惟入定從定發無漏是時正見智名大臣正定為大王從此得名名三三昧非智不禪即此意也若由正定生正見從正見發無漏是時正定為大臣智慧為大王從此得名名三解脫非禪不智

六義卷三

即此意也或可三昧是伏道解脫是斷道證道或可定慧合故三昧即解脫解脫即三昧若三藏以苦下空無我是空門滅下四行是無相門集道下八行苦下兩行是無作門此十六行王臣等若通教明苦集皆如幻化即空門古釋論本云若觀極微色則有十八空今本云若觀一端疊則有十八空疊是假名極微是實法以此為異若得意者假實皆空耳若未入空情想戲論計有空相知空無空相名無相門空相雖空猶計觀智既無能所誰作空觀是名無作門既無作者誰起願求亦名無願此三三昧王臣若別教明從假入空證真諦名空三昧二乘但證此空

猶有空相菩薩知空非空出假化物無復空相是名
無相三昧進脩中道無中邊相亦不求中邊名無作
三昧此三觀智王臣云復次別約出假意者分別無
量藥病悉是假名假名無實無實故空是名空門空
尚無空相况有假相故名無相門空假無相亦不願
求知病識藥故名無願此出假智王臣云別約圓者
名雖同前意義大異大論云聲聞緣空脩三解脫菩
薩緣諸法實相脩三解脫智者見空及與不空此空
不空亦名中道若見此空即見佛性又二乘觀夢中
十八事夢中內事不可得名內法空夢外事不可得
名外法空乃至夢中十八有不可得名十八空今圓

觀眠法可不得無內法從眠所生一切內法皆不可
得名內法空一切法趣此內空眠無外法從眠所生
一切外法不可得即外法空一切法趣此外空乃至
眠法十八種有不可得名十八空一切法趣十八空
歷十八緣名十八空但是一空方等云大空小空皆
歸一空一空即法性實相諸佛實法大品云獨空也
如前觀無明四句不可得一空一切空不見四門分
別之相非緣非真無誰所作王臣云如是空即無相
無作及一切法一切法亦如是當知一解脫門即三
解脫門三解脫門即一門又四門中皆脩三解脫互
無障礙如此三門意非次第別雖次第皆緣實相又

異道教通緣空理復異三藏三藏緣四諦智故知三
脫及與道品節節有異須善識之又華嚴日出先照
高山偏多四榮鹿苑三藏偏多四枯方等般若多調
枯以入榮引小而歸大鶴林施化已足於榮枯中間
而入涅槃為極鈍難化來至雙樹始復畢功利根明
悟處處得入如身子等於法華中入秘密藏得見佛
性所以涅槃遙指八千聲聞於法華中得記作佛如
秋收冬藏更無所作約此一番施化早畢不俟涅槃
又云誰能莊嚴娑羅雙樹即舉舍利弗六人又別舉
如來若見佛性能莊嚴雙樹於其中間而入涅槃身
子六人既能莊嚴豈不見佛性於其中間入於涅槃

聲聞尚爾諸菩薩等處處得入其義可知若入涅槃
成五解脫不即六法不離六法三佛性意云○第七
助道對治者釋論云三三昧為一切三昧作本也若
入三三昧能成四種三昧根利無遮易入清涼池不
須對治根利有遮但專三脫門遮不能障亦不須助
道根鈍無遮但用道品調適即能轉鈍為利亦不須
助道根鈍遮重者以根鈍故不能即開三解脫門以
遮重故牽破觀心為是義故應須治道對破遮障則
得安隱入三解脫門大論稱諸對治是助開門法即
此意也夫初果聖人無漏根利見理分明事中煩惱
猶有遮障不名善人斯陀含侵五下分亦非善人雖

非善人實非凡夫若世智斷惑雖無事障實非聖人如此兩條尚須助道况根鈍遮重而不脩對治云何得入助道無量前通塞意中約六蔽明遮宜用六度為治以論助道若人脩四三昧道品調適解脫不開而慳貪忽起激動觀心於身命財守護保著又貪覺緣想須欲念生雖作意遮上而慳貪轉生是時當用檀捨為治脩三昧時破戒心忽起威儀麤穢無復矜持身口乖違觸犯制度淨禁不淳三昧難發是時當用尸羅為治脩三昧時瞋恚怒常生忿恨惡口兩舌諍計是非此毒障於三昧是時當脩忍為治脩三昧時放逸懈怠怠恣身口意縱蕩閑野無慙無愧不能

六度卷上

十一

苦節如鑽火未熟數數而止事億之人尚不辦世務况三昧門是時應用精進為治脩三昧時散亂不定身如獨落口若春蛙心如風燈以散逸故法不現前是時應用禪定為治脩三昧時愚癡迷惑計著斷常謂有人我衆生壽命觸事面牆進止常短不稱物望意慮頑拙非智黠相是時當用智慧為治諸蔽覆心亦有厚薄薄者心動身口不必動厚者身口動心必先動內病既強其相外現若用對治得去是病所宜若對治不除當依四隨廻轉助道如治一慳或樂脩檀或不樂脩檀或善心生或不善生或脩檀慳破或不破或脩檀助開或不開當善巧斟酌或對或轉或

兼或第一義云脩餘治亦如是於助六度但作一事解不能助道當觀此助不思議攝一切法如後說有人言說六是通教說十是通宗此不應爾大經明六度是佛性大品云是摩訶衍一度尚攝諸法何况六耶若得開合之意則無去取如禪有願智力開出泥滓波羅蜜有神通力開出娑羅波羅蜜定守禪度也般若有道種智開出漚和俱舍羅又有一切種智開出開那波羅蜜一切智守本受般若之稱離則為十束即為六豈得以廣絡而判大小耶今明六度助道攝諸法盡略明攝諸道品調伏六根十力四無所畏十八不共法六通三明四攝四辯陀羅尼三十二相

六度卷三

一八

八十隨形好等及一切法云何攝諸道品諸道品中各有捨覺分正為檀攝若三藏捨覺分雖不入理亦是捨身命財大論云慈悲喜於衆生有益捨何所益捨能具足六度廣利衆生是名大益又捨如膏油能增五度光明故知檀度攝捨覺分也若通教捨覺分捨身命財如幻如化三事皆空此捨覺分亦為檀度所攝也若別教捨覺分捨身命財中無知此捨亦為檀度所攝也若圓教捨覺分捨十法界色身捨十法界連持之命捨十法界依報如是身命財皆不入三邊何以故財名六塵若計六塵可捨有前人可與已身能施如此施者即入六塵有邊若三事皆空即墮

無邊今觀財即空不入有觀財即假不入空不二之捨與生死後際等離老病死得不壞常住有邊是生死屬前際空邊是涅槃屬後際是二皆空悉不可得故稱爲等離老死者前際空故離分段老死後際空故離變易老死二死永免故言離也得不得壞常住者即是中道法性諸佛所師以法常故諸佛亦常此常住財無能毀損常住之身無能繫縛常住之命不可斷滅成就究竟檀波羅蜜以自莊嚴故金剛般若云初中後日分悉以恒河沙身布施不如受持般若一四句偈當知理觀圓捨乃會道品檀度所攝也如此道品捨覺分理觀深微而不存事行三藏中事施雄

六觀卷三

一

猛刺燈救質國城妻子而理觀全無毫末兩皆有過今明事檀助破慳蔽進成理觀豈可相離若人雖解實相圓捨之觀撫臆論行涉事慳克保護財物一毫不捨辭憚勞苦稱筋計力不能屈已成他貪惜壽命豈能諍死讓生觸事恪著鏗然不動但解無行如是重蔽何由可破三解脱門何由可開今於道場苦到懺悔生決定心起大誓願捨身命財決無愛惜自行此檀又以教他讚歎檀法隨喜檀者立此誓已稱十方佛爲證爲救心若真實無欺誑者能感如來放檀光明照除慳蔽息益等以蒙光故與諸道品捨覺相應須一一釋出之事理既圓能畢竟檀捨財同糞

土身比毒器命若行雲棄三如唾怪障既破治道義成便得解脱若無因緣寄之行道應有利益捨若遺芥是爲事油助增道明開三脫門得見佛性若不能爾無助治之益若如上脩即應得悟設不悟者應自思惟理觀道品有正業正語正命此屬尸羅所攝若三藏正業等乃是慎護威儀不破不缺不穿不雜通教正業等不得身口即事而真乃是隨道無著等戒別教正業等乃是智所讚自在等戒圓教正業等皆觀法性即是具足等戒淨名云其能如此是名奉律即此意也理觀之戒即心而備雖作此解身口多虧或今生纒穢或先世遮障未得懺悔覆我三昧脫門

六觀卷三

三

不開息是事已當自悲愍深生改革從今日始斷相續心誓持禁戒事無瑕玷護持愛惜如保浮囊終不全身而損戒也毒龍輪皮全蟻須陀摩王失國獲偈自戒化他讚法讚者大誓不動稱佛名字爲證爲救心誠感佛放淨戒光能令毀禁者淨戒光觸時二世罪滅即與理觀正業相應一一須釋出之事理既圓畢竟持戒入三脫門見於佛性是名助油以增道明如上脩戒若不入者當復思惟是諸道品各有念根念力念覺分正念等即是忍義羸提所攝若三藏正念等是伏忍通教正念等是柔順忍別教正念等是無生忍圓教正念等是寂滅忍若人念力堅強瞋恚

之賊則不得入而得入者或因無念或念不强而瞋
蔽得起或今世起或前世起或瞋同行外護或瞋現
事或追緣昔嫌或初起屑屑或初即隆盛若恣瞋毒
傾蕩無遺設不自在如蛇自齧瞋障百千法門豈得
恣之而不呵責當知但有理解未有忍力既知是已
深生改悔發大誓願早如江海穢濁歸之屈如橋梁
人馬踐之當耐勞苦猶如射梁衆箭湊之無恨無怨
如富樓那被罵喜免手乃至被刃喜疾滅無辜惱者
忍力轉盛如揩金磨鏡提仙人強輭具安自忍化
他讚法讚者大誓不動稱十方佛為證為救佛放忍
光二世瞋障重罪銷滅得與事理諸念相應於諸違

六度卷之三 三十一

境忍力成就是為事油助增道明若如上脩而不入
者當復思惟四種道品各入精進為毗梨耶所攝大
論云前三易成不須精進後二難成必須精進精進
故得三菩提阿難說精進覺佛即起坐如大施杼海
乃可相應而今放逸倚卧縱緩忘失本心無復進力
雖在道場雜諸惡覺名之為汗日不如日名之為退
退則非進汗則非精何能契理或先世懈怠罪障覆
心如穴鼻無鈎狂醉越逸初中後夜不克已競時蓮
復遷延穠度日月當發誓願刻骨銘心身命許道推
死在前無量劫來唐愛護惜今求三昧決定應捨以
夜繼晷呵責過患行法匪懈端直其身無復難心苦

心設有病惱不以為患一生不尅歷劫不休自進化
他讚法讚者稱十方佛為證為救感佛進光得與理
觀八進相應若與三藏相應即成生生精進通相應
即成不生不生精進別相應即成不生不生精進圓相應
即成不生不生牢強精進開涅槃門見於佛性是為
事油助增觀明精進有通體別體云若如上脩不得
悟者當自思惟理觀道品各有八定為禪度所攝但
是解心實未證得雖言根本事定不成乃至雖言無
作定首楞嚴不成若無定者平地顛墮或二世散動
三昧不開為是義故一心決果初中後夜身端心寂
疲苦邪想若起疾滅自禪教他讚法讚者大誓不動

六度卷之三 三十二

盡命為期乃至後世不證不止稱十方佛為明為救
感佛定光散動障破事禪開發與四觀相應大論釋
禪度先列諸禪法次明無所得顯波羅蜜相後廣釋
九想八念等皆於禪中開出諸禪法甚多今但取五
門為助道也若禪息時心多覺觀徧緣三毒當用數
息為治數若不成即知心去去即追還從初更數防
散錄心此為良治以心住故或發欲界定乃至七依
定皆能入若不得般若方便成凡夫法若得方便成
摩訶衍故請觀音云若數息心定毛孔見佛住首楞
嚴得不退轉是為數息開解脫門即與三藏八定相
應乃至與無作八定相應是為事油助增道明若緣

女色耽溺在懷感著不離當用不淨觀為治觀所愛
人初死之相言語適爾奄便那去身冷色變蟲膿流
出不淨臭處穢惡充滿捐棄塚間如朽敗木昔所愛
重今何所見是為惡物令我憂勞既識欲過姪心即
息餘八想亦治姪欲大論云多姪者令觀九想於緣
不自在令觀背捨緣不廣普令觀勝處不能轉變令
觀十一切處若有怖畏令備八念皆以不淨為初門
悉治姪火開解脫門與四種八定相應助油增明
若攀緣瞋恚當用慈心為治上忍度是通治今別約
慈無量心餘三心或是樂欲等悲無量為對治者
緣衆生苦深起愍傷欲拔其苦緣此心入定與悲相

六集卷上

三三

應慈者想衆生得樂緣此心入與慈定相應喜心者
想衆生得樂生大歡喜緣此心入與喜定相應捨心
者捨愛增想住平等觀緣此心入與捨定相應得此
四定者於諸衆生瞋無從生下更廣說若攀緣邪倒
當用因緣觀治之毗曇以界方便破我今因緣破我
三世破斷常二世破我一念破性此定若成即與理
觀相應助開涅槃門若睡障道罪起即用念佛觀治
之緣於應佛無相之相緣相分明破障道罪見十方
佛與理觀相應開涅槃門若如上脩而不入者或非
其宜當自思惟理觀之中具四念處慧根慧力擇喜
覺分正見正思惟如是十法智度所攝此是理觀此

解不明由於二世愚癡迷僻昏覆精神故令三昧不
顯應當改革發大誓願令事觀明了破四顛倒諦觀
此身從頭至足但是種子不淨乃至究竟五種不淨
所謂是身攬他遺體吐淚赤白二諦和合託識其中
以為體質是名種子不淨居二藏間穢濁淡潤乍懸
乍壓或熱或冷七日一變十月懷抱若六胞成就形
相具足日月已滿轉向產門大論云此身非化生亦
非蓮華生但從尿道出此處卑猥底下廝惡是名住
處不淨既生出已眠臥糞穢乳哺將養自小之大耳
貯結睜眼流眵淚鼻孔垂膿口氣常臭頭垢重沓如
薄糞泥腥酸汗如淋尿灑衣服著體即如油塗是

六集卷上

三三

名自相不淨其中唯有屎尿之聚膿聚血聚膏髓等
聚大腸小腸肪膈腦筋纏血塗惡露臭處蟲戶所
集盡海水洗不能令淨論云此身不如摩羅延山能
出旃檀自小至大性是不淨譬如糞穢多少俱臭是
名自性不淨一旦命終假借還本風去火冷地壞水
流蟲噉鳥啄頭手分離盈流於外三五里間逆風聞
臭惡氣腥臊衝人鼻息惡色黧瘡汗人眼目劇於死
狗是名究竟不淨如是五種皆是實觀非得解觀那
忽於中計以為淨好衣美食愛護將養摩頭拭頸保
此壽身譬如蠅蛆九鹿糞穢人亦如是愛重此身至
死不狀不可堪觸養此身故造種種罪若知過患始

終不淨能破淨倒也又復當知四大成身二上二下
互相違迤地過水水爛地風散地地遮風水滅火火
煎水更相侵害如篋盛四蛇癰瘡刺箭常自是苦有
何可樂加以飢渴寒熱鞭打繫縛生老病死是為苦
苦四大相侵互相破壞是為壞苦念念流炎是為行
苦於下苦中橫生樂想若見苦相分明如瘡中刺介
介常痛不於此身生一念樂倒又復當觀過去無明
善惡諸業驅縛心識偏入胎獄如繫鳥在籠欲去不
得心識亦爾籠以四大繫以得繩心在色籠無處不
至業繩未斷去已復還籠破繫斷即去不反空籠而
存此壞彼成出籠入籠印壞文成無一念住又風氣

又

三五

依身名出入息此息遷謝出不保入毗曇云命是非
色非心法大集云出入息名壽命一息不返即名命
終比丘白佛不保七日乃至不保出入息佛言善哉
善脩無常又觀諸業猶如怨家如鳥競肉經云剎那
起惡殃墜無間促促時節尚成重業何況長夜惡念
業則無邊業如怨責常伺人便若正償此責餘業不
牽償稍欲畢餘業爭撮去住無期無常殺鬼不擇豪
賢危脆不堅難可恃怙云何安然規望百歲四方馳
求貯積聚斂聚斂未足溢然長往所有產貨徒為他
有冥冥獨逝誰訪是非或出家人知解溢胃或精進
滅火而不悟無常諺云可憐無五媚精進無道心此

之謂也若覺無常過於暴水猛風掣電山海空而無
逃避處如此觀已心大怖畏眠不安席食不甘嗜如
敗頭然白駒烏兔日夜奔競以求出要豈復貪著世
財結構諸有作無益事造生死業耶頓絕羈鎖超然
直去如野于絕透爭出火宅早求免濟是為破常倒

摩訶止觀卷第七上終

摩訶止觀卷第七下

天台智者大師說

又復當觀無量劫來多約名色及以想行而計我人若其執作忽聞讚罵云讚罵我立行住坐臥一切事物皆計於我如膠塗手隨執隨著經云凡夫若離我心無有是處若遭貧窮失於本心亦計我不息若得富貴恣勢縱毒酷害天下赫怒隆盛怨在無辜諸業興起皆我所為誰代當者逆風執火豈不燒手如彼夜房謂言有鬼天明照了乃本舊人又無智慧故計言有我以慧觀之實無有我我在何處頭足支節一諦觀了不見我何處有人及以衆生業力機關假

為空聚從衆緣生無有宰主如宿空亭二鬼爭屍如此觀時我倒休息若修四觀破四顛倒道心鬱起生大怖畏如為怨逐如叛怨國如行險道念念周憶祇求出路聲聞獵圍霍驚絕走雖遇水草何暇飲噉志在免脫聲聞如是若鹿透圍小得免難並馳並顧悲鳴呻吟痛戀本羣雖復踟躕更知何益茹氣吞聲銜悲前進緣覺如是自出生死愍念衆生雖悲悼哀傷不能救援若大象王雖聞圍合不忍獨去自知力大堪遮刀箭守護其子令羣安隱得免傷害菩薩如是無常無我諸觀明時恠畏切心如蹈水火又起慈悲如母念子衆生盲冥不覺苦燒我今云何棄之獨去

安耐生死以智方便教化淳熟作得度因緣於自功德法身慧命展轉增長有緣機熟即坐道場成佛與衆生共出三界如彼大象自他俱安若小象子雖揮刀箭必為所中自他無益初心菩薩欲入生死生死觸之失退善根法身破壞雖然發大悲心功德可歎故菩薩雖怖生死而恒求善本荷負衆生不同二乘雖住生死非貪五欲但為兼濟不同凡夫經云不住調伏不住不調伏雖知無我而誨人不倦雖知涅槃而不永滅雖知不淨不說厭離即此義也多修六度功德善本似羊身肥勤觀無常諸惡業壞恒被狼怖如羊無脂是名修事般若相自行教他讚法讚者稱

十方佛為證為救諸佛威加離障解脫即與四種十慧相應是為事油助增道明云若全無理觀又無事懺輒望佛印希利規名若佛印者無有是處若理觀無間借事破蔽真實心懺印有是處所以須事助道者如二萬億佛所繫珠中忘大乘即不以大化更六百劫以小起之令怖畏生死漸向父舍故知應借小助大又佛初欲大化諸佛不印若思方便即稱善哉如富家子病應用黃龍湯父母豈惜好藥宜強之耳服已病差佛有本願令衆如我豈惜大乘事不獲已逗機對治助道開門義亦如是問曰不修助道三昧不成六度應勝道品耶答此有三句六度破道品道

品破六度六度修道品道品修六度六度即道品道
 品即六度如上道品不能契真若修六度即能破蔽
 豈非六度破道品有時六度不能到彼岸若脩道品
 即得悟入是為道品破六度若修六度先破六蔽進
 脩道品任運可成是為六度修道品如上所說即是
 道品修六度六度道品相即者檀即摩訶衍四念處
 亦即摩訶衍檀與道品無二無別不可得故通論諸
 法於行無益互有相破於行有益互有相修約理互
 有相即若四諦因緣有無非有無廣立一切法皆有
 三番若得此意自在說云云何六度攝調伏諸根義
 若六根不受六塵即合諸道品中捨除覺分即是檀

六 卷之三

度調伏諸根也六根不為六塵所傷即合道品正業
 正語正命即是戒度調伏諸根也違情六塵安忍不
 動即合道品四種之念是名忍度調伏諸根也守護
 根塵常不懈怠即合道品八種精進是名進度調伏
 諸根定心不亂不為六塵所惑即合道品八種之定
 是名禪度調伏諸根知六塵無常苦空寂滅即合道
 品十種之慧是名智度調伏諸根也此乃三藏調伏
 諸根滿足六度復次知眼空不受眼色空不受色根
 塵空故名常捨行乃至意空不受意法空不受法名
 常捨行即合道品除捨覺分是名檀度調伏諸根色
 空不能傷眼空眼空不能傷色空乃至法空不得意

便意空不得法便即合道品正語正業正命是名尸
 度調服諸根又眼色空故則無違無順無忍不忍乃
 至意法空故無違無順無忍不忍即合道品四種之
 念是名忍度調服諸根眼色常空無不空時如是習
 應與般若相應乃至意法常空無不空時是名與般
 若相應即合道品八種精進是名進度調伏諸根眼
 色空故不亂不味乃至意法空故不亂不味即合道
 品諸定是名禪度調伏諸根眼色空故不愚不智乃
 至意法空故不愚不智即合道品十種之智是名智
 度調伏諸根此是通教調伏諸根滿足六度也若眼
 色具十法界十法界各有果報勝劣不同各各修因

六 卷之三

深淺有異因果無量不可窮盡除却無知分別法相
 無所受著乃至意法具十法界分別無著即合道品
 除捨覺分是名檀度調伏諸根分別眼色乃至意法
 無量相貌未曾差機傷他善根自亦不為無量根塵
 所傷即合道品正業語命是名戒度調伏諸根又於
 十界根塵若違若順其心不動安住假中能忍成道
 事即合道品諸念是名忍度調伏諸根又分別一切
 根塵若起難心苦心亦不中退於生死有勇即合道
 品精進是名進度調伏諸根又分別一切根塵心不
 壞亂不動不僻即合道品諸定是名禪度調伏諸根
 又分別一切相塵道種智力授藥當宜方便善巧亦

無染著卽合道品諸慧是名智度調伏諸根此則別
教調伏諸根滿足六度復次若如殃掘摩羅經云所
謂彼眼根於諸如來常具足無減修了了分明見者
彼是九法界眼根也於如來常者九界自謂各各非
真如來觀之卽佛法界無二無別無減修者觀諸眼
卽佛眼一心三諦圓因具足無有缺減也了了分明
見者照實爲了了照權爲分明三智一心五眼具
足圓照名爲了了見佛性也見論圓證修論圓因又
具足修者觀於眼根捨二邊漏名爲檀眼根不爲二
邊所傷名爲尸眼根寂滅不爲二邊所動名爲羸提
眼根及識自然流入薩婆若海名爲精進觀眼實性

又

五

名爲上定以一切種智照眼中道名爲智慧是爲眼
根具足無減修無減故了了分明見眼法界乃至彼
意根於諸如來常具足無減修了了分明知於一一
根卽空卽假卽中三觀一心名無減修證慧眼法眼
佛眼一心中得名了了見皆如上說根旣如此塵亦
復然一切諸法亦復如是是爲圓教調伏諸根滿足
六度此則究竟調伏究竟滿足如是助道助究竟道
當知六度徧能調伏一切諸根也大品云施者受者
財物不可得故具足檀波羅蜜亡三事無所著正當
檀體應是具足者行於財法二施檀名具足事理二
圓自他俱益故名具足事則破其慳法而能捨財理

則破其慳心而能捨法二破二捨體用具足名波羅
密也云何六度攝佛威儀佛以十力無畏不共法等
爲威儀一心中修四道品名修佛威儀證佛眼佛智
名得佛威儀今逐語便約道品明攝十力者若四種
道品卽是四種四諦智決因果知生滅之集決受
三界之苦斯有是處生滅之集若至無餘涅槃斯無
是處若生滅之道能盡苦入涅槃斯有是處生滅之
道若至三界斯無是處乃至無作之集通至變易斯
有是處若通至無上涅槃無有是處若無作道滅通
至一切種智斯有是處若通至二乘無有是處是四
因果一心中知決判明斷名是處非處力故如來於

又

六

佛法中作師子吼獨我法中有四沙門果卽此義也
業報智力者知四種集是知業知苦是知報滅亦
爾分別四種業報淺深不謬是二力也知禪定力者
四種道諦中八定分別深淺照了不差是三力也知
根欲性力者知過去苦集不同名根力知現在苦集
樂欲不同名欲力知未來苦集得失不同名性力是
四五六力也知至處道力者知四道諦所至之處是
七力也知宿命天眼力者照過去一世多世種性好
惡壽命長短名宿命力照未來生處好醜名天眼力
是名八九力也漏盡力者四種滅諦所證無漏心慧
等解脫也是一法門而有四種者如王密語智臣解

意佛說十力赴四種機不令小者誇大傷其功德不令大者得小抑其善根彼彼獨聞各各獲利無謀權巧故號能仁菩薩智臣深解密語知意在三藏即問生滅鄭重諮詢令有緣疾悟乃至知意在圓或頌無作或問無作令他得解一音殊唱萬聽咸悅口密無邊義不可盡上作四釋何足致疑耶問十力是佛威儀初心云何能學云何能得答大論云菩薩行般若十力無畏不應住若佛於佛法無有過失是則應住若菩薩無佛法何所論住釋云菩薩修佛功德多生重著破此重心故言不應住又菩薩分得十力無畏既未究竟故不應住若爾前雖修而未得後語入位

七

何關初心若依華嚴十住品云菩薩因初發心得十力分正念天子問法慧云初心大士修十力方便云何知家非家出家學道云何方便修習梵行具十住道速成菩提答云菩薩先當分別十種之法謂三業及佛法僧戒若身是梵行梵行渾濁八萬戶蟲若身業是梵行四儀顧眄舉足下足若口是梵行音聲觸心唇齒舌動若口業是梵行則是語言乃至戒是梵行戒場十衆問清淨戒師白四羯磨剃髮乞食等皆非梵行梵行為在何處誰有梵行三世平等猶如虛空是名方便又更修習增上十法所謂十力甚深無量如是觀者得一切諸佛功德初發心時便成正

覺知一切法真實之性具足慧身不由他悟如此明文豈非初心修證十力又地持云菩薩知如來藏闡思前行修自性禪得入一切禪一切禪有三種一現法樂現法樂故稱歡喜地二出生十力種性三摩拔提及二乘除入三利益衆生禪也十住名聞慧十行名思慧此聞思前以修自性入一切禪得具三法豈非初心有修有證三據明矣道品六度及佛十力宛轉相攝皆如上說若修道品六度即是修佛十力若調伏諸根滿足六度即是滿足十力住佛威儀無異也十住毗婆沙云力名扶助氣力不可窮盡地持云得勝堪能名爲力於十處悉如實離虛妄勝於魔自行故名得勝能以方便利益衆生故言堪能然佛力無量何止言十實是一智緣十事故言十此十化衆生足舉十餘亦可知殃掘云十力是聲聞宗非摩訶衍大乘有無量力此二釋彌顯四種十力意云何道品攝四無所畏一切智無畏者即是備知四種苦諦爲他分別明示過患決定師子吼無微畏相無能難言是法非法障道無畏者四種集諦障四道滅決定師子吼無微畏相無能難言此非障道盡苦道無畏者四種道諦能行道得盡苦出世間決定師子吼無微畏相無漏無畏者即四種滅諦各有所證各有所滅決定師子吼無微畏相道品無畏宛轉相攝若

八

量如是觀者得一切諸佛功德初發心時便成正

修道品六度即是修無畏住佛威儀也大論云內心具足名為力外用無怯名無畏十住毗婆沙云一法名無畏云何言四於四事中無疑故名四佛應於一切法無畏云何但四舉大要開事端餘亦無畏也攝十八不共法者初身口無失此二是四種道品正業語命也得供不高逢毀不下名無不定心四威儀恒在定名無不知已捨此二法是四種道品中八種定也修身戒心慧不可盡名欲無減慈悲度人安住寂滅不增不減名精進無減無量劫為一切眾生受苦不疲不厭名念無減此三法是四種道品中八種精進也常照三世眾生心不須臾觀而為說法不失先

又上卷卷七

九

念名慧無減憶三世事不忘名解脫無減自然覺悟不同二乘名解脫知見無減一切身業智慧為本得無礙智說不可盡名身業共智慧行口意共智慧亦如是凡十一法是四種道品中十種之慧結成攝法意如上說攝四無礙智者法無礙是四種四諦名字之法名字從心分別若無心者誰為作名既達一心無量心亦知一名無量名不可盡是名法無礙義無礙者諸法諸名皆歸一義所謂如實義名義無礙辭無礙者十法界眾生言辭不同皆悉解了十界音辭入一音辭知一界即解十界無有罣礙名辭無礙又法是四諦法門義是四種道諦辭是四種苦諦云

樂說無礙者以四種四諦巧赴機緣旋轉交絡說不可盡令他樂聞於一字中說一切字一切義赴一切音當其根性各沾利益結攝意如上說攝六通者眼耳如意三通如調伏諸根中說他心宿命漏盡如十力中說攝三明者如六通中說攝四攝者若怖施攝即四種道品中除捨覺分也愛語即四種道品中正業語命也利行同事即四種道品八定定有神力故能利行同事云攝陀羅尼者持諸善法如完器盛水遮諸惡法如棘援防果即是四種道品中四正勤勤遮二惡勤生二善故十住毗婆沙偈云

又上卷卷七

斷已生惡法 猶如除毒蛇 斷未生惡法

如預防流水 增長已生善 如溉其果栽
未生善為生 如鑽木出火
攝三十二相者婆沙云阿毗曇相品中一一相三種分別謂相體相業相果也大論云百劫種三十二相即其義也還用三藏道品六度望之終不出施戒慧等文煩不委攝意可知若通教相體業果者不同上也若以相求佛轉輪聖王即是如來是人行邪道佛說三十二相即非三十二相一一悉用空心蕩淨與空相應乃名為相也毗婆沙亦云菩薩一心修習三十二相業皆以慧為本即空慧也若爾三十二相皆為道品十慧及智度所攝即通教意也復次前兩道

品教門明因得修相業論果得有相體但此相小勝
輪王魔能化作故非奇特入無餘涅槃相則永滅譬
如得銅不能照面二乘共三藏佛俱得真無法界像
當知前兩道品非修相法若後兩道品是修相法法
華云深達罪福相徧照於十方微妙淨法身具相三
十二若證中道中道即具此相如法華中二乘開示
悟入妙會中道即與八相佛記譬如得鏡萬像必形
大乘得中靡所不現法身相者名為真相淨名云已
捨世間所有相好輪王魔羅世相嚴身皆是虛妄故
言已捨中道明鏡本無諸相無相而相者妍醜由彼
多少住緣普現色身即真相也無量壽觀云阿彌陀

六 龍卷上

佛八萬四千相一一相八萬四千好薩遮華嚴皆云
相為大相海好為小相海既言相海豈局三十二耶
為緣不同多少在彼此真實之相為別圓兩道品所
攝義自可知不能委記當知六度助道攝諸善法無
量無邊舉上十二條以示義端知餘亦攝助道尚爾
何況正道云○第八明次位者夫真似二位有解脫
知見朱紫分明終不謬謂未得謂得計四善根以為
初果初果為無學自知所斷證未斷證雖四門名位
有殊斷及諦理孱然不異二乘多論一生斷結時節
既促教門所明大同小異不過迭動菩薩教門非但
時長行遠智斷亦別徑路乃殊歸途一也六度初僧

祇未知作佛二僧祇知而不說三僧祇自知亦說百
劫種大人相具五功德名不退地皆似位也坐道場
成佛方名真位此教初淺尚有次位豈有凡夫造心
即言上位此非增上慢推與誰乎通教二乘真似之
位智異三藏斷位不殊若菩薩位條然不同簡名義
通別如法華玄云別教惑斷智位二乘聲啞非其境
界故名為別一往望攝論華嚴所明地位即是其義
但別義多途赴機異說橫則四門不同豎則階降深
淺不可定執一經而相是非又菩薩或造通論釋經
或造別論釋經如龍樹作千部論天親及諸菩薩論
復何量度此者少那得苦專一意非撥餘門若苟且

六 龍卷上

抑揚失佛方便自招毀損欲望通塗翻成哽塞今明
別位四門異說種種不同雖阡陌經緯其致一也此
方雖未有多論而前四門推之若通教說種種位知
其同是真諦別教說種種位知其同是中道經言雖
說種種道其實為一乘其所說法皆悉到於一切智
地得此意者狐疑易息鬪諍不生上破思假中已畧
說諸位若欲知者往彼尋看云又今有十意融通佛
法一明道理寂絕亡離不可思議即是四諦三二一
無隨情智等或開或合若識此意權實道理冷然自
照二教門網格匡骨盤峙包括密露涇渭大小即是
漸頓不定秘密藏通別圓若得此意聲教開合化道

可知三經論矛盾言義相乖不可以情通不可以博
解古來執諍連代不消若得四悉檀意則結帶開融
懷抱瑣析技擲自在不惑此疑彼也四若知謬執而
生塞著巧破盡淨單復具足無言窮逐能破如所破
有何所得耶五結正法門對當行位修有方便證有
階差權實大小賢聖不濫增上慢罪從何而生六於
一法門縱橫無礙綸緒次第疊疊成章七開章科段
鈎鏤相承生起可愛八帖釋經文婉轉繡媚總用上
諸方法隨語消釋義順而文當九翻譯梵漢名數兼
通使方言不壅十一一句偈如聞而修入心成觀觀
與經合觀則有印印心作觀非數他寶唯翻譯名數

上觀卷七

七

未暇廣尋九意不與世間文字法師共亦不與事相
禪師共一種禪師唯有觀心一意或淺或偽餘九全
無此非虛言後賢有眼者當證知也次位者十意之
一也若圓教次位者於菩薩境中應廣分別但彼證
今修故須畧辯若四種三昧修習方便通如上說唯
法華別約六時五悔重作方便今就五悔明其位相
先知逆順十心而繫緣實相是第一懺常懺悔無不
懺時但心理微密觀用輕疎黑惡覆障卒難開曉重
運口助發意業使疾相應更加五悔耳懺名陳露
先惡悔名改往修來佛智徧照佛慈普攝我以身口
投佛足下願世間眼證我懺悔我無始無量遮佛道

罪無明所偪不識正真從三界繫動身口意起十惡
罪三寶六親四生五道作不饒益事破發三乘心人
造五七逆自作教他見作隨喜應現生後受諸苦惱
如三世菩薩求佛道時懺悔我亦如是傷已昏沉無
智慧眼發是語時聲淚俱下至誠真實五體投地如
樹崩倒摧折我人衆惡傾殄是名懺悔勸請者名爲
祈求聲聞自度直懺已罪菩薩愍衆故行道故須勸
請我今知罪尚不得脫衆生不知歷劫流轉我無力
救請十方佛佛愍衆生不簡巨細必冀從願大論明
請不請云請轉法輪謂勸示證令於四諦生眼智明
覺是名三轉有人言請說三乘名三轉佛若說法衆

上觀卷七

七

生得涅槃證設未得者且令受世間樂佛若普許則
一切得安我預一切罪苦亦除如徧請雨我有少田
自沾甘潤請住世者夫命隨業得住變化隨心得住
心止化滅我今請佛饒益衆生如大炬火莫止變化
之心久住安隱度脫一切是名勸請隨喜者名爲慶
彼佛既三轉法輪衆生得三世利益我助彼喜又我
應勸化令其生善其善自生是故我喜喜三世衆生
福德善三世三乘無漏善三世諸佛從初心至入滅
一切諸善我皆隨喜亦教他喜如買賣香傍觀三人
同熏能化受化及隨喜者三善均等觀衆生惑甚可
悲傷觀衆生善應大恭敬心常不輕深知衆生具正

緣了卽雖未發會必應生毒鼓遠近爲要當死故敬之如佛何者未來諸世尊其數無有量也此深是隨喜意也法華隨喜法大品隨喜人人法互舉耳迴向者迴衆善向菩提一切賢聖功德廣大我今隨喜福亦廣大衆生無善我以善施施衆生已正向菩提如迴聲入角響聞則遠迴向爲大利正迴向者斷三界道滅諸戲論乾煩惱泥滅棘刺林捨除重擔不取不念不見不得不分別能迴向者所迴向處諸法皆妄想和合故有一切法實不生無已今當生無已今當滅諸法如是我願諸法隨喜迴向如三世諸佛所知所見所許是名真實正迴向亦名最上具足大迴向

龍藏下

五

則不謗佛無過咎無所繫無毒無失何但迴向如此前三後一亦然毗婆沙云罪應如是懺勸請隨喜福迴向於菩提發願者誓也如許人物若不分券物則不定施衆生善若不要心或恐退悔加之以誓又無誓願如牛無御不知所趣願來持行將至所在亦名陀羅尼持善遮惡如垢得火堪可盛物二乘生盡故不須願菩薩生生化物須總願別願四弘是總願法藏華嚴所說一一善行陀羅尼皆有別願今於道場日夜六時行此懺悔破大惡業罪勸請破謗法罪隨喜破嫉妒罪迴向破爲諸有罪順空無相願所得功德不可限量譬筭校計亦不能說若能勤行五悔方

便助開觀門一心三諦豁爾開明如臨淨鏡偏了諸色於一念中圓解成就不加功力住運分明正信堅固無能移動此名深信隨喜心卽初品弟子位也分別功德品云其有衆生聞佛壽長遠乃至能生一念信解所得功德不可限量能起如來無上之慧若聞是經而不毀些起隨喜心當知已爲深信解相卽初品文也又以圓解觀心修行五悔更加讀誦善言妙義與心相會如膏助火是時心觀益明名第二品也文云何況讀誦受持之者斯人則爲頂戴如來又以增品勝心修行五悔更加說法轉其內解導利前人以曠濟故化功歸己心更一轉倍勝於前名第三品

龍藏下

六

也文云若有受持讀誦爲他人說自書教人書供養經卷不須復起塔寺供養衆僧又以增進心修行五悔兼修六度福德力故倍助觀心更一重深進名第四品也文云況復有人能持是經兼行六度其德最勝無量無邊譬如虛空至一切種智又以此心修行五悔正修六度自行化他事理具足心觀無礙轉勝於前不可比喻名第五品也文云能爲他人種種解說清淨持戒忍辱無瞋常貴坐禪精進勇猛利根智慧當知是人已趣道場定三菩提若爾五品之位存十信前若以普賢觀卽以五品爲十信五心但佛意難知赴機異說借此開解何勞苦諍云復次合此一

章是觀陰界入境須約陰入而判次位所謂黑陰入界卽三惡道位白陰入界卽三善道位善方便陰入界卽小乘似位無漏陰界入卽二乘真位變易陰界入卽五種人位法性常色常受想行識陰界入卽佛位云云又假名五品旣轉明淨豁入聞慧通達無滯深信難動卽信心也如此次第念進慧定陀羅尼戒護迴向願等十信具足名六根清淨相侶之位四住已盡仁王般若云十善菩薩發大心長別三界苦輪海卽此意也次入初住破無明見佛性華嚴云初發心時便成正覺真實之性不由他悟卽此意也如是次第四十二位究竟妙覺無有叨濫是名知次位○第

九安忍者能忍成道事不動亦不退是心名薩埵始觀陰界至識次位八法障轉慧開或未入品或入初品神智爽利若鋒刃飛霜觸物斯斷初心聰敏有逾於此本不聽學能解經論覽他義疏洞識宗塗欲釋一條辯不可盡若懷寶藏壁蘊解匿名密勤精進必得入品或進深品志念堅固無能移易彌爲勝術但雖不處囊難覆易露或見講者不稱理或見行道者不當轍慈悲示語卽被圍遶凡令講說或勸爲衆生內痒外動卽說一兩句法或示一兩節禪初對一人馳傳漸廣則不得止初謂有益益他蓋微廢損自行非唯品秩不進障道還興象子力微身沒刀箭掬湯

投冰翻添冰聚毗婆沙云破敗菩薩也昔鄴洛禪師名播河海住則四方雲仰去則千百成羣隱隱轟轟亦有何益利臨終皆悔武津歎曰一生望入銅輪領衆太早所求不克著願文云擇擇擇擇高勝垂軌可以鏡焉修行至此審自斟酌智力強盛須廣利益如大象押羣若其不然且當安忍深修三昧行成力著爲化不晚大論云菩薩以度人爲事云何深山自善答曰如服藥將身體康復業身雖遠離心不遠離若至六根清淨名初依人有所說法亦可信受一音徧滿聞者歡喜是化他位也若此時不出強輒兩賊無如之何自行轉成於他有辦大象捍格刀箭無施日

光照世長冰自冶此卽安忍之力焉若被名譽羅罣利養毛繩眷屬集樹妨蠹內侵枝葉外盡者當早推之莫受莫著推若不去翻被黏繫者當縮德露玃撮狂隱實密覆金貝莫令盜見若遁迹不脫當一舉萬里絕域他方無相諍練快得學道如求那跋摩云云若名利眷屬從外來破憶此三術齧齒忍耐雖千萬請確乎難拔讓哉隱哉去哉若煩惱業定見慢等從內來破者亦憶三術卽空卽假卽中設使屠粉肌肉心不動散大地鎮壓不爲重淪毗嵐弗輕寒冰非冷猛炎寧熱端心正觀那得薄證片禪卽以爲喜纔見少惡卽以爲憂坏器易埶菴華難實大品云無量人發

菩提心多墮二乘地為辦大事須安忍若得此意不須九境若未了者當更廣明○第十無法愛者行上九事過內外障應得入真而不入者以法愛住著而不得前毗曇云煖法猶退五根若立上忍發真則不論退頂法若生愛心應入不入退為四重五逆通別皆有頂墮之義既不入位又不墮二乘大論云三昧是似道位未發真時喜有法愛名為頂墮今人行道萬不至此至此善自防護此位無內外障唯有法愛法愛難斷若有稽留此非小事譬如同帆一去一停停即住著又雖不著沙亦不著岸風息故住不著沙喻無內障岸喻外障而生法愛無住風息不進

六止觀卷下

元

不退名為頂墮若破法愛入三解脫發真中道所有慧身不由他悟自然流入薩婆若海住無生忍亦名寂滅忍以首楞嚴遊戲神通具大智慧如大海水所有功德唯佛能知今止觀進趣方便齊此而已入住功德今無所論後當重辨○是十種法名大乘觀學是乘者名摩訶衍云何大乘如法華云各賜諸子等一大車其車高廣眾寶莊校周匝欄楯四面懸鈴又於其上張設憶蓋亦以珍奇雜寶而嚴飾之寶繩交絡垂諸華纓重敷綽筵安置丹枕駕以白牛肥壯多力膚色充絜形體姝好有大筋力行步平正其疾如風入多僕從而侍衛之止觀大乘亦如是觀念念心

無非法性實相是名等一大車於一一心即空即假即中是名各賜大車徹三諦之源名為高收十法界名為廣無量道品名眾寶莊校四勤遮惡持善又顯來持行釘鑷牢固名周匝欄楯法義辯宣暢開覺名四面懸鈴慈悲普覆無有遺限名張設憶蓋道品所攝十力無畏十八不共之法不與他共名珍奇嚴飾四弘誓願要心不退名寶繩交絡四攝攝物無不悅名垂諸華纓諸禪三昧起六神通名重敷綽筵四門歸宗休息諸行名安置丹枕四念處慧破除八倒之黑名駕以白牛四正勤增長二善名肥壯多力遮斷二惡二惡盡淨故言膚色充絜四如意足四辯

六止觀卷下

三

自在名形體姝好五根盤固不可移動名為筋五力增長遮諸惡法名為力七覺簡擇名為行步八道安隱名為平正對治助道廣攝諸法名又多僕從而侍衛之破法愛無明入薩婆若海發真速疾名其疾如風運載諸子嬉戲快樂此大乘觀法門具度與彼經合故名大乘觀也復次一切法悉一乘故夫有心者無不具足如此妙法是名理乘如來不說則不能知以聞教歡喜頂受即名字乘因聞名故依教修行入五品位名觀行乘得六根清淨名相似乘從三界出到薩婆若中住是亦不住若入初住乃至十住得真寶乘遊於東方十行遊南方十向遊西方十地遊非

方輪環無際得空而止止於中央即妙覺直至道場
是此意也今人祇謂捨惡取空是大乘此空尚不免
六十二見單複之惡何得動出為乘設借為乘祇一
禿乘無法門具度正法大城金剛寶藏具足無缺何
所而無豈容禿空而已若但爾者乘邪見乘入險惡
道是壞驢車耳云○端坐觀陰入如上說歷緣對境
觀陰界者緣謂六作境謂六塵大論云於緣生作者
於塵生受者如隨自意中說若般舟常行法華方等
半行或掃灑執作皆有行動隨自意最多若不於行
中習觀云何速與道理相應畧辨其相例前為十初
所觀境者若舉足下足足是色法色由心運從此至

摩訶止觀卷第七下

三

彼此心依色即是色陰領受此行即受陰於行計我
即想陰或善行惡行即行陰行中之心即識陰行塵
對意則有界人乃至眼色意法亦如是是陰界入於
舉下間悉皆具足如此陰入即是無明與行緣合生
行中陰界入陰界入不異無明無明即是法性法性
即是法界一切法趣行中是趣不過一陰界入一切
陰界入一多不一不多不相妨礙是名行中不思議
境達此境時與慈悲俱起傷已昏沉無量劫來常為
陰入迷惑欺誑今始覺知一切眾生悉是一乘昏醉
倒解甚可憐愍誓破無明作眾依止安心定慧而寂
照之心既得安徧破見思無知無明三諦之障橫豎

皆盡又善識通塞終不於中取藥成病善知道品榮
枯念處雙樹中間入般涅槃又善知行中對治六度
助開涅槃門深識次位知我此行未同上聖慙愧進
修無有休已能於行中外降名利內伏三障安忍不
動法愛滯著莫領頂墮十法成就即入銅輪證無生
忍得一大車高廣嚴淨眾寶莊校其疾如風嬉戲快
樂乘是寶乘直至道場是約行緣作觀治無明糠顯
法性米舉足下足道場中來具足佛法矣例前可知
行緣既爾住坐臥語作例前可解三三昧無臥法隨
自意則有昔國王於臥中悟辟支佛當知臥中得有
觀行云對境者約眼計我言我能受一塵有三合十

摩訶止觀卷第七下

三

八受者眼見色有五陰三界二入例如上說又彌勒
相骨經云一念見色有三百億五陰生滅一一五陰
即是眾生若爾者眼對色時何啻五陰三界二入若
如此觀眼色者名為減修非摩訶行若觀眼色於諸
如來常具足無減修明識來入門者眼色一念心起
即是法界具一切法即空即假即中四句求不可得
故言即空如彌勒相色一念三百億五陰生滅乃至
一地十地相色既爾受想行識亦復如是又外道打
觸醜作聲聽知生處知無量事香味觸等亦復如是
故言即假假不定假空不定空則非空非假若眼一
法非空非假則一切法非空非假猶如虛空有無永

寂亦如日月無幽不照雖無空假雙照空假照因緣
麗色名肉眼照因緣細色名天眼照因緣色空名慧
眼照因緣色假名法眼照因緣色中名佛眼五眼一
心中具者非具凡夫膿血肉眼亦非諸天所得天眼
亦非二乘沈空慧眼亦非菩薩分別之眼但以佛眼
具有五力如衆流入海失本名字故佛問善吉云如
來有五眼不答云有皆稱如來有何關凡夫二乘眼
耶請觀音云五眼具足成菩提以三觀一心名無滅
修以一眼具五力名明見來入門亦是圓證也於眼
內外自在眼入正受鼻三昧起鼻入眼起雖動而寂
寂不妨動雖寂而動動不妨寂雖見不見不見而見

卷之三

乃稱明見來入門也問佛具五眼應照五境纏云我
以五眼不見三聚衆生狂愚無目而言見耶又云見
色與盲等既等於盲那得見麗細色答五境皆冥實
相實相則不可見不可見故喻之如盲雖不可見見
無減少五眼洞徹諸境分明雖言五照照何必有雖
言如盲盲何必無淨名云不來相而來不見相而見
卽此意也是爲不思議境我眼衆生眼無二無別云
何衆生不覺不知卽起慈悲誓當度脫欲滿此願安
心定慧能以止觀徧破諸法於眼色中明識通塞不
如蟲道於眼陰中修四念處非淨非不淨枯榮雙遣
而入涅槃學諸對治助開三脫明識六卽不起叨溢

我所觀眼雖具五眼但是名字但是觀行若漸見障
外後見十方如普賢觀頓見大千如常不輕漸頓兩
見六根互用我悉未階不應起慢慙愧勤行若德建
名立當忍內外障安若須彌法愛不生則無留滯其
疾如風證真實眼乘一大車直至道場若眼中得入
多於眼中廣作佛事常放金光照耀一切淨名云或
有佛土以光明爲佛事眼色一受既爾餘二受亦然
餘五根五塵十五受亦然廣說如前將前意度入六
根用之但令破煩惱去不拘常科若從耳中得大車
多用音聲爲佛事鼻中用香舌中用味身中用天衣
意中用寂滅一根佛事互通諸根方便利物時或不

卷之七

同而令衆生得究竟樂云○若能如上勤而行之於
一生中必不空過雖聞不用如黑蛇懷珠何益於長
蛇者乎今以三譬譬於得失匹夫隻勇修治一刀一
箭破一寇兩寇獲賜一金一銀祿潤一妻一子如此
之人但利器械負戟前驅以命博貨何用廣知兵法
耶若欲爲國趨藁舟楫鹽梅霖雨者須善文武計在
帷帳折衝萬里所學處深所破亦大獲賞既重祿潤
甚多雖知而不用用而屢北尙不能濟身澤豈及人
乎學禪觀者亦如是唯知一法或止或觀擬破少惡
寂心行道得少禪定攝少眷屬便以爲足如匹夫鬪
耳欲作大禪師破大煩惱顯無量善法益無量緣當

學十法止觀洞達意趣於六緣六受行用相應煩惱
卒起即便有觀觀過惑表勇健難事解髻得珠若解
而不用用而不當而反師惑心道安克乎又如野巫
唯解一術方救一人獲一脯梓何須學神農本草耶
欲為大醫徧覽衆治廣療諸疾轉脈轉精數用數驗
恩救博也學禪者亦如是但專一法治惑即去當時
微益終非大途包括之意亦不能破煩惱入無生忍
雖善醫藥不依方服病豈差乎讀誦止觀甚利心不
行用無生終不現前又如學義止欲一問一答街耀
一時何須廣尋經論欲作法主當善異部雖諳解處
多而不曾出衆怯弱不任酬往若無怯怖臨機百轉

以無方之荅荅縱橫之間是為大法師觀行入亦如
是觀行若明能歷緣對境觸處得用若不如是魔軍
何由可破煩惱重病何由可除法性深義何由可顯
三事不辨區區困役祇是生死凡夫非為學道方便
也

摩訶止觀卷第七下

摩訶止觀卷第八上

天台智者大師說

○第二觀煩惱境者上陰界入不悟則非其宜而觀
察不已擊動煩惱貪瞋發作是時應捨陰入觀於煩
惱前呵五欲知其過罪棄蓋是捨平常陰入觀於果
報於中求解今觀發作隆盛起重貪瞋如鐵不與火
合但黑若與火合赫然又報發尋常無時不有呵棄
為易若欲起煩惱控制則難何者生來雖瞋諫曉則
息今所發者咆勃可畏生來倒想乍起乍滅今所發
者鬱然不去生來欲色抑制可停今所發者不簡死
馬况其匹類此惑內發強梁熾盛若見外境心狂眼

闇譬如流水不覺其急槩之以木連漪湧起亦如健
人不知有力觸之怒壯煩惱臥伏如有如無道場懺
悔觀陰界入如觸睡師子哮吼震地若不識者則能
牽人作大重罪非唯止觀不成更增長惡業墜黑闇
坑無能勉出為是義故須觀煩惱境也觀此為四一
畧明其相二明因緣三明治異四修止觀初明相者
先釋名煩惱是昏煩之法惱亂心神又與心作煩令
心得惱即是見思利鈍此一往分數五鈍何必是貪
瞋如諸蠕動實不推理而舉嫩張鬚怒目自大底下
凡劣何嘗執見行住坐臥恒起我心故知五鈍非無
利也五利豈唯見惑何嘗無慧欲耶當知利鈍之名

通於見思今約位分之令不相濫若未發禪來雖有
世智推理辯聰見想猶弱所有十使同屬於鈍從因
定發見見心猛盛所有十使從強受名皆屬於利如
兩學人一得法意為諍則強一得語言為諍則弱得
語如無禪得意如發定若發定已而起見惑如下所
觀若未發定而起煩惱正是今所觀也若利中有鈍
見諦但斷於利鈍猶應在毗曇人謂利上之鈍名背
上使見諦斷時正利既去背亦使去思惟亦如是若
開此利鈍為八萬四千今但束為四分三毒偏發為
三分若等緣三境名等分三毒偏起是覺觀而非多
三毒等起名覺觀多若少兼多悉名散動俱能障定

六 卷八上

無記是報散動則不障定經云從滅定出入散心中
散心中還入諸定散不障定即此義也成論人云散
兼無知癡能障定若爾散兼瞋欲何不障定耶今釋
別有意如上棄蓋中說但煩惱之相廣不可盡若具
分別妨於觀門法華云二十年中常令除糞糞即煩
惱汗穢法也棄之若盡得一日之價若住分別多少
終不得直今觀煩惱糞求智慧錢非欲分別見思相
也若爾五百羅漢何以分別為持佛法作眾導首通
種種難須廣分別今正入道力所未暇亦於觀非急
但總知四分糞穢勤而棄之若從空入假時當委悉
分別復次利鈍合各束為四分同是界內共二乘斷

名通煩惱也若界外四分二乘不斷名別煩惱若作
相關何得離通有別通惑為枝別惑為本得真智斷
枝得中智斷本若作不思議者祇界內煩惱即是苦
提何得非是別惑已如前說二明煩惱起之因緣因
緣有三如後說起相有四深而不利利而不深亦深
亦利不深不利第四句即屬通途果報惑相尋常相
係故言非深非利也三句起動異常即屬煩惱發相
也發時深重不可禁止觸境彌增無能遮制是為深
相數數發起起輒深重故名為利利而不深深而不
利準此可知因緣者一習因種子二業力擊作三魔
所扇動習者無量劫來煩惱重積種子成就薰習相

六 卷八上

續如駛水流順之不覺其疾槩之則知奔猛行人任
煩惱流公生死海都不覺知若修道品泝諸有流煩
惱鬼起唯當勤勉特出曉夜兼功耳業者無量劫來
惡行成就如負怨責那得令汝修道出離故惡業卓
起破壞觀心使善法不立如河活靜不覺流浪暴風
卒至波如連山凡放擲帆柁壞在斯須一心正前後
行船得免魔者若作魔行是其民屬故不動亂若行
道出界去此投彼十軍攝擒故深利之感歎然而至
如大海水雖無風流摩竭吸水萬物奔趣不可力拒
專稱佛名乃得脫耳若就火為譬者料檝如習風扇
如業膏投如魔魔業如下說觀習動煩惱是今所觀

也三治法不同者小乘治有五對轉不轉兼具此五
 共治四分煩惱障道起如下業境云對治者一分煩
 惱即有三種合成十二對此亦有十二如對寇設陣
 是名對治轉治者如不淨是貪欲對治而非其宜應
 以淨觀得脫轉修慈心念以淨法安樂豈加穢辱是
 名轉治若瞋人教不淨癡人教思惟邊無邊掉散教
 用智慧分別此是病不轉而治轉皆名轉治若藥病
 俱轉亦名轉治亦是對治不轉治者病雖轉治終不
 轉宜修此法但以此治治轉不轉病故名不轉治兼
 治者病兼藥亦兼如貪欲兼瞋不淨須帶慈心病兼
 一二藥亦兼一二名兼治具治者具用上法共治

一病是名小乘先用五治後用諦智乃得入真大乘
 明治非對非兼等名第一義治如阿竭陀藥能治眾
 病小乘多用三悉檀為治大乘多用第一義悉檀為
 治也空無生中誰是煩惱誰是能治尚無煩惱何物
 而轉既無所轉亦不兼具但以無生一方徧治一切
 也此極畧須善取意也四修止觀者還為十意初簡
 思議境者一念欲覺初起甚微不即遮止遂漸增長
 為欲事故貪引無道乃至四重五逆是名煩惱生地
 獄界為欲因緣不知慚恥魯扈舐突無復禮義亡失
 人種是名貪欲生畜生界又為欲因緣慳惜守獲亦
 慳他家是名貪欲生餓鬼界為欲因緣而生嫉妒猜

忌防擬常欲勝他百方鳩陷令彼退負是名貪欲生
 脩羅界又欲因緣深愛現樂以禮婚娉每存擗節符
 順仁義為未來欲樂而持五戒是名貪欲生人界又
 欲起時鄙人欲麓希求天欲勤修十善防止純熟任
 運不起是觀貪欲生六天界又觀欲心棄呵清淨能
 發禪定是色天無色天界又觀欲是集集方招苦獸
 此苦集而修出要是聲聞界若觀欲是無明為無明
 欲而造諸行輪環無際若止於欲無明行等皆止是
 為緣覺界若觀欲是蔽而起慈悲而行於捨怖畏無
 常乃至觀欲是癡等是六度界若觀欲本自不起今
 亦不住將亦不滅欲即是空空即涅槃是為通教界

又觀欲心有無量相集既非一苦亦無量知根欲性
 皆因欲心分別具足是為別教界其餘三分煩惱出
 生諸法亦復如是次第生一切法是名思議境也不
 思議境者如無行云貪欲即是道患癡亦如是如是
 三法中具一切佛法如是四分雖即是道復不得隨
 隨之將人向惡道復不得斷斷之成增上慢不斷癡
 愛起諸明脫乃名為道不住調伏不住不調伏住不
 調伏是愚人相住於調伏是聲聞法所以者何凡夫
 貪染隨順四分生死重積很戾難馴故名不調二乘
 怖畏生死如為怨逐速出三界阿羅漢者名為不調
 三界惑盡無惑可調如是不調名之為調焦種不生

根敗無用菩薩不爾於生死而有勇於涅槃而不味
勇於生死無生而生不為生法所汙如花在泥如醫
療病不味涅槃知空不空不為空法所證如鳥飛空
不住於空不斷煩惱而入涅槃不斷五欲而淨諸根
即是住調伏不住不調伏意今未代癡人聞菴羅
果其甜可口即碎其核嘗之甚苦果種甘味一切皆
失無智慧故刻核太過亦復如是聞非調伏非不調
伏亦不礙調伏亦不礙不調伏以不礙故名無礙道
以無礙故灼然滄洪公行非法無片羞取與諸禽獸
無相異也此是噉鹽太過鹹渴成病經云貪著無礙
法是人去佛遠譬如天與地天經云言我修無相則

法苑珠林卷八

六

非修無相此人行於非道欲望通達佛道還自壅塞
同於凡鄙是住不調非不住也復有行人聞不住調
伏不住不調伏怖畏二邊深自執持欲修中智斷破
二邊是人不能即貪欲是道斷貪欲已方云是道此
乃住調伏心非不住也此乃備此兩失又初學中觀
斷於貪欲不能得益放心行不調事初一行之薄得
片益自此已後常行不息亦無復益行之不改以已
先益化他令行又引經為證受化之徒但貪欲樂無
纖芥道益崩騰耽湏遂成風俗汙辱戒律陵穢三寶
周家傾蕩佛法皆由此來是住不調及住於調何關
不住調與不調是名大礙何關無礙是增長非道何

關佛道如是調與不調皆名不調何以故悉是凡情
非賢聖行今言不住調伏不住不調伏不住非調伏
非不調伏不住亦調伏亦不調伏亦住調伏亦住不
調伏亦住非調伏非不調伏亦住亦調伏亦不調伏
何以故煩惱即空故不住不調伏煩惱即假故不住
調伏煩惱即中故不住亦調伏亦不調伏雙照煩惱
故不住非調伏非不調伏雖不住調不調等而實住
調不調等雖實住調不調等而實不住調不調等何
以故不偏觀一句故一句即諸句一切法趣貪欲故
貪欲是諸法所都故用此意歷一切句所謂計貪欲
是有名住不調伏計之為無住於調伏如是等自在

法苑珠林卷八

三

說云如是體達名為無礙道一切無礙人一道出生
死云何出耶有時體達貪欲畢竟清淨無累無染猶
如虛空豁出生死是名住調伏得益或時縱心觀此
貪欲本末因緣幾種是病幾種是藥如和須蜜多入
離欲際度脫眾生作是觀時豁出生死是名住不調
得益或時二俱非故得益或時俱觀得益如是善巧
應住不應住是他俱益於菩薩法無所損減以四悉
檀而自斟酌如喜根為諸居士說巧度法皆得無生
忍勝意比丘行拙度法無所克獲後遊聚落聞貪欲
即道而瞋喜根云何為他說障道法作擯未成喜根
為說偈即便身陷菩薩知其不信會墮地獄是故強

1378 丹 續修四庫全書 6 反E5

說作後世因巧觀悉檀若自若他若近若遠住調伏
不調等皆當無失不住調不調等亦皆無失若不得
四悉檀意若住不住自織愛網起他譏慢自礙礙他
非無礙也若一念煩惱心起具十界百法不相妨礙
雖多不有雖一不無多不積一不散多不異一不同
多即一一即多經云闇中樹影闇故不見天眼能見
是為闇中有明智障甚盲闇是為明中有闇亦如初
燈與闇共住如是明闇不相妨礙亦不相破何以故
世間現見室內然燈不知向闇去至何處若燈滅者
闇法復來來無本源去無足跡闇既如此明亦復然
求闇無闇明無所破求明無明闇無所蓋雖無明闇

破蓋

破蓋死然不受不著不念不分別新起者名不受舊
起者名不著不內取名不念不外取名不分別妙慧
朗然以是義故名不思議不相妨不相除若世智燈
滅闇惑更來若中道智光常住不動如神珠常照闇
則不來觀煩惱闇即大智明顯佛菩提惑則不來也
準上陰入境可知如是觀時追傷已過廣愍眾生何
以故理非明闇以迷惑故起苦集闇解治法故有道
滅明約闇故悲約明故慈大誓之心與境俱起為滿
願故須丘要行行之要者莫先止觀四分煩惱體之
即空名體真止入空觀也觀諸煩惱藥病等法名隨
緣止入假觀觀諸煩惱同真際名息二邊止入中道

觀善巧安心脩此三止三觀成一心三眼三智也若
眼智未開破障令徧觀四分煩惱念念三假非自他
共離單複具足見思不生知病識藥無知不生非真
非緣無明不生橫豎破徧於即空中翻構苦集是名
知塞於苦集中達即是空是名知通於諸法藥翻構
為病是名知塞於諸病法即能知藥是名知通翻法
性為無明名之為塞無明轉即變為明名之為通又
觀煩惱而修道品四分心起即汗穢五陰一陰無量
陰受想行識亦復無量諸陰即空凡夫倒破小枯樹
成諸陰即假二乘倒破大榮樹成諸陰即中廢枯榮
教二邊寂滅入大涅槃乃至開三解脫入清涼池也

若遮障

若遮障重當修助道既解惑相持便應索援外貪欲
起以不淨助內貪欲起以背捨助內外貪欲起以勝
處助違法瞋起眾生慈助順法瞋起法緣慈助戲論
瞋起無緣慈助計斷常起三世因緣助計我人起二
世因緣助計性實起一念因緣助明利覺起數息助
沈昏覺起觀息助半沈半明覺起隨息助道強故
能開闢涅槃門於未開頃或得一種解心或得一種
禪定當熟思量草木瓦礫勿妄持謂是琉璃珠若謂
即是者何煩惱滅見耶思耶塵沙耶無明耶諸位全
無謬謂即是猶如鼠啣若言空空如空鳥空未識次
位觀行相似全未相應濫叨上位所以成恠若內外

障起當好安忍忍若不過敗壞菩薩安忍不動薩埵
可成卽獲償賜似道禪慧得是償時莫生法愛愛妨
真道若無頂墮自在無礙如風行空位入銅輪破無
明惑成無生忍得一大車高廣僕從而侍衛之乘是
寶乘直至道場是名四分煩惱具足一切佛法亦名
行於非道通達佛道亦名煩惱是菩提亦名不斷煩
惱而入涅槃廣說有三十六句須先立四句謂不斷
煩惱不入涅槃斷煩惱入涅槃亦斷亦不斷亦入亦
不入非斷非不斷非不入初句謂凡夫次謂無
學人三謂學人四謂理是是爲根本四句句各開
四初句四者謂不斷不入斷不入亦斷亦不斷不入

六 卷之三

非斷非不斷不入初謂起惡凡夫二謂得禪外道三
謂得禪起見外道四謂無記人次句四者謂斷入不
斷入亦斷亦不斷入非斷非不斷入初謂析法無學
二謂體法無學三謂析體兩學人後謂真理性冥卽
是入也第三四句者亦斷亦不斷亦不入亦不入亦
不入亦不入不斷亦入亦不入非斷非不斷亦不入
入初謂析體兩學人二謂析法學人三謂體法學人
四謂通學無學人真理也第四四句者非斷非不斷
非入非不入斷非入非不入不斷非入非不入亦斷
亦不斷非入非不入初會凡聖等理二謂析法聖理
三謂體法聖理四謂析體學人理此說十六句就根

本四句合二十句入涅槃又十六句出涅槃初根本
四句者謂不斷煩惱不出涅槃斷煩惱出涅槃亦斷
亦不斷煩惱亦出亦不出非斷非不斷非出非不出
一一句各四句初四句者不斷煩惱不出涅槃不斷
煩惱出涅槃不斷煩惱亦出亦不出不斷煩惱非出
非不一謂體法二乘二謂體法出假菩薩三謂體
法亦空亦假菩薩四謂體法真理第二四句者斷煩
惱出斷煩惱不出斷煩惱亦出亦不出斷煩惱非出
非不一謂析法無學輔佛益衆生二謂析法無學
卽入滅者三謂析法學人自利利他者四謂真理第
三四句者亦斷亦不斷亦出亦不出亦斷亦不斷出

六 卷之三

二

亦斷亦不斷不出亦斷亦不斷非出非不出初句謂
兼用析體入空菩薩二句謂兼用析體出假菩薩三
句謂兼用析體二乘四句謂體法冥真之理第四四
句者非斷非不斷非出非不出非斷非不斷非出非
非不斷非出非斷非不斷亦出亦不出初句謂體理
二句謂體法出假菩薩三句謂體法二乘四句謂體
法入空菩薩若各立出入兩根本八句者卽成四十
句若合根本爲四句者卽成三十六句問三十六止
在三藏與通亦得作別圓耶答體法意無所不該若
更別說者約別圓四門更分別之根本四句者不斷
不入空門也斷入有門也亦斷亦不斷亦入亦不入

也又法報應化四身為本於一身起四身謂從法
身起報起應起化具起三餘身亦如是是為十六身
又從四身入一身身身亦如是復有十六合前根本
是為三十六身身身俱是法界故俱能起故俱能入
云○第三觀病患境者夫有身即是病四蛇性異水
火相違鴟梟共棲蟒鼠同穴毒器重擔諸苦之數四
國為鄰更互侵毀力均則暫和乘虛則吞併四大休
否此喻可知諸佛問訊法云少病少惱佛同人法人
既有病權不得無但言少耳病有二義一因中實病
二果上權病若偃臥毗耶託疾與教因以身疾訓示
凡俗斥小呵大乃共文殊廣明因疾三種調伏廣明

六 止觀卷之三

百

果疾四種慰喻又如來審滅談常因病說力皆是權
巧入病法門引諸病惱如此權病非今所觀今所觀
者業報生身四蛇動作廢修聖道若能觀察彌益用
心上智利根解前安忍則於病境通達不勞重論為
不解者今更分別如躡大樹萬斧便倒如琢巨石億
下乃穿故重說也夫長病遠行是禪定大障若身染
疾失所修福起無量罪經云破壞浮囊發撒橋梁忘
失正念病故毀戒如破浮囊破禪定如撒橋梁起邪
倒心惜膿血臭身破清淨法身名忘失正念為是義
故應觀病患境復次有人平健悠悠徒倚懈怠若病
急時更轉用心能辦眾事又機宜不同悟應在病即

是四悉檀因緣應須病患境也觀病為五明病相
二病起因緣三明治法四損益五明止觀一病相者
若善醫術巧知四大上醫聽聲中醫相色下醫診脈
今不須精判醫法但畧知而已夫脈法關醫道不可
言具畧示五藏病相若脈洪直肝病相輕浮是心病
相尖銳衝刺肺病相如連珠腎病相沈重遲緩脾病
相委細如體治家說若身體苦重堅結疼痛枯痺痿
瘠是地大病相若虛腫脹脰是水大病相若舉身洪
熱骨節酸楚噓吸頓乏是火大病相若心懸忽恍惚
悶忘失是風大病相又面無光澤手足無汗是肝病
相面青肥是心病相面黎黑是肺病相身無氣力是

六 止觀卷之三

百

腎病相體澀如麥糠是脾病相若肝上有白物令眼
睛疼赤脈曼成白翳或眼睛破或上下生瘡或觸風
冷淚出或痒或刺痛或睛凹觸事多瞋是肺害於肝
而生此病可用呵氣治之若心淡熱手脚逆冷心悶
少力脣口燥裂臍下結癥熱食不下冷食逆心眩懊
喜眠多忘心腫頭眩口訥背胛急四支煩疼心勞體
蒸熱狀似瘧或作癥結或作水僻眼如布縮中視見
近不見遠是腎害於心可用吹呼治之若肺脹胃塞
兩脅下痛兩肩胛疼似負重頭項急喘氣麤大唯出
不入徧體生瘡喉痒如蟲咽吐不得喉或生瘡牙關
強或發風鼻中膿血出眼闇鼻莖疼鼻中生肉氣不

通不別香臭是心害肺成病或飲冷水食熱食相觸成病可用噓氣治之若百脈不流節節疼痛腫耳聾鼻塞腎痛背強心腹脹滿上氣胸塞四肢沈重面黑瘦胞急痛悶或淋或尿道不利脚膝逆冷是脾害於腎又其病鬼如竈君無頭無面一來掩人可用噓氣治之若體面上風痒瘡瘡通身痒悶是肝害於脾其色籠桶或如小兒擊櫛或如旋風團樂轉可用噓氣治之又若多憊憊是肝中無竟多忘失前後是心中無神若多恐怖癩病是肺中無竟若多悲笑是腎中無志若多迴惑是脾中無意若多悵快是陰中無精此名六神病相二明病起因緣有六一四大不順

六
上卷末八

二六

故病二飲食不節故病三坐禪不調故病四鬼神得便五魔所為六業起故病四大不順者行役無時強健擔負倘觸寒熱外熱助火火強破水是增火病外寒助水水增害火是為水病外風助氣氣吹火火動水是為風病或三大增害於地名等分病或身分增害三大亦是等分屬地病此四既動衆惱競生二飲食不節亦能作病如薑桂辛物增火蔗蜜甘冷增水黎增風膏膩增地胡瓜為熱病而作因緣即是噉不安之食食者須別其性若食食已入腹銷化麗者為糞尿細者融銷從腎三孔滲入四支清變為血潤澤一身如塵得水若身血不充枯癯焦滅濁者變為脂

膏故諸根減而成垢新諸根凝而成肉又身火在下消生藏令飲食化溜通徧一身世諺云欲得老壽當溫足露首若身火在上又噉不安身食則有病惱次食五味增損五藏者酸味增肝而損脾苦味增心而損肺辛味增肺而損肝鹹味增腎而損心甜味增脾而損腎若知五藏有妨宜禁其損而噉其增以意斟酌三坐禪不節或倚壁柱衣服或大眾未出而臥其心慢怠魔得其便使人身體背脊骨節疼痛名為注病最難治也次數息不調多令人疔癩筋脈攣縮若發八觸用息違觸成病八觸者心與四大合則有四正體觸復有四依觸合成八觸重如沈下輕如上升

六
上卷末八

二七

冷如冰室熱如火舍澀如挽逆滑如磨脂輒如無骨麓如糠肌此八觸四上四下入息順地大而重出息順風大而輕又入息順水大而冷出息順火大而熱又入息順地大而澀出息順風大而滑又入息順水大而輒出息順火大而麓若發重觸而數出息與觸相違即便成病餘例可知又但用止無方便成病者若常止心於下多動地病常止心於上多動風病若常上心急撮多動火病若常止心寬緩多動水病次用觀不調偏僻成病者初託胎時以思心起感召其母母即思五色聲香味觸等一毫氣動為水水為血血為肉肉為五根五藏今坐禪人思觀多損五藏成

病若綠色多動肝綠聲多動腎綠香多動肺綠味多
動心綠觸多動脾復次眼綠青多動肝綠赤多動心
綠白多動肺綠黑多動腎綠黃多動脾耳綠呼喚多
動肝綠語多動心綠哭多動肺綠吟多動腎綠歌多
動脾鼻綠臊多動肝綠焦多動心綠腥多動肺綠臭
多動腎綠香多動脾舌綠醋多動肝綠苦多動心綠
辛多動肺綠鹹多動腎綠甜多動脾身綠堅多動肝
綠煖多動心綠輕多動肺綠冷多動腎綠重多動脾
此乃五藏相生緣之過分以致於病若就相尅者綠
白色多尅肝綠黑多尅心綠赤多尅肺綠黃多尅腎
綠青多尅脾餘聲等例可知若五藏病隱密難知坐

六 卷之二

六

禪及夢占之若禪及夢多見青色青人獸師子虎狼
而生怖畏則是肝病若禪及夢多見赤色火起赤火
獸赤刀仗赤少男女親附抱持或父母兄弟等生喜
生畏者即是心病下去例隨色驗之又觀僻動四大
者若觀境不定或緣此或緣彼心即成諍諍故亂風
起成風病如御嬰兒行但任之而已急牽望速達即
為患也又專專守一境起希望心報風熱勢不盡成
熱病又觀境心生時謂滅滅時謂生心相違致疼痛
成地病又不味所觀境而強為之水大增成水病四
鬼病者四大五藏非鬼鬼非四大五藏若入四大五
藏是名鬼病若言無鬼病者邪巫一向作鬼治有時

得差若言無四大病者醫方一向作湯藥治有時得
差有一國王鬼病在空處屢被針殺鬼王自來住在
心上針者拱手故知亦有鬼病矣鬼亦不漫病人良
由人邪念種種事或望知吉凶兜醮羅鬼作種種變
青黃等色從五根入則意地邪解能知吉凶或知一
身一家一村一國吉凶事此非聖知也若不治之久
久則殺人五魔病者與鬼亦不異鬼但病身殺身魔
則破觀心破法身慧命起邪念想奪人功德與鬼為
異亦由行者於坐禪中邪念利養魔現種種衣服飲
食七珍雜物即領受歡喜入心成病此病難治下治
中當說六業病者或專是先世業或今世破戒動先

六 卷之二

六

世業業力成病還約五根知有所犯若殺罪之業是
肝眼病飲酒罪業是心口病淫罪業是腎耳病妄語
罪業是脾舌病若盜罪業是肺鼻病毀五戒業則有
五藏五根病起業謝乃差若今生持戒亦動業成病
故云若有重罪頭痛得除應地獄重受人中輕償此
是業欲謝故病也夫業病多種腫滿黃虛凡諸病患
須細心尋檢知病根源然後用治也三明治法宜對
不同若行役食飲而致患者此須方藥調養即差若
坐禪不調而致患者此還須坐禪善調息觀乃可差
耳則非湯藥所宜若鬼魔二病此須深觀行力及大
神呪乃得差耳若業病者當內用觀力外須懺悔乃

可得差眾治不同宜善得其意不可操刀把刃而自
毀傷也今約坐禪畧示六治一止二氣三息四假想
五觀心六方術用止治者溫師云繫心在臍中如豆
大解衣諦了取相後閉目合口齒舉舌向臍令氣調
恂若心外馳攝之令還若念不見復解衣看之熟取
相貌還如前此能治諸病亦能發諸禪作此觀時亦
有無量相貌或痛如針刺或急如繩牽或痒如蟲噉
或冷如冰灌或熱如火炙如是諸觸起時一心精進
無令退墮若免此觸能發諸禪若神意寂然即是電
光定相此尚能得禪况不能愈疾所以繫心在臍者
息從臍出還入至臍出入以臍為限能易悟無常復

六觀卷八上

三

次人託胎時識神始與血合帶系在臍臍能連持又
是諸腸胃源尋源能見不淨能止貪欲若四念處觀
臍能成身念處門若作六妙門臍是止門兼能入道
故多用之正用治病者丹田是氣海能銷吞萬病若
止心丹田則氣息調和故能愈疾即此意也又有師
言上氣胸滿兩脅痛背脊急肩井痛心熱懊痛煩不
能食心腫臍下冷上熱下冷陰陽不和氣嗽右十二
病皆止丹田丹田去臍下二寸半或痛切者移心向
三里痛又不除移向兩脚大姆指爪橫文上以差為
度頭痛眼睛赤疼脣口熱透鼻胞子腹卒痛兩耳聾
頸項強右六病兩脚間須安置境界以心緣之須臾

水腹脹急痛但一心注境若心悶當小息小可更起
倚重作前法若覺小除彌須用治法若因此翳脚急
痛即想兩脚下作一丈坑移前境界置坑底以心主
之自當差要在靜室又常止心於足者能治一切病
何故爾五識在頭心多上緣心使風風動火火融水
水潤身是故上分調而下分亂以致諸病或脚足攣
痺等又五藏如蓮花靡靡向下識多上緣氣強衝府
藏翻破成病心若緣下吹火下溜飲食銷化五藏順
也止心於足最為良治今常用屢有深益以此治他
往往皆驗蔣吳毛等即是其人又隨諸病處諦心止
之不出三日無有異緣無不得差何故爾如門開則

六觀卷八上

三

來風閉扇則靜心緣外境如開門止心痛處如閉扇
理數然也又心如王病如賊心安此處賊則散外又
未必一向止心病處如皇帝秘法云天地二氣交合
各有五行金木水火土如循環於金化而水生水流
而木榮木動而火明火炎而土貞此則相生火得水
而滅光水遇土而不行土值木而腫瘡木遭金而折
傷此則相尅也如金尅木肺強而肝弱當止心於肺
攝取白氣肝病則差餘四藏可解又用止治四大者
若急止治水寬止治火止頂治地止足治風二用氣
治者謂吹呼嚙呵噓噤皆於脣吻吐納轉側牙舌徐
詳運心帶想作氣若冷用吹如吹火法熱用呼百節

疼痛用嘔亦治風若煩脹上氣用呵若痰癢用嘘若勞倦用時六氣治五藏者呵治肝呼吹治心噓治肺嘔治腎時治脾又六氣同治一藏藏有冷用吹有熱用呼有痛用嘔有煩滿用呵有痰用噓有乏倦用時餘四藏亦如是又口吹去冷鼻徐內溫安詳而入勿令衝突於一上坐七過為之然後安心安心少時更復用氣此是用治意若平常吐穢一兩即足口呼去熱鼻內清涼口嘔去痛除風鼻內安和口呵去煩下氣散痰者想腎痰上分隨口出下分隨息溜故不須鼻中補也噓去滿脹鼻內安銷時去勞乏鼻中和補細心出內勿令過分善能斟酌增損得宜非唯自能

六 黃卷八二

治病亦能濟他三用息為治者夫色心相依而息譬焦火相藉而煙瞻煙清濁知焦燥溼察息強輒驗身健病若身行風橫起則痛痒成病何暇用心須急治之先須識息有四伴有聲曰風守之則散結滯曰氣守之則結出入不盡曰喘守之則勞不聲不滯出入俱盡曰息守之則定當求靜處結加平身正直縱任身體散誕四支布置骨解當令關節相應不倚不曲緩帶轉側調適以左手置右手上大指纔令相詣縱放頰車小小開口四五過長吐氣次漸平頭徐徐閉目勿令眼臉太急常使籠籠然後用息也用息治八觸相違病者若因重觸成地大病偏用出息治之若

發輕觸成風病偏用入息治之若發冷觸成水病偏用出息治之若發熱觸成火病偏用入息治之餘亦如是若得調和正等隨意而用此用常所數息非作別息也次別運十二息者謂上下焦滿增長滅壞冷煖衝持和補此十二息帶假想心所以者何若初念入胎即有報息隨母氣息兒漸長大風路滑成兒息出入不復隨母生在異處各各有息名報息依息者依心而起如瞋欲時氣息隆盛此名依息也前六氣就報息帶想今十二息就依息帶想故不同前也前明緣五色為五藏病者此則依藏為病故用今依息治之上息治沈重地病下息治虛懸風病焦息治脹

六 黃卷八二

滿滿息治枯瘠增長息能生長四大外道服氣祇應服此生長之氣耳滅壞息散諸癢膜冷息治熱煖息治冷衝息治癥結腫毒持息治掉動不安補息補虛乏和息通融四大作諸息時各隨心想皆令成就細知諸病用諸息勿謬用也四假想治者前氣息中兼帶用想今專以假想為治如辯師治癩法如患癩人用針法如何合中用煖蘇治勞損法如吞蛇法云五觀心治者不帶想息直觀於心內外推求心不可得病來偏誰誰受病者六方術治者術事不知則遠知之則近如治咽法如治齒法如捻大指治肝等云術事淺近體多貢幻非出家人所須元不須學學須急

棄若修四三昧泡脆之身損增無定借用治病身安
道存亦應無嫌若用邀名射利喧動時俗者則是魔
幻魔偽急棄急棄三十六獸燒人者應三徧誦呪曰
波提陀 毗耶多 那摩那 吉利波 阿達婆
推摩陀 難陀羅 憂陀摩 吉利摩 毗利吉
遮陀摩初得細心外境觸心驚擲於是氣上腹滿
胃煩頭痛悶此是六神徧身遊戲因驚擲失守外有
惡神入身奪其住處故使如此若治之法閉口蹙鼻
不令氣出待氣徧身然後放氣令長遠從頭至足徧
身皆作出想牽之令盡如是三徧然後誦呪支波畫
烏蘇波畫浮流波畫牽氣波畫 三徧竟然後調

天 上卷第八

息從一至十命出入息言阿那波那阿畫波畫病即
差也若赤痢白痢卒中惡面青眼反唇黑不別人者
以手痛捻丹田須臾即差又隨身上有痛處以敷痛
打病處至四五十此復何意夫諸病無非心作心有
憂愁思慮邪氣得入今以痛徧之則不暇橫想邪氣
去病除也四明損益損益皆有漸頓若用息太過五
藏頓翻者即雖未翻漸就增劇以至頓翻者若人巧
修豁然頓益者即雖與病相持後當漸愈者如服湯
藥年月將漸乃得其益內治亦然若心利病輕心利
病重心鈍病輕心鈍病重致有漸頓不同也夫世間
醫藥費財用工又苦澀難服多諸禁忌將養惜命者

死計將餌今無一文之費不廢半日之功無苦口之
憂恣意飲噉而人皆不肯行之庸者不別貨韻高和
寡吾其傷之能具十法必有良驗一信二用乃至第
十識遮障信是道元佛法初門如治癩人信血是乳
敬駱駝骨是真舍利決信此法能治此病不生狐疑
信而不用於已無益如執利劍不用擬賊翻為被害
不用亦爾何意須勤初中後夜朝暮專精以得汗為
度鑽火中息火難可得亦爾何謂為恒恒用治
法念念在緣而不動亂何謂別病別病因起如上所
說若不識病浪行治法不相主對於事無益何謂方
便善巧用治吐納得所運想成就不失其宜如琴弦

天 上卷第八

緩急輾轉軫柱輕重手指聲韻方調何謂為久若用
未益不計日月習不休廢何謂知取捨益則勤用損
則改治何謂知將護善識禁忌行來飲食不使觸之
何謂識遮障用益勿勑說未益勿疑謗向人說者未
差不差差也更發更治不差設差倍功若能十法具
足用上諸治益定無疑我當為汝保任此事終不虛
也

摩訶止觀卷第八上

摩訶止觀卷第八下

天台智者大師說

若善修四三昧調和得所以道力故必無眾病設小
違返冥力扶持自當銷愈假令眾障峯起當推死殉
命殘生餘息誓畢道場捨心決定何罪不滅何業不
轉陳鍼開善云豈有四大五藏而不調差如帝釋堂
小鬼敬避道場神大無妄侵撓又城主剛守者強城
主恆守者忙心是身主同名同生天是神能守護人
心固則強身神尚爾况道場神耶如大論釋精進鬼
黏五處云但一心脩三昧眾病銷矣五修止觀例前
為十云先簡思議者病因緣故生十法界如為病故

上觀卷八

退失本心棄廢禪定誹謗三寶不惟先罪招禍而言
修善無福起大邪見又惜身養命魚肉辛酒非時無
度或病差身壯五欲恣情善心都盡惡業熾盛起上
中下罪是為因病造三惡法界若人自念此病困苦
皆由往日不善所致深生慙愧不敢為非雖嬰困篤
而善心無改起上中下善是為因病造三善法界若
遭疾病因怖畏生死知此病身酬於前業若構生死
將來流轉復何窮極苦集危脆世世相隨為之受惱
當求寂滅無相涅槃是為因病起聲聞法界又觀此
病病我色心因於此病而致老死死由於生由昔
有有從取生取從愛生愛從受生受從觸生觸從六

入生六入從名色生色即四大五根名即四心觀此
根大復從何生青色從木生黃色從地生赤色從火
生白色從風生黑色從水生又觀木從水生水從風
生風從地陽氣生地從火生火從水生木還從水生
如是追逐周而復始無自生者觀外五行既爾內五
藏色亦復如是肝從青氣生心從赤氣生肺從白氣
生腎從黑氣生脾從黃氣生此之肝藏為自體生為
從他生即知肝藏從腎生腎從肺生肺從脾生脾從
心生心從肝生肝不自生還從腎生如是內求四大
五藏既其無體何故不壞四心持之識心持地想心
持風受心持火行心持水是故不壞此之四心為自

上觀卷八

生為不自生即知行心從受生受心從想生想心從
識生識從過去行生過去行從無明生無明從妄想
生妄想還從妄想生經云妄想生妄想輪迴十二緣
如狂渴人見炎為水南向逐之逐之不得大喚言水
空中響應謂已大南水應在北迴頭北走如是四方
皆逐不得遂大懊惱謂水入地咆地吼喚身體疲極
轉更至闇亦復不得南走喻舌逐味北走喻耳逐聲
西走喻鼻逐香東走喻眼逐色脛地喻身逐觸到闇
喻意逐無明如是六根徧走諸塵無一可得亦不得
因緣和合之相但自疲苦既覺知已不復更走以不
走故身心定住心定住故豁爾悟解發得因緣正智

知此色心等從本已來體性寂靜非生非滅妄想顛
倒謂有生滅若不隨妄想則無明滅乃至老死滅畢
故不造新如不然火是則無煙既不得無明老死病
為病誰是名觀病起緣覺法界又觀此病皆由愛惜
身命財物致受眾惱亦是持戒不完多病短命亦是
心志劣弱不能安忍身神不護亦是精進力薄無善
補襍亦是無禪定力為病所動亦是心少智慧不達
無常苦空無我致嬰此疾今以已疾愍於彼疾即起
慈悲發於願行捨無遺恪順理安耐勤加正意覺悟
無常是為因病起六度菩薩界又觀此病知從前世
妄想顛倒諸煩惱生如是妄想無有真實我及涅槃

上卷之三

三

是二皆空是名因病起通教菩薩界又觀此病雖畢
竟空空無所受而受諸受未具佛法不應滅受取證
是為應病起別教菩薩界如是等法因於病患次第
出生是名思議境非今所觀也不思議境者一念病
心非真非有即是法性法界一切法趣病是趣不過
唯法界之都無九界差別如如意珠不空不有不前
不後病亦如是絕言離相寂滅清淨故名不可思議
達病實際何喜何憂作是觀時豁爾消差金光明云
直聞是言病即除愈即初觀意耳復有深重難除差
者至長者所為合眾藥病乃得差即後九觀意也一
切眾生皆具此理而不能識隨見思流沒分段海深

生悲愍欲與非有即空道滅之樂是為有疾菩薩能
以空觀調伏其心心調伏故實疾除愈以慈悲故權
疾則生生分段土視分段人猶如一子子既有病父
母亦病因以身疾而慰喻之子病若愈父母亦愈是
名體析慰喻有疾菩薩也又觀此病雖即空寂是諸
眾生不純因空而得度脫當識空病種種法門聲聞
二乘以不識故隨無明無知流沒變易海不能分別
諸病差品是故佛法不得現前眾生淨土皆不成就
為是義故即起慈悲拔無知苦與道種智分別之樂
是名有疾菩薩能以假觀調伏其心心調伏故實疾
除愈以慈悲故權病則生生方便土觀方便人猶如

上卷之三

一子其子病故父母亦病因以身疾慰喻其子子無
知愈父母亦愈是名別教慰喻有疾菩薩又觀此病
雖即法界而諸眾生不即中道此理未顯隨無明流
沒變易海經云三賢十聖住果報即是實報因果病
也為是義故而起慈悲拔無明苦與究竟樂是為有
疾菩薩用中道觀調伏其心心調伏故實疾除愈以
慈悲故權病則生生實報土視變易人猶如一子子
既有病父母亦病因以身疾慰喻其子子無明愈父
母亦愈是名圓教慰喻有疾菩薩也如是三疾一心
中生如是調伏一觀調伏如是慈悲圓普慈悲如是
示現普門示現如是慰喻一音演說為易解故如前

分別實而論之即不思議慈悲唯彼淨名具如此法
三實圓除三權普現彼上人者難為酬對國王長者
實疾全在不堪願命二乘雖除取相辭不堪行菩薩
乃卻容塵往致屈唯彼文殊道力相鄰扣機承直
故其能也問云居士此疾何所因起其生久如當云
何滅居士答云今我病者從大悲起以衆生病是故
我病衆生病愈是故我愈夫衆生實疾從癡愛生癡
愛纒生大悲亦起癡愛纒滅大悲亦滅衆生有愈有
不愈菩薩有疾有不疾若無疾者知其子愈若有疾
者化道未休故方丈問疾茅城背痛皆此義也誓願
既等虛空有疾亦彌法界是名不思議慈悲也慈悲

六 觀卷六

五

力大菩薩適發此心疾即除愈不俟更修下法法喜
天台云若發心不真欺衆生要三寶有所規求病亦
不差若能真誠有大勢力安心者若入道場病時如
上所說體解發心端身正念唯止唯觀善巧悉檀調
適得所一上坐即覺清涼或頓損或漸損是名大藥
更不紛擾修餘治法也破法徧者行人病時觀病為
因色病為因心病若色是病者外山林等皆應是病
死人亦應是病屍及山林未曾受惱當知色非病也
祇由心想計有此病今觀病心不自不他四句叵得
非內非外畢竟清淨心如虛空誰是於病淨名云非
地大不離地大非身合身相不可得故非心合心如

幻故不得病心生不得病心無生亦生亦無生非生
非無生單復具足皆如上破陰入中說識通塞者觀
於病法句句之中識諦緣度觀病觀智句句識諦緣
度了了分明而無疑惑解字非字知得知失例如上
說也道品調適者若觀病是四大病是不淨病若離
四大病即是淨病非四大非離四大病即非淨非不
淨有真非有非真空假非空非假枯榮非枯非榮如
是等義皆與身念處無二無別如此病受非苦非樂
病之想行非我非無我病心非常非無常例如上義
三十七品於枕席間皆得成就解苦無苦入清涼池
助道者若修正觀未得差者當借前來六種之治正

六 觀卷六

六

助合行尚能入道何況身疾而不消除作此觀時雖
滯床枕深識次位我觀病患道理宛然如彼瑠璃在
深潭底我此觀智但是名字因疾未除果疾是分若
似解之位因疾少輕道心轉熟果疾猶重不免衆災
若入無生法忍因疾雖盡猶有果疾我今不應非位
起慢言我病行均彼上人安忍若但勤正助莫為內
外障緣阻礙休息若正助稽留疾成道廢能安心在
疾不動不退所作辦也設得病損觀行明淨不生貪
著莫起愛染十法成就疾入法流是名病患境修太
乘觀獲無生忍得一大車例前可知云○第四觀業
相境者行人無量劫來所作善惡諸業或已受報或

未受報若平平運心相則不現今修上觀能動諸業
故善惡相現疑者言大乘平等何相可論今言不爾
祇由平等鏡淨故諸業像現光明云將證十地相皆
前現阿舍云將證初果八十八頭蛇於其前死大小
兩乘相文甚多又法華云深達罪福相徧照於十方
罪福祇是善惡業耳淨名云於第一義而不動善能
分別諸法相故汝難非也明業相為四一相發因緣
二正發相三料簡四止觀因緣者有內有外內者止
觀研心心漸明淨照諸善惡或可以止止惡惡方欲
滅以觀觀善善方欲生或可以止止惡惡因靜生以
觀觀善善因觀滅無量業相出止觀中如鏡被磨萬

上卷末六

像自現外者諸佛慈悲常應一切眾生無機不能得
觀以止觀力能感諸佛示善惡禪諸業則現如持花
鬘示於大眾是名內外因緣若得此意細判罪福阜
白無濫堪為方等師調伏於他今但研心止觀令業
謝行成一心取道何用曲辨相耶二明業相發者發
無前後且逐語便先明善發其相有六一報果相現
二習因相現三報前現習後現四習前現報後現五
習報俱時現六前後不定諸業現時參差萬品識此
六意分別無謬云何名習因習果阿毗曇人云習因
是自分因習果是依果又習名習續自分種子相生
後念心起習續於前前念為因後念為果此義通三

性論家但在善惡無記無習續也報因報果者此就
異世前習因習果皆名報因此因牽來果故以報目
之名為報因後受五道身即是報果也就今果報身
上復起善惡習續習因習果總望前世此習續是果
若望後世此習續是因數家明報得鵠雀身是報果
多姪是習果論家鵠身及多姪俱是報果姪由貪起
貪是習果又今生煩惱起名習因成業即報因後生
起煩惱名習果苦痛名報果若坐禪中但見諸相此
名報果相現由昔因故亦得言報因又能起因牽於
後報互受名耳今但判為報果相也若於坐中不見
諸相鬱爾起心是發習因能牽來果故亦得名習果

上卷末六

酬昔因故互受其名今但判為習因也善相眾多且
約六度檀相發者若於坐中忽見福田勝境三寶形
像聖眾大德父母師僧有行之人受已供養或見悲
田受供養或見兩田雖不受供養而皆歡喜或不見
諸田受與不受俱見所施具羅列布滿或不見施物
但見淨地或表今生施報相或表昔生施報相或見
好行檀人來至其前稱讚檀捨如是等事皆是報果
發相次都不見諸相但心鬱然欲行惠施恭敬供養
三寶父母師僧或悲傷貧苦而欲救濟或於檀施法
門通達偏自明了如是等心皆是習因發相或先起
此心却見報相或先見報相卻發此心或俱發或不

定發可以意知戒相發時亦有六意若見十師衣鉢
壇場羯磨歡喜愛念或雖不見此相而見自身衣裳
淨潔威儀蓋眾又見常持戒人面目光澤舉動安詳
來稱讚戒如是等相皆是持戒報果發也或時皆不
見此相鬱然持戒心生自言戒淨篇聚不足可持或
欲匡正諸破戒者皆令如法自解律文精通戒部是
為習因發相或先後俱雜可以意知忍相發者或見
能忍人或見身行忍事或自見其身端正淨潔手脚
巖整世所希有或見端正忍人來稱讚忍是忍報果
相或直發忍心又解忍法門是名忍習因發相前後
俱雜可以意知精進相者或見精進人或見已精進

六 意 未 全

事見身多氣力盛壯英雄或見常行精進人晝夜無
廢稱讚精進是進報果相或不見相但發精進心初
中後夜不自惜身或通達精進法門是名精進習因
相前後俱雜可以意知禪相者後境中廣說智慧相
者菩薩境中當廣說六度習報既有六種一切善法
亦如是若細尋此法逾久逾明不煩多說亦不得多
說面受口決隨意廣論諸方等師相傳云負三寶物
其相現時決應須償南岳師云若自有物償者善若
自無物欲發行法四方馳求此有二義眾昔罪何
量負貸三寶非止一條如羅漢先直取道未遑償業
故名舐責行者若廢道場而行乞旬紛動數年豈非

魔事今且未償但決志修行諸佛實法展我成立成
者待破煩惱入無生忍於法身地廣供養一切三寶
還入生死以償眾苦菩薩爾時不名舐責立者待功
夫著滿名行豎立果報自至時當償三寶非是舐負
不作償心小乞申延期於展立耳此豈非好事若廢
行法出於道場此決須償不得讀誦聽學營私眾務
決應方便求財償之此釋與優婆塞戒經同經云若
負三寶物人正事修道欲求須陀洹乃至阿羅漢者
則不須償也不學道應急償也阿羅漢人若用佛物
此則無罪次明惡相者諸惡甚多且約六蔽於一一
蔽皆有六意慳蔽相者若見三寶師僧父母或形容

六 意 未 全

憔悴或裸袒或衣裳藍縷或飢餓惛然寺宇空荒或
見一切物皆被守護封緘閉塞與前為異前人對物
歡喜今見乞人對物瞋詬前物表施具今物表慳具
或見慳人來至其前是名慳蔽報果發相具有六種
例前可知云破戒相者若見三寶形像師僧尊長及
以父母頭首斷絕地陷不勝或身體破裂鞭打苦惱
或見身首異處寺舍零落或見父母詬罵三寶呵責
或見喜殺屠兒來住其前又惡禽毒蟲緣其身首皆
是瞋蔽報相也亦有六意例前云若見不淨屎尿死
屍臭物當道深水橫路行不得前或見交昔姪人又
示不淨相穢惡可恥或見已身身體臭處或見多姪

人來說放逸事或見禽獸人等交此皆是姪罪報相
亦有六意云若見一生所盜物處所盜物主來瞋詬
縛切此物或見好盜人來勸說盜事皆是盜相果報
也六意例前云若見父母師僧及外人誣計瞋毒種
種間構誹謗於已或見多口過人來即是口四過報
果相六種云或見醉人吐臥復藉或見已身沈昏等
皆是飲酒報果相亦六意是等皆是破戒蔽報果相
也餘四蔽例此可知故不委記云復次內心苦痛是
殺習內心沈重是盜習內心煩躁是姪習俱有是等
分習三料簡善惡相現為障不同或非障而障障而
非障障非障俱障障非障俱不障非障而障者若人

先發善相當時歡喜後起愛慢輕忽於他恃此證相
作貢高本漸染名利過患轉生心退法壞捨戒還俗
無惡不造豈非初因不障之善後致大障之惡耶障
而非障者如先發惡相慙愧怖畏勤懃此惡斷相續
心承不起罪勤行衆善至辦大事豈非初因於障後
致不障耶俱障俱不障例可知云若非障而障者此
是善將滅而相現此善滅表惡生若障非障者此是
惡將滅而相現此惡表善生若障不障俱不障者此
相表善不滅惡不生若障不障俱障者此表惡不滅
善不生此約初善為語謂善不障惡為障如上分別
若約真諦為言者上諸善惡悉皆是障故淨業障經

云一切惡障一切善障若約假為語真諦善惡俱皆
是障若約中為語假上善惡俱皆是障故障不可盡
復次善惡習因心起是則易知善惡報果相起是則
難知若善報相扶善習因心起或前或後現者多是
性善相孤然起者多是無作善相惡報果相扶惡習
因心起或前或後多是性惡不扶習起多是違無作
惡復次善惡報果孤然起者雖以無作往判理復難
明多好雜魔若欲分別須細意檢校用空明善惡等
十法往驗若過不及則是魔相異此乃是無作也又
三法往驗所謂久久住數數來又壞禪心此三是魔
相也無此三是無作復次諸惡相現時初現瞋怒再

來平平三現歡喜或人諫曉或人驅逐當知皆是惡
欲滅相也夫發心真正慧解分明善識諸相一一無
謬不為諸障所惑打心入理更增其明行有餘力分
別業門雖通達自在兼以化他若分別業相不能縷
碎但總知是障無所取著直打心觀理業不能礙若
本無解心又發意邪僻見此相已而生愛著魔得其
便入示吉凶更相因倚貿易財食死墮鬼道此非鬼
禪更謂誰耶若自正正他須得其意親自行證又師
氏口決方可彰言莫輒媒銜妄作寒熱禍則大矣深
囑深囑後生慎之問道場神護怨責那得擾動答實
爾如世遊軍虞候但規非防惡責主切物所不能遮

業來責報準此可解復次諸業名教體相具如毗曇成實論若作觀破業具如中論彼一家者互有長短今意異彼但明善惡不濫於事即足若廣分別妨於正道若直破而已全不識道品正助調停方法未具今之止觀明業相不足觀法有餘四修止觀者即為十意云何思議業境若業能招三惡道報有上中下若業能招三善道報謂上中下不動業招色無色報如是等業招於色心還迷色心起四顛倒生死不絕良由於此今觀業無業倒惑不生以至漏盡是名聲聞觀業也若觀業由無明無明故業業故名色乃至老死若知無明不起取有無明滅故諸行滅是緣覺

七卷卷之二

觀業若觀業行幻化幻化即空空即涅槃是名通教觀業若觀業如大地能生種種芽十法界法皆從業起是名別教觀業悉是思議境非今所用也不思議境者如經云深達罪福相者罪即三惡福即三善但解三惡業相不達人天三善業相則非深達達惡達善乃為深達若達善惡業相但是善惡不名深達又善惡俱是惡離善離惡皆是善是為深達又達人天善惡是生死邊達二乘離善離惡涅槃空邊但是二邊不名深達又二邊皆是惡亦不名深達別教菩薩能達二邊之淺漸漸深達故名深達又別教漸深亦非深達圓教即於淺業達於深業方乃得名深達罪

福相徧照於十方如是深達實不由辨於三界亦不徑俛而入空即此意也觀一念起即具十界名十方十方是依報十界是正報若無依報亦無正報既有正報即有性相本末等百法亦名百方如是等法即一念業故名一業一切業華嚴云佛子心性是一云何能生種種諸業答云譬如大地一能生種種芽地若得雨毒藥眾芽一時沸發今法性地得行道雨善惡業芽一念競起業名法界諸法之都故稱不思議境既深達業境善惡共都即起慈悲罪福之理非違非順違之成罪順之成福如世諦名色及諸質礙亦非違非順若盜之成罪則有三途惡業若捨之成福

七卷卷之二

即有三善道業菩薩深達如此非違非順於違起悲於順起慈即空真諦無言說道亦非違非順違之則成六道有漏之業順之則成三乘無漏之業菩薩深達即空非違非順於違起悲於順起慈也中道之諦亦非違非順違之則有漏無漏二邊之業順之則有非漏非無漏中道之業法華云久修業所得即此業也菩薩深達中道實相非違非順於違起悲於順起慈若深達者祇是一念心非違非順無三差別亦是一念慈悲非前非後故名真正菩提心也安心業空則善順而惡息惡息故名止善順故名觀安心業儼惡息善順安心業中惡息善順故名觀息故名止

是名觀業善巧安心破法徧者若阿毗曇云業謝來
過去得繩繫屬行人未來受報成實云業從現在入
未來未來受報今觀此業業若過去過去已謝故云
何有業業若未來未來未有云何有業業若現在觀
在念念不住念若已去即屬過去念若未至即屬未
來即起即滅何者現在若言去時有業名現在者去
時是業去者是業為當去時去者去現在既無業
亦叵得三世推檢橫豎搜求善惡諸業俱不可得畢
竟清淨而言善惡業者但以世間文字假名分別不
可聞名而謂為實所以者何本求理實不求虛名虛
名無性雖強分別如指虛空業無作受三諦俱寂故

六上觀業論

名破法徧也識通塞者於業非業亦業亦非業非業
非非業句句之中明識苦集一一心內了知道滅審
的成就終不終字故言識通塞也道品調適者成論
人云意業單起未得成業意得實法想得假名行則
同緣是時意業得成是則有三念處也就身口兩業
是色名身念處毗曇人云心數心王同時而起王即
心念處受數即受念處想及餘數皆行陰即法念處
王數依色而起即身念處若一時異時皆有四念也
今觀此業具十法界五陰即是具一切四念處一切
業同類之色是身念處此身非淨非不淨同類四陰
是三念處此三非苦非樂非我非無我非常非無常

即是非榮非枯雙樹涅槃乃至三解脫是名道品
助道對治者當念應佛三十二相等念報佛無量功
德共破習因惡業念法門佛破習因念三十二相破
報果云念法門佛助破報果惡業念佛力故惡業隨
轉則入涅槃門也如是觀時不叨上聖又當安忍內
外諸障令得無礙若發是道未是真解勿生法愛法
愛不起則任運無滯自然流入清涼之池是大乘十
觀得無量無漏清淨果報獲得無上報獲得自在業
深達罪福究竟無染故名清淨即是法身反本還源
智照圓極故名無上即是報身垂形九道普門示現
故名自在即是應身如是三身即是大乘高廣直至

六上觀業論

道場餘如上說云○第五觀魔事境者行人修四三
昧惡將謝善欲生魔恐迴出其境久當化度於他失
我民屬空我宮殿又慮其得大神力大智慧力復當
與我興大戰諍調伏控制觸惱於我遽其未成壞彼
善根故有魔事也行者道弱未動波旬一切鬼神屬
六天管當界防戒正應動此耳經云魔事魔罪不說
者是菩薩惡知識若達邪正懷抱淡然知魔界如佛
界如一如無二如平等一相不以魔為威佛為欣安
之實際若能如是邪不干正惱亂說豈魔來甚善也
今明魔為五一分別同異二明發相三明妨損四明
治法五修止觀同異者陰魔已屬陰界入境煩惱魔

已屬煩惱境死魔病是死因已屬病患境今正明天
子魔也然四倒與四魔異者四倒祇是煩惱魔煩惱
魔故即有陰入魔陰入魔故即有死魔既未出三界
即屬天子魔若界外同異者破界內四倒分段諸魔
悉過唯有無常等四倒此是界外煩惱魔煩惱魔故
即有無等等色即界外陰魔陰魔即有死三賢十聖
住果報乃至等覺三魔已過唯有一分死魔在是為
界外三魔無第六天魔但赤色三昧未究竟名天子
魔若妙覺理圓無明已盡故無煩惱不住果報故亦
無死赤色三昧滿乃是究竟魔事若華嚴明十魔亦
何得出此意耶二明魔發相者通是管屬皆稱為魔

六上卷之三

細尋枝異不出三種一者惶惕鬼二時媚鬼三魔羅
鬼三種發相各各不同惶惕發者若人坐時或緣頭
面或緣人身體墮而復上翻覆不已雖無苦痛而骨
屑難耐或鑽人耳眼鼻或抱持擊攪似如有物捉不
可得驅已復來啾啾作聲聞人耳此鬼面似琵琶四
目兩口云二時媚發者大集明十二獸在寶山中修
法緣慈此是精媚之主權應者未必為惱實者能亂
行人若邪想坐禪多著時媚或作少男少女老男老
女禽獸之像殊形異貌種種不同或娛樂人或教詔
人今欲分別時獸者當察十二時何時數來隨其時
來即此獸也若寅是虎乃至丑是牛又一時為三十

二時即有三十六獸寅有三初是狸次是豹次是虎
卯有三狐兔貉辰有三龍蛟魚此九屬東方木也九
物依孟仲季傳作前後已有三蟬鯉蛇午有三鹿馬
聲未有一羊鴈鷹此九屬南方火也申有三狝猿猴
酉有三烏雞雉戌有三狗狼豺此九屬西方金也亥
有三豕獮豬子有三猫鼠伏翼丑有三牛蟹鼈此九
屬北方水也中央土王四季若四方行用即是用土
也即是魚鷹豺鼈三轉即有三十六更於一中開三
即有一百八時獸深得此意依時喚名媚當消去若
受著稍久令人猖狂恍惚妄說吉凶不避水火云次
明魔羅者為破二善增二惡故喜從五根作強輒來

六上卷之三

破大論云魔名花箭亦名五箭云五根共壞於意
五根各一刹那刹那若轉即屬意云意根若壞五根
豈存眼見可愛色名花箭是輒賊云可畏色名毒箭
是強賊見平平色不強不輒賊餘四根亦如是合十
八箭亦名十八受以是義故不應受著者則成病病
則難治永妨禪定死墮魔道復次魔內射不入當外
扇檀越師僧同學弟子放十八箭昔諸比丘得魔內
惱又得檀越譽毀強輒不捷魔即哭去行者善覺師
徒檀越或法主異語徒眾即瞋徒眾怨言法主則恚
如是因緣廣說如大品又魔善巧初令垂善起惡若
不隨者即純令墮善起塔造寺使散妨定若不隨者

令墮二乘魔實不解二乘但行當之使不入大耳如
童蒙人初被行當捨大乘習小功夫已多後悔無益
能行當者實不解大小又化人入無方便空謂無佛
無衆生墮偏空裏或偏假裏種種蹊徑令不入圓頓
難笈多學阿鞞跋者皆為魔所惱何況初心寧免自
他三十六箭若知魔佛皆入實際則無怖畏大經云
為聲聞人說有調魔為大乘者不說調魔一心入理
誰論強輒耶三明妨亂者但強輒等箭初射五根有
三過患一令人病二失觀心三得邪法病有種種相
從眼入者病肝餘根可知身遭病苦心則迷荒喪禪
致死失觀心者本所修觀善法安穩從五根見聞已

六上觀卷六

五

後心地昏忽無復次序邪法者當約十種正法簡出
邪相有者色從眼入見山河星辰日月居宮亦見幽
中種種相貌指點方面是有太過無者色從眼入便
謂諸法猶如斷空說灰無法甚可怖畏似無太過明
者色入已豁豁常明如日月照闇者昏闇漆黑鏗然
不曉定者色入已心如木石塊然直住亂者色入已
狡擲攀緣愚者色入已闇短鄙拙脫裸無恥智者色
入已聰黠捷疾悲者色入已憂懊泣淚喜者色入已
歌逸恒歡苦者百節疼痛如被火炙樂者身體暢醉
如五欲樂禍者自恒招禍亦為他作禍亦知他禍崇
福者恒自招福亦能為他作福惡者無惡不造又令

他作惡善者自行檀等亦令他行檀憎者不耐見人
遠他獨住愛者戀重纏著強者其心剛強出入不得
自在猶如瓦石難可迴變不順善道輒者心志軟弱
易可敗壞猶若輒泥不堪為器以是等若過若不及
悉名邪相一根有三受一受有二十邪法三受合六
十邪法歷五根合三百邪法雖九十五種種異邪
而其初入必因五根細尋三百必與彼相應也夫慥
惕多令禪觀喪失時媚多令人得邪法魔羅備此二
損也四明治法若治慥惕者須知拘那含佛末法比
丘好惱亂衆僧擯驅之即生惡誓常惱坐禪人此
是源祖之鬼報或已謝而同業生者亦能惱亂今呵

六上觀卷六

三

其宗祖聞即羞去呵云我識汝名字汝是慥惕惡夜
义拘那含佛時破戒偷臘吉支貪食嗅香我今持戒
不畏於汝如是呵已即應去若其不去當密誦戒序
及戒戒神還守破戒鬼去治時媚鬼者須善識十二
時三十六時獸知時唱名媚即去也隱士頭陀人多
畜方鏡挂之座後媚不能變鏡中色像覽鏡識之可
以自遣此則內外兩治也治魔羅有三一初覺呵如
守門人遮惡不進如佛告比丘一切他物不受不受
之術能治一切自他魔事二若已受入當從頭至足
一一諦觀求魔叵得又求心叵得魔從何來欲惱何
等如惡人入舍處處照檢不令得住三觀若不去魔

心抵捍以死為期不共爾住善巧迴轉如是三治不須多說五止觀者例為十法思議境者若魔事起隨順魔行作諸惡業成三途法若隨魔起善所謂他屬而行布施雖生善道世世相染或時附著倚託言語若捨身命即受彼報設欲修道遮障萬端經云有菩薩有魔無魔即此意也是為三善法界魔又化令自入涅槃眾生何預汝事唐受辛苦不如取證是名二乘法界魔又令人紆迴拙度不速入菩提道如是淺深歷別皆是思議境也若即此魔事具十界百法在一念中一切法趣魔如一夢法具一切事一魔一切魔一切魔一魔非一非一切亦是一魔一切魔一佛

一切佛不出佛界即是魔界不三不別如此觀者降魔是道場上根利智治魔顯理以魔為侍於魔不怖如薪益火緣修不能寂照持世不覺魔謀謂言善來真修寂照不待觀而後鑒即知是魔非帝釋也別教不耐非法故云非我所宜圓教安之實際故言如我應受不畏非人於生死有勇是名不思議境也魔界即佛界而眾生不知迷於佛界橫起魔界於菩提中而生煩惱是故起悲欲令眾生於魔界即佛界於煩惱即菩提是故起慈慈無量佛悲無量魔無量慈悲即無緣一大慈悲也欲滿此願顯此理應降魔作道場八十億眾不能動心名止達魔界即佛界名觀但

以四悉止觀安心隨魔事起即以四句破之橫豎單複破悉無滯三藏初伏四魔坐道場破煩惱魔得菩提道又得法性身破陰入魔此兩共破死魔道樹下得不動三昧變三玉女破八十億兵冠蓋劍各隨者是破天子魔通教初得無生忍至六地得菩提道如前八地道觀雙流是不動三昧破天子魔兩處聲聞止破三魔後多恒為所惱後得神通伏而非破云別教十住已破界內四魔登地分得菩提道破煩惱魔分得法身破陰魔分得赤色三昧破天子魔若綴絡云等覺三魔已盡唯一分死魔在三不應前盡一不應獨餘此乃別教方便說耳圓教初住俱破八魔得

菩提道破煩惱魔云乃至妙覺入魔究竟永盡雖初住破非初住破雖後覺破非後覺破而不離初住後覺是為破法徧也於上一一破魔法中皆識苦集無明蔽度知字非字道品者魔界具一切色色即是空色即不淨色即是假此名為淨色即是中非淨非不淨餘四陰亦如是是名一念處一切念處乃至三解脫門門若未開必由事障久遠劫來為魔所使起於魔檀為有報故持於魔戒要利養故行於魔忍為畏他故習魔精進求名聞故得於魔禪味於鬼法樂於魔慧分別見網如是六法雖名為善其實是魔由此邪蔽蔽三脫門今用正度對治六蔽蔽去度成如油

多明盛若雜煩惱當用前四分觀助治雜業借念二佛助治若小乘伏道徧名為聞慧乃至圓教五品是聞慧位此尚未成豈可濫真起增上慢若欲入真當一心安忍勿更為魔之所動亂窮微觀照強心呵抵若入似位得法賞賜勿生高心愛心譬如大勳熱為小縣或失祿或失命若起法愛是犯罪但發似解如小縣失似解如失祿墮二乘地如失命大乘家業宗社滅故若無法愛從相似入真實調魔為侍直至道場復次退慧如失勳退定如失祿俱退如失命復次通用一意為觀者行人根鈍先解通意度曲入別中論品別意而俱會無生通別互舉得意相成也問

魔動竟好法後起為是法爾寒過寒寒耶答未必僅然自有過難好法亦不發魔是惡緣所感善是心力所致釋論云釋迦往昔在惡世世無佛求法精進了不能得魔變化作婆羅門詭言有佛一偈汝能皮為紙骨為筆血為墨當以與汝菩薩樂法即自剝皮曝令乾擬書偈魔即隱去佛知其心後下方涌出為說深經得無生忍可以為證云

摩訶止觀卷第八下

摩訶止觀卷第九上

天台智者大師說

○第六觀禪定境者夫長病遠行是禪定障立世阿毗曇云多諫諍多營事亦是禪定障復有多讀誦亦是禪定障文殊問菩提經云禪定有三十六垢垢即障上諸境得入到清涼池入流竟則不須觀禪境若魔事雖過而真明未發雖無別修以通修故發過去習諸禪紛現當置魔事觀於諸禪所以者何禪樂美妙喜生耽味垢膩日增若謂是道墮增上慢若呵棄者全失方便如此等過不可具記雖免魔害更為定縛如避火墮水無益三昧為是義故須觀禪境但

禪支諸定助道有力大小乘經皆共稱美若四禪八定毗曇成實明之委細自性九禪地持十地甚為分明今亦畧示其發相為四意一明開合二發因緣三明發相四修止觀初明開合者禪門無量且約十門一根本四禪二十六特勝三通明四九想五八背捨六大不淨七慈心八因緣九念佛十神通此十門與五門十五門云何同異但有開合之異耳開五為十者開數息出特勝通明開不淨出背捨大不淨慈心因緣守本念佛門毗曇名界方便禪經稱念佛此亦守本神通約九禪上發不專據一法合十五門為十者數息不淨各有三則不合慈心有二但合為一

仰衆生慈也。沒二名者。禪是門戶。詮次事法。法緣是
乘入理觀。無緣是大乘入理觀。沒理去二存事。唯
若開者。即屬二乘菩薩。兩境中攝。因緣亦三門。三
世輪轉。籠果報一念明義。細細故附理。籠故屬事。今
沒細存籠。但稱三世門也。念佛亦三。但取念應佛耳。
神通但取五通。若但取五門。有所不收。若取十五義。
濫於理。是故簡理開事。雖開合不同。各有其意。次明
漏無漏。若依毗曇判。此十禪皆名有漏。緣諦智修名
無漏。禪不爾。但緣事修名有漏。禪成論亦爾。根本等
是有漏。空無相心修名無漏。今小異。彼當十禪體相
是有漏。通是事禪。若胡瓜能為熟。病作因緣者。小當

六 上卷卷九

二

分別四禪。世間本有。凡夫外道。共專修此者。祇發有
漏。自行十二門。化他讚法。讚者大經云。所謂四十八
年。即此意也。十六特勝。通明佛不出世。利根凡夫亦
修此禪。而不發無漏。如來若說亦發無漏。比於餘禪。
其力雖弱。交勝根本。為是義。故稱亦有漏。亦無漏。九
想等。是出世密法。雖是事法。能防欲過。不俟諦智能
發無漏。如迦絺那五百羅漢。人人七徧。為說四諦。不
能悟道。佛說不淨。即發無漏。狀患力強。故判屬無漏。
若言非無漏者。不應稱為聖戒。定慧聖之言。正正豈
過無漏。大經云。聖行者。諸佛境界。非二乘所知。佛說
此法。二乘奉行。故名聖行。今佛說聖法。二乘行之。何

得非無漏。又大品云。根本是世間法。施不淨等。是出
世法。施既言出世。豈非無漏。又云。九想開不淨。不淨
開身念處。身念處開三念處。三念處開三十七品。三
十七品開涅槃。涅槃初緣。豈非無漏。若言事禪。應是
有漏者。譬服二石一熱一冷。雖同事。禪應漏。無漏異
若無漏。緣稱無漏者。六地斷見。七地斷思。此亦是緣
亦應無漏。六地七地。斷見思者。終不單用根本。會須
諦智。寄此位發。單用根本。非無漏。緣不淨等。不爾。直
以不淨。能為作緣。所以不取十想者。前三見諦中
四思。惟後三無學。皆屬理攝。故不取不取八念者。有
人修九想。無怖。又念佛門。已攝。故不取慈心觀。兩屬

六 上卷卷九

三

若依根本起慈。屬有漏。若依不淨等起慈。屬無漏。慈
無地位。約他階級。依根本成。衆生緣。依背捨成。法緣
因緣。亦無地位。念佛五通。皆約他階級。例如慈心。兩
屬。云。次來意不同。問此中十門。與次第禪門。及對治
云。何同異。答。次第禪門。為成禪波羅蜜。善根利。故
禪門先發。後驗善惡。此中為成般若。禪善根。鈍。先阻
煩惱。遇業。遭魔。後始發禪。對治中。為破遮障。修成助
道。今此任運自發。仍為觀境。禪門雖同。各有其意。云
次明深淺不同者。四禪。是根本。闇證。味禪。凡聖通。共
薄。修即得特勝。少有觀慧。不味。不闇。證橫對念處。豎
對根本。故先味。次淨也。通明觀慧。證相深細。細次於

惣也此三同是根本實觀治惑力弱九想正是假想
初門前鋒伏欲故次列也九想但默患外境未治其
心故次八背捨也背捨雖破內外貪欲惣而未別緣
中不得自在故次明大不淨破依正貪也雖惣別治
貪未修大福德故次慈心雖復內治重貪外修福德
不入因緣則非世間正見故次因緣三世輪轉無主
無我成世正見也雖世正見緣底下因人福力微弱
次緣上果福力廣大雖前來諸定未有力用轉變自
在故次神通云次互發不同其次第互發凡有八種
例陰境界可知云〇二明發禪因緣者大經云一切
衆生皆有初地味禪若修不修必定當得近情而望

六
上卷之二

劫盡不修久遠推之亦曾離蓋譬以誦經廢近則易
習廢久則難習當知昔有次第習即次第發乃至事
修事發等云如彼大地種類具足得雨潤氣各各開
生生亦前後結果不俱梅四桃七梨九柿十雨緣雖
同成實有異宿習如種止觀如雨禪發如果熟參差
揔言八種耳是名內因緣發也又雖有應生之善必
假威神方乃開發地雖有種非日不芽佛無憎愛隨
緣普益若次第緣即次第加乃至事修緣即事加鴻
鍾任擊巨細由桴加常平等淺深聽習大論云池華
不得日翳死無疑善不被加沈溺未顯淨度經云衆
生自度三佛於其無益淨度菩薩言衆生若不聞佛

十二部經云何得度二言相乖共成一意是名外緣
發也〇三明諸禪發相者若般舟亦發根本而少常
坐等則多今且約坐論若身端心攝氣息調和覺此
心路泯然澄靜恬恬安隱躡躡而入其心在緣而不
馳散者此名籠住從此心後恬恬勝前名為細住兩
心前後中間必有持身法此法起時自然身體正直
不疲不痛如似有物扶助身力若惡持來時緊急勁
痛去時寬緩疲困此是籠惡持法若好持法持籠細
住無寬急過或一兩時或一兩日或一兩寬稍覺深
細密爾心地作一分開明身如雲如影愬然明淨與
定法相應持心不動懷抱淨除爽爽清冷雖復空淨

六
上卷之二

而猶見身心之相未有支林功德是名欲界定成論
名此十善相應心閃閃燦燦不應久住今言欲定壞
弱不牢稱為閃燦非定如燈炎也又稱為電光者彼
論云七依外更有定發無漏不答云有欲界定能發
無漏無漏發疾倏如電光若不發無漏住時則又遺
教云若見電光暫得見道如阿難策心不發放心取
枕即入電光電光亦是金剛金剛不孤因欲界入無
漏無漏發疾譬以雷光非欲界定得此名也住欲界
定或經年月定法持心無懈無痛連日不出亦可得
也從是心後泯然一轉虛豁不見欲界定中身首衣
服牀鋪猶如虛空罔罔安隱身是事障事障未來障

去身空未來得發是名未到地相無所知人得此定謂是無生忍性障猶在未入初禪豈得謬稱無生定耶如灰覆火愚者輕蹈之若依成論無未來禪故云汝說未來禪將非我欲界定毗曇則有尊者瞿沙釋論具出之佛備兩說而論主偏申耳今則逐人判之自有得欲界定累月任未到不义即入初禪此但稱欲界不言未到有人住欲界不义在未到經旬故言未到不云欲界有人具义在二法故言兩定不可偏判今依大論備出之若節節邪正相如修證中委說但初禪去欲界近如壇界多難應須畧知初從麓任訖至非想通有四分退護任進退分又二一任運退

六 卷之二

六

二緣觸退緣有内外外諸方便二十五種吐納失所是為外緣觸退於靜心中三障四魔而生憂愛是名内緣觸退後或更修得或修不得此人甚多護分者善以内外方便將護定心不令損失任分者或因守護安隱不失或任運自任即是任分進分者或任運進或勤策進各有橫豎橫豎各有漸頓若十二門一而進是名漸進若一時具足是名頓進特勝通明品品而發是名橫漸一時俱發是名橫頓又於四分分分皆有四分具如修證中說云今且約豎論進分者從未到定漸覺身心虛寂內不見身外不見物或經一日乃至月歲定心不壞於此定中即覺身心微

微然運運而動或發動痒輕重冷煖澀滑有人言用心微細色界淨色觸欲界身例如欲界淨色在諸根之上即有見聞之用若依是義觸從外來若言一切眾生皆有初地味禪如大富盲兒竹中有火心內煩惱而不並起禪亦如是事障麓礙不能得發今修心漸利性障既除細法仍起何必外來所以者何數息能轉心心轉火火轉風風轉水水轉地四大轉細故有八觸如麥變為麴麴變為糟糟變為酒精喻欲定酒喻初禪以麥為本非外來也若定執自出外來墮自他性過今依中論破四性訖而論內出外來耳又八觸是四大動輕是風痒煖是火冷滑是水重澀是

六 卷之二

七

地體用相添則有八觸耳若動觸起時或從頭背腰肋足等處漸漸徧身身內覺動外無動相似如風發微微運運從頭至足多成退分鬻發成住分足發多是進分動觸有支林功德功德畧言十種空明定智善心柔輒喜樂解脫境界相應空者動觸發時空心虛豁不復同前性障未除時明者罔淨美妙皎皎無喻定者一心安隱無有散動智者不復迷惑疑網心解靜利善心者慙愧信敬慚我不曾得此法以為愧恥我今尚爾信一切賢聖具深妙法敬揖無量柔輒者離欲界慵候麓穢如惱牛皮隨意卷舒喜者於所得法而生慶悅樂者觸法娛心恬愉美妙解脫者無

復五蓋相應者心與動觸諸功德相應不亂又念持相應而不忘失或一日一月一歲安隱久住斂念即來熏修既久動觸品秩轉深是名豎發餘七觸豎發例此可知若動觸發已或謝未謝又發冷觸冷觸若謝未謝更發餘觸交橫如前八種是名橫發雖復橫豎前後以八觸十功德五支察之終不料亂亦不得念俱成何以故八觸四大水火相乖不得同時成然此八觸凡有八十功德莊嚴名字雖同而悅樂有異如沸羹熱雁鯖魚沈李味別樂殊餘六觸亦差別若欲界定中發八觸者悉是邪觸病煩惱觸具如修證中說今不論但約初禪八觸須簡邪正何以故一

一、二、三、四、五、六、七、八、九、十、十一、十二、十三、十四、十五、十六、十七、十八、十九、二十、二十一、二十二、二十三、二十四、二十五、二十六、二十七、二十八、二十九、三十、三十一、三十二、三十三、三十四、三十五、三十六、三十七、三十八、三十九、四十、四十一、四十二、四十三、四十四、四十五、四十六、四十七、四十八、四十九、五十、五十一、五十二、五十三、五十四、五十五、五十六、五十七、五十八、五十九、六十、六十一、六十二、六十三、六十四、六十五、六十六、六十七、六十八、六十九、七十、七十一、七十二、七十三、七十四、七十五、七十六、七十七、七十八、七十九、八十、八十一、八十二、八十三、八十四、八十五、八十六、八十七、八十八、八十九、九十、九十一、九十二、九十三、九十四、九十五、九十六、九十七、九十八、九十九、一百

一、二、三、四、五、六、七、八、九、十、十一、十二、十三、十四、十五、十六、十七、十八、十九、二十、二十一、二十二、二十三、二十四、二十五、二十六、二十七、二十八、二十九、三十、三十一、三十二、三十三、三十四、三十五、三十六、三十七、三十八、三十九、四十、四十一、四十二、四十三、四十四、四十五、四十六、四十七、四十八、四十九、五十、五十一、五十二、五十三、五十四、五十五、五十六、五十七、五十八、五十九、六十、六十一、六十二、六十三、六十四、六十五、六十六、六十七、六十八、六十九、七十、七十一、七十二、七十三、七十四、七十五、七十六、七十七、七十八、七十九、八十、八十一、八十二、八十三、八十四、八十五、八十六、八十七、八十八、八十九、九十、九十一、九十二、九十三、九十四、九十五、九十六、九十七、九十八、九十九、一百

邪相餘七觸合前則有一百六十邪法原夫正禪本應有邪所以有者如服菖蒲將得藥力而多瞋服黃精將得力而多欲非藥令爾藥推麓法麓法將出而盛若單欲界中但有邪觸增病增蓋無正功德若入色定則動八觸空明十功德復有百六十邪不可不識大論云有風能成雨有風能壞雨東北雲屯西南雲散禪亦如是八觸十功德此覺成禪百六十邪此覺壞禪若一法有邪餘法亦皆染著譬如一伴為賊餘皆惡黨若初觸無邪餘法皆善也正禪五支者若初觸觸身在緣者覺細心分別八觸及十眷屬名為觀慮者未得而今得故名為喜恬愉名為樂寂然名

一、二、三、四、五、六、七、八、九、十、十一、十二、十三、十四、十五、十六、十七、十八、十九、二十、二十一、二十二、二十三、二十四、二十五、二十六、二十七、二十八、二十九、三十、三十一、三十二、三十三、三十四、三十五、三十六、三十七、三十八、三十九、四十、四十一、四十二、四十三、四十四、四十五、四十六、四十七、四十八、四十九、五十、五十一、五十二、五十三、五十四、五十五、五十六、五十七、五十八、五十九、六十、六十一、六十二、六十三、六十四、六十五、六十六、六十七、六十八、六十九、七十、七十一、七十二、七十三、七十四、七十五、七十六、七十七、七十八、七十九、八十、八十一、八十二、八十三、八十四、八十五、八十六、八十七、八十八、八十九、九十、九十一、九十二、九十三、九十四、九十五、九十六、九十七、九十八、九十九、一百

一、二、三、四、五、六、七、八、九、十、十一、十二、十三、十四、十五、十六、十七、十八、十九、二十、二十一、二十二、二十三、二十四、二十五、二十六、二十七、二十八、二十九、三十、三十一、三十二、三十三、三十四、三十五、三十六、三十七、三十八、三十九、四十、四十一、四十二、四十三、四十四、四十五、四十六、四十七、四十八、四十九、五十、五十一、五十二、五十三、五十四、五十五、五十六、五十七、五十八、五十九、六十、六十一、六十二、六十三、六十四、六十五、六十六、六十七、六十八、六十九、七十、七十一、七十二、七十三、七十四、七十五、七十六、七十七、七十八、七十九、八十、八十一、八十二、八十三、八十四、八十五、八十六、八十七、八十八、八十九、九十、九十一、九十二、九十三、九十四、九十五、九十六、九十七、九十八、九十九、一百

等寶次分別金銀別已領納生喜喜故受樂安快一
心如人飽食無所復須亦如對五欲極睡故論云如
人得寶藏云若四禪同以一心支為體云何四異今
分初禪是覺觀家一心故有四別若進二禪但呵覺
觀初禪即壞別義轉明若通者同用一心為體釋五
支名義相等其在修證云復次初動八觸功德猶鹿
若數數發則轉深利品或言三或言九或無量品更
互娛樂功德叢開不得一心如恒奏妓似多人客磨
對一已一已復來出散暫無薄斂復現若欲去之但
呵覺觀初禪謝已即發中間單定亦名轉寂心亦名
退禪地亦名篋屑心於此單靜心中既失下未發上

天

若生憂悔此心亦失若不悔者內淨即發無復八觸
受納分別故名一識定混四大色成一淨色照心轉
淨與喜俱發無魔邪相以非邊境故喜已生樂樂謝
入一心此禪喜動樂不安當呵喜喜謝入未到忽發
三禪與樂俱起還是色法轉妙不倚喜生樂此正樂
徧身受聖人能捨凡夫捨為難此有五支謂捨念慧
樂一心經論出之或前或後皆是修行小異耳此樂
對苦呵樂即謝亦有未到未到謝已發不動定還是
色法轉妙不為苦樂所動名不動定定法安隱出入
息斷不苦不樂捨念清淨一心支雖爾猶是色法呵
三種色滅三種色緣空得定不復是色心得脫色如

鳥出籠是名空定此定謝已亦入不到緣識生定名
為識處此定謝已緣無所有入無所有法相應名不
用處舊云緣少許識若爾即是所有處亦是用處何
謂不用無所有耶此定過已忽發非想非非想此定
不緣識處故非想不緣不用處故非非想更無上法
可攀三界頂禪世為極妙外道計為涅槃實是闇證
具足苦集垂盡二有還墮三途委悉明根本禪往修
證中尋之○次明特勝發者若依律教應在不淨後
依行在不淨前如律云佛為比丘說不淨觀皆生厭
患不能與臭身共住衣鉢屣鹿杖自害佛令放不淨
修特勝大黃巴豆瀉人太過身力弱者即便弊之更

天 上觀卷九二

以餘藥並下並補補故是愛下故是策策勝根本愛
勝不淨有觀名亦無漏對治力弱名亦有漏如廉食
人噉豬脂鄙貯屎物而猶可強食之若六月臭豬蟲
蠅所集不復可食特勝是實觀猶可從容不淨是假
想不復可耐云特勝發者忽見氣息出入長短知來
無所從去無所至入不積聚出不分散若約根本即
是鹿細住若見息來去徧身若約根本是未到地而
根本闇證謂無身牀鋪等者非實無也如灰覆火上
愚者輕蹈之如夜噉食如盲觸婦皆不暢其情今有
觀慧見息徧身而定心明淨安隱故異闇證也又見
身中三十六物如開倉見穀粟麻豆若對根本即初

禪位前八觸觸身念心眼不開不見內物特勝既有
觀慧觸開身念心眼即見三十六物肝如棗豆心如
赤豆腎如烏豆脾如粟大小腸道更相應通血脈灌
注如江河流內有十二物肝心淡癢等中有十二膜
膚助膏等外有十二髮毛等出入息統致其間不淨
無常苦空無我一切身行皆休終不為身而造諸惡
是名除諸身行若對道品是身念處若對根本即是
覺觀兩支心眼初開是覺支分別三十六佛無謬是
觀支心受喜對喜支前喜名隱沒有垢味今喜不隱
沒無垢味即是法喜非是受喜也心受樂者亦如是
非受樂樂知樂中三受皆無樂名樂支受諸心行是

上觀卷之二

十三

一心支知衆心是一心不同根本計實一心也若對
道品皆受念處心作喜心作攝者前喜從三十六物
生此直就心作喜故知對二禪大集明二禪但三支
無內淨今心作喜意似於此作攝者喜動則散若作
攝得入一心根本但內淨受喜特勝有觀慧恒攝喜
心心作解脫者此對三禪根本之樂猗喜徧身受凡
夫捨為難特勝有觀慧則無受味故言解脫從心作
喜至心作解脫皆是心念處也從觀無常者對第四
禪餘處亦觀無常未是別治得不動定味之為常今
有觀慧知離苦樂而終是色法猶是無常不應生染
故稱無常從觀出散對空處滅三種色如鳥出籠故

言出緣空故言散雖緣空亦有觀慧觀離欲是對識
處緣空多則散散名為欲特勝觀慧離是散心故名
離欲觀滅對無所有處特勝觀慧觀識若多若少皆
無故名觀滅觀棄捨對非想非非想處棄識處及無
所有處更有妙定名為非想非非想凡夫妄謂涅槃
佛弟子知其雖無龐煩惱而有細煩惱而無受味故
稱淨禪從無常至棄捨皆名法念處此十六法橫豎
對治法節節皆異根本闇證功德則薄如食無鹽特
勝功德則重如食有鹽委論發相具如修證中云○
次通明禪發相者上特勝修時觀慧猶總見三十六
物證相亦總通明修時細妙證時分明華嚴亦有此

上觀卷之二

十三

名大集辨寶炬陀羅尼正是此禪也請觀音亦是此
意修時三事通修能發三明六通又修寶炬時乃盡
入滅受想定當知此門具八解脫三明六通故名通
明也大集辨此五支名目謂如心覺大覺思惟大思
惟觀於心性名覺支觀心行大行徧行是為觀支
如實知大知心動至心喜是為喜支身安心安受於
樂觸是為安支心住大住不亂於緣是名定支初觀
三事皆融證時三事皆一故名如心覺覺於真諦色
息心泯一無異又識俗諦皮肉骨等皆有九十九重
覺五藏生五氣亦見身中蟲戶行來言語無細不了
覺託胎初陰過去無明業是蠟現在父母精血是泥

過去業不住故名印壞現在託識名色具足故名文
成住在生藏之下熟藏之上于腸中形甚微細唯有一
念妄想色心相依如有如無如夢業行力故自然
能起一念思心感召其母母便思青色呼聲膠氣酢
味因此念力生一毫氣氣變為水水變為血血變為
肉母氣出入以相資潤便得成肝藏向上成眼向下
成手足大指若思白色哭聲腥氣辛味便成肺藏上
向為鼻下向為手足第二指若思赤色語聲焦氣苦
味便成心藏上向為口下向為手足第三指若思黃
色歌聲香氣甜味便成脾藏上向為舌下向為手足
第四指若思黑色吟聲臭氣鹹味便成腎藏上向為

上觀卷之二

百

耳下向成手足第五指覺身分細微例皆如此思惟
大思惟者即是思惟真俗也觀於心性者即是空也
若真若俗同入心性請觀音云一一入於如實之際
如此覺支與上倍異心行大行者上覺支是解今心
行去是觀行心行於世諦故名行行真諦故名大行
三事俱行故名徧行心住者於俗諦得一心大住者
於真諦得一心不亂於緣者雖見真俗無量境界而
於心不謬也具明其相備如通明觀中廣說發此定
時見身息心同如芭蕉相無有堅實是未到地相見
此三事同如泡沫相是初禪見三事同如浮雲相是
二禪見三事同如影相是三禪見三事同如鏡像是

四禪滅此三事皆空滅空緣識滅識緣無所有滅無
所有緣非想非非想滅非非想非非想三種受想而身
證滅受之法以成解脫有俗觀故名亦有漏有真觀
故名亦無漏此禪事理既備階位具足成論人應用
此明道定入八解脫於義為便而不肯用阿毗曇約
八背捨得有事理俱異外道成俱解脫人成論但有
理無事便無俱解脫人約外道禪為事禪亦應約十
善為戒世智為慧戒慧既異外道定何意同是則客
醫無客定八術不成委論其相具在修證中說云○
次明不淨禪發者先就九想又為兩一壞法人二不
壞法人若壞法人修九想一脹想二壞想三血塗想

上觀卷之三

三五

四濃爛想五青瘀想六噉想七散想八骨想九燒想
此人但求斷苦燒滅骨人急取無學不欣事觀既無
骨人可觀便無禪定神通變化願智頂禪雖言燒滅
實有身在例如滅受想而身證云此人好退如毗曇
有退相四果如沙住井底阿舍云三果退戒還家毀
失律儀不失道共俗人生謗言無聖法佛言欲飽起
猷不久當還更求出家諸比丘不度佛即度之便得
羅漢阿難問言大德是學退無學退答言學退若然
即是世智斷惑慧解脫人故得有退非無漏智斷一
品惑進一品解而有退也若發此九想無諸禪功德
者是壞法人也若不壞法人九想者從初脹想來住

骨想不進燒想得有流光背捨勝處觀練薰修神通
變化一切功德具足成俱解脫人也若修時愛多觀
外見多觀身見愛等內外觀若發時準此可知於坐
禪中忽見死屍在地言說方爾奄便那去氣盡身冷
神逝色變無常所遷不簡豪賤老少端醜無逃避處
慈父孝子無相代者屍腥在地風吹日暴與本永異
或見一屍多屍是大不淨觀相或滿一聚落一國土
或一屍色變或多屍色變死屍雖非九數是諸想之
本故先說之是等死屍顏色黯黑身體洪直手足葩
花臃脹臍鄧如韋囊盛風九孔流溢甚為穢惡行者
自念我身如是未離未脫觀所愛人亦復如是是相

上觀卷九上

六

發時得一分定心黥黥安快須臾之間見此脹屍風
吹日暴皮肉破壞身體坼裂形色改異了不可識是
名壞相又見坼裂之處血從中出散溜塗漫處處斑
駁灌溢於地臭處蓬勃是為血塗相又見膿爛流潰
滌滌滂沱如蠟得火是名膿爛相又見殘皮餘肉風
日乾炙臭敗黥黥半青半赤皴皴皴皴是為青赤相
又見此屍而為狐狼鴟鷲之所噉食紛葩鬪競爛裂
拽挽是為噉相又見頭手異處五藏分張不可收斂
是為散相又見二種骨一帶膿膏一純白淨或見一
具骨或徧聚落如是諸相轉時定心隨轉黥黥沈寂
愉愉靜妙安快之相說不可贊不壞法人所觀齊此

未見此相愛染甚強若見此已欲心都罷懸不忍耐
如不見糞猶能噉飯忽聞臭氣即便嘔吐亦如捉淨
法婆羅門而噉塗癰髓餅槌頭自責我已了矣若證
此相雖復高眉翠眼皓齒丹脣如一聚屎粉覆其上
亦如爛屍假著繒綵尚不眼視况當身近雇鹿杖自
害況嗚抱姪樂如是想者是姪欲病之大黃湯如貪
食人審知豬脂盛屎之物猶強喫噉見諸蟲臭更能
食不前特勝力弱未決定除今觀力強姪火疾滅故
云九想觀成時六賊稍已除及識愛怨詐兼知假實
虛如是馱患何但除欲亦能發無漏亦成摩訶衍釋
論解死變想竟仍說六波羅蜜四無量心諸師咸云

上觀卷九上

七

翻謬今明菩薩修初想即具摩訶衍故廣出諸法後
即云乃至燒想亦如是那云脫落耶○次明八背捨
發者前三番是根本味淨九想至一切處名為觀九
次第定是練師子奮迅是薰超越是修此四事定今
先明背捨背捨又有總別總共二乘別在菩薩又背
捨不定或因中說果名背捨為解脫自有果中說因
名解脫為背捨若定判者斷惑究竟事理具足稱為
解脫若惑未盡定未備但名背捨背者馱下地及自
地淨絮五欲捨者捨是著心故名背捨若破愛多發
外相如前說若破見多發內相內相者即八背捨也
一內有色外觀色乃至第八滅受想背捨所言內有

色外觀色者不破不壞內色內觀白骨皮肉而外觀
死屍等若修相具如禪門今畧示發相行者忽見自
身足指皮皸如泡漸漸至膊至胛通身到頂斯須洪
直舉身脹急五指葩花兩脚如柱腎腹如甕頭如盆
處處臙脹如風滿韋囊此相發時或從脚至頂或從
頂至脚滿一繩床皮急肉裂將欲綻潰既潰膿流浸
漬溼釋又從頂至足皮肉自脫唯白骨在支節相柱
蹙然不動皮肉墮落聚在一處猶如蟲聚汗穢鄙醜
若發此相深患其身狀之如糞何況妻子財寶而生
恪惜薩埵亡身鹿杖所害者皆得斯觀內不計我外
不愛所低頭慙愧獸心相續云大經云除卻皮肉諦

上卷卷九

六

觀白骨一一節間皆今繫念逆順觀察令骨淨潔是
名內有色相外觀色者外見死屍臙脹膿滿一聚
落一國土如前九想所觀不淨故言外觀色位在欲
界定此法增進見骨起四色青黃白鴿煜煜燐燐將
發不發青色青光乃至鴿色鴿光狀如流水光籠骨
人如塵霧鏡日若心緣足光隨向下若心緣頭光隨
向上以青光力映蔽十方悉見青色如須彌山隨方
色一乃至鴿色亦如是若此光色將發不發位在未
到地定如是遠久光應自發若不發者當攝心諦觀
眉間放之便發狀如竹孔吐煙初乃小小後則散大
四色宛轉從眉間出徧照十方豁爾大明一色亦有

十功德八觸五支正邪等相初色發時名覺分別八
色名為觀昔雖知肉中有骨不知骨中八色昔所未
見慶喜悲慙名為喜支此色發時深有樂法心地恬
愉名為樂支定心湛然安住不動黠黠轉深空明智
定信敬慙愧不生誘毀離蓋相應若冷煖等叢叢皆
無謬亂故稱叢林但此中動痒空明五支等相心眼
開明法深樂重不同根本亦異特勝通明彼帶皮肉
觸不通暢今觸骨人其法深妙若論邪相入八色者
或見青色不甚分明斑駁不好即是邪相七色亦如
是闇證無觀慧如夜多賊今禪有觀如晝少偽設有
易卻若三藏云八色是色界法觸欲界骨人致諸功

上卷卷十

五

德起此依根本有漏作如此說大乘明戒定慧法悉
不可盡何以故命朽戒謝無作不滅定雖伏惑斷在
不久如蠱入身殘藏害命即雖未死勢不久存慧道
無失初果七死無漏湛然當知戒定是無漏法若爾
八色之光便是界外法也若發此相初背捨成位在
初禪成論云兩背捨欲界攝淨背捨色界攝四背捨
無色界攝滅背捨過三界毗曇云初二背捨通欲界
及二禪淨背捨在四禪言三禪樂多不立背捨復有
人言三禪無勝處四禪無背捨三家互異今依釋論
初背捨二勝處初禪攝既有五支驗是初禪也二內
無色以不淨心觀外色者骨人是精血所成應須呵

滅折骨四微大乘體法知骨從心生心如幻化骨人
虛假骨人自滅如好馬任人意如好人共事去來無
振骨人去已新法未來喜多退墮以不淨心但觀外
色外色者外死屍等又外者骨人所放八色也所以
觀外色者此去欲界猶近須觀外不淨若修外骨人
別有觀法今但論法發忽見骨人自然消磨但有八
色及外不淨在骨人滅時位在中間又見八色與內
淨法同時俱起青黃等光更作一番增明內淨喜樂
一心四支功德轉勝於前是為二背捨位在二禪三
淨背捨身作證者初禪二禪非徧身樂四禪無樂何
所為證成論人四禪共淨背捨今以兩禪共淨背捨

上卷卷之二

五

既言三禪徧身樂可以為證即是其初成就在四
禪能具足勝處故知淨背捨位在二禪也淨者釋論
云緣淨故淨八色已是淨法而未滅淨緣瑩練淨色
極在四禪此色起時瑩於八色更轉明淨故言緣淨
故淨徧身受者樂之極在三禪故總此二禪為淨背
捨也淨有四義不淨不淨者欲界之身已是不淨而
今臃脹故言不淨不淨者除卻皮肉諦觀白骨
骨無復筋血如珂如貝故言不淨淨淨不淨者是眉
間所出八色光明光明是淨未被練治故言淨不淨
也淨淨是第三背捨更被淨緣練治也故言淨淨四
空背捨者過一切色滅有對色不念種種色一切色

是欲界內外色有對是五根所對此兩色前三背捨
已滅但有八色隨心轉變故言種種色呵色緣空更
無別法但入空定若凡夫多染保著空定聖人深心
智慧利直去不迴故名背捨苦緣空多則散虛誑不
實捨空緣識識法相應名識處背捨又識生滅無常
虛誑無復所緣但有能緣故言無所有處識處如癱
無所有處如瘡捨識無識即是非想非非想此無想
猶有細煩惱今捨能緣非想之受想亦無復能滅之
想定法持身泯然無想如冰魚蟄蟲若以所滅為名
與攀上狀下何異今從能滅自地亦滅他地得名故
言滅受想背捨具如修證中說毗曇明得滅定是俱

上卷卷之二

三

解脫不得此一定但名慧解脫成論得電光名慧解
脫具得世間禪名俱解脫成論後四更無別法以無
漏心修此可然前三何意無別法而約外道禪耶云
若過去曾得八定故發宿習而滅定一種不得無漏
修則不成故不論宿習也九次第定超越等約三藏
者無有凡人修於此定故不論發宿習也若約大乘
亦應有此義今所不論○次明大不淨觀發者亦名
大背捨前所觀所發除卻皮肉諦觀骨人死屍不淨
或一屍兩屍城邑聚落不淨流溢等但約自他正報
故言小不淨也約此而論狀背故名背捨亦是總別
相云若大不淨觀何但正報流溢不淨依報宅宇錢

財穀米衣服飲食山河園林江淮池沼絀是色法悉皆不淨。蟲膿流出臭處腥臊舍如丘墓錢如死蛇羹如屎汁飯如白蟲衣如臭皮山如肉聚池如膿河園林如枯骨江海如汪穢大經云美羹作穢汁想即此觀也。於坐禪中忽如上見見此大地無一好處依正不復可貪是名大不淨發也。如初然火加功攢發煙炎蓋微火既成勢不復擇薪乃至江河亦能乾竭初觀不淨止一屍一國姪心乍興乍廢今定力已成狀惡亦盛一切依正無非不淨欲心永息復次諸物有何定相隨人果報感見不同善業感淨色惡業感不淨色如諸天寶地寶宮人中富樂執諸瓦石變成金

上觀卷之二

三

銀善力所招依正俱淨如僧護經所說地獄獄相不同或見身肉為地為他所耕或見身如樹林眾所摧折或身如山如屋如衣凡一百二十種皆惡業所感招不淨色若執淨色保愛堅固以大觀力破大著心翻大顛倒成大不淨觀也何以故夫幻術法多是欺誑神通法得其道理凡一切物皆可轉變如蘇蠟金鐵遇煖流變如水遇冷成地此得解觀契轉變之道定力爾故若根本但除下地著不能除自地若小大背捨未是無漏但除下地自地著若無漏緣通則下自上皆除著也若人發大不淨入背捨亦大初禪攝若內無骨人外觀八色及依正兩報緣境大故名第

二大背捨二禪攝若以大不淨入淨背捨亦大乃至滅背捨亦如是若論大勝處者更執背捨令於緣轉變自在大論明鈍人修八背捨竟方修勝處一切處中根修三背捨竟於四禪中修勝處等上根祇修初背捨即修一切法也今處中說若多若少者還約依正一屍為少二屍為多如是傳傳可解一衣一食一山河為少無量衣食山河為多初修從少至多今發亦應爾若好若醜者善業端正為好惡業鄙陋為醜此二皆於我美者為好於我惡者為醜此二皆有智慧為好皆有愚癡為醜此二富貴為好貧賤為醜如此好醜俱不淨山河國土衣食屋宅若好若醜俱不

上觀卷之二

三

淨又依正俱醜骨人所放八色為好又八色亦醜練為好好醜皆不淨此兩勝處初禪攝若內無色相外觀色若多若少若好若醜勝知勝見者內滅骨人外有八色又有依正多少好醜如前說云勝知見者此心勝色不為色所縛心能轉色故言勝知也勝見者淨不淨等皆於已心自在觀解成就故言勝見也此兩二禪攝若勝處成時身尚不借況財物他身耶上古賢人推位讓國還牛洗耳皆是昔生經修此觀自然成性無復愛染不得此意貪之至死何能忽榮棄位耶後四勝處在四禪中成就三禪樂多不能轉變就聲聞法謂言如此於菩薩法禪轉變何得無

耶大論云青黃赤白此從實法瓔珞云地水火風此從假名互得相攝此四勝處内外色盡但有八色唯有多少轉變無有好醜轉變也十一切處在四禪中初禪覺觀多二禪喜動三禪樂動不得廣普徧一切處唯不動念慧則能廣普以青徧十方十方皆青餘色亦爾故名一切處若一切入者以青徧一切時黃來入青亦徧一切處青黃本相不失相入又不相濫餘色相入亦如是是名一切入此乃內心放色徧一切處那得以外樹葉為綠徧一切處耶內心無法安能轉變外樹葉耶先能變心方能變葉耳大論取優鉢羅花者恐人不解借外喻內不可執喻為正義若

上觀卷九

三

通明觀內無骨人不放八色修勝處時借外緣或可應爾不壞法人內自放不須外也

摩訶止觀卷第九上

摩訶止觀卷第九下

天台智者大師說

復次菩薩修勝處具衆行者若不達依正可起貪慳此觀若明身尚欲捨況惜已物而貪他財是則名檀得如此觀不為財色而破於戒害彼財主引物自歸欺詐百端而求全濟決無此理是則名尸得此觀時若他觸惱及以侵奪終不生嗔諍於糞穢是則名忍是觀成時不倚不淨屍身不淨國土間退定心是名精進此觀能具觀練熏修神通變化願智頂等是則名禪得此觀時一切法能所皆不可得不生不滅畢竟清淨是則名慧一切道定法門皆於勝處轉變成

上觀卷九

一

就心定自在迴轉去住作諸法門隨心即成如快馬破陣亦自制住是時明淨無復魔事心使於魔魔不能破心也行四三昧人若發得此法多轉入五品弟子位何故爾助道力大能疾近清涼池齊此是發觀禪亦是發摩訶行禪相若練熏修凡夫尚不得學無發可論若別出經論故不俟言也○七明慈心發者慈倚根本前後云忽緣一切衆生取其樂相無怨無惱悅心適意或見得人中樂或見得天上樂善修得解定心分明無一衆生不得樂者初躡躡細靜後轉深定但所緣有三若緣親人得樂名廣中人名大怨人名無量又緣一方衆生得樂名廣四維名大十方

名無量此定有隱沒不隱沒若心緣衆生決定作得樂想心甚分明而所緣處不見衆生得受於樂是內不隱沒而外隱沒復有內心明淨外見得樂是為內外俱不隱沒若先得此定後發五支功德者初覺衆生悉皆得樂心與定合自心亦樂善修得解名覺支分別得樂或人中天上無量差品皆悉明了名觀支怨親平等無復畏怨愛親之苦名喜支喜支動息心神愉懌亦如所緣得樂之相名樂支定法轉深持心不動名一心支此名同根本而法味永異如糖蜜和水冷同味別若發單根本報止梵衆梵輔若得慈定則報為梵王其果既勝因亦大矣若先得根本後加

上卷之三

慈定根本益深也又於慈定中發一禪內淨四支成就又發三禪樂具五支成就又發四禪一一與諸禪相應支林具足而法味倍增如前喻但慈心本緣他得樂內受樂定外見他樂此相齊三禪四禪但見他得樂內無樂受以捨苦樂故是為小乘如此分別佛或時破執為緣言慈心福至徧淨悲心福至空處喜心福至識處捨心福至不用處但菩薩恒與慈悲俱何地而無慈悲慈悲熏一切善豈止齊三禪耶此以往語耳若先發根本後發慈定亦如是然皆闡證隱沒或內不隱沒而外隱沒云若依特勝通明發慈定者所依之定自是一邊能依之慈附起不濫此定既

有觀慧慈定亦不隱沒五支法味倍勝根本或因慈定而發特勝通明此之慈定亦不隱沒禪味亦深或因慈定發小大不淨不淨取衆生破壞相則無衆生可緣誰得此樂雖無衆生有漏中樂而有涅槃樂是發法緣慈也問慈緣衆生淨相無瞋惱取其好相不淨觀破壞衆生取其惡相云何相發答此亦無妨如雖見不淨不妨又見淨人端正衣裳雖生慈定不妨不淨慈定亦能莊嚴背捨等使功德倍深勝單發不淨或互相發云餘三無量心發更互準慈定可知若四無量附根本發即成有漏附特勝通明發即成亦有漏亦無漏附不淨發即成無漏因緣不同慈定等

上卷之三

深淺百千萬種不可稱說譬如欲界四大色造種種地青黃赤白高下不同造種種樹木草果甘苦辛酸藥毒香臭造種種人端醜聰鈍貧富善惡造種種禽獸毛角飛走無邊種類差品不混各隨性分任力所能如薄福人但資枲粟不信有甘蔗蒲桃色界淨法亦復如是轉變支林種種滋味更相添糝而不混和乃至四無量心彌復曠大何以故衆生無量故想其得樂亦復無量諸法無量附諸法發支味亦無量不可稱計衆生薄福不信禪定設信一法不信無量功德如山左不識珍羞井蛙之非海若甚可憐愍其能信者知聖境難思不生誹謗云○八明因緣發者行

人有大功勳諸佛賜以禪定三昧或過去宿習而因緣定發前後於坐中忽然思惟心所緣處或緣善心或緣惡心能緣所緣卽是有支有能含果此有由取以心取善惡而得有若不取者亦無此有故知有從取生復知取從愛起愛故可取如愛色死取不愛則不取愛因受生由領受善惡所以愛生若無領受愛則不生又觀受由於觸六塵來觸六根故得有受無觸則無受經云六觸因緣生諸受故受由於觸又知觸由諸入門若無六識統六根則不能涉入諸塵而生於觸觸由於入由名色若但有色色不能觸如死人若但有名名亦無觸如盲聾人色心合故

上觀卷下

四

則有於觸色卽色陰心卽四陰了別此色名識陰領納此色名受陰行起貪瞋名想行兩陰五陰具足故有覺觸當知觸由名色名色由初託胎識初託胎名歌羅邏此時卽具三事一命二燻三識是中有報風依風名爲命精血不臭不爛名爲燻是中心意名爲識由識託胎故有凝蘇薄酪六胞開張名色和合當知名色豈不由識識由業行過去持五戒善業業使人中受名色過去破五戒惡業業使三塗受故知識由於業業卽行也行由無名癡愛造作衆行使識流轉從過去來今從今愛取緣有有能含果招未來生死三世因緣空無有主如是思惟觀智起時人我邪

計卽破定心帖帖從麓入細欲界未到乃至根本五支功德次第而起覺因緣空無有主名覺支三世流轉更相因賴明識無差名觀支得因緣智深識三世豈不欣幸名喜支定法持心恬愉美妙名樂支定心湛然無緣無念名一心支此因緣三昧是慧性此慧明故卽發根本或根本與因緣相和法味淳濃不同單發五支此三昧亦有隱沒不隱沒若內心但解因緣法不生我倒者但與根本相應闡有此解名爲隱沒若三昧發時其心明淨見歌羅邏五胞開張生處任處亦見行業善惡所爲好醜亦見未來生死之事三世分明是名不隱沒相此二皆有空明十法成就

上觀卷下

五

是名根本由因緣發乃至特勝通明背捨等隱沒不隱沒由因緣發亦復如是若因根本發因緣者忽於定中思惟根本諸定皆是因緣所成所成能成卽是有此麤細任含炎魔兜率天有有生必有死欲界定亦是因緣有有則含果應受化樂天生生則有死未到定亦是因緣有有則含果應受魔天有初禪相應卽含彼有乃至非想非非想亦如是如是等有皆由於取取初禪相如前二十五方便中種種希望取其相貌故知有由於取取又由於愛以聞人說初禪功德而生愛味又知此愛由受以聞彼功德而領受之而起愛也又知此受由入卽是根無根入無所受

受又由觸塵觸故有入觸由名色五陰合故有觸名
色由初識三事三事由業而來受身業由無明致有
生識乃至老死上至非想下至麓住皆識十二因緣
一一明了乃至特勝通明等因根本發例可知云此
觀既破我倒與界方便破我意同但依禪經受因緣
三昧名耳三世推尋雖是慧性猶名停心心心得停住
如密室無風可作念處觀也念處觀成方名聞慧聞
慧乃是理觀如富那領解云我已解已知汝云何知
若知無明不起取有即聞慧意此因緣觀在念處前
未有是力故屬事觀也此因緣門隨機不同纓珞明
十種大集明果報一念諸師多傳三世龍樹作中論

上卷卷之六

六

初明因緣品論師謂攝法不盡不以因緣為宗但是
世諦破因緣盡是真諦故以二諦為宗今言何品非
世諦而皆破盡此乃通途非別意也論初通觀因緣
次深深品等別破愛取支六情品別破苦支乃至後
兩品別出聲聞觀因緣通別等意皆觀因緣豈不以
因緣為宗北師取後品中救義六因四緣為宗此乃
是生滅因緣後兩品意非論正宗佛去世後人根轉
鈍取著因緣決定相不解佛意故作此論明十二因
緣觀門也今既發因緣法故約之明止觀例為十意
云思議境者過去無明心中作於黑業諸不善行成
三途界作諸白業及不動業成三善界若轉無明為

生滅明名下智觀得聲聞菩提轉有漏行為出世助
道行七種學人殘業未盡猶生善界若無學用無漏
業及著真諦愛與根本無明合生方便度受彼名色
與彼愛瞋而起取有是聲聞界若翻無明為不生不
滅之明是知中智得緣覺菩提請觀音云觀十二因
緣如夢幻芭蕉成緣覺道意在於此轉有漏行為無
漏助道結業盡不盡同前是為緣覺界若轉無明為
般若轉不善行為五度以未發真猶具界內十二因
緣是六度界若轉無明為空慧轉行為六度六七地
前斷惑未盡皆同前斷盡生彼福慧小勝耳是名中
智觀得通教菩提若轉無明為次第明轉行為歷別

上卷卷之七

七

行十信任斷未盡十行向斷盡皆同前是名上智觀
故得別教菩提若轉無明為佛智明從初發心知十
二緣是三佛性若通觀十二緣真如實理是正因佛
性觀十二因緣智慧是了因佛性觀十二緣心具足
諸行是緣因佛性若別觀者無明愛取即了因佛性
行有即緣因佛性識等七支即正因佛性何以故苦
道是生死變生死身即法身煩惱是闇法轉無明為
明業行是縛法變縛成解脫即三道是三德性得因
時不縱不橫名三佛性修得果時不縱不橫如世伊
字名三德涅槃淨名云一切衆生即大涅槃即是佛
即是菩提乃此意也是名上上智觀得佛菩提若五

品未斷同學人鐵輪長別苦海同無學難復變易五
根生福迥異釋論云二乘受法性身諸根闇鈍以其
於佛道紆迴故若別圓能破無明直開苦道如實之
法從實法得實報直於行有具足諸行感得依正无
有罣礙根利福深不同中下若三賢十聖住於果報
悉成就彼十二因緣等覺餘有一生因緣在若最後
窮無明源愛取畢竟盡故名究竟般若識等七果盡
故名究竟法身行有盡名究竟解脫雖言斷盡無所
可斷不思議斷不斷無名愛取而入圓淨涅槃不斷
名色七支而入性淨涅槃不斷行有善惡而入方便
淨涅槃淨名云以五逆相而得解脫亦不縛不脫如

此而推十二因緣即是一切無量佛法是名不可思
議境也復次十二緣對法華中十如者如是性對無
明淨名云若知無明性即是明性如是相對行體對
識等七支力對愛取作對有因又是無明愛取之習
因緣對行有果對無明生智慧習果報對行有五種
涅槃本對三道三種佛性未對三德涅槃復次對十
境者十法界陰入病患兩境對識等七支煩惱見慢
等境對無明愛取業魔禪二乘菩薩等對行有等支
復次十二因緣十如十境在異心中是生滅思議在
一念心中是不生不滅不可思議華嚴云十二因緣
在一念心中大集云十二因緣一人一念悉皆具足

此猶存畧若一人一念悉皆具足十界十如十二因
緣乃可稱為摩訶衍不可思議十二因緣耳問十二
門論云緣法實無生若謂為生者為在一心中為在
眾心中亦可得言在一念耶答華嚴云一中無量無
量中一大品云一切法趣無明是趣不過乃至一切
法趣老死今說一心具十二因緣當有何咎復次言
一念不同世人取著一異定相一念乃是非一非異
而論一耳譬如眠法覆心一念之中夢無量世事如
法華云真正發菩提心者若依生滅無生滅假名等
十二因緣而起慈悲誓願者此非真正故華嚴云菩
提心魔即此意也若依不思議十二因緣起慈悲履

廣一切是名真正拔若有二一拔十法界無明愛取
行有五種因苦二拔十法界識名色七種果苦慈與
樂亦爾謂與十法界觀無明愛取成慧行正道轉行
有成行行助道是名與樂因觀十界名色七支皆安
樂性即大涅槃不可復滅名與樂果約此四義起四
弘誓未度令度度十界七支生死之苦未解令解解
十界無明愛取行有五支之集未安令安安十界無
明愛取行有正助之道未得涅槃令得識等七支安
樂涅槃也云善巧安心者巧觀十界識等七支即是
法性不起無明愛取八倒迷惑名為觀十法界行有
等種種顛倒息故名為止云破法徧者橫破十界十

二因緣悉是一念一念不自不他不共不無因當知十界悉無生也豎破十界行有見思塵沙無知無明不生乃至四十二品不生不生名大涅槃善知通塞者達因緣真名通起見思著為塞沈真為不通達因緣事為不塞於三道起法愛為塞達因緣中理名為通若於番番起無明愛取行有為失若於番番悉有智慧名得或直就有作等四種苦集論塞四種道滅為通或直就三假故為塞破三假無生為通通感既爾別惑亦然或直就四見起十使為塞破見為通云善修道品者若通論十界因緣中色法皆名為身一切受法皆名為受一切識法皆名為心一切想行皆

六上觀卷下

十

名為法若別論名色支中取色六入中取五入觸中取五觸五受生死支各取色分皆名身念處攝名色支中取識分六入中取意入生死支各取識分皆名心念處攝無明行名色支中取想行觸支中取法觸受支取支有支生支中取想行死支中亦取想行皆法念處攝或時云無明是過去愛愛是汗穢五陰若現在論無明法念處攝行法攝識心攝名色身心兩攝六入緣六塵塵法攝入身攝觸法攝受還受攝愛汗穢身心兩攝取法攝有行攝生是色起死是色滅法攝問數人說生死皆是不相應行祇應法念處攝云何通三念處答大經云此五陰滅彼五陰續生如

蠟印印泥印壞文成故知生死之法不離五陰得作此說云若通別因緣諸色非垢非淨能雙照垢淨名身念處觀諸因緣通別諸受非苦非樂雙照苦樂名受念處觀諸因緣通別心識非常非無常雙照常無常是心念處觀諸因緣通別想行非我非無我雙照我無我是法念處此四能破十二因緣中八種顛倒八顛倒轉成四枯四榮亦是非枯非榮中間入涅槃見佛性也勤觀此四名正勤乃至八道如前說觀根本無四句不生不滅即畢竟空此空具十八空十八空祇是一空方等云小空大空皆歸一空大品云一獨空是名空解脫門若入此空不取法性四相不受

六上觀卷下

十

不著不念不分別新舊內外云若心無依倚以無所見見真佛性以不住法住大涅槃是名無相解脫門是大涅槃非修非作非自故非因非他故非緣不共故非合非無因故非離無修無得名無作解脫門對治助道者前道品直緣理轉無明愛取以為明雖具正慧不能得入何以故無明愛取是理惡與理慧相持復有行有事惡助覆理慧如賊多我一故須加修行有事善助開涅槃門若起慳貪行有轉為布施行有則檀度善根生若破戒行有起轉為持戒行有尸善根生若瞋恚行有起轉為忍辱行有羸提善根生若懈怠行有起轉為精進行有毗梨耶善根生若散

動行有起轉為禪定行有支林功德生若愚癡行有起轉為覺悟無常苦空行有故事慧分明助破理惑若有一蔽則不見理況復六耶今但破強者弱則隨去助道力深成辦一切功德調伏諸根滿足六度具佛威儀十力無畏乃至相好等如前說自思作之又佛威儀者佛坐道場轉法輪入涅槃皆約十二因緣小品云若能深觀十二因緣即是坐道場道場有四若觀十二因緣生滅究竟即三藏佛坐道場本樹草座若觀十二因緣即空究竟通教佛坐道場七寶樹天衣座若觀十二因緣假名究竟別教舍那佛坐道場七寶座若觀十二因緣中究竟是圓教毗盧遮那

六龍卷六

三

佛坐道場虛空為座當知大小道場不出十二因緣觀也又諸佛皆於此觀而轉法輪若寂滅道場七處八會為利根菩薩說十二因緣不生不滅亦名為假名亦名中道義若鹿苑為鈍根弟子說十二因緣生滅相若方等十二部經說十二因緣生滅即空即假即中若摩訶般若說十二因緣即空即假即中若法華說十二因緣即中捨三方便也若涅槃說十二因緣具足四意皆有佛性如乳有醍醐性四教五味不同皆是約十二因緣善巧分別隨機示導耳又復置毒乳中是涅槃約十二因緣明不定教又復我說初成道十方菩薩已問此義即涅槃中約十二因緣有

秘密教所以者何初為鈍根弟子說十二因緣生滅相別有利根菩薩在座密聞十二因緣不生滅相即悟佛性得無生忍此秘密意也此乃同居土中轉法輪相又諸佛皆於此觀而般涅槃若約鈍根無明滅乃至老死滅正習俱盡者是三藏佛有餘無餘涅槃約即空觀無明滅乃至老死滅是通教佛有餘無餘涅槃約因緣假名中道觀無明滅乃至老死滅是別教佛常樂我淨涅槃約十二因緣三道即三佛性亦三涅槃涅槃名諸佛法界是圓教遮那佛四德涅槃此是同居土示涅槃相有四種出像法決疑經方便實報二土成道轉法輪入涅槃亦應可解是名十二

六龍卷六

三

因緣攝法義云識次位者三惡輕重皆由無明惡行不善愛取所致也三善高卑亦由無明善行不動行愛取有所致也若翻無明愛取起生滅智者即三藏中慧解脫賢聖位行高下也若轉行有起觀練薰修行行功德即是三藏俱解脫賢聖位行高下也小大迦羅類此可知翻五度成於行有般若翻無明愛取調伏諸根即有三僧祇位也若翻無明愛取體達即真翻行有修六度如空種樹即有四忍位行高下也翻無明愛取生道種智翻行有成歷劫修行諸度神通淨佛國土成就眾生即有六輪位行高下若翻無明愛取即是熾然三菩提燈者即有圓教六即位高

下十二因緣一人一念悉皆具足癡如虛空不可盡
乃至老死如虛空不可盡空則無有盡與不盡空則
是大乘十二門論云空名大乘普賢文殊大人所乘
故名大乘大品云是乘不動不出若人欲使法性實
際出者是乘亦不動不出大經云一切眾生即是一
乘如此等名理即是由理即是有名字即是从初
發心聞說大乘知眾生即是佛心謬取著故不能觀
行如蟲食木偶得成字由名字故得有觀行如前所
說七番觀法通達無礙即是行處由觀行故得有相
似發得初品止是圓信二品讀誦扶助信心三品說
法亦助信心此三皆乘急戒緩四品少戒急五品事

上卷卷之二

五

理俱急進發諸三昧陀羅尼得六根清淨入鐵輪位
也由相似故得有分證三道即三德豁然開悟見三
佛性住三涅槃入秘密藏清淨妙法身湛然應一切
乃至等覺悉是分證即轉無明生智慧明如初日月
乃至十四日月轉行有生解脫如十六日月乃至二
十九日月所有識名色法身漸漸顯現猶如月體由
分證故得有究竟三德圓滿究竟般若妙極法身自
在解脫過茶無字可說也故知小大次位皆約十法
界十二因緣也若寂滅真如有何次位初地即二地
地從如生如無有生或從如滅如無有滅一切眾生
即大涅槃不可復滅有何次位高下大小耶不生不

生不可說有因緣故亦可得說十因緣法為生作因
如畫虛空方便種樹說一切位耳若人不知上諸次
位謬生取著成增上慢即菩薩旃陀羅安忍者觀十
界因緣當起種種遮道法所謂三障四魔種種違順
業魔禪二乘菩薩行行等法皆從行有兩支起若能
安忍即能成就如來行有功德所謂六根清淨之報
相也煩惱障發者所謂貪瞋邪計深利諸見慢二乘
通別三藏等菩薩慧行等悉是無明愛取支中發若
能了達安忍則開佛知見報障發者所謂種種陰界
入種種八風種種病患即是七支中發若知即是佛
性不動轉取捨猶如虛空是則不斷生死而入涅槃

上卷卷之二

五

不破壞陰入而顯真實法身也能如是通達則於三
障無礙住忍辱地柔和善順而不卒暴心亦不驚是
名安忍心成如聲聞若住忍法終不退作五逆闍提
菩薩住堪忍地終不起障道重罪也無順道法愛者
一似二真菩薩從初伏忍入柔順忍發鐵輪似解功
德不染三法所謂相似智慧功德法性以智慧有無
明愛取故以功德有行有業故以法性有名色生死
故皆不應著若於三法生愛不入菩薩位不墮二乘
是名頂墮亦明順道觀無明愛取順慧行道觀行有
順行行道觀識等順法性道順三道故不墮聲聞地
愛三道故不入菩薩地云何起愛如入蘆葦林不顛

餘香菩薩唯愛諸佛功德不復念有二乘及餘方便道是名為愛愛故不能變無明愛取為真明不能變行有為妙行不能顯識色為法身三道不轉豈入菩薩位若不著相似三法無順道愛者則無量眾罪除清淨心常一如是尊妙人則能見般若般若尚不著何況於餘法入理般若名為任即是初發心任時便成正覺知一切法真實之性具足慧身不由他悟見般若者真見三道三種般若也從此已去心心寂滅自然流入薩婆若海無量無明自然而破大論云何故處處說破無明三昧若無明品數甚多始從初心至金剛頂皆破無明悉顯法性餘一品在若除此品

即名為佛如來身者金剛之體眾惡已斷眾善善會三德究竟過茶無字可說是名乘是實乘直至道場到薩婆若中任餘如上說云○第九明念佛發者或發念佛次發諸禪或因諸禪而發念佛於坐禪中忽然思惟諸佛功德無量無邊不可思議信敬慙愧深生慕仰存想諸佛有大神力有大智慧有大福德有大相好如是相好從此功德生如此相好從彼功德生如是相好有如此福德如此相好有如彼福德知相體知相果知相業一一法門照達明了深解相海而無疑滯定心帖帖亦不動亂安住此定漸漸轉深忽發籠細任欲界未到進入初禪等念佛根本各是

一邊覺此念佛境界故名覺支分別念佛有種種相種種功德法門皆分明識是為觀支如是見已心大歡喜慶悅內充名喜支一心安隱徧體怡樂名樂支無緣無念湛湛深入名一心支如是五支與念佛法同起如來功德力熏味倍餘支不可稱說證者自知但佛法功德相好無量所發得三昧亦應無量所發五支亦復無量不可說不可說一一五支皆具十種功德眷屬支林是為因念佛三昧發得初禪乃至四空特勝通明不淨背捨慈心等亦復如是云云何因禪發得念佛三昧行者若發根本等諸禪於定心中忽然憶念諸佛如來感動福德由於相好相好由於

善業三種法門與心相應證明了此法發時禪定五支倍增其好四禪特勝背捨等亦如是此念佛定亦有二種亦隱沒二不隱沒若先得隱沒解佛功德憶識明了然後得不隱沒明見光相瞻奉神容的的分明者此非是魔能增進功德扶疏善根因於念佛廣能通達六念法門所謂念佛功德法門即是念法弟子受行念相業體果三事和合名念僧此即以念僧以念佛以念法善奪諸惡念即是念捨如是念時信敬慙愧即是念戒念此定中支林功德與諸天等即是念天三自念三念他乃至遍達一切法於念佛門成摩訶衍如薩陀波喻見佛時得無量法門內外

皆不隱沒若內闇隱沒不識一箇功德法門而外見
光相溢目者此是魔也折善芽莖損道花果今時人
見佛心無法門皆非佛也若得此意但取法正色相
非正也若專取色相者魔變作相泥木圖寫皆應是
佛又如來示現自在無礙何必一向作文光丈光形
者示同端正人耳佛偏示所喜身偏示所宜身偏示
對治身偏示得度身師僧父母鹿馬猿猴一切色像
隨得見時與法門俱發又能增長本之善根乃名念
佛三昧云○十明神通發者略為五天眼他心天耳
宿命身通無漏屬下境中說唯得因禪發通不得因
通發禪所以者何諸禪皆是定法互得相發諸禪是

六 上卷末

通體通是諸禪用從體有用故通附體興用不孤生
安能發體經云深修禪定得五神通即此意也若通
論發者一一禪中皆能發五通若就便易別論者根
本多不能發設發亦不快利特勝通明多發輕舉身
通背捨勝處多發如意轉變自在身通若慈心定中
緣人色貌取得樂相因色知心識其苦樂此多發知
他心通既藉色知心亦知其言語音聲亦發天耳通
因緣觀人三世照過去事多發宿命通照未來事多
發天眼通若念佛定不隱沒者多發天眼通又諸通
若精細者即是三明但非無漏明耳譬如盲聾眼耳
忽開則大歡喜況無量劫來五根內盲今破五翳淨

發五通一一通中皆有五支如眼障破覺於眼根與
色作對即覺支分別色等無量種相即觀支此通開
即大慶悅是喜支內心受樂自樂支無緣無念湛然
即一心支餘四通亦如是若就諸禪之體或內心得
解或外相不明而有隱沒之義神通是定家之用用
必明了是故悉是不隱沒也○第四明修止觀者若
行人發得諸禪無有方便貪著禪味是菩薩縛隨禪
受生流轉生死若求出要應當觀察十意云若觀禪
如胡瓜能為十法界而作因緣初雖發定柔伏身口
如蛇入筒因禪而直後出觀對境已復還曲更生煩
惱初如小水後盈大器禪法既失破成反道造無閒

六 上卷末

業佛在世時得四禪比丘謂為四果又熊子等是也
云又勝意著禪自高誇擯喜根云又入定無惡出觀
起惡成業若失定者惡牽惡道不失定者受禪報盡
惡業則與受飛狸身噉諸魚鳥即其義也若不得禪
名利不至既得禪已因造三途法界若在禪中染著
定相若出觀已起慈仁禮義之心若不失定隨禪報
盡則生人道若用禪觀熏於十善任運自成不加防
護是天業四禪四空上兩界業若專修根本但增長
人天永無出期如大通智勝佛時諸梵自云一百八
十劫空過無有佛三惡道充滿了無一人得出生死
若專修不淨背捨等不俟諦智能發無漏成聲聞法

界若觀諸禪能破六蔽蔽是集集招苦果能破是道
道能至滅亦是聲聞法界亦是六度菩薩法界又禪
必乘欲是為檀若不持界三昧不現前是為尸得禪
故無瞋是為忍得禪故無雜念是為精進此法自名
禪知諸法皆無常名為智是名因禪起六度菩薩法
界又觀此禪是因緣生法若觀諸禪是有支有支由
取乃至老死如前說是緣覺法界又觀諸禪因緣生
法即空生法即空是無生道諦是通教聲聞菩薩等
法界又觀此禪因緣生法即空即假即中十法界從
禪而生從禪而滅何以故若因禪出生三途六道法
即是增長二十五有生六法界滅四法界若因禪出

六
卷九下

生背捨等法伏二十五有亦是摧翳六法界也若觀
背捨等無常者是用生滅拙度破二十五有滅六法
界生一法界若觀禪因緣生法即空者是用不生巧
度破二十五有滅七法界生一法界若觀禪即假者
是用無量拙度破二十五有及客塵煩惱滅八法界
生一法界若觀禪因緣生法即中者是用一實巧度
破二十五有及無明惑滅九法界生一法界成王三
昧徧攝一切三昧根本背捨悉入其中如流歸海變
根本背捨悉成摩訶衍攝義如流入海滅義如淡盡
生義如鹹成禪波羅蜜變彼慈定成無緣慈悲變彼
念佛成大念佛海十方諸佛悉現在前變彼神通成

於如來無謀善權舉要言之九法界中諸戒定慧入
王三昧者變名聖行聖行所契安住諦理即名天行
天行有同體無緣慈即梵行單明悲同煩惱欲拔苦
即病行單明慈同小善欲與其樂即嬰兒行以是五
行生十功德乃至究竟成大涅槃是名因禪生滅十
法隱顯三諦次第生出展轉增進攝成佛法具在即
中王三昧內此乃思議之境非今所觀不思議觀者
若發一念定心或味或淨乃至神通即知此心是無
明法性法界十界百法無量定亂一念具足何以故
由迷法性故有一切散亂惡法由解法性故有一切
定法定散既即無明無明亦即法性迷解定散其性

六
卷九下

不二微妙難思絕言語道情想圖度徒自疲勞豈是
凡夫二乘境界雖超越常情而不離羣有經言一切
衆生即滅盡定雖即心名定而衆生未始是而衆生
未始非何以故若離衆生何處求定故衆生未始非
若即衆生定非衆生故衆生未始是未是故不即不
非故不離不即不離妙在其中難量若空唯佛與佛
乃能究盡一念禪定既爾一切境界亦復如是若如
此觀豁得悟者直聞是言煩惱病愈不須下九法也
若觀未悟重起慈悲此理寂靜而衆生起迷無明戲
論翳如來藏稠煩惱林是故起悲拔根本重苦又無
明即法性煩惱即菩提欲令衆生即事而真法身顯

現是故起慈與究竟樂如是誓願清淨真正上求佛道下化衆生不雜毒不偏邪無依倚離二邊名發菩提心此心發時豁然得悟如快馬見鞭影到莊路若不去者當安心止觀善巧迴轉方便修習或迷或觀若觀一念禪定二邊寂滅名體真止照法性淨無億無礙名即空觀又觀禪心即空即假雙照二諦而不動真際名隨緣止通達藥病稱適當會名即假觀又深觀禪心禪心即空即假即中無二無別名無分別止達於實相如來藏第一義諦無二無別名即中觀三止三觀在一念心不前不後非一非異為破二邊名一名中為破偏著生滅名圓寂滅為破次第三

止三觀名三觀一心實無中圓一心定無以此止觀而安其心云若二法研心而不入者當知未發真前皆是迷亂以一心三觀徧破橫豎一切迷亂迷去慧發亂悉定成如其不悟即塞而不通應當更觀何者不通何者不塞若其不塞即應是通如其不通更須觀察知字非字識四諦得失若不悟者是不解調停道品所以者何一念禪心具十界五陰諸陰即空破界內四倒成四枯諸陰即假破界外四倒成四榮諸陰即中非內非外非榮非枯於其中間而般涅槃如

昔相扶共成慳蔽道何由發當苦到懺悔捨身命財捨味禪貪修於檀度助治慳障又味著諸禪即破隨道戒乃至破具足戒過現相扶共成破戒蔽應苦到懺悔令事相謹絜助治尸障也又如黑齒梵天尚自有瞋今發事禪何意無瞋又諸有禪定有非無生亦非寂滅非二忍故任自是瞋過現相扶共成瞋障當苦到懺悔加修事慈助治忍障又著禪味是放逸癡所言散動間雜過現相扶共成懈怠當苦到精進無間相續助治進障又禪中所發業相惱亂禪心不得湛一若二乘但斷煩惱抵業而去不論斷業菩薩斷煩惱受法性身而諸法門有開不開當知為業所障

須苦到修諸善業法性身尚爾況生死身安得無業修善助治定障又味禪者全是不了無常生滅況有味著不生不滅過現相扶共成癡障當苦到懺悔治事迷僻是略明對治廣不可盡行人觀法極至於此若不悟者是大鈍根大遮障罪恐因罪障更造過失故重明下三種意耳識次位內防增上慢安忍外防八風除法愛防頂墮十法成就速入無生得一大車遊於四方直至妙覺破二十五有證王三昧自行化他初後具足餘皆如上說云

摩訶止觀卷第九下

天台智者大師說

○第七觀諸見境者非一曰諸邪解稱見又解知是見義推理不當而偏見分明作波定解名之為見夫聽學人誦得名相齊文作解心眼不開全無理觀據文者生無證者死夫習禪人唯尚理觀觸處心融聞於名相一句不識誦文者守株情通者妙悟兩家互闕論評皆失若見解無滯名字又語以見解問他意無窮盡如曲射繞鳥飛走失路若解釋難問綽有餘工如射太虛箭去無礙當知非由學成必是見發此見或因禪發或因聞發例如無漏起時藉於信法聞

六
上卷之二

思因聞發者本聽不多廣能轉悟見解分明曉辯問答因禪發者初因心靜後觀轉明翻轉自在有如妙達南方習禪者寡發見人微北方多有此事言瞑不識謂得真道謂得陀羅尼聞於知人高安地位或時不信撥是狂惑冷言非狂非聖夫鬼者能語鬼去則癡其既不爾故知非狂尋其故惑貪瞋尚在約其新惑更增煩惱八十八使繫縛浩然故知非聖乃是見慧發耳通論見發因聞因禪而多因禪或禪已見發或禪見俱發見已得禪又少兩義則多例如諸禪通發無漏而未到發者少六地九地發者多為是義故次禪定境而論諸見也若人見發利智根熟能自裁

正或尋經論勘知已過者此人難得若不能自正遇善知識明示是非破其見心此亦難得故云真法及說者聽眾難得故既不自覺又不值師邪晝日增生死月甚如稠林曳曲木何得出期今觀諸見境為四一明諸見人法二明諸見發因緣三明過失四明止觀第一明諸見人法又二一邪人不同二邪人執法不同邪人不同又為三一佛法外外道二附佛法外道三學佛法成外道一外外道本源有三一迦毗羅外道此翻黃頭計因中有果二漚樓僧佉此翻休睽計因中無果三勒沙婆此翻苦行計因中亦有果亦無果又入大乘論云迦毗羅所說有計一過作者與

六
上卷之二

作一相與相者一分與有分一如是等名為計一優樓僧佉計異迦羅鳩馱計一異若提子計非一非異一切外道及摩迦羅等計異皆不離此四從三四外道派出枝流至佛出時有六大師所謂富蘭那迦葉迦葉姓也計不生不滅末伽黎拘路黎子計衆生苦樂無有因緣自然而爾刪闍夜毗羅胝子計衆生時熟得道八萬劫到縷九數極阿耨多超舍欽婆羅欽婆羅麗衣也計罪報之苦以投巖拔髮代之迦羅鳩馱迦旃延計亦有亦無尼捷陀若提子計業所作定不可改此出羅什疏名與大經同所計三同三異或翻誤或別有意今所未詳而大體祖承迦毗羅等依

本為三或可為四謂四見也二附佛法外道者起自
犢子方廣自以聰明讀佛經書而生一見附佛法起
故得此名犢子讀舍利弗毗曇自制別義言我在四
句外第五不可說藏中云何四句外道計色即是我
離色有我色中有我我中有色四陰亦如是合二十
身見大論云破二十身見成須陀洹即此義也今犢
子計我異於六師復非佛法諸論皆推不受便是附
佛法邪人法也或云三世及無為法為四句也又方
廣道人自以聰明讀佛十喻自作義云不生不滅如
幻如化空幻為宗龍樹斥云非佛法方廣所作亦是
邪人法也三學佛法成外道執佛教門而生煩惱不

六卷之二

得入理大論云若不得般若方便入阿毗曇即墮有
中入空即墮無中入毘勒墮亦有亦無中論云執
非有非無名愚癡論倒執正法還成邪人法也若學
摩訶衍四門即失般若意為邪火所燒還成邪人法
故百論正破外外道今大乘論師炎破毗曇成實謂
是計有無外道然成論云三藏中實義空是此乃似
無意又同百家之是異百家之非捉義出沒又似因
中亦有果亦無果意又似毘勒意當時論起人皆得
道今時執者乃是人失何關法非此應從容不可雷
同迦毗羅等若以大破小如淨名所斥取其不見中
理與外道同非是奪其方便之意二明邪人執法不

同者關中疏云一師各有三種法一得一切智法二
得神通法三得韋陀法一切智者各於所計生一種
見解心明利將此見智通一切法故明一切智外道
神通法者發得五通變城為鹵轉釋為羊停河在耳
捫摸日月此名神通外道韋陀法者世間文字星醫
兵貨悉能解知是為韋陀外道一師則有三種得法
不同也犢子方廣亦如是若望執佛法邪約三藏四
門一門有三一直發理解智性生見二得諸神通三
解四阿含文字如是四門則有十二種得法不同也
若得意者一一門中初有三種念處一性念處二共
念處三緣念處性是直緣諦理共是事理合修緣是

六卷之二

徧緣一切境法亦是緣三藏教法後證果時成三種
解脫慧解脫俱解脫無疑解脫故結集法藏時選取
千人悉用無疑解脫徧解內外經書擬降外敵毗曇
婆沙云煩惱障解脫禪定障解脫一切法障解脫慧
解脫人得初解脫共解脫人得第二解脫唯佛得第
三解脫總名無疑解脫也執摩訶衍通別圓四門失
意者例有三十六種得法不同○第二明諸見發有
二一明諸見發二見發不同一明見發者或因禪或
因聞眾生久劫靡所不作增習諸見隔生中忘罪覆
本解心不速開今障若薄能發諸禪或禪見俱發或
禪後見發或聞他說豁然見生如有泉水土石所礙

決卻壅滯濬矣成川關障既除分別遠去一日十日
縣縣不已番番自難番番自解所執之處實而有通
所不執處虛而自破又辯才無滯巧說已法莊嚴言
辭他來擊難妙能申釋如是見慧從何處出由禪中
有觀支觀支是慧數逸觀諸法莫自知止快馬著汗
不可控制若聽講人無禪潤見始欲分別多抽腸吐
血因是致命見終不成若定力潤觀雖逸難制不致
抽腸多得成見從此觀支推研道理謂諸法因中有
果此解明利洞見遠意出過餘人將此難他他不得
解謂他妄語自執已義他不能壞自謂是實無生真
智得理妙心若細推尋但是見惑世智辯聰具足八

又
禮卷一

十八使顛倒惑網豈關真解當知是迦毗羅見發相
也又約觀支推尋諸法因中無果此見分明解心猛
利雖種種難能種種通引種種證成因中無果義以
此破他他不能當餘為妄語他來破已已執轉成以
此為實建言歸趣唯向因中無果當知定是僧佉見
發也若於觀支思惟因中亦有果亦無果法大論云
有與無諍無與有諍言長爪執亦有亦無與有無者
諍若入此見難問無窮盡豈非勒沙婆見發也其六
師所計不同須善得諸師執意以所發見勘之雖小
不同但體大體相似即是六師見發也若於觀支計
必有我而不在身見四句中亦不在三世無為四句

中而在第五不可說藏中發此見時心解明利能問
能答神儻快捷難與當鋒破他成已決不可移當知
是犢子見發也若於觀支謂諸法幻化起盡盡相此
解虛無不見解心及諸法異同如幻化唯計此是餘
悉妄語此是方廣見發也若於觀支推諸法無常生
滅不住人我如龜毛兔角不可得但有實法析實法
塵若麤若細總而觀之無常無我計此為實所發見
解全謂毗曇諸舊聽人雖解名相心路不通若發此
見於文雖昧而神解百倍其不識者謂是賢聖而實
非也若是賢人道心鬱然與解俱生能伏煩惱成方
便位今雖解無常增長諍競道心沈沒煩惱轉熾故

又
禮卷一

知是有門見發也若於觀支忽發空解謂言無常生
滅三假浮虛析塵入空種種方便此見明利神用駿
疾強於問難破他成已是實餘妄此是空門見發也
若於觀支計一切法亦有亦無若入此門難問無窮
盡此是昆勒意論乃不度習發無定是為亦有亦無
見發也非有非無見例亦可知當知四門通理則成
正見若失方便墮四見中故名佛法內邪也何但三
藏四門執成邪見無量劫來亦學摩訶行通別圓等
不入理保之為是取於四邊邪見火燒今於觀支忽
發先解夢虛空花如幻之有作此有解解心明利或
作幻本無實無實故空空解明利或作亦空亦有解

譬如幻化物見而不可見或作非空非有解非是幻
有亦非幻無中論觀法品云若言諸法非有非無是
名愚癡論向道火聞說即悟名得實相邪心取著生
戲論者即判屬愚癡論是為通教四門四見也若於
觀支思惟通教四門之解是界內幻夢此夢從眠法
生眠即無明觀無明入法性亦有四門或言法性如
井中七寶或言如虛空或言如酒酪餅或言中道此
四解明利即是別教四門見發也若於觀支忽解無
明轉即變為明明具一切法或謂無明不可得變為
明明何可得此不可得具一切法或謂法性之明亦
可得亦不可得非可得非不可得一門即三門三門

六
七
卷
末
一

即一門此解明利所破無不壞所存無不立無能逾
勝亦復自謂是無生忍如此解者是圓教四門見發
也大乘四門皆成見者實語是虛語生語見故涅槃
是生死貪著生故多服甘露傷命早夭失方便門墮
於邪執故稱內邪見也夫四見為諸見本自他復為
共無因本故龍樹破自他竟點共有二過無因則不
可自他既不實况無因耶本破未傾其意在此若立
自他共無因例立今大小乘四門僻執成見但明自
他意竟餘者可知若三藏明大生小生皆從無明
生不由真起若無明滅諸行滅不關真滅執此見者
即成自性邪見也通教明真是不生不生故生生一

切惑若滅此惑還由不生如此執者是他性邪見也
界內以惑為自真為他故作此說也界外以法性為
自無明為他別教計阿黎耶生一切惑緣修智慧滅
此無明能生能滅不關法性此執他性生邪見也圓
教論法性生一切法法性滅一切法此則計自性邪
見前君弱臣強今君強臣弱餘二可知夫因聞多發
理見少發神通韋陀因禪多發神通韋陀少發理見
發理見者伏學人發神通伏俗人取異不取解
學人取解不取異發韋陀兼伏其發三者最能兼伏
因禪發者已如上說因聞發者今當說行者雖得禪
而未發見要假前人啓發其心心既靜利忽聞因中

六
七
卷
末
一

有果心豁開悟洞明邪慧百千重意逾深逾遠猶如
石泉是為從聞發得迦毗羅見餘三亦如是若聞第
五不可說藏及聞幻化即發憤予見也或聞三藏四
門隨解一句見心豁起深解無常觀心奔涌不復可
制是為因聞發有門見三門亦如是若聞摩訶衍十
二門各依門生解解心明利過向所聞雖發此解非
大方便不入小賢中又非迦毗羅等邪解故知是發
十二門見二明發法不同者迦毗羅外道直發見解
解心雄猛邪慧超殊不可摧伏是得一切智法也若
直發神通蹈履水火隱顯自任誰不謂聖人乎真諦
三藏云振旦國有二種福云是得神通法也若直發

韋陀知世文字覽諸典籍一見即解或竊讀三藏行
等經結眼便識還將此知莊嚴已法若爾內外相濫
殆不可識今時多有還俗之者畏憚王役入外道中
偷佛法義竊解莊老遂成混雜迷惑初心執正執邪
是為發得韋陀法也一種外道各得三法約人成七
所謂單三複三具足者一餘二外道亦爾合有二十
一種得法不同若約六師一師有三合成十八約人
得多少則有四十二種得法不同也犢子方廣發法
不同亦有單三複三具足者一若內邪得法不同隨
一一門所計道理精能分別此是得性念處見亦是
慧解脫耶餘門亦如是若但著象發得神通飛騰縱

任此是得共念處見亦是俱解脫耶若通慧自在而
不能說法或尋經論或聽他說解達名數又下通韋
陀上通大乘悉用已見消諸法門以諸法門莊嚴已
見四門各有三種約人亦有七意也若通別圓等四
門各直發慧解各但變通各知內外經書者自謂道
真他謂高著今但謂是邪見一門有七合成八十四
種云復次前總論同異今當一一論同異三外六師
雖同發一切智或有見一切智或無見一切智如是
等種種一切智所計處別故見智則異各據為是餘
人則非法華云野干前死此明利使發時鈍使則沒
故言前死又云諸大惡獸競來食噉即是所執一見

能噉諸見論力云一切諸師皆有究竟道鹿頭第一
當知一切智各各不同也乃至三藏四門一切智大
乘四門一切智各執所見互相吞噉彼彼不同可以
意得次神通法不同者神通因禪而得禪不定外
外道祇因根本發通或初二三四所因既殊力用亦
別內邪亦因根本又因淨禪所因淺深通用優劣大
論云所因處用通廣所不因處用通劣但禪是事通
是用俱屬福德莊嚴非所諍處雖無理諍校插所因
通用悉異次韋陀不同者若外外道所發所讀治家
濟世之書部帙不同詮述各異發讀多則知廣少則
知狹長慢自大皆由文字不同也若內邪不發不讀

外外道文字者則知狹發讀則知廣不發不讀三藏
文字者不知界內名相則知見狹發讀者則知廣不
發不讀行者不知界外名相則知狹發讀者則知廣
當知韋陀之法句句不同耳復次結會奉同然內外
諸邪俱明理慧神通文字立德調心尊人卑已聲譽
動物如菴羅果生熟難知天下好首莫測邪正今判
之甚易如迦羅七種不同研其根本皆從邪無中起
若計因中有果破一切法唯存此句作諸神通搖動
時俗令人信受因中有果法所引韋陀異家名相莊
嚴因中有果所立諸行歸宗趣向指極因中有果為
所執法動身口意造無量罪如後說由此驗知是迦

毗羅外道也僧法沙婆例亦如此元起邪無終歸所執犢子亦如是小大四門準此可解驗之以元始察之以歸宗則涇渭分流菽麥殊類何意濫以莊老齊於佛法邪正既以混和何能拔大異小自行不明何得化他師弟俱墮也第三明過失為二一明過失二明並決一正明過失者若天竺宗三真丹亦有其義周弘政釋三玄云易判八卦陰陽吉凶此約有明玄老子虛融此約無明玄莊子自然約有無明玄自外枝派源祖出此今且約此以明得失如莊子云貴賤苦樂是非得失皆其自然若言自然是不破果不辨先業即是破因禮制仁義衛身安國若不行用滅族

六

二

三家但現世立德不言報後世報是為破果不破因若言慶流後世并前則是亦有果亦無果也約一計即有三行一謂計有行善二計有行惡三計有行無記如云理分應爾富貴不可企求貧賤不可怨避生無足欣死何勞畏將此虛心令居貴莫憍處窮不悶貪患心息安一懷抱以自然訓物作入理弄引此其得也得有多種若言常無欲觀其妙無何等欲忽玉璧棄公相洗耳還牛自守高志此乃棄欲界之欲攀上勝出之妙即以初禪等為妙何以得知莊公皇帝問道觀神氣見身內衆物以此為道似如通明觀中發得初禪之妙若言諸苦所因貪欲為本若離貪欲

即得涅槃此無三界之欲此得滅止妙離之妙又法名無染若染於法是染涅槃無此染欲得一道微妙妙此諸欲欲妙皆無汝得何等尚不識欲界欲初禪妙况後欲妙耶若與權論乃是逗機漸引覆相論欲妙不得彰言了義而說但息跨企之欲觀自然之妙險誠之行既除仁讓之風斯在此皆計有自然而行善也又計自然任運恣氣亦不運御從善亦不動役作惡若傷神和不會自然雖無取捨而是行無記行業未盡受報何疑若計自然作惡者謂萬物自然恣意造惡終歸自然斯乃背無欲而恣欲違於妙而就龐如莊周斥仁義雖防小盜不意大盜揭仁義以謀

六

二

其國本以自然息欲乃揭自然而為惡此義可知也次約天竺諸見空見最強今寄之以論得失夫空見為三一破因不破果破果不破因二因果俱破不破一切法三破因果及一切法一切法即三無為也第三外道與佛法何異大論明大小乘空體析為異外道亦體析此云何異外道從邪因緣無因緣若析若體若畢竟空佛弟子知從愛因緣若析若體若畢竟空有人言破語非體今明中論首尾以破體品破豈異體邪故不約此分邪正大小但依大論析正因緣異外道體正因緣異小乘若約邪因緣起空見亦在三行而多作惡真觀空人知從愛生善尚不作豈

惡乎起空見人於果報財位非其諍處空是其處同
我空法親友生愛讚有破空怨讎瞋惱人不知空慢
之如土空心無畏不存規矩恣情縱欲破正見威儀
淨命死皆當墮三惡道中六師云若有慙愧則墮地
獄若無慙愧不墮地獄背鱗經屏天雷屎并逆父慢
母劇於行路乃會無礙若親異疏非平等也自行姦
惡復以化人普共為非失禮如畜豈有天下容忍此
耶雖謂無礙不敢逆主慢后自惜其身則於身有礙
是人直發此見見轉熾盛永不得禪若得禪已見禪
法多失發見已禪多是鬼禪鬼通能記吉凶又知他
心又廣尋韋陀證成此見令人信受破世出世善名

又

噉人狗若一種不破不名飽足破一切法見心乃飽
飽名轉熾內無實行但虛諍計如叫喚求食執空與
有諍空有相破為嗾喋自稱譽為嗥吠破他名戲立
已名掣又狐疑未決為嗾喋陵恐於他為嗥吠如守
家狗令他畏故而吠也此人純自行惡化他有四一
自為惡勸人行善二自揚行善勸人行惡三自勸俱
惡四自勸俱善自惡勸善者言我能達理於惡無妨
汝是淺行須先習善化道應先以善引之若自善勸
惡者言我是化主和光須善汝是自行正應作惡自
勸俱惡者俱行實道故自勸俱善者俱行權道故此
四雖異皆以惡為本隨業沈淪何道可從耶又空見

行善者空無善惡而須行善不行善者毗紐天瞋眾
生苦惱苦惱故成業業由過去現在受報以現持戒
苦行遮現惡果則得漏盡若爾須善故持戒節身少
欲知足麤衣噉草為空造行而生喜怒空是瞋愛諍
計之處若得禪發見禪謝見熾見已得禪乃是鬼禪
鬼通如此空見自行唯一化他有四例前自行化他
即是隨業隨業升沈何關道也次執空見不作善惡
騰騰平任雖謂平任稱愛毀憂以平平自高當知平
平生煩惱處得禪發見如前亦通韋陀竊解佛教莊
嚴無記嗾喋叫喚無量結使從無記生自行唯一化
他亦四若不發禪業牽惡道若發禪隨禪受生若此

又

業未熟先世諸業強者先牽當知諸見未能伏惑云
何惑斷耶亦有亦無等得失之相準此可知次明內
邪得失者三藏四門本為入理而執成戲論發見獲
禪兼通經籍若以此門自執祇應生善饒與見相應
還起三行其行善者專為諸有而造果報取著有門
而生愛恚勝者墮慢坑負者墮憂獄生煩惱處有門
還閉不得解脫行惡行者執有為是餘者皆非為此
有門無惡不作邪鬼入心唯長眾非九十六道三順
佛法故有阿毗曇道修多羅道但五百羅漢於此有
門得出豈應是邪今人僻取鬼則入心故稱阿毗曇
鬼或從見入或從禪入自行有一化人亦四一門既

爾三門亦然若通別圓等各有四門生見一見亦具三行行善者可知行惡者執大乘中貪欲即是道三毒中具一切佛法如此實語本滅煩惱而僻取著還生結業稱毀憂愛欺慢嗟喋競於名利自行則一化他有四既非無漏無明潤業業力牽生何所不至不能細說準前可知如是等見違於聖道又能生長種種罪過其不識者執謂是道設知是見隨見而行以自埋沒豈能於見動不動而修道品略言見發盡諸過失也二明並決真偽者一就所起發並決二就所依法並決今通從外外道四句乃至圓四門外道見通韋陀乃至圓門三念處三解脫名數是同所起見

六 卷之二

五

罪繫縛無異辟如金鐵二鎖又從外道四句乃至圓門四見名雖清美所起煩惱體是汗穢辟如玉鼠二璞又從外道四句乃至圓門四見雖同研鍊有成不成辟如牛驢二乳又從外道四見乃至圓門四見有害不害辟如迦羅鎖頭二果所計神我乃是縛法非自在我各執已是餘為妄語互相是非何關如實自謂真道翻開有路望得涅槃方沈生死自言諦當終成邪僻愛處生愛瞋處生瞋雖起慈悲愛見悲耳雖安塗割乃生滅強忍雖一切智世情推度雖得神通根本變化有漏變化所讀韋陀世智所說非陀羅尼力非法界流雖斷鈍使如步屈蟲世醫所治差已更

發八十八使集海浩然三界生死苦輪無際地著有漏永無出期皆是諸見幻偽豈可為真實之道也二約所依法異者一切諸見各依其法三外外道是有漏人發有漏法以有漏心著於著法著法著心體是諍競非但因時捉頭拔髮發諸見已謂是涅槃執成見猛毒增闢盛所依之法非真所發之見亦是偽也此雖邪法若密得意以邪相入正相如花飛葉動籍少因緣尚證支佛何況世間舊法然支佛雖正花葉終非正教外外道密悟而其法門但通諸見非正法也昔由著心著於著法因果俱闕斷矣是邪法生邪見也雖三藏四門是出世聖人得出世法體是清淨

六 卷之二

六

滅煩惱處非唯佛經是正法五百所申亦能得道妙勝定云佛去世後一百年十萬人出家九萬人得道二百年時十萬人出家一萬人得道當知以無著心不著無著法發心真正覺悟無常念念生滅朝不保夕志求出要不對門生染而起戲論辟如有大欲速見王受賜拜職從四門入何暇盤停評計好醜知門是通途不須評計如藥為治病不應分別速出火宅盡諸苦際真明發時證究竟道畢竟無諍無諍則無業無業則無生見但有道滅心地坦然因果俱無關諍俱滅唯有正見無邪見也復次四門雖是正法若以著心著此四門則生邪見見四門異於修因時多

起鬪諍辭如有人久住城門分別瓦木評薄精麗謂南是北非東巧西拙自作稽留不肯前進非門過也著者亦爾分別名相廣知煩惱多誦道品要名聚眾媒術求達打自大鼓豎我慢幢誇耀於他互生鬪諍捉頭拔髮八十八使瞋愛浩然皆由著心於正法門而生邪見所起煩惱與外外道更無有異論所計法天懸地殊方等云種種問橋智者所可人亦如是為學道故修此四門三十餘年分別一門尚未明了功夫纔著年已耆矣無三種味空生空死唐棄二期如彼問橋有何利益此由著心著無著法而起邪見也次通教四門體是正法近通化城前曲此直巧拙雖殊通處無別如天門直華餘門曲隘不住二門俱得通進若數瓦木二俱遲壅若不稽滯法門若因若果俱無諍著是名無著心不著無著法不生邪見也復次若以著心著此直門亦生邪見或為名為眾為勝為利分別門相瞋愛慢結因此得生僻如以毒內良藥中安得不死以見著毒入正法中增長苦集非如來各利根外道以邪相入正相令著無著成佛弟子鈍根內道以正相入邪令無著有著成邪弟子豈不悲哉別圓四門巧拙利鈍俱通究竟涅槃因不住著果無關諍若封門起見則生煩惱與瀝樓佉等以此而觀如明眼人臨於涇渭豈容迷名而不識清濁也

略明見發則有五番一番有四則有二十門一門有七合一百四十見法不同廣論無量皆藉因緣而得開發良以通修止故諸禪得發通修觀故諸見得發通修之緣乃由止觀而根本別因必由前世或在外道中學或為佛弟子大小乘中學或因聞法相曾發諸見或因坐禪發此諸見隔生疑惑解不現前今修靜心或聞經論熏其宿業見法還離先世熟者今則易發先世生澀今則難發隔生遠則難近則易若外外見熟近則前發內見熟近則先現神通韋陀既是事相隔生易忘難發見是慧性難忘易發如人久別憶名忘面事理難易亦復如是若前世外有鬼緣鬼則加之發鬼禪鬼見外靈緣聖衣加之發正禪見也復次若未識諸見慧慧於慧生怖慧慧急斷今識其邪相慎莫卒斷但盡其成德作助道者必有巨益如腹有蠱當養守白德滿幹珠璣以然者世間癡人頑同牛馬徒雷震法音溢敷鑲鑲於其聞見無益耽著五欲如患蠱者若養諸見慧慧使喻之寸白見慧與正觀相鄰聞法易悟如德珠湯為是義故須養見研心前驅開導若入上乘則動見修道品若入大乘不動見修道品對寇破賊然後動成是為養外見以為侍者若發三藏拙四門見道巧四門見見雖是障助道亦深若福德法升天甚易取道則難見

是慧性沈淪亦易悟道甚疾大論云三惡亦有得道
人少故不說白人黑鬚不名黑人耳既知是見惑不
得起恣其分別如諸外道先有見心被佛化時如快
馬見鞭影即便得悟若無見者萬斧不斷如為牛馬
說法不相領解獠獠全未解語若為論云故佛於其
人則不出世分形散質為師為友導其見法佛曰初
出權者引實聞法即悟法華云密遣二人者約法論
方便之二教約人是權同二乘衆聖屈曲尚教其見
今得見發豈可遽除若先世修別圓八門未斷通惑
此見若發過同三外若先世已破通惑未悟別理或
同二乘前見尚養况此見耶淨名取二乘過邊接屬

又

元

外道又取助邊使之為待進退解之勿一向也今生
修道見心發者真理可期見若未發聖境難會第四
約見修止觀者如上通論得見不同則一百四十種
若別就內邪則有一百一十二種若作宗明義凡有
幾宗十地中攝數論等分別見相為同為異邪正途
轍優降幾何若解此意知不相關其不解者知復奈
何夫佛法兩說一攝二折如安樂行不稱長短是攝
義大經執持刀仗乃至斬首是折義雖與奪殊途俱
令利益若諸見流轉須斷令盡若助練神明迴心入
正皆可攝受約多種人說上諸見無有一人併發之
者設使皆發會相吞噉唯一事實約一一見各作法

門巧不言方經九十日束一一見同一觀門具一切
法亦不可盡多一自在今且約一見衆多亦然諸見
之中空能壞一切一切不能壞空引人甚利今當先
觀空見例為十意思議境者空見出生十法界法胡
瓜非熱能為病因空非十界能作因緣成論云刹那
邊見心起即是不善毗曇明刹那見心起不當邊善
惡名為無記因等起心一切善惡因之而起今此空
見亦有二義若別觀者如因等起十法界因之而生
所以者何昔未空見未曾為行今發空見即有三行
如前說由空造惡者行無礙法上不見經佛敬田可
尊下不見親恩之德習裸畜法斷滅世間出世等善

又

元

闡提雖惡尚存憐愛之善空見永無純三品惡
傷毀即地獄界無慙無愧即畜生界慳貪破齋不淨
自活即餓鬼界破齋故常飢不淨故噉穢因空行善
者持戒苦行莊嚴十善三業淳熟即三善道界又發
根本即色界又因空生聲聞者若謂空者其實不識
空中四諦所以者何若證法性是空是淨虛妄空見
必依果報果報是汗穢色小品云色若常無常等皆
依於色受納空是餘者則非取空像貌異於有法緣
空起三行分別空心勝於餘法是名五陰空塵對意
即是二入更加意識即是三界界入陰等即是苦諦
空見是瞋處愛處慢處有見弱者則擅破有法掣理

就空疑不得起若撞不破掣不來則囉囉生疑又今
雖無疑後當大疑何以故若空是理應與聖等既不
等者安得不疑是誰計空計空者我我實非空空亦
非我因空生我謂我行我解讚我毀我著此空邊不
可捨離謂因空道望通涅槃則以空為戒非雞狗等
非因計因是因盜戒取計空為空實非理空非果計
果是果盜見取空見偏僻即是邪見如是十使從空
而生欲苦下具十集下有七除身邊戒取道下有八
除身邊滅下有七除身邊戒取合三十二色無色各
除四瞋各二十八合八十八使是名集諦集迷苦起
苦由集生苦集流轉長爪不識復有一鬼頭上火然

非想已來尚自未免何得於空不識苦集若識苦集
苦集苦集皆依於色一切色法名身身色汗穢汗穢
是不淨智者所惡破於淨倒名身念處若受空見是
受不受受第二句順空即樂受違空即苦受不違不
順即不苦不樂受三受即三苦計苦為樂是名顛倒
若知無樂破樂顛倒名受念處空塵對心而生意識
此心生滅新新流動有緣思生無緣思不生滅無
常而謂是常即是顛倒識識無常即破常倒名心念
處取空像貌而行善惡行中計我行若是我行有好
惡行有興廢我亦應爾諸行無量我若徧者我則無
量若不徧者則一行無我衆行亦無我強計有我即

是顛倒若知無我則破想行名法念處但諸陰通計
四倒於想行計我強於色計淨強於心計常強於受
計樂強名別念處若總念處則不爾也是為空見生
念處觀勤破倒觀即是正勤定心中修名如意足五
善根生名為根破五惑名為力安隱道用名七覺安
隱道中行名八正道是為空見能生道諦四倒除故
是癡滅癡滅故愛滅愛滅故瞋滅瞋滅故知空非道
慙愧低頭則是慢滅無復所執則疑滅空見既具苦
集苦集非畢竟空執空心破故求我叵得我叵得故
則身見破身見破故則我見破我見破故邊見破空
見非道戒取破空非涅槃見取破空不當理邪見破

十使破故八十八使破八十八使破故子縛破子縛
破故能發初果進成無學果縛破入無餘涅槃是為
空見生滅諦即聲聞法界也若於空見明識四諦則
知盡苦真道真道伏斷得成賢聖乃至一百四十種
見單復具足無言等見皆識真道於諸見中能動能
出若不爾者不見四直諦是故久流轉生死大苦海
若能見四諦則得斷生生死生有既盡色更不受諸有
即此意也次明空見生支佛者空見非空妄謂是空
顛倒分別倒即是無明無明故取著空見若知無明
何所取著若知無明不起取有畢故不造新不造新
不起取有畢故是不起無明若無無明則成智明故

有智慧時則無煩惱無煩惱時則無明滅無明滅則諸行滅乃至老死滅中論云云何聲聞觀十二因緣義乃說常無常等六十二見問答殆不相應今祇此是答常無常等見皆是無明知無明不起取有即是聲聞法中十二因緣觀法華云樂獨善寂求自然慧此慧善寂六十二見也又觀剎那空見既具四諦此空見心為有為無剎那心起便具五陰云何言無此即有支有即含果亦是因中有果義若作無果者有支有因因義具足有從何生若無取者有則不生取即五見執空是邊於空計我謂空為道為涅槃為正是為取支取從愛生愛喜遠瞋慢彼疑此此名愛支

六上卷

三

愛因愛生受故愛起如受一法愛味追求知受因觸以有意根空塵得觸經云觸因緣故生諸受觸由於入塵觸諸根故得於入入由名色歌羅邏三事色有五胞命能連持識有四陰之名又三事名色由初託胎識識由往業業由無明無明是過去顛倒謂有謂無一切諸見故能成辦今世色軀經云識種業田愛水無明覆蔽生名色芽今復顛倒迷於空見起善惡行種於未來名色之芽顛倒又顛倒無明又無明更相因緣無有窮已若知無明顛倒不須推書若有若無達其體性本自不實妄想因緣和合故有既知顛倒無明即寢寢故諸行老死皆寢空見無明老死寢

者一百四十諸見無明老死皆寢寢故是破二十五有侵除習氣是名空見生支佛法界若於空見識是無明無明可滅若不識者尚不出空見為見造業如蠶作繭何得成支佛耶鼻隔禪師發得空見多墮網中不能自拔散心法師雖分別諸使亦不自知空見過患開證凡龜盲狗稽吠自行化他全無道氣空見生六度菩薩法者既識空見諦緣即是知病識藥識藥故自欣知病故愍彼欲共眾生離苦求樂空見陰界是苦十使等是集念處等是道四倒破是滅約此起譬如一空見一日一夜凡生幾許百千億陰一一五陰即是眾生日夜既爾何況一世何況無量世空

六上卷

三

見既爾餘見亦然能生之見既多所生之陰則不可數一人尚爾何況多人是為眾生無邊誓願度如一人尚爾何況多人是名煩惱無量誓願斷如一空見修念處道品餘一切見正助之道無量無邊一人尚爾多人亦然為法門無盡誓願知如一空見煩惱滅無量見無量煩惱亦滅一人既爾諸人亦然名無上佛道誓願成若眾生及集是性實者則不可度以苦集從因緣生無有自性故苦海可乾集源易竭故言度耳觀空起願如上說約空慧行者若執空見而行布施者乃是魔施知空見諦緣無常無我等

過則捨空見亦慙於他勸捨空勸而行布施若執空見而持戒者與持雞狗等戒何異知空見無常等過不為空見所傷慙於他令防空見若執空見為瞋處愛處強行忍者是力不足畏他故忍今知空見無量過患能伏空見及六十二亦勸於他安忍空見若不除空見而精進者雜見非精退入三途非進今知空見空見不起為精空見業破而得升出名進亦勸於他修此精進若不破空見得禪者多是鬼法今知空過不為空見所動成正禪正通不為諂媚僥利以此神通勸化衆生令捨見散入禪若執空見而修智慧愚癡世智今識空見諦緣以無常狼怖空見羊煩

六觀卷一

三

惱脂銷廣起願行功德身肥悲愍衆生令除脂長肉若有緣機熟即坐道場斷結作佛是名空見生六度法界觀空見即是無明無明即空從無明生一切苦集皆不可得何者四倒是橫計寧有信實所治之倒非有能治念處云何可得乃至覺道皆悉不生故不可得故大品云習應苦空等云二乘知即空斷苦入滅菩薩即空慈悲願行誓度衆生雖度衆生如度虛空雖滅煩惱如與空共斷雖生法門如虛空生雖滅衆生實無衆生得滅度者是智是斷是菩薩無生法忍是名空見生通教菩薩法界也觀此空見有無量相所謂四諦分別校計不可窮盡此無盡者從空見

生空見從無明生所生無量能生亦無量能生既假名所生亦是假名推此無明從法性生譬如羣夢知由於眠觀此空見而識實相實相即如來藏無量容塵覆此藏理修恒沙法門顯清淨性是名空見生別教法也空見生圓教法如前如後復次見惑浩浩如四十里水思惑殘勢如一滄水前諸方便共治見惑惑盡名為入流任運不退見惑難除巧須方便成論云以空治惑若空治得入不俟餘法若不入者更設何治如水中生火水不能滅空見起過空何能治今知空見苦集之病然後用諦智治之三藏無常智通家即空智皆前除見別亦前除見入空次善巧出假

六觀卷一

三

如空中種樹圓錐不作意除見見自前除除堅牢見種種方治云何直言但以空治邪云何諸治共治一見如患冷用四種藥服薑桂者去病復力服五石者病去益色服重婁者加壽能飛服金丹者成大仙人病同一種藥法為異得力亦異四教治見見盡解異治見既爾治餘亦然此四治者即是四念處遺教令依四念處修道得出火宅所以者何一空見心即三界三界無別法唯是一心作空見生六道業受六道身居六道處處即火宅身居即苦具業即鬼神競共推排三車自運乃得出耳三車即是三藏中三乘念處亦是通中三人共一念處又是別方便中三種念

處真實一種念處又圓一實念處略說九種四念處
中說九種道品廣說九種四諦是諸念處皆能治見
得出火宅遺囑之意義在於此但釋迦初出先示三
人各用四念處此如法華羊鹿牛車各出火宅次說
三人同修一念處此如大品是乘從三界出到薩婆
若中住亦如大集三乘之人同以無言說道斷煩惱
次說菩薩修次第念處比如大品不共般若諸念處
乘別而未合後說一切小大同一念處此如法華同
乘大車直至道場約此空見明諸惑明諸治與諸經
論不相違背一微塵中有大千經卷即此意也次明
不思議境者一念空見具十法界即是法性法性更

上卷一

三

非遠物即是空見心淨名云諸佛解脫當於衆生心
行中求當於六十二見中求三法不異故宛轉相指
一切衆生即是菩提不可復得即圓淨解脫五陰即
是涅槃不可復滅即方便淨解脫衆生如即佛如是
性淨解脫佛解脫者即是色解脫等五種涅槃空見
心即是汗穢五陰五陰即有衆生衆生即有五陰名
色衆生更互相縛不得相離觀此五陰即是涅槃不
可復滅本無繫縛即是解脫本有解脫攝一切法故
言解脫即心而求又觀見心五陰即是法性便無復
見心五陰因滅是色獲得常色等法性五陰因滅衆
生獲得常住法性衆生能一色一切色一識一切識

一衆生一切衆生不相妨礙如明鏡淨現衆色像是
名性淨三種解脫不得相離不縱不橫不可思議圓
滿具足空見中求是名不可思議境此境無明法性
宛然具足傷已昏沈令始覺知一切衆生亦復如是
既是法性那不起慈既是無明那不起悲觀此空見
本性空寂淨若虛空善巧安心研此二法見陰見假
四句不生單複諸句句有苦集無明蔽塞句句有
道滅等通觀空見一陰一切陰三諦不動則了法身
觀不動陰非淨非不淨等雙樹涅槃亦是道場是觀
名般若八倒破名解脫於一念處起一切念處調伏
衆生如是三法非因果非因而因念處是道場非

上卷一

五

果而果雙樹中間而入涅槃於空見不動而修不思
議三十七品如是徧破不得空見名空三昧不見空
相名無相三昧如是三昧不從真緣生名無作三昧
若不入者發大誓願內捨執見外棄命財空見垂理
戒不清淨誓令空見不犯法身守護七支不撓舍識
若空見喧動中忍不成今誓苦到安心空見如橋地
海總集我身心終不動若空見閒雜誓純一專精念
念流入又空見擾動不能安一至誠懺悔息二攀緣
一切種智不開者無明未破誓觀空見法性現前剛
決進勇不證不休如是對治助開涅槃深識位次不
濫上地內外風塵不能破壞順道法愛不生故無頂

墮心寂滅流入薩婆若海乘一大車遊於四方直
至道場成得正覺餘如上說云

摩訶止觀卷第十

四教義

〔隋〕釋智顓撰

據中山圖書館藏清刻
本影印原書版框高一
七〇毫米寬二六〇毫米

刻四教義緣起

余自習台教即於法華玄義數四紬繹既而若光明觀音涅槃楞嚴諸部亦復研曠索隱愧識暗未能有所深入也及閱 聖朝大藏有四教義本卷稱未覺其為淨名前玄之半珠至讀法華文句記稱智者大師為晉王著淨名疏別製略玄乃分前玄為三別立題目四教六卷四悉兩卷三觀兩卷則此藏文所載其離出之本與竊原淨名一經時當方等味屬生酥譚四教以被四機我如來不思議化權實折攝法爾如斯顧大師預於首題具明此義令偏圓大小纖悉

四教義緣起

靡濫真若海印光生森羅畢現無礙無雜而理行智斷因果階位如指諸掌矣或謂淨名玄疏流入海東嗣有持之西還以人機淺鈍復為龍神所得故此土失傳然仁王疏敘云仁王經疏先至有二本眾咸斥其偽昔法智師既納日本信禪師所寄辟支佛髮答其所問二十義乃求其所謂仁王經疏信即授諸海舶無何中流大風驚濤舶人念無以息龍神之意遽投斯疏以慰安之法智乃求強記者二僧詣信使誦文以歸既而二僧喪乎日本至元豐初海賈乃持今疏來四明有沙門如詢因緣得之試合是說而觀或

者之語是耶非耶且至元法寶勛同總錄亦載有維摩詰經疏十卷并疏記六卷得無自有如意全珠藏之石室蘊之教苑以待夫緣至則興邪故先梓四教義以行而略原其始末若此至三觀四悉與夫疏記惟且莫望之是所願見云

崇禎癸酉歲仲冬長至後五日天台遠孫受汰稽首和南書于海昌鹵郊之古戒壇

四教義緣起

二

四教義卷第一

隋天台山修禪寺沙門慧顛撰

夫眾生機緣不一。是以教門種種不同。經云。自從得道。夜至泥洹。夜所說之法。皆實不虛。仰尋斯旨。抑有繇致。所以言之。夫道絕二途。畢竟者常樂法。唯一味寂滅者歸真。然鹿野鵠林之文。七處八會之教。非頓漸之異。不定秘密之殊。是以近代諸師。各為理釋。今所立義。意異前規。故略撰四教用義。大都漸頓不定秘密之蹤。若能達斯旨者。則如來權實信矣。無方至人。本迹淵哉。難究。況復此漸頓不定秘密之蹤。皆無

四教義卷

十

滯矣。今明此義。略開七重。第一釋四教名。第二辯所詮。第三明四門入理。第四明判位不同。第五明權實。第六約觀心。第七通諸經論。第一釋四教名。四教者。一三藏教。二通教。三別教。四圓教。此四通言教者。以詮理化物為義。大聖於四不可說。用四悉檀赴緣。而有四說。說能詮理。化轉物心。故言教也。化轉有三義。一轉惡為善。二轉迷成解。三轉凡成聖。故教以詮理化物為義也。略為五意。一正釋四教名。二覈定。三引證。四料簡。五明經論用教多少不同。第一正釋四教名。即為四。一釋三藏教名。二釋通教名。三釋別教名。

四釋圓教名。一釋三藏教名者。此教明因緣生滅。四聖諦理。正教小乘。傍化菩薩。所言三藏教者。一修多羅藏。二毗尼藏。三阿毗曇藏。一修多羅藏者。修多羅

此或云有翻。或言無翻。言有翻亦有多家不同。然多用法本。出世善法言教之本。故云法本。即是四阿含經也。二毗尼藏者。毗尼此翻為滅。佛說作無作戒。能滅身口之惡。是故云滅。即八十誦律也。三阿毗曇藏者。阿毗曇此翻云無比法。聖人智慧分別法義也。故云無比法。若佛自分別法義。若佛弟子分別法義。皆名阿毗曇也。然此三法。通名藏者。以含藏為義。但解

四教義卷

十

者不同。有言文能合理。故名為藏。又言理能含文。故名為藏。今言三法之名。各是一句。三名各含一切文理。故名藏也。阿含即是定藏。四阿含多明修行法也。毗尼即是戒藏。正明因事制戒。防止身口之惡法也。阿毗曇即是慧藏。分別無漏慧法。不可比也。此之三藏的屬小乘。故法華云。貪著小乘。三藏學者。問曰。如此對當義理。可然而名乖。詮次答曰。說時非行時。教起之次。阿含為先。修行之初。木又為首。又如入正道。正見正思惟為先。次正語等六法。皆名為正。如人行法。眼前瞻路。然後發足。故大智論云。目足備故。入清

涼池也。問曰。佛於三藏初開三乘。大乘最勝。何不以大乘爲正。小乘爲傍耶。答曰。鹿苑初說四諦法輪。俱鄰五人見諦成道。八萬諸天得法眼淨。但有小乘得道。未有大乘。故以小乘爲正也。大智論云。佛於阿含中。雖爲彌勒授記。亦不說種種菩薩行。故大乘爲傍也。問曰。外人亦說戒定慧。此有何異。答曰。外人所說戒定慧。卽是舊醫。如彼蟲道。舊醫戒有二。一邪。二正。一邪者。卽是雞狗等戒。二正者。卽是十善道也。舊定有二。一邪。二正。一邪者。卽是九十六種道經所說鬼神邪定。或能知世吉凶。現神變相也。二正者。卽是四

四教義卷

三

禪。四無量心。四無色定。及發五神通也。舊慧有二。一邪。二正。一邪者。卽是因身邊見心。發諸邪智。撥無因果。食糞裸形等也。二正者。卽是因身邊見心。發諸世智。說有因果。修諸善法也。今佛說三藏教。所明客醫戒定慧。卽是新醫。從遠方來。曉八種術。初說四枯正術。卽是三藏教門。明戒定慧也。一戒者。卽是十種得戒。發一切律儀無作。如是五部毗尼。所明身口諸善法也。二定者。卽依八背捨。入九次第定。師子奮迅。超越三昧。願智頂禪。六通四辯等也。三慧者。卽是生滅四諦。破身邊二見。六十二見。發真無漏。成十一智。三

無漏根也。此戒定慧。外人尙不聞其名。况有少分。譬如驢乳牛乳。乳色雖同。若停驢乳。則成臭糞。若停牛乳。便成酪酥醍醐也。二釋通教名。通者同也。三乘同稟。故名爲通。此教明因緣卽空。無生四真諦理。是摩訶衍之初門也。正爲菩薩。傍通二乘。故大品經云。欲學聲聞乘者。當學般若。欲學緣覺乘者。當學般若。欲學菩薩乘者。當學般若。三乘同稟。此教見第一義。故云通教也。所言通者。義乃多途。略出八義。一教通。二理通。三智通。四斷通。五行通。六位通。七因通。八果通。教通者。二乘通稟。因緣卽空之教。理通者。同見偏真

四教義卷

四

之理。智通者。同得巧度一切智。斷通者。界內惑斷同也。行通者。見思無漏行同也。位通者。從乾慧地。乃至辟支佛地。位皆同也。因通者。九無礙同也。果通者。九解脫二種涅槃之果同也。通義有八。而但名通教者。若不因通教。卽不知通理。乃至成通果也。故諸大乘方等及諸般若。有二乘得道者。爲同稟此教也。問曰。何故不名其教。答曰。其名但得二乘近邊。不得遠邊。若立通名。近遠俱便。言遠便者。通別通圓也。三釋別教名者。別者。不共之名也。此教不共二乘人說。故名別教。此教正明因緣假名。無量四聖諦理。的化菩薩

不涉二乘。故聲聞在座。如聾如啞。法華經明迦葉領解。自述往昔聞方等。大品淨佛國土。成就眾生。心不喜樂。即其義也。所言別者。義乃多途。略明有八。一教別。二理別。三智別。四斷別。五行別。六位別。七因別。八果別。故名別教也。教別者。佛說恆沙佛法。別為菩薩不通二乘。理別者。藏識有恆沙俗諦之理也。智別者。道種智也。斷別者。塵沙無知。界外見思無明斷也。行別者。塵沙劫修諸波羅蜜。自行化他之行也。位別者。三十心伏無明。是賢位。十地發真斷無明。是聖位之別。因別者。無礙金剛之因也。果別者。解脫涅槃四德。

四教義卷一

五

異三乘也。別義有八。但名別教者。若不因別教。則不知別理。乃至得成別果也。問曰。何故不說為不共教。而作別教之名。答曰。智論明不共般若。即是不共二乘人說。如不思議經。今明別教。如說方等大品。二乘共聞。而別教菩薩。故用別名也。兼欲簡非圓教。別雖異通。猶是未圓之號也。四釋圓教名者。圓以不偏為義。此教明不思議因緣。二諦中道事理。具足不別。但化最上利根之人。故名圓教也。華嚴經云。顯現自在力。為說圓滿經。無量諸眾生。悉受菩提記。維摩經云。一切眾生。即大涅槃。不可復滅也。大品經具足品云。

諸法雖空。一心具足萬行。法華經云。合掌以敬心。欲聞具足道。涅槃云。金剛寶藏。無所減缺。故名圓也。所言圓者。義乃多途。略說有八。一教圓。二理圓。三智圓。四斷圓。五行圓。六位圓。七因圓。八果圓。教圓者。正說中道言。教不偏也。理圓者。中道即一切法。理不偏也。智圓者。一切種智圓也。斷圓者。不斷而斷。無明惑斷也。行圓者。一行一切行也。位圓者。從初一地。具足諸地功德也。因圓者。雙照二諦。自然流入也。果圓者。妙覺不思議三德之果。不縱不橫也。圓義有八。但名圓教者。若不因圓教。則不知圓理。乃至得成圓果也。問

四教義卷一

六

曰。教理若圓。何得更有行位因果之殊。答曰。只猶教理圓。故便有智斷行位因果之殊。如世間法。書極能之本。臨學之者。得有階差。雖復初臨。劣於後臨。本未曾異也。第二覈定者。明此四教。通而為語於一教中。各有四教。雖有四教。覈其定實。三義不成。故各從一義。以受教名也。即為四意。一覈定三藏教。二覈定通教。三覈定別教。四覈定圓教。一覈定三藏教者。問曰。如三藏教。說無常。三乘同稟入道。即是通教。別為菩薩說。引誓六度。此即別教。為說一切種智。令求佛果。豈非圓教。答曰。今覈此教三義。若言說無常。通教三

乘是通教者。二乘聞無常發真斷結。一世便入涅槃。可是稟教見無常理。菩薩雖稟無常之教。三阿僧祇劫。不發真斷結。豈見無常之理。故知無常。通教之義不成。雖說願行化物。別教義不成者。本論別教詮別理。斷別惑。初三藏教所明願行。猶約生滅四諦而起。見生滅四諦不及二乘。豈是別教。雖說一切種智。勸菩薩慕果行因。不名為圓者。菩薩因中不得即具種智。豈得論圓。又此種智只照二諦。不照中道。豈得圓也是則雖有三教。覈義不成。但名三藏教也。二覈定通教者。問曰。通教說戒定智慧。豈非三藏教。道種智。

四教義卷一

七

豈非別教。說一切種智。豈非圓教耶。答曰。雖有此三教。覈義不成。所以然者。通教說無生戒定智慧。一相無相。不同三藏戒定智慧別相異也。復次一得不失。從勝受名。故不說三藏之名。受通教名也。雖說道種智。止言照界內俗諦。非是說如來藏恆沙佛法之道。種智。故別教義不成。雖復說一切種智。只是照界內二諦。明一切種智。非照中道。不思議二諦之一切種智。故圓教義不成。是則三教不成。但名通教也。三覈定別教者。問曰。別教亦說戒定智慧。何故不名三藏教。亦說無生空理。何故不名通教。亦說中道一切種

智。何故不名圓邪。答曰。別教說恆沙佛法無量戒定智慧。異前生滅戒定智慧。故非三藏也。雖說空理。是。不可得空。非是但空。不與二乘同見。故非通也。雖說中道一切種智。非初住發心。即具一切種智。故非圓也是則三義不成。但名別教。四覈定圓教者。問曰。圓教亦有戒定智慧。何故不名三藏。亦有真空之理。何故非通。亦有立別階級法門。何故非別。答曰。圓教所說戒定智慧。皆約真如實相佛性涅槃而辨。豈同三藏偏淺戒定智慧乎。佛性真空平等之理。聲聞辟支佛所不能知。何況得入。故非通也。種種法門位行階

四教義卷一

八

級。無不與實相相應。攝一切法。從初一地。無不具足。一切諸地。是故非別。三義不成。但名圓教也。是則四教四名。雖復互通。而研其理。實當教立名。不可混濫。若圓教攝三。即是又多僕從而侍衛之也。第三引證者。夫欲申通佛法。事須經論明文。但佛教浩漫。玄旨難尋。若不立名辨義。何以得知旨趣。今明此義。略為三意。一明無文立名作義。以通經教。二別引經論證。三總引經論也。一無文立名作義。以通經教者。問曰。立四教名義。若無經論明文。豈可承用。答曰。古來諸師講說。何必悉有經論明文。如開善光宅五時明義。

莊嚴四時判教地論四宗五宗六宗攝山單復中假
與皇四假竝無明文皆言隨情所立助揚佛化其有
緣者莫不承習信解弘宣問曰何意不依半滿五味
幸出經文答曰佛教具有漸頓不定半滿五味各據
一邊豈得通釋此諸教也但使義符經論無文不足
致疑大智論云法施者依附經法廣作義理爲立名
字皆名法施今一家解釋佛法處處約名作義隨義
立名或有文證或無文證若有文證固不應疑無文
證者亦須得意譬如神農扁鵲華他皆古之聖賢所
造藥對治撰集經方當時所治無往不差今人依用

四教義卷一

九

未必皆愈而今代凡醫雖約古方出意增損隨病處
藥少有不差若深解此喻通經說法觀時事所宜作
義立名亦有何失今釋此經一部前後作義立名此
非一條若不體此意者何但四教之名而生疑也經
論正赴往人機緣末代學問執見千端行道障起非
一寧可守株待兔必貽斯責且佛教無窮恆沙非譬
東流之者萬不一達智人君子希更詳焉二別引經
論證四教者前釋名已具引經文今更略出如我心
云應學修多羅毗尼阿毗曇佛在世時豈無三藏之
教也故成論云我今正欲論三藏中實義次證通教

者此經淨名爲迦旃延解說五義二百比丘心得解
脫大品經三慧品明薩婆若智三乘同得中論云諸
法實相三人共入次證別教者此經明以無所受而
受諸受未具佛法亦不滅受而取證也無量義經云
摩訶般若華嚴海空宣說菩薩歷劫修行卽是別文
涅槃經明五行正是別教意也大智論云結使有二
種一者共二乘斷二者不共二乘斷不共斷者不共
般若斷於別惑次證圓教者華嚴經云爲說圓滿修
多羅此經云諸佛解脫當於眾生心行中求大品經
云欲以一切種智知一切法當學般若法華經多寶

四教義卷一

十

如來歎言善哉釋迦牟尼佛乃以平等大慧爲大眾
說如所說者皆是真實涅槃經云復有一行是如來
行所謂大乘大般涅槃智論云三智其實一心中得
如是尋討大乘經論四教義文處處有也三總引經
論證者今影傍大乘經論立四教名義者如大涅槃
經明四不可說有因緣故亦可得說四種之說以化
前緣卽是四教又涅槃經四種轉四諦法輪卽是四
教之意又法華經明三草二木稟澤不同譬方便說
卽三教也一地所生一雨所潤譬說最實事卽圓教
也中論破諸異執旣洗淨說因緣四句通佛四說卽

是四教之意如此等四說法隨機化物卽四教義四說卽是四教之異名也第四料簡者問曰法華經云佛平等說如一味雨何曾有四說之殊答曰上來處處引四不可說有四因緣故亦可得說者尙未曾定有一說何曾定有四教耶故此經云佛以一音演說法眾隨類各得解隨類異解者卽是四教不同之相也且諸經明義不同自有說異解異說一解一說異解一說一解異無說無解故此經云其說法者無說無示其聽法者無聞無得若達此意四教點定立義何所疑哉問曰四教從何而起答曰今明四教還

四教義卷一

十一

從前所明三觀而起爲成三觀初從假入空觀具有析體拙巧二種入空不同從析假入空故有三藏教起從體假入空故有通教起若約第二從空入假假中卽有別教起約第三一心中道正觀卽有圓教起問曰三觀復因何而起答曰三觀還因四教而起問觀教因何而起答曰觀教皆從因緣所生四句而起問曰因緣所生四句因何而起答曰因緣所生四句卽是心心卽是諸佛不思議解脫不思議解脫畢竟無所有卽是不可說故淨名杜口默然說也有因緣故亦可得說者卽是用四悉檀說心因緣所生之四

句赴四種根性十因緣法所成眾生而說也四種根性者一者下根二者中根三者上根四者上上根赴此四種根故因此教觀無礙而起普利眾生得成信法兩行之益此卽若聖說法若聖默然之義也問曰大涅槃經云根有三種一者下二者中三者上根爲中根人於波羅柰轉于法輪爲上根人於拘尸那轉大法輪若下根人如來終不爲轉法輪今何得言有四種根性爲下下根人說三藏教耶答諸佛教門隨緣不定或說一根或說二根或說三根或說四根或言爲下根者說或言不爲下根者說言爲下根說者

四教義卷一

十二

如法華經三草稟澤皆得增長言不爲下根者說卽如引涅槃經文也問曰提謂經說五戒明人天善何意不開爲五教義耶答曰人天教舊醫所說世之常道不離生死法王出世欲化眾生令出火宅是以鹿苑三轉法輪人天得道以此爲實故有三藏教此經大品法華涅槃諸大乘經皆云於波羅柰轉四諦法輪又大智度論明結集法藏亦從鹿苑而起不取提謂經爲初也問曰若不開人天善何得法華經明三草二木稟澤也答曰三藏教明世間布施持戒禪定卽是人天之教竝是正因緣所生善法此已爲三藏

所攝故不須為五也。問曰：四教義與地論人四宗義同不？答曰：若人問言四諦即是四大不。此為非問。今不依四宗立四教者，意乃多途，略出三妨。一、四宗明義言方似滯。二、細尋研覈立名作義，似如不便。三四宗雖言富博，一家往望攝佛法意，猶有所闕。一、四宗明義言方似滯者，彼不約四不可說，用四悉檀赴緣而說，即成滯也。二、細尋研覈立名作義，似如不便者，彼之四宗，毗曇見有得道，可許因緣為宗。三、假是世諦，何得為宗。成論見空得道，何不以空為宗。且智論明三藏教有三門入道，一是有門，二是空門，三是假

四教義卷一

三

名門也。又智論彈方廣義云：取十喻直說一切法不生不滅，失般若意，豈得用夢幻為不真宗也。今語曰：不真宗即是通教，真宗即是通宗者。宗則通真不真，何意沒宗而用教？真宗何意無教而立宗？宗若無教，何得知真真宗？若沒宗有教，則同名通教。若俱沒教，畱宗則同名通宗。若俱安教，則同名通宗教。若畱不真真，則名通不真宗教。通真宗教，通不真宗，可為三乘通修。通真宗亦應三乘通修也。若言此通是融通之通者，教亦是通真之通也。此則兩名混同，義無別也。答曰：楞伽經云：說通教童蒙，宗通教菩薩，故以真

為通宗也。又諮曰：若爾是則前因緣假名不真，皆是教童蒙，不應悉立宗名也。覈卻並決，意謂立四宗名義甚不便也。今言四教者，佛從初得道，至大涅槃，顯示一切法門，無非言教也。三設巧救四宗名義得立，若比古今，雖為富博，一家往望攝佛法意，猶大有所闕。今採諸經論立四教義，一教各有四門，合十六門。彼因緣假名兩宗，似與此所明三藏教有空二門相參，猶關毘勒門及非空有兩門也。彼不真宗，明諸法如幻如化，似與此通教有門相參。餘三門，彼所不明。彼真宗，似與此別教有門相參。餘三門，彼所不明。此

四教義卷一

十四

則四宗明義，但得與此三教四門相參。此圓教四門，彼所不明。四教猶有十二門明義，彼四宗所不明也。又護身法師用五宗義，四宗如前。長立法界宗，似與此圓教有門相參。四教猶有十一門，彼所不明也。耆闍法師用六宗明義，三宗似與此三門相參。如上分別，彼真宗，似與此通教空門相參。彼常宗，似與此別教有門相參。彼圓宗，似與此圓教有門相參。四教猶有十門，彼六宗之所不明也。故知四宗六宗，雖言古今比來，明義之富博，今一家往望攝佛法意，猶大有所闕也。所以前明四悉檀義者，正是述一家通經說

法與古今所說運用不同也。故前明三觀豎破諸法略爲數十番。其尋覽者則知與諸禪師及三論師所說意有殊也。今明四教一教各有四門。四教卽有十六門。又開三藏教四門如五百阿羅漢各說身因卽是五百門也。故經說泥洹眞法寶眾生從種種門入。但三藏教四門尙開無量門。入道何況通教別教圓教各有四門。而不得各開無量門也。故華嚴經明善財童子見四十二善知識各言我唯知此一法門如是見一百二十善知識乃至無量善知識皆各言我唯能知此一法門是則大乘法門無量無邊也。此經

四教義卷一

五

三十二菩薩各說入不二法門乃至八千菩薩皆說入不二法門。故法華經云以種種法門宣示於佛道。如此法於不可說用四悉檀而起教門令一切眾生以佛教門出三界苦。若畱心此意比決四宗五宗六宗自知殊別也。第五明經論用四教多少不同。若華嚴頓教用別圓兩教若漸教之初小乘經但用三藏教若大集方等則具有四教若摩訶般若用通別圓三教法華但用圓教。大般涅槃名諸佛法界四教皆入佛性涅槃諸論隨經用教多少義類可解。問曰四教遍通眾經何故偏於此經文前廣辯。答曰一切漸

頓諸經未必皆明四教唯方等大集及此經具有四教之文故約此經立略明四教義也。但每嗟未代弘法之人採眾經義用通一論致使後生皆謂論富經貧輕經重論。今採眾經論立四教義以通諸大乘經者意望後賢敬重佛言棄乎枝葉若能專心大乘方等聽受讀誦書寫如說修行非但功不唐捐契理之要也。第二辨所詮者夫教是能詮理是所詮故因理設教因教顯理卽理非教卽教非理離理無教離教無理故思益經云菩提之中無文字文字之中亦無菩提離菩提無文字離文字無菩提以離菩提無文

四教義卷一

六

字故約理而施教離文字無菩提故卽教能顯理是則教爲能詮理爲所詮意在於此所言理者卽是諦也。今約諦明理起教教能詮理教是能詮理是所詮。今明詮義略爲四意一約四諦之理以明所詮二約三諦之理以明所詮三約二諦之理以明所詮四約一諦之理以明所詮也。一約四諦明所詮者卽爲三。一明所詮四諦之理二明能詮之教三明約經論一。明所詮四諦之理者有兩種四諦一生滅四諦二無生四諦三無量四諦四無作四諦。問曰何處經論出此四種四諦。答曰若散論諸經赴緣處處有此文義

但不聚在一處。大涅槃經明慧聖行。欲為五味譬本。是以次第分別。明此四種四諦。勝鬘亦有四種四諦之文。所謂有作四諦。有量四諦。無作四諦。無量四諦。但涅槃勝鬘明無量四諦。詮次不同。義意少異。問曰。前明生滅四諦。是三藏教半字之義。此事可然。次明無生。無量無作。云何分別。答曰。若作滿字明義。三種四諦。同是滿教。不須分別。若五味明義。三種四諦。義則不同。無生四諦。此雖大乘。猶通二乘。無量四諦。但是菩薩所行之道。無作四實諦。乃是佛之境界。此為異也。一明約生滅四諦之理。明所詮者。即是因緣生

四教義卷一

七

滅。次明諦理。故法華云。昔於波羅奈。轉四諦法輪。分別說諸法。五眾之生滅。生滅即是起作。故勝鬘經明有作四諦也。所言四諦者。一苦。二集。三滅。四道。所言苦者。逼切為義。無常三相逼切。色心故名為苦。審實不虛。名之為諦。所言集者。招聚為義。煩惱業合。能招聚生死苦果。故名為集。審實不虛為諦。所言滅者。滅無為義。無有子果。二縛故名為滅。審實不虛為諦。所言道者。能通為義。戒定智慧能通至涅槃。故名為道。審實不虛。目之為諦。此是生滅四諦。故涅槃云。聲聞有苦有苦諦。有集有集諦。有滅有滅諦。有道有道諦。

也。問曰。滅道聖人行。因得果。可言審實。苦集虛妄。何名審實。答曰。凡夫虛妄。因果虛妄。非不虛妄。是則有漏無漏因果。皆悉審實。不可混濫。故遺教經云。日可令冷。月可令熱。佛說四諦。不可令異。釋此生滅四諦。義備如數人。成論分別。今不具明。二明無生四諦者。如思益云。知苦無生。名苦聖諦。知集無和合相。名集聖諦。以不二相觀。名道聖諦。法本不生。今則無滅。是滅聖諦。是則苦集滅道四法。名字事相是同。而諦義有異。前以生滅之理為諦。今明不生不滅真空之理為諦。亦名四真諦也。故涅槃云。菩薩解苦無苦。是故

四教義卷一

本

無苦而有真諦。解集無集。是故無集而有真諦。有滅有真。故名四真諦。三乘共觀得第一義。證二種涅槃。亦是勝鬘經明有量四諦也。問曰。若是三乘通學。涅槃何故解滅。明常樂我淨耶。答曰。若方等般若所明。無生真諦。三乘共見。而二乘通教菩薩。不見佛性。不明滅諦。是常住也。至大涅槃。為三乘人。同說佛性。故無生四真諦。通別圓。故明滅諦四德。異於方等。大品意在於此也。三明無量四聖諦者。如大涅槃說。知諸陰苦。名為苦諦。分別諸陰。有無量相。悉是苦。是名無量苦諦。無量集滅道。至下自當具出經文。如是四諦

之理。涅槃云。悉非聲聞緣覺所知。皆是別教所詮文理也。問曰。此無量四聖諦。是何等四諦無量耶。答曰。今明四教所詮菩薩學道種智。並得論無量四諦。但此無量四諦的屬別教也。問曰。若爾。涅槃明四諦無量相。何得定知是別教所詮無量四諦耶。答曰。若不明佛性而說無量。即是前二教所詮無量也。若明佛性說無量者。則任運自成。後兩教所明無量也。若圓教亦名無量四聖諦者。即是無作實諦之異名也。四明無作四諦者。如涅槃明約一實諦而辨四諦。即是無作四實。明四實不作四。故名無作。觀四得實。故名

四教義卷一

九

四實諦也。涅槃云。所言苦者。為無常相。是可斷相。是為實諦。如來之性。非苦。非無常。非可斷相。是故為實。虛空佛性亦復如是。無作集滅道諦。在下當具引經。涅槃此文。即無作實諦之明說也。若能依經解此四諦。即一實。是為圓教所詮之理。勝鬘經明無作四諦。無一實。結成涅槃不云無作。但用一實結成四諦義。既相關。今合兩經立名。故言無作四諦也。問曰。勝鬘云。明無量四聖諦。無作四聖諦。涅槃亦有是說。二處經文。為同為異。答曰。有無量四聖諦。雖依藏識。非無作。若無量四聖諦。亦依藏識。即是無作。所以者何。若

約無明恆沙四法事數論無量。即是別教所詮無量。非無作。若約法性明四諦無量。即圓教所詮無量。無量。即無作也。涅槃答迦葉明無量四諦。正約教數無量。此別教所詮也。若答文殊明四諦。即是明無作四實諦。勝鬘明二種四諦。一異。未可判定別。問曰。勝鬘明無量四諦。何故在無作四諦後。答曰。勝鬘云。依無作說無量。但依義有三種。一依果說。因無量。即是無作之因也。二明依理說。義無作之理。不可思量。無量也。三依體說。用無量。即是無作之數量也。若解此三義。次無作後。說無量四諦。不足致疑也。問曰。無生無

四教義卷一

十

作何異。真之與實。何異。答曰。若覈名詮義。一往難者。恆強。取意通釋。佛意不無。各有所主。二明能詮之教者。即是四教。能詮四種四諦之理。即為四意。一初三藏教。詮生滅四諦之理。但生滅四諦之理。即是涅槃經明生生之義。生生既不可說。云何說三藏教。能詮此理。涅槃經云。有因緣時。亦可得說。即是四悉檀善巧。故能詮也。若是世界對治為人。用此三悉檀說生滅四諦。此約隨情辨能詮。用第一義悉檀說生滅四諦。即是約隨智辨能詮也。若無情智之機。則不可說。此二機發。則可以方便赴機善巧。說生滅四諦。故法

華經云。諸法寂滅相。不可以言宣。以方便力故。爲五比丘說。是名轉法輪。便有涅槃音。及與阿羅漢也。二明通教。詮無生四真諦之理。無生四諦。卽是大涅槃。明生不生義。不生既不可說。云何說通教能詮此理。又涅槃云。有因緣故。亦可得說。卽是用四悉檀因緣說也。若世界爲人對治。三悉檀故。說無生四諦。此約隨情辨能詮也。若用第一義悉檀說無生四諦。卽是約隨智辨能詮也。若無情智之機。則不可說。此機若發。則以方便赴機善巧而說。三乘向道之人。聞說卽入。見第一義諦。無言說道。斷見思煩惱也。三。明別教

四教義卷一

三

能詮無量四諦之理。無量四諦。卽是涅槃。明不生義。不生既不可說。云何說別教能詮此理。又涅槃云。有因緣故。亦可得說。卽用四悉檀因緣說也。若用世界爲人對治善巧方便而說。無量四諦。卽是隨情辨能詮也。若用第一義悉檀。卽是隨智辨能詮。若無情智二機。則不可說。此二機發。則可以方便赴機而說。別教菩薩。聞說卽入。十行迴向登初地也。四次明用圓教。詮無作四諦之理。無作四諦之理。卽是大涅槃。明不生不生義。不生不生。既不可說。云何圓教能詮此理。又涅槃經。明有因緣故。亦可得說。卽是用四

悉檀因緣說也。若世界爲人對治。三悉檀說無作四實諦。乃得隨情辨能詮耳。若用第一義悉檀說無作四實諦。卽是隨智辨能詮也。若無情智之機。卽不可說。此二機發。則可說也。利根大士。聞說卽開佛知見。見佛性理。住大涅槃也。三。明對治經論者。卽爲二意。一對經。二對論。一對經者。若華嚴經。用別圓兩教。詮無量四諦。無作四諦之理。小乘三藏。漸教之初。但詮生滅四諦之理。大集方等。及此經。用四教。詮四種四諦之理。摩訶般若。用三教。詮四種四諦之理。法華。但用一教。詮無作四實諦理。大涅槃。通用四教。詮四種

四教義卷一

三

四諦之理。事如前引涅槃文。卽其義也。二。明對論者。別通經論。類經可知。若通申經論。如中論破一切內外顛倒執。外人問曰。若一切世間皆空。無所有者。卽應無生無滅。以無生滅。故則無四諦。四沙門果。三寶。若受空法。有如此等過。論主答曰。汝今實不知空因緣。諸佛依二諦爲眾生說法。若不知二諦。則不知眞佛法。以有空義故。則一切法得成。若無空義。一切則不成。一切法成者。有四諦。四沙門果。三寶也。今釋此語。論主破執。見既盡。明有四諦。四沙門果。三寶者。卽是摩訶衍中。三種四諦。三種四沙門果。三種三寶。

也。問曰。云何得知。答曰。論主說偈。故知有。偈云。因緣所生法。我說卽是空。此偈申通教大乘。無生四諦。四沙門果三寶也。偈云。亦爲是假名。卽是申別教大乘。詮無量四聖諦。四沙門果三寶也。偈云。亦是中道義。卽是通圓教大乘。詮無作四寶諦。四沙門果三寶也。破申之意。大乘三教。亦用一偈。作論之巧。妙在於此。次後說兩品。初品云。問曰。已知摩訶衍。入第一義。今欲聞聲聞法。入第一義。論主具明生滅十二因緣。破六十二見。入第一義。卽是爲鈍根聲聞弟子。說因緣生滅。因緣卽是生滅。四諦。四沙門果三寶也。中論前

四教義卷一

畫

申摩訶衍通別圓三教三種四諦四沙門果三寶。後兩品申三藏生滅四諦四沙門果三寶者。以後世人根轉鈍。應須還用此教。是則中論文略而義富。申佛教旣明於四諦之理。已顯。故言有四諦也。乃是如意珠論。非水精珠論也。若不解此義。單復織假。恐唐棄功夫。四假通佛大小乘經。意終難見也。第二約三諦明四教所詮之理者。卽爲三意。一明三諦所詮之理。二明能詮四教。三約經論。一明三諦所詮理者。三諦名義。具出瓊珞仁王經。一者有諦。二者無諦。三者中道第一義諦。所言有諦者。二十五有世間眾生妄情

所見。名之爲有。如彼情見。審實不虛。名之爲諦。故言有諦。亦名俗諦。亦名世諦者。如涅槃云。如世人之所見者。名爲世諦。二無諦者。三乘出世之人。所見真空。無名無相。故名爲無。審實不虛。目之爲諦。故言無諦。亦名真諦。亦名第一義諦。故涅槃云。如出世人之見。故名爲第一義諦。三中道第一義諦者。遮二邊。故說名中道。言遮二者。遮凡夫異見有邊。遮二乘所見無名相空邊。遮俗諦眞諦之二邊。遮世諦第一義諦之二邊。遮如此等之二邊。名爲不二。不二之理。目之爲中。此理虛通無壅。名之爲道。最上無過。故稱第一。深

四教義卷一

畫

有所以。目之爲義。諸佛菩薩之所證見。審實不虛。謂之爲諦。故言中道第一義諦。亦名一實諦。亦名虛空。佛性法界如來藏也。故涅槃云。凡夫著有。二乘著無。菩薩之法。不有不無。卽是三諦之理不同之義。此理竝爲四教所詮。故約三諦之理。明所詮也。問曰。所言三諦之理。爲是隨情。爲是隨智之理。答曰。今一家明義。所辨諦理。有三種不同。一者隨情。二者隨情智。三者隨智。此義別當料簡。今且用一途。依涅槃判三諦之理也。是則一是隨情之理。二是隨智之理。又云。二是隨情之理。一是隨智之理。情智合說。以爲三諦之

理也。二明能詮之四教三諦理者。即為四。一三藏教。但詮二諦之理。所以稟教之流。不聞佛性常住。涅槃三乘。猶在灰斷之果也。二通教亦但詮二諦之理。所以稟教之流。亦不聞佛性常住。涅槃三乘。猶在灰斷之果也。三別教別詮三諦之理。所以稟教之流。三十心。但成二觀二智之方便道。登地方乃見性入流也。四圓教詮一諦之理。是故稟教之流。初心即開佛知見。自然深入薩婆若海也。三明對經論。華嚴但假名俗諦中道。或云華嚴教。別相三諦。一心三諦。三藏漸教。詮真俗二諦。方等大乘之教。詮三諦。一往同華

四教義卷一

三

嚴摩訶般若亦具詮三諦。一往同華嚴。法華但詮一心三諦。涅槃備詮三諦。一往亦同華嚴也。諸論隨經類之可知。中論云。因緣所生法。我說即是空。此即詮真諦。亦為是假名。即詮俗諦也。亦是中道義。即詮中道第一義諦也。此偈即是申摩訶衍詮三諦之理。若下兩品。明聲聞雖入第一義。此即是別申三藏教。詮二諦之理也。第三明約二諦明所詮者。亦為三意。一正明所詮之理。二明能詮之教。三約經論。一明所詮之理者。即是二諦之理也。二諦有二種。一者理外二諦。二者理內二諦。若真諦非佛性。即是理外之二諦。

真即佛性。即是理內之二諦也。一理外二諦有二種。一者不即之二諦。生滅二諦也。二者相即之二諦。無生二諦也。故大品云。即色是空。非色滅空。色滅方空。是不即之二諦。即色是空。相即之二諦也。二明理內二諦。亦有二種。一不即之二諦。二相即之二諦。不即之二諦。是無量二諦也。故涅槃云。分別世諦有無量相。第一義有無量相。非諸聲聞緣覺所知也。二相即之二諦。無作之二諦也。無作苦集滅道。名為世諦。即一實諦。故名第一義。二明能詮之四教者。若三藏教。詮於理外不即之二諦。若通教。詮於理外相即之二

四教義卷一

三

諦。別教。詮於理內不即之二諦。圓教。詮於理內相即之二諦也。三對經論文。華嚴詮理內二種二諦。三藏教。詮理外不即之二諦。方等大集。詮理內理外四種二諦。摩訶般若。詮理外相即二諦。理內二種二諦。法華。但詮理內相即之二諦。涅槃經。通詮理內理外四種二諦。諸論通經類之可解。中論云。因緣所生法。我說即是空。此申理外相即之二諦。亦為是假名。亦是中道義。此申理內不相即相即之二諦。後兩品。明聲聞入第一義。即是申三藏教。理外不相即之二諦也。第四明一諦之理。辨所詮者。亦為三意。一者正明所

詮之理。二明能詮之教。三約經論。一明所詮之理者。卽是一諦之理也。何等名爲一諦。諦名審實。審實之法。卽是不二。豈有三諦二諦。皆名審實。今明真俗說爲諦者。但是方便。實非諦也。故涅槃云。所言二諦者。其實是一。如來方便。爲化眾生。故說爲二。譬如日月不轉。醉人見轉。當知惟有不轉之日。不醉之人同見。豈別有迴轉之日。若實有轉日者。不醉之人亦應並見也。一諦如真日。二諦如轉日。真日審實。可名一諦。轉日不實。何有二諦。方便說二。實義不成。故非諦也。今以此一實爲所詮之理也。二明能詮之教者。若三

四教義卷十

三

藏教通教。正是煩惱惡酒未吐。唯詮轉日。說有二諦。不能詮一實諦也。若別教詮一實諦。如醉轉日。圓教詮一實諦。轉日卽不轉日也。三對經論者。若華嚴教詮一實諦。帶理內世諦不卽之方便。三藏教一向不詮一實諦也。若方等教詮一實諦。同華嚴有偏真會一實諦之方便。摩訶般若教詮一實諦。亦同華嚴亦帶偏真會實諦之方便。故無量義經云。佛成道已來。四十餘年。未顯真實。今謂何有不說實諦。但或時赴緣。開二諦三諦不卽一諦之方便所覆。法華教詮一實諦。無復不卽之方便。但詮一切卽一實諦也。故法

華說二萬日月燈明佛。皆云諸法實相義。已爲汝等說。今佛放光明。助發實相義。諸佛法久後。要當說真實。正直捨方便。但說無上道。若涅槃經同方等通釋。入佛性爲異。諸論隨經類之可解。如中論云。亦名中道義。此卽是申一實諦之教也。故青目釋云。遮二邊故名爲中道。卽是遮因緣空邊假邊。非此二邊。則非遮真俗二諦。名一實諦也。故涅槃云。一實諦。則無二也。又云無二之性。卽是實性。無二之性。卽是入不二法門。又一實諦者。卽是不生不生。不生不生不可說。故是故淨名默然杜口。文殊稱歎。意在於此也。第一

四教義卷十

三

卷竟

四教義卷第二

天台山修禪寺沙門智顛撰

第三明四門入理者尋真性實相之理幽微妙絕一切世間莫之能契。但以大聖明鑒通理之門。乃於無言之理。赴緣起教。以教為門。是以稟教之徒。因門契理。故法華云。以佛教門。出三界苦。又云。其智慧門。難解難入。淨名經明諸菩薩。各說入不二法門。即其意也。今略以五意解釋。一略辨四門相。二正明四門入理。三悉檀起四門教。四約十法成門義。五信法兩行。四門不同也。第一略辨四門相者。門以能通為義。佛

四教義卷一

教所詮正四句法。通行人至真性實相之理。故名為門。若外人邪因緣。無因緣法四句。因此四句。各見四種邪法之理。因此生十四難。六十二見。起諸結集。沈淪生死。此是邪道四門。今所不述。若佛法四門。即是正。因緣四句法。能通行人。同入第一義涅槃。故大智論云。四門入清涼池。又般若如火聚。四邊不可觸。又云。般若波羅蜜。有四種相。即四門義。仰尋佛法。既有四教不同。今約教明門。各有四別。一三藏教四門。二通教四門。三別教四門。四圓教四門。一明三藏教四門。即為四。一有門。二空門。三有空門。四非有空門。

一有門者。即三藏教明正。因緣滅之有。若稟此教。能破十六知見。見陰界入一切。有為諸法。皆悉無常。若空無我得世第一法。發真無漏。因有見真。有即第一義諦之門也。故大集云。甚深之理。不可說。第一實義。無聲字。聲聞弟子。陳如比丘。於諸法。獲得真實之知。見此。即諸阿毗曇論之所申也。二明空門者。即是三藏教明析。正。因緣假實法。生滅入空。若稟此教。能破假實之惑。見假實空。發真無漏。因空見真。空即第一義之門也。故須菩提。在石室。觀生滅無常入空。因空得道。名見佛法身。恐此是成實論之所申也。三明有

四教義卷一

空門者。即三藏教明正。因緣生滅之有空。若稟此教。能破偏執。有無之惑。見因緣有空。發真無漏。因有空見真。有空即第一義之門也。此是迦旃延。因入道。故作毘勒論。還申此門也。四非有空門者。即三藏教明正。因緣生滅。非有非無。理若稟此教。能破有無邊邪執。見因緣非有非無。發真無漏。因非有非無見真。非有非無。即第一義之門也。惡口車匿。因此入道。未見論文。有人言。犢子阿毗曇。申此意也。彼論明我在第五不可說藏中。我非三世。即非是見有非無為法。即是非空也。此恐未可定用。二明通教四門者。即是

智論明一切實。一切不實。一切亦實亦不實。一切非實非不實。佛於此四句。廣說第一義悉檀。中論明此四句。皆名諸法之實相。即通教明正因緣法。如夢幻響化。水月鏡像。體法即空之句也。若三乘共稟此教。而根緣不同。各於一句入第一義。故四句皆名門也。此具如青目注解。又注云。諸法實相有三種。故知此四門。即是三乘同入此四門。得見第一義也。三明明別教四門者。若用中論亦名假名。而辨四門者。即別教之四門。大智論四句亦得也。此別教四門意。正出大涅槃經。但多散說。約乳明四句。譬。即是別教四門也。

四教義卷一

三

若明佛性。如乳有酪性。石有金性。力士額珠。即是有門。若明石無金性。乳無酪性。眾生佛性。猶如虛空。大涅槃空。迦毗羅城空。即是空門也。涅槃又云。佛性亦有亦無者。云何為有。一切眾生悉皆有。云何為無。從善方便而得見。故。又譬如乳中有酪性。亦無酪性。即是亦有亦無門也。若明佛性。即是中道。百非雙遣。故經譬云。乳中非有酪性。非無酪性。即是非空非有門也。別教菩薩。別稟此四門之教。因見佛性。住大涅槃。故此四句之說。即是別教之四門也。今一往約涅槃經。分別別教四門之相。但此經文。或可圖教四門。

至下圖教四門。自當料簡同異也。問曰。若別教四門。但出涅槃。爾前諸摩訶衍經。何意無別教四門也。答曰。大涅槃經。是解釋前教之經。此摩訶衍。豈無別教四門。具出經文。事成繁也。四明圖教四門者。四門明入佛性第一義。一往與別教四門入第一義。諦見佛性得常涅槃。名義是同。細尋意趣有異。問曰。以何相知異耶。答曰。分別有異。意乃多途。今略約圖教七義分別。即知別教四門與圖教四門有殊也。七義者。一若明一切法。即真性實相。佛性涅槃。不可謂復滅。而明四門者。即是圖教四門也。二若初心。即開佛知

四教義卷一

四

見圓照。而辨四門者。即圖教四門也。三若明不思議。不斷煩惱。而入涅槃。辨四門者。即是圖教四門也。四若明圓行。而辨四門者。即是圖教四門也。五若明圓位。而辨四門者。即是圖教四門也。六若明圓體。而辨四門者。即是圖教四門也。七若明圓用。而辨四門者。即是圖教四門也。第二正明四門入理者。若外人四門。心行理外。諸顛倒相。與顛倒相應。不得入真性理。所以者何。隨心異故。見理亦異。是故各說。謂得一究竟。遂起諍論也。今明佛性四門。皆得入一理。但有兩種不同。一者三藏通教。兩種四門。同入偏真之

理二者別圓兩教四門同入圓真之理。一明三藏四門通教四門同入偏真之理者。各因四門同見第一義。得二種涅槃是同也。理雖是一。而門有異者。見有巧拙兩度之殊。故有兩種四門能通之別也。真理無二。故所通至理是一也。譬如州城開四門。使君是一。從四門入者。門雖有殊。而所見使君。卽是一也。三藏教四門。如從州城四邊偏門入。通教四門。如從正門而入。偏正雖殊。入見偏真第一義。諦得二種涅槃是一也。二明別教四門。圓教四門。同入中道實相真性理者。各因四門而入。見實相佛性。得常樂涅槃。是一

四教義卷上

五

也。理雖是同。而門有異者。教門既有偏圓之殊。故有兩種四門能通之異也。佛性真理不二。故所通至真性理是一也。譬如臺城有四門。門雖不同。所見天子是一也。別教四門。如從臺城四邊偏門而入。圓教四門。如從四正門而入。偏正雖殊。入見真性解脫實相之理。是一也。第三明用四悉檀起四門之教者。若外道四門。皆不見根緣。執心計相定說。如舊醫常用乳藥。治一切病。此不因四悉檀而起四門也。今佛法四門。皆因四悉檀而起也。一明悉檀起三藏教四門。二明悉檀起通教四門。三明悉檀起別教四門。四明悉

檀起圓教四門。一明四悉檀起三藏教四門者。卽是生生不可說。有四悉檀因緣。亦可得說。一明用四悉檀起有門者。若眾生心樂有法。卽用世界悉檀說。毗曇有門。若宜聞生善。卽用各各爲人悉檀說。於有門。若執無因緣。耶因緣。或執空計著。起諸結業。卽用對治悉檀爲說。有門。若聞卽悟見第一義。卽用第一義悉檀爲說。有門。如拘鄰五人。聞說四諦。卽見第一義諦。得須陀洹果。若不能用四悉檀起緣而說者。卽是差機說法。是眾生怨。其天魔外道。一手作諸勞侶。涅槃云。說法者。諸佛境界。非諸聲聞緣覺所知也。二用

四教義卷上

本

四悉檀起空門者。類前有門。用四悉檀起空門義。卽成也。而諸成論師云。毘曇有門。但是調心。不能得道。成實見空。乃得道耳。諸數論師云。我用小乘明義。見有得道。汝採用大乘明義。故說見空得道。今謂此竝不得三藏教意。大集經云。常見之人。說異念斷也。斷見之人。說一念斷。二見雖殊。得道無異。大智論云。聲聞經中。處處明法空義。豈得言見空得道。探明大乘。今約此四悉檀意。作成壞義。數人四義成。成論四義。壞成論四義。成。數人四義壞。是則成壞敵等。何者是成論成。何者是數人壞。若解三藏教巧拙度。則成論

空門義成。數人有門。義壞。三明用四悉檀起。有無門。類前有門用悉檀意。則有空門得起。故為昆勒論之所通也。四明用四悉檀起。非有非無門者。亦類前有門用四悉檀意。可見也。二明四悉檀起。通教四門者。通教四門。雖知幻化。但有名字。即是生不生不可說。而眾生四種根緣不同。若用四悉檀起。緣。即得起。四門也。用四悉檀起。教類前可知也。三明用四悉檀起。別教四門者。不生不可說。以四悉檀因緣。故得起。緣起。別教說四門也。但地論師明阿黎耶識。是如來藏。即是用別教有門通。三論人曰。汝是不真宗。亦是

四教義卷一

七

暖水義。三論師明諸法畢竟無所有。此是別教空門。通地論師曰。汝是外人。冥初生覺義。亦是黃蜂蠟義。執諍不穆。何可融會耶。今謂此是不得別教四門之意。不知四悉檀說。此有空兩門義也。四明四悉檀起。圓教不生不可說。以四悉檀因緣起。圓教說四門也。第四明十法成四門義者。外人亦說四門。但不為十法所成。故諸顛倒。流轉生死。不得解脫。今佛法四門。皆為十法所成。必得涅槃。故不同外人也。就此即為四。一十法成三藏教四門。二十法成通教四門。三十法成別教四門。四十法成圓教四門。一明十法

成三藏教四門者。四門即為四。一明用十法成毗曇。有門見有得道者。十法名目。具如前出。但知正因緣。法成見有得道者。知無明因緣生一切法。破一切外人。計無因緣。耶因緣生一切法也。二真正發心。成見有得道者。知無明因緣有三界一切生死苦。覺悟心生。欲斷無明結業。正求涅槃。此心真正。過一切天魔。外道之心也。三止觀進行。成見有得道者。因止觀能發無漏定慧。不同外人不知攢搖。漿猶難得。況復生酪酥也。四破法遍。成見有得道者。用生滅無常。破身邊二見。單四見。複四見。真足四見。六十二見。無量諸

四教義卷一

八

見。皆知從無明因緣生。心不愛著。涅槃云。是外道無有一法不從緣生。從緣生法。悉皆無常。云何外道有常樂我淨。如此諸見。四倒。悉能遍破。不同外道也。五善知通塞。成見有得道者。知無量諸見。皆有道滅。故為通。悉有苦集。故為塞。不同外道。如彼蟲道。不知是字非字也。六善修三十七品。成見有得道者。三十七品。調適行。對涅槃開三解脫門。不同外人。如佛為須跋羅經中。作師子吼。八正道。外人尚無一分。決定不得四沙門果也。七對治助開。成見有得道者。五停心觀。發諸禪定。背捨勝處。不同外人。根本味禪。起愛見

慢之三病也。八善知次位。成見有得道者。知七賢七聖之位。心不叨濫。起增上慢。不同外人戒計見取計。生死法為涅槃也。九安忍強軟兩賊。成見有得道者。能忍八風內外三障。四魔心不退轉。不同外人不能安忍。細微遮道法也。十順道法。愛不生。成見有得道者。四善根人。發得善有漏五陰。大涅槃經說。我弟子有外道則無。若不生法愛。則不頂墮。進入忍法。成世第一法。發苦忍。真明。十六剎那。證須陀洹果。若入超果人。即成羅漢。故知十法成見有得道。聲聞乘。辟支佛。乃至大乘。故知毗曇見有得道。此非虛說也。二明

四教義卷二

九

十法成空門。三明十法成有空門。四明十法成非空非有門。悉得見第一義。證二種涅槃。類有門十法所成。意可知也。今佛法中義學坐禪。若不深得此意。但言見有見空。得道與外人有何殊也。故大智論云。若無方便。入阿毗曇。即墮有中。入空門。即墮無中。入毘勒門。即墮有無中。中論云。若非有非無。即是愚癡論也。二明十法成通教四門。三明十法成別教四門。四明十法成圓教四門。皆得入道。類前可知。若偏取四門。執諍戲論。不深得十法入道意者。皆為邪見之所燒也。故大智論云。般若波羅蜜。譬如大火炎。四邊不

可取。邪見火燒。故是事前於四教中。已處處分別。第五明信法兩種四門。不同者。外人不信三寶。不學佛法。邪信行。雖有四門。非佛弟子。豈成信法兩行。今明佛弟子。深信佛教。習佛法。能發無漏。故成信法兩行。若信行人。即是四種教門。若法行。即是四種觀門。是則信行人。以佛教門出三界。苦約教各有四種教門。一往則有十六教門。十六種信行人。約四教各有四種觀門。一往則有十六觀門。十六種法行人。若細分別。四教所有信法兩行。教門無量無邊。信行亦無量無邊。觀門無量無邊。法行亦無量無邊。直論三藏四

四教義卷十

十

門。五百羅漢各說身因。即是五百觀門。况復此經諸菩薩。各說入不二法門。善財入法界。見無量善知識。各各說所得法門。皆從四教三十二門離出也。若四不可說。故文殊師利說。一切無言無說。空諸戲論。名入不二法門。淨名杜口默然無說。文殊稱歎。是真入不二法門。當知一切法門。皆不可說也。第四約四教位。分別淨無垢稱義者。即為六意。一約三藏教位。明淨無垢稱義。二約通教位。明淨無垢稱義。三約別教位。明淨無垢稱義。四約圓教位。明淨無垢稱義。五約五味以結成。六明經論教多少。第一約

三藏教明位釋淨無垢稱義者。尋佛三藏計緣多種。元其正要。不出四門入道。一有門。二空門。三有無門。四非有非無門。但四教各明四門。雖俱得入道。然隨教立義。必須逐便。若是三藏教四門。雖俱得入道。而諸經論。多用有門。通教四門。雖俱得入道。而經論多用空門。別教四門。雖俱得入道。而經論多用非空非有門。圓教四門。雖俱得入道。而經論多用非空非有門也。今明三藏教四門入道。正用毗曇有門以判位也。若論逗機化物計緣而說。四門豈可偏用。明義隨便。事須如此。四門義至下辯體中當略解釋。今就三

四教義卷一

三

藏教有門明入道階位。卽是毗曇論主之所用也。約此有門明位釋淨無垢稱義。卽爲三意。一略開三乘。二明三藏教三乘位不同。三釋淨無垢稱義。一略開三乘者。佛於生生不可說非三之理。用四悉檀。約苦集滅道。開三乘教門。赴三種行人之根緣。令同得滅諦涅槃也。故法華經云。爲求聲聞者。說應四諦法。度生老病死。究竟涅槃。爲求辟支佛者。說應十二因緣法。爲求菩薩者。說應六波羅蜜法。令得三菩提。一切種智。若聲聞小乘教門。苦諦爲初。觀四諦入道。發真無漏。斷正使盡。位證羅漢。具足三明。及八解脫。旣無

慈悲度物。現身而入涅槃。故大智論說。如麀在獵圍。驚怖跳出。都不顧羣。今不約此判淨名位也。若緣覺中乘教門。集諦爲初。觀十二因緣。發真無漏。斷三界結盡。侵除習氣。具足三明。及八解脫。雖有少慈悲。不能度物。亦於一世卽入涅槃。故大智論云。如鹿在獵圍。驚跳自出。雖顧眄羣。怖不停待。今亦不就此判淨名位。若菩薩大乘。慈悲弘誓。不捨眾生。爲物心大。教門以道諦爲初。修行六度。化一切眾生。共出三界。至成佛果。利益功圓。方入涅槃。故大智論云。如大香象在於獵圍。雖遭刀箭。擁羣共出。此是大士位懷。故須

四教義卷一

三

約此判淨名位也。問曰。此說不思議大乘蘆荀之教。何須說小乘除糞器乎。答曰。今欲明小乘法遠因。以明除糞之器者。不無諸所爲。今略出十意。一爲用故。如維摩大士。爲諸國王長者。說無常不淨苦空之法。二爲破故。如破十大弟子五百羅漢。如先有砧。方可用槌。三爲攝受故。如室內所明。說身有苦。而不樂於涅槃。又云。亦不與聲聞辟支佛而相違背。四爲會通故。如小品經廣乘品會宗之所明。五爲開塞故。法華云。決了聲聞法。是諸經之王。涅槃又云。爲諸聲聞。開發慧眼。六爲末代聽學小乘經論觀行之人。未善通

達若為外邪見人內邪見人所破即便退沒。七為破末代僻說小乘大乘教人。壞亂佛半滿正教。所以者何。如有人言。毗曇見有得道。成實見空入道。道非有無。何得言見有見空得道邪。是則兩論申佛小乘有空教門。便成無用。中論何故言欲聞聲聞入第一義耶。是則翳佛四枯之教。八為破末世坐禪。內證豁虛。解慧開發。或同尼捷。破戒行惡。食糞裸形。謂是大乘。或復持戒坐禪。同彼鬱頭藍弗。是亦空修梵行也。九為令一家義學善別內外孟浪之說。明識大聖枯榮教門。十為令一家禪學別識一切內外邪非。精通大

四教義卷一

三

小乘觀。取捨得宜。正入佛道也。二明三藏教三乘位不同者。即為三意。一明聲聞乘位。二明緣覺乘位。三明菩薩乘位。一明三藏教聲聞乘位者。但三藏教具有四門明聲聞位。今正約毗曇有門解釋。次下略明空門辯位。就有門明位即為二意。一明七賢位。二明七聖位。一明七賢位者。一五停心觀。二明別相四念處。三總相四念處。四煖法。五頂法。六忍法。七世第一法。是為七賢之位也。通言賢者。鄰聖曰賢。此七位皆是非學非無學智等智似解。能伏見惑。因此似解。能發苦忍真明。故云鄰聖曰賢。今解賢者名直善也。一

切天魔眷屬及諸凡夫。皆以愛著之心修善。一切外道皆以邪見之心修善。此等雖復修善。虛偽邪曲。不名為直。今佛弟子七種行人。皆明識生滅四諦之理。知愛論見論。皆是邪曲。伏此愛見邪曲之心。用正信直之心。修諸善法。故名直善也。復此一切愛論所詮。皆有生滅四諦之理。天魔眷屬及諸凡夫。所不能見。是故流轉生死。猶若循環。又一切見論所詮。皆有生滅四諦之理。六師外道。悉不能見。是故生死流轉。猶若循環。故涅槃云。我昔與汝等。不見四真諦。是故久流轉生死大苦海。今佛法七種行人。從聞生解。明識

四教義卷一

四

此二種生滅四諦。故得信心正直。以此直心。修諸善法。即是直善。故通名為賢也。問曰。云何名為屬愛生滅四諦之理。答曰。行人一期果報。即是屬愛之果。具有三苦。故名為苦。苦理審實不虛。名之為諦。若於此之苦果。無明不了。愛著此果。起諸惡業。能招聚三途劇苦之報。又愛著此果。起諸善業。能招聚修羅人天生死之報。此二結業。能招六道二十五有生死苦報。通名為集。集理審實不虛。名之為諦。若能觀此報身。修戒定慧。四念處。三十七品。通至涅槃。名之為道。道理審實。名之為諦。屬愛煩惱善不善業。三界二十五

有因滅名子縛滅。捨此報身。永更不受三界二十五有苦果。名果縛滅。此二種滅。名之爲滅。滅理審實。名之爲諦。問曰。云何爲屬見生滅四諦之理。答曰。眾生一期報身。具有三苦。名之爲苦。苦理審實。不虛。目之爲諦。迷此報身。起身邊二見。四見六十二見。卽是無明愛取。因此若起惡業。則能招聚三途苦報。又因此若起善業。則能招聚修羅人天生死之果。此二種結業。能招聚六道三界二十五有生死苦果。故通名集。集理審實。目之爲諦。若能觀此諸見。污穢善不善五陰。修戒定慧。四念處。三十七品。則能通至涅槃。名之

四教義卷三

五

爲道。道理審實。名之爲諦。若身邊二見滅。則一切八十八使煩惱業滅。得須陀洹果。超果之人。三界思惟十使滅。則九十八使業煩惱滅。是則三界二十五有。因滅。名子縛滅。捨此等報。畢竟不生三界二十五有名果縛滅。此二種滅。名之爲滅。滅理審實。名之爲諦。今明此諸見四諦。竝長爪所迷。末代講說。橫說四諦。名義實爲委悉。豈而明之。未必深見此意。故以邪爲正。以正爲邪。以淺爲深。以深爲淺。世出世法。混濫無分。聽講坐禪。若明識此意。卽於佛法得正信。分明。歸依三寶。道心自然而發。專求離苦涅槃。終不染著文

字語言。無益諍論。貪世名利眷屬果報也。此之七賢。三是外凡。名乾慧地。四是內凡。卽是性地。若外凡已前。未能歸心三寶。豈識愛見四諦。修五停心耶。皆名爲邪定聚眾生也。若乾慧地。名不定聚眾生。若性地。名正定聚眾生也。一明初賢五停心觀者。一阿那般那觀。二不淨觀。三慈心觀。四因緣觀。五界方便觀。此五通言停心者。停以停止爲義。亦名五度門觀。若人歸依三寶。受佛戒法。名佛四眾弟子。若聞生滅四諦之教。因此發聲聞心。欲觀四諦。離生死苦。求涅槃樂。但以五種煩惱散動不定。如風中燈。當修五種觀法。

四教義卷一

六

五種觀法者。一數息觀。二不淨觀。三慈心觀。四因緣觀。五界方便觀。問曰。何不依數人說不淨觀爲先。答曰。今依禪門辯次第也。以病先後隨人。不須定執前後次第也。問曰。此五觀門。爲對五人。爲對一人。答曰。橫對五人。豈爲一人。一人隨病多少。對不定也。此五種觀法。對治五不善法。卽有五意。一對治。二轉治。三不轉治。四兼治。五亦對亦轉亦不轉亦兼治。一對治者。若覺觀多者。對治數息。二貪欲多者。對治不淨。三瞋恚多者。對治修慈。四愚癡多者。對治修因緣觀。五著我多者。對治修界方便觀。若行者覺觀等分煩惱

偏重攀緣不住。當修數息。隨觀息。對治相應。則三種覺觀煩惱止息。心不動散。發諸禪定。定法持心。入出安隱。故名停心也。所以者何。修安般念有三種。一名始習行。二名已習行。三名思惟已度。一數卽是始習。二隨卽已習行。三觀卽已度。復次數隨觀皆名始習。得三種欲界未到地定。名已習行。發諸初禪名已度。餘不淨觀等四停心法。亦當如是分別。心既調停。心乃可習觀。猶如密室之燈。入道根本。無過此五法也。若心不住。或須轉治。不轉治等。及發諸禪功德。具如次第禪門內方便明也。若行人隨成一觀。心得停住。

四教義卷一

七

卽入初賢位。問曰。此處何故不說念佛三昧爲五種耶。答曰。開因緣觀出界方便代也。界方便與小乘念諸佛相同。亦破境界逼迫障也。有人言。若作五度門。無念佛名。若作六度門。卽明念佛度。治等分障道也。問曰。若以數息不淨等心得停住爲初賢者。今世人修數息不淨等觀。非但心住。乃發種種禪門境界。是初賢位不。答曰。若以愛見之心修禪。乃至非想。尚非初賢。何況數息不淨等心得停住。乃發淺近諸禪。而名賢邪。所以者何。如經所說。多修福德禪定。不修智慧。名之爲愚。多修智慧。不修福德禪定。名之爲狂。豈

可說狂愚之人爲初賢也。今明賢者。本是直善人耳。問曰。何等名直善人相。答曰。此應四義簡別。一者若人隨愛見破戒。此非直善。故非賢人。如無目無足之人。不能到清涼池也。二者持戒禪定而生邪見。此善而不直。亦不名賢。如有足無目。亦不能到清涼池也。三者信心正見而破戒心亂。此直而不善。亦不名賢。如有目而無足。亦不能到清涼池也。四者若人信解真正得佛教意。持戒清淨。修阿那般那。不淨觀等。得心停住。乃名直善初賢之位。如人目足備。故入清涼池也。問曰。云何名爲信解真正得佛教意。分明之相。

四教義卷一

六

答曰。如中論說。佛去世後。後五百歲。像法之中。人根轉鈍。深著諸法。求十二因緣。五陰。十二入。十八界等。決定相。不知佛意。但著文字。今謂不知佛意者。佛知生生不可說。有因緣故。亦可得說也。佛說正。因緣生滅。教門。計緣化物者。意欲令眾生離生死苦。得涅槃樂也。若著文字。分別諍競。則爲三界火宅所燒。此不得佛意也。今明欲知佛意者。若知三藏教門。十意分明。必定離生死苦。得涅槃樂也。十意者。卽是十法。名目具如前三觀中辯。今略就此三藏教門解釋。一信解因緣法者。卽是知不可說。無明因緣出生一切法。

破外人說無因緣生一切法。破外人說邪因緣生一切法。種種顛倒妄計之邪僻也。二真正發心者。驚覺無常之火。燒諸世間。一心樂求涅槃。不念世間名聞利養。如麀在獵圍。欲跳出也。三巧修止觀。出世之行者。如人乘馬。亦愛亦策也。四破諸法徧者。觀因緣生滅。破一切愛見戲論諸法徧也。五善知通塞者。知一切愛見之法。皆有道滅之理。名之爲通。悉有苦集。名爲塞也。六善修三十七品調適者。於諸愛見不動。而修性四念處。乃至八正道也。七善修助道法者。卽是修五停心。入十二門禪。九想八念。背捨除入。其念處

四教義卷一

末

等諸對治助道觀法也。八善知位次者。善識七賢之位。心不叨濫。破增上慢。成慚愧。有羞僧也。九安忍成就者。能忍內外強軟二賊三障四魔也。十順道法愛不生者。發外凡內凡種種順道善法。心不愛著也。末世求聲聞乘行人。知此十法。信解分明。不著一切文字戲論。爲求寶慧。修五停心。入初賢位。卽是善知佛教意也。二明別相四念處位者。卽爲七意。一明念處是佛法入道要門。二略釋念處名。三分別三種念處不同。四明爲破三種六師。五明爲成三種羅漢。六明念處觀法。七正明念處位。一明念處是佛法入道要

門者。如佛在雙樹間。將般涅槃。阿難請問佛去世後。諸比丘依何而住。依何修道。佛答阿難。若我在世。及滅度後。諸比丘。依波羅提木叉住。念處修道。當知五停心觀成。得入初賢。卽是依尸羅清淨。名攝根之戒也。是故數人說欲界定爲十善相應心。若依未到地發初禪。卽是定共戒也。佛法雖有種種法門。而佛遺言。但囑依念處以修道也。若離念處。雖復布施持戒。忍辱精進。誦經行道。頭陀坐禪。聽誦多聞。講說教化。皆不得入正道。故佛勸令依念處修道也。二略釋四念處名者。四念處亦名四意止。卽是觀五陰。十二入。

四教義卷一

末

十八界。一切諸法中。各觀身受心法。真實智慧。真實智慧者。破四倒。四食。四識。四住。四魔之智慧也。一身念處。四受念處。三心念處。四法念處。一身念處者。一切內外色陰。名之爲身。觀身智慧。名之爲念。明見不淨。破淨顛倒。名之爲處。是爲身念處。二受念處者。一切內外受陰。名之爲受。觀受智慧。名之爲念。知受悉苦。破樂顛倒。名之爲處。是名受念處。三心念處者。一切內外識陰。名之爲心。觀心智慧。名之爲念。見心無常。破常顛倒。名之爲處。是名心念處。四法念處者。一切內外想行二陰。及無爲法。名之爲法。觀法智慧。名

之為念。見法無我。破我顛倒。名為處。是為法念處。是四念處。有十二種。觀所謂內四。外四。內外四也。問曰。四念處是慧。云何反從念受名。邪答曰。為初學用念。持慧不妄受異緣。念為增上。從念受名也。三明分別三種念處不同者。一自性念處。二共念處。三緣念處。所言自性念處者。說不顛倒慧也。如佛說修身觀。身觀者是慧。念處者所作事不妄受緣故。除自性過。故說念處。南嶽師云。亦名慧行。亦名實觀。緣理斷結之正要也。所言共念處者。與慧相共法。如佛說此比丘善法積聚。謂四念處。是為正說也。南嶽師云。亦名行

四教義卷一

三

行。亦名得解觀。是對治事中善法。其正道斷結色及諸數也。又能發諸禪神通也。所言緣念處者。一切法。如佛所說比丘一切法。四念處是為正。攝受具足故。及略緣故。南嶽師云。還是性共二種念處能觀之智。所觀之境。合辨具一切法義也。若能分別觀察。即發四無闕辯也。問曰。如雜心說。其念處斷煩惱。非餘自性念處。雖有略境界。彼不具足。不能斷結也。答曰。眾生根有利鈍。鈍根結厚。彼不具足。不能斷結。利根結薄。雖不具助道。性念處慧。即能斷結。復次如雜心明四念處。法念處斷結。非前三念處。今明如禪經說摩

訶迦締那。修身念處觀成。即得初果。何必定至法念處也。問曰。性念處。但說慧數羸弱。云何能斷結。答曰。慧數不獨起。豈不能斷結也。問曰。若諸數隨起。即是共義。答曰。諸數隨起有三種。一但是緣理之慧。諸數任運隨起。此說性念處。二修諸數作助道善法。故說共念處。斷結。故佛說善法積聚。屬共念處。助正道共斷結。使故雜心偏說。其念斷結。然利根人。用性念處。非不斷結也。四明為破三種六師。故佛說四念處。教出過三種六師之說。故能破一切外道也。若三乘行人。修三種念處。得成就者。亦能破一切外人也。何等

四教義卷一

三

名為三種六師外道。一者一切智六師。二者神通六師。三者韋陀六師。一切智六師者。邪心見理。發於邪智。辯才無闕也。神通六師者。得世間禪定。發五神通。亦有慈悲忍力。刀割香塗。心無憎愛。皆是根本十二門禪之力用也。韋陀六師者。即是博學多聞。通四韋陀。十八大經。世間吉凶。天文地理。鑿方卜相。無所不知。故名韋陀六師也。若此六師。內有邪一切智慧。外能神通轉變。知世吉凶。通四韋陀。及十八大經。無不知曉。是則各有智德神解。十六大國。敬之如佛。為欲破此三種六師。故說此三種四念處也。一者性念處。

破一切智六師所以者何。外人皆依身邊二見發一切智。謂得涅槃常樂我淨。此則如蟲食木。偶得成字。蟲亦不知是字非字也。今佛說性念處觀。破此身邊二見。不生四見六十二見顛倒。是故破一切智六師也。次明其念處破神通六師者。外人但於根本四禪發五神通。定既淺近。兼無不淨觀。故神力轉變。蓋不足言。今佛說其念處。即能發背捨勝處。一切處九次第定。師于奮迅超越三昧。發諸神通。禪定既深。觀行力大。所發神通。無闕自在。變化無方。摧諸外道。事如反掌。是以身子降伏勞度。差目連化河。溺諸外道。皆

四教義卷一

三

是其念處觀所成神通也。次緣念處觀破韋陀外道者。四韋陀十八大經皆明世間人天愛論見論淺近之論。佛說出世三藏。若名與義而彼經書所不記載。佛說緣念處觀。緣佛所說三藏教門。出世名義。法門道理。相對比竝。豈是外人之所聞見。故緣念處觀。破韋陀外道也。五明三種念處成三種羅漢者。一若單修性念處。成慧解脫羅漢。二共念處。成是俱解脫羅漢。三緣念處。成無疑解脫羅漢。所以者何。性念處。即是緣理之智慧。念處相應。發真無漏。即成慧解脫羅漢也。共念處。共善五陰。成就背捨。乃至超越三昧。願

智頂禪。如此助道。共正道合。發真無漏。即得三明六通。具八解脫。成俱解脫阿羅漢也。若緣念處。即緣佛言教所詮一切陰入界。性共二種念處。能觀所觀名義。若在禪定。觀此名義。即發四無闕辯。名爲無疑解脫。大羅漢也。問曰。慧俱之名。乃是曇無得部。非數家所用也。答曰。三藏教同。俱用無咎。復次雜心偈云。慧解脫當知。不得滅盡定。若得滅盡定。當知俱解脫。此偈明時不時。有慧俱不同也。問曰。不應別說無疑解脫。九種羅漢。無此名目。答曰。此出智論。明欲結集法藏。集千羅漢。皆得其解脫。無疑解脫也。如辟支佛出

四教義卷一

三

無佛世。雖得緣覺道。具三明八解脫。六通變化作佛。以不聞佛說法。故不得四無闕辯。若欲報信施之恩。但現十八變化。何況羅漢。不聞佛說三藏教。而能自發四辯。無闕解釋佛法。無疑滯耶。六明念處觀法者。念處觀法有三種。一性念處者。大智論云。性念處。是智慧性。觀身智慧。是身念處。受心法亦如是。解者不同。有但取慧數爲智慧性。即是性念處。若南嶽師解。觀五陰理性。名性念處。故雜心偈云。是身不淨相。真實性常定。諸受及心法。亦復如是說。觀別相性念處。破四顛倒有二種。一破愛。二破見。一破緣愛性念處

者。夫有生之類。無不愛著果報。五陰及外依報也。一身念處觀者。觀此內身有五種不淨。一生處不淨。二種子不淨。三自相不淨。四自性不淨。五究竟不淨。一觀生處不淨者。女人腹中生熟二藏之間。十月住也。二種子不淨者。攬佗精血。合為種子也。三自相不淨者。身諸垢膩。九孔流溢也。四自性不淨者。觀身不淨。如明眼人。開倉見穀粟。三十六物不淨。充滿也。五究竟不淨者。此身若死。脰脹爛壞。蟲膿惡露。甚可厭患。若見五種不淨。破淨顛倒。名內身念處。觀外身內外。身亦如是。二受念處。觀內有六根。外有六塵。根塵合

四教義卷十一

五

故生六識。六識生三受。苦受。樂受。不苦不樂受。觀苦受是苦苦相。觀樂受是壞苦相。觀不苦不樂受是行苦相。若意根生三受皆苦。即破樂顛倒。名內受念處。外受內外受亦如是。三心念處。觀此意識是有為。屬因緣。故無常。先無今有。今有後無。剎那念念生滅。故無常。即破常顛倒。名內心念處。外心內外心亦如是。四法念處。觀內想行二陰。因緣和合。無有自性。起唯法起。滅唯法滅。無人無我。眾生壽命十六知見。皆不可得。破我顛倒。名內法念處。外法內外法亦如是。此如成實大智論明。是為性念處之初也。二破見性念

處者。即是觀身邊二見。穢污無記五陰。即陰我。離陰我。陰中有我。我中有陰。檢我不可得。破二十種身見。名空聖行。次別觀邊見五陰。所言性身念處者。即是色性。色若麤若細。悉是不淨。麤色即是人身世界。細色極於鄰虛。若見麤細色常。是見依色。若見麤細色無常。亦常亦無常。非常非無常。是見悉依色。常即有見。無常即無見。亦常亦無常。即亦有亦無見。非常非無常。即是非有非無見。如是等四見。悉依色。即是四邊見。若不知是邊見。色陰。生解執著。戲論諍競。從見起諸煩惱。結使。因使作諸惡業。或因使起諸善業。結

四教義卷十一

五

業流轉三界二十五有。生死無際也。云何名為不知邊見。色陰之相。若是外人盲冥。故自不識。邊見。污穢之色。各云是事實。餘妄語。計為涅槃。常樂我淨。此不足及言。但末世佛法學問坐禪之人。亦多迷此邊見之色。所以者何。如毗曇師言。毗曇是見有得道。析色至鄰虛細塵。不可破盡。見此細塵有理。即得道也。今謂此猶是邊見。有見污穢之色。若因有見生解。起諸結業。流轉生死。事同前說。何關道也。故智度論云。若不得般若方便。入阿毗曇。即墮有中。又諸成論師皆云。見鄰虛細色有者。此是調心之觀。不能得道。若析

此鄰虛細塵空得實法空以見空故即能得道也。今謂若見鄰虛色空祇是空見邊見污穢色陰若見此生解起諸結業流轉生死事同前說何關道也。故智度論云不得般若方便若入空門即墮無中。毘勒說見有鄰虛色亦有亦無入道過同前說論既不來此土無論可引無煩具出但智論云若不得般若方便即墮有無中也。但曉諸三論師或云道非有無那忽毗曇見鄰虛細色之有得道也。成論復那忽云見鄰虛細色空得道也。今問若爾見非空非有是得道不若言得道中論何故云若言非有非無名愚癡論此

四教義卷一

七

是非有非無邊見污穢之色何關道也。答曰用非有非無破有無有無既破豈有非有非無之可存正道畢竟清淨無說無示也。問曰若爾與長爪及老氏明不可說何殊。答。今一家明性身念處不爾若不見非有非無污穢色陰四諦之理名愚癡論若知此是污穢之色名性身念處開三念處門四念處開三十七品門因三十七品見生滅四諦得寂滅涅槃即是見有得道是名於諸見不動而修三十七品若知非有非無污穢之色如幻如化畢竟不可得本自不生即是摩訶衍明身念處具足一切佛法如大智論說也。

此經云於諸見不動而修行三十七品是為宴坐復何須捨非有非無以盡淨不可說為道也。故思益經云譬如有人欲捨虛空終不離空又欲遠覓虛空終不得空若不見非有非無中半滿之道亦不知盡淨不可說中半滿之道雖復慧解分明終是世智辯聰不免結業流轉生死同前所說若知身邊二見四見六十二皆是污穢色陰即是觀色不淨破淨顛倒名身念處也。二受念處若觀受是常是見依受受無常亦常亦無常非常非無常是四見悉依受即是四邊見受陰一受各有三受三受皆苦破樂顛倒是名受

四教義卷一

末

念處觀三心念處若觀心是常是見依識心無常亦常亦無常非常非無常是見悉依識即是四邊見識陰四種見識皆是無常破常顛倒是名心念處也。四法念處若觀想行二陰想行常是見依想行無常亦常亦無常非常非無常是見悉依想行即是四邊見想行二陰四種見想行二陰皆無我破我顛倒是名法念處觀此性四念處觀觀果報五陰身邊二見單復具足乃至不可說污穢無記五陰若破四顛倒即破十四難伏六十二見八十八使及因見所起一切善不善二十五有生死之業又此諸見未必悉是外

人所起。若佛法中學問坐禪。發種種知見。是非諍論。皆是身邊二見污穢五陰。起如是等諸見戲論。破於慧眼。不見真實。若不覺不知。不能用性念處觀。觀此五陰。破四顛倒。則起見使。作諸惡業。或用見心修善。即是外道。此意難見。佛法學問坐禪之人。當好思之。若能覺知。用性念處。如前觀察。破四顛倒。能生暖法。故智論云。若有為法中。不得正憶念。能生暖法。無有是處。有為法中。得正憶念。不生暖法。無有是處。長爪梵志。聰明博學。為一切法可轉。一切論可破。無一法可得。自言得諸法實相。尚迷此念處。是故如來用受

四教義卷二

无

正性念處往問。即破其愛慢。得法眼淨。當知別相四念處。入道之要門。若利根人。修此性念處。觀解分明。即能發真無漏。故佛勸諸比丘。依念處修道。若末世坐禪講說學此義。即毗曇見有得道。其意申也。若迷此者。設言非有非無。畢竟不可說。皆是愚癡論。同上說長爪之過。意在此也。問曰。若念處如此。玄絕。經論何意不作是說。答曰。佛在世時。人根猛利。去世之後。正像法中。猶有得道之人。經論何須言提其耳。側諸其掌也。復次西土經論。悉度來耳。

四教義卷第二

四教義卷第三

隋天台山修禪寺沙門智顛撰

復次上所引經論之文。非佛菩薩意耶。次明其念處。觀。大智論觀身為苦。因緣生道。若有漏。若無漏。受心法念處亦如是。解者不同。有師解云。其善五陰諸善心數法。合明念處。若南嶽師解。即是九想背捨勝處。諸對治觀門。助正道開三解脫。故名為其念處。故經云。亦當念空法。修心觀不淨。是名諸如來。甘露灌頂藥。服者心無憂。得至涅槃岸。此即是其念處之明文也。言空法者。毗曇有門。止觀生空名為空。修心觀不

四教義卷三

一

淨者。即是初背捨。不壞內外色相。不內外滅色相。以是不淨心觀外色。是名初背捨。從初背捨。習不淨觀。不淨觀有二種。一小不淨觀。二大不淨觀。破淨顛倒。內無色相。入二背捨。乃至成就八背捨。入勝處。十一切處。九次第定。師子奮迅超越三昧。觀欲界入初禪。皆見不淨。破淨顛倒。是名其身念處觀。受心法念處。亦如是也。次明緣念處觀者。智論云。一切色法。名之為身。十入及一入少分。名之為身。六種受為受。六識為心。想行二陰及三無為名法。解者不同。有師解。通一切所觀境界。皆名緣念處觀。有言十二因緣境有

言慈悲所緣境。若南嶽師解。緣佛說教所詮一切陰入界。四諦事理名義。言語音辭。因果體用。觀達無闕。能生四辯。於一切法。心無所疑。成無疑解脫。是緣念處觀也。七明別相四念處位者。有三種根性不同。若慧解脫根性。別相四念處。但修性念處。若俱解脫根性。修性念處。亦修共念處。若無疑解脫根性。俱修三種念處。或別相念處。若能於別相念處中。生四種精進。名四正勤。修四種定。名四如意足。五種善法。生名之爲根。善法增長。遮諸煩惱。名之爲力。分別道用。名七覺分。安隱道中行。名八正道。若入八正道。卽能觀

四教義卷三

二

四諦。成別相四念處也。三明總相念處位者。有人言。共念處卽是總相念處。今謂不爾。應作四句分別。一者境別觀亦別。二者境別而觀總。三者境總而觀別。四者觀總境亦總。初境別觀亦別。正是別相性四念處位。次境別觀總。境總觀別。此二卽是總相四念處之方便。四觀總境亦總。此觀若成。卽是總相四念處之位。今明境總觀總。卽是總上所明性念處所觀五陰。作一身念處。觀此身污穢不淨。及苦無常無我。破淨顛倒。及三倒也。是名總相性身念處。是總身念處。觀或總二陰。或總三陰。或總四陰。或總五陰。具釋云

云。受心法念處亦如是。總相共念處。總相緣念處。亦如是。類之可解。是名總相四念處位。此位亦有三種根性。類別相念處可知。若有方便。卽入總相念處位。若無方便。卽非總位也。云何有方便。若於總相念處之中。具足修總相正勤如意足根力覺道。皆如性四念處中說。但以總相善法深細爲異耳。若安隱八正道中行。卽能觀四諦。是得性法念處。故能生於暖法。故智論云。八正道中行。初得善有漏五陰。名爲暖法。當知有方便者。已得三十七品也。問曰。八正見道。七覺修道。今何念處位中說耶。答曰。毗婆沙論云。若八

四教義卷三

三

正在前。七覺在後。決定是無漏。若七覺在前。八正在後。通有漏無漏也。此三賢人位。竝名乾慧地。未得善有漏五陰相似理水。定水未沾。故名爲乾。而悉有觀行。能伏諸見。故名爲慧。住持能生善法。名之爲地。名乾慧地。亦名外凡人也。四明暖法者。是善五陰。是智慧性。生聖智火。故名暖法。行者因善方便。總相四念處。唯緣法念處。依六地定。瞿沙說暖頂。亦依七地。初發善有漏五陰等智。似解得十六智火之氣分。名之爲暖。亦四正勤也。譬如鑽火。暖氣若發。卽有烟相。用念處觀鑽五陰境。發智慧暖起正勤烟。故名暖法也。

又如冬冰春陽氣動則有消融之相。暖法解發。身邊六十二見冰執。漸覺消融也。涅槃云。得暖法人七十人。我弟子有。外道則無。以佛法有別相。總相。四念處觀。能破一切諸見顛倒。故得暖法。十八種六師。雖各稱一切智人。戲論破慧眼。不見於真實。故法華云。深著虛妄法。堅受不可捨。我慢自矜高。諂曲心不實。於千萬億劫。不聞佛名字。亦不聞正法。如是人難度。是故舍利弗。我為說方便。說諸盡苦道。當知外人。如此執見罪障深重。豈得生暖法也。末法多學問坐禪之人。不能如是修習念處。執著諍競者。亦同外人之

四教義卷二

四

過。尚不能生暖法之善。大乘功德終不發也。略說暖位竟。五明頂法位者。亦是善五陰。亦智慧性。在暖法之上。名之為頂。證暖法已。用正方便。正憶念。勤修增進。暖法善根。依六地定。亦依七地。若暖法增長。次生善根。名為頂法。緣四諦十六行。得四如意足定。見四諦分明。如登山頂。觀矚四方。悉皆明了。故明頂法。若生法愛。即頂墮也。六明忍法位者。亦是善五陰。亦智慧性。於四諦堪忍欲樂。名忍法位。於頂法位。用正方便。勤修增進。頂法善根。依六地定。若頂法善根增進。即生柔順忍。亦緣四諦十六行。爾時信等五種善法。

並得成根。以慧根故。於四聖諦。堪忍欲樂。故名忍法。忍法有三品。下忍於十六行作法諦觀。中忍十番縮觀。上忍但觀欲界苦下四行。隨觀一行。若下中二品忍。雖起煩惱惡業。而不受三塗報。緣受人天百千生。若上品忍成。但有人天七生業。在增上一剎那。即入世第一法也。問曰。暖頂亦堪忍。何故不名堪忍。答曰。若通論四善根。亦名四忍。但忍法不退。別受忍名。若暖法遇惡。因緣退。能造五逆。謗方等經。作一闡提。墮無間地獄。若頂法遇惡。因緣退。雖不斷善根。猶作五逆等罪。今此忍法。智強惑弱。諸惡所不能動。以忍力

四教義卷三

五

大故。一切惡心。非數緣滅。如師子王。餘獸遠避也。問曰。若暖頂退者。云何名性地。答曰。此人雖造惡墮地獄。一入受罪。竟終不重入。有性地善根故。能得聖果。是故經云。寧為調達。不為鬱頭藍弗。調達造三逆罪。墮於地獄。出生人中。得辟支佛。諸根猛利。過舍利弗也。七明世第一法位者。於凡夫所得最勝善根。名為世間第一法也。亦是善有漏五陰。亦智慧性。上忍一剎那。依六地定。以生一剎那最勝善根。名世間第一法。此一剎那。具足五力。苦下四行。隨緣一行。一剎那不住。故似見道。所以者何。行人有二種。一愛行。二見

行愛行有二種。一我慢。二懈怠。見行亦二種。謂我及我所。著我慢者。修無常行。入世第一法。懈怠增者。修苦行。入著我者。修無我行。入著我所者。修空行。入彼總相念處。次第生決分。世間善有九品。下下中。下上名暖法。中中名頂法。中上上下下名忍法。上上名世間第一法。若觀陰無常等善根名暖法。觀三寶功德名頂法。觀察聖諦名忍法。觀苦聖諦次第聖道名世間第一法。暖法若退法捨。若命終捨。若度欲界地捨。頂法亦如是。忍法無退法捨。餘二捨同上。世第一法。一刹那無捨。復次是四善根人。皆用性緣法。

四教義卷三

六

念處修道亦是四念異名也。卽一得一失。更受勝名之義也。毗婆沙解釋世第一法。遂有數十家異釋。不同。七賢名義無量。豈凡所知也。問曰。七賢之位。前淺後深。何故偏釋乾慧地。不委分別性地。答曰。乾慧地最淺。如上分別。已自難知。非世能。正是初心所學也。正分流一切佛法行人。卽目急用。一切學問坐禪之人。所迷沒處。須略分別也。若入性地。解慧自生。非凡能測。多言妄說。何必承信。所以一家講經說法。必須委釋初心。若賢聖深位。但點章而已。其坐禪者。略知佛法大意。卽須覺悟無常。懺悔行道。豈可馳逐不急。

之言。其欲講說利物。得此正意分明。名相有所不達。更自尋訪。略說七賢位竟。二明七聖位者。一隨信行。二隨法行。三信解。四見得。五身證。六時解脫羅漢。七不時解脫羅漢。此七位通名聖者。聖以正爲義。卽練道懸鏡也。苦忍真明。捨凡夫性。得入聖人性。真智見理。斷於同類之因。故名爲聖。此七聖人。復有二種。不同。謂學無學。前五種聖人。悉是學人。後二種聖人。是無學位也。言學人者。始從苦法忍。發得真智。自爾方有聖人也。有聖諦具有漏無漏二種。五陰見聖迹。故名爲學人。於諦不推求。故名無學人也。又無學人者。

四教義卷三

七

真智見理。既極。三界正使已盡。無惑可治。不須更學。四真智也。復就七聖之位。分爲三道。所謂見道。修道。無學道。一見道者。卽是八正道見理。斷見諦惑。至十五心。如破石方便也。二修道者。卽是七覺分。隨觀一諦。所斷思惟。如斷藕絲方便也。三無學道者。如前分別也。一明信行位。卽是鈍根人。入見道之名也。所言鈍者。非自智熏。憑他生解。名爲鈍也。是在方便道先。雖有信。以未發真。不名爲行。行以進趣爲義。從得苦忍真明。十五刹那。進趣見真。名隨信行。故說但有近行人。無遠行人。又若在十五心中命終。無有是處。苦。

法忍者欲界見斷十使對治是法。是則初無漏無闕道也。復次世間第一法次第不作不向不行以能捨邪業邪趣邪見也。又復世間第一法分別苦法忍作五種定謂地定行定緣定剎那定次第緣定次第緣定者世間第一法後即入苦忍也。雜心偈云謂色無色苦集滅道亦然此法無間等是說十六心十五心成屬見道第十六心即屬修道也。若謂不應然者如盡智成亦不應屬無學道也。是信行人見道十五心亦名八人地八忍具足智少一分也。即是須陀洹向亦名行中須陀洹也。二明隨法行位者即是利根人

四教義卷三

八

入見道之名也。言利根者自以智熏見理斷結故云利也。本在方便道中能用觀智觀四真諦法但未發真不名為行。因世間第一法發苦忍真明十五剎那進趣見真故名法行也。分別行類前行解釋可知。但鈍根憑他生解智少觀察利根自智多觀察為異耳。三明信解位者即是信行人入修道轉名信解也。鈍根憑他信進發真解故名信解。此信解人證果有三。一證須陀洹果。二證斯陀含果。三證阿那含果。一明信解證須陀洹果者第十六道比智相應即證須陀洹果也。須陀洹天竺之言此翻修習無漏若成論

明猶是見道若數人明義證果即入修道即用此一往釋修習無漏義便也。若見使斷略說三結盡廣說八十八使盡名須陀洹受生死七返終不至八生。二明信解證斯陀含果即有二種。一向二果。一向者從初果心後更修十六諦觀七菩提行現前即此世無漏斷煩惱。一品無闕斷欲界煩惱一品二品無闕斷二品乃至五品皆是斯陀含向亦名勝進須陀洹約此說家家也。二果者若斷六品盡證欲界第六品解脫即是斯陀含果也。斯陀含天竺之言此翻云薄欲界煩惱分為九品前六品盡餘三品在前斷已多其

四教義卷三

九

所未斷少故名為薄。三明信解人證阿那含亦有二種。一向二果。一向者若斷欲界七品乃至八品皆是阿那含向亦名勝進斯陀含約此說一種子也。二名果者九無闕斷欲界結證第九解脫即名阿那含果也。阿那含天竺之言此土翻云不還此人欲界五下分結盡更不還生欲界故言不還也。復次須陀洹有三種。一行中須陀洹即是須陀洹向。二住果正是須陀洹果也。三勝進勝進須陀洹亦名家。即是斯陀含向也。斯陀含但有二種。一住果二勝進勝進斯陀含亦名一種子。即阿那含向也。阿那含亦二種。一住

果。二勝進。勝進阿那含。進斷五上分結。所謂色深無色深等結。卽阿羅漢向也。阿羅漢但有一住果。問曰。此說次第得果。毗曇明超越得果。云何分別。答曰。若凡夫時。斷欲界六品。乃至八品盡。來入見諦道後。發苦忍。眞明十五心中。是斯陀含向。十六心。卽證斯陀含果也。若凡夫時。先斷欲界第九品。乃至無所有處盡後。入見諦十五心。名阿那含行。第十六心。卽證阿那含果。此是超越人。不證前二果也。是信解人。雖是利根。而有五種根性不同。所謂退思護住勝進也。若證阿那含果。復有五種般。及七種般。八種般。五種般者。一中般。二生般。三行般。四不行般。五上流般也。七種般者。開中般爲三種也。八種般者。五種如前。足現般。無色般。不定般也。四明見得位者。法行人轉入修道。名爲見得。是利根人。自以慧熏。見法得利。故名見得。是見得人。在思惟道。次第證三果。超越得二果。亦如信解中分別。但以利根。不藉聞法。不假眾具。自能見法得理爲異也。見得利根。但是不動根性。若證阿那含果。亦有五種般。及七種。八種不同也。五明身證位者。還是信解見得。二人入思惟道。用無漏智。斷五下分結。故發四禪四無色定。卽用其念處。修八背捨。

四教義卷三

十

八勝處。十一切處。入九次第定。三空定。事性兩障。先已斷盡。又斷非想事障。滅緣理諸心心數法。入滅盡定。得此定故。名身證阿那含也。所以者何。入滅盡定。似涅槃法。安置身內。息三界一切勞務。身證想受滅。故名身證也。若約初果解身證者。但以先於凡夫用等智斷結。得四禪四無色定。後得見諦第十六心。證那含果。卽修其念處。還從欲界。修背捨勝處。一切處入九次第定。成身證也。是阿那含有二種。一者住果。但是阿那含也。二者帶果行向。卽是勝進阿那含也。猶名那含行向故。卽是羅漢向攝。故智度論云。那含有十一種。五種阿那含。正是阿那含。六種阿那含。阿羅漢向攝。當知此身證阿那含。卽是勝進阿那含。阿羅漢向攝。五種般那含。七種般那含。皆但有上流般。八種般那含。但有現般。無色般也。如是阿毗曇約信解見得。分別數那含。乃至有一萬二千九百六十種。廢說大事。豈煩分別也。六明時解脫。羅漢者。卽是信行鈍根。待時及眾緣具。方得解脫。故名時解脫。所言阿羅漢者。是天竺語。此土無翻。名含三義。一殺賊。二不生。三應供也。具此三義。位居無學。羅漢有五種。謂隨信行。生五種。退法。思法。護法。住法。及勝進也。彼得

四教義卷三

十一

二智盡智無學智等見也。若用金剛三昧於非想第九品惑盡。次一剎那證非想第九解脫成盡智。次一剎那得無學等見也。彼或時退。故不說得無生智。此五種阿羅漢是信種性根鈍。因中修道。必假衣食牀具處所。說法及人。隨順善根增進。不能一切時所欲進也。是五種羅漢各有二種。不得滅盡定。但是慧解脫。得滅盡定。即是俱解脫。若不得滅盡定。是人因中。偏修性念處觀。不修其念處觀。若得滅盡定者。是人因中。修性念處觀。亦修其念處觀。若證果時。三明八解。一時俱得。故名俱解脫也。七明不時解脫阿羅漢

四教義卷三

三

者。即是法行利根。名不動法阿羅漢。所言不時解脫者。不動法人。一向利根。因中修道。能一切時中。隨所欲進修善業。不待眾具。故名不時解脫也。是人不為煩惱所動。故名不動。是不退義。成就三智。故謂盡智無生智無學智等見。能用重空三昧。擊聖善法。以定捨定。故言能擊。是不動法阿羅漢。亦有二種不同。一不得滅盡定。但名慧解脫。二若得滅盡定。即是俱解脫。若聞佛說三藏教門。修緣念處。即發四辯。名無疑解脫。是名波羅蜜聲聞。能究竟具足一切阿羅漢功德也。問曰。是時不時。二人利鈍不同。云何並得俱解

脫也。答曰。此簡鈍利。明得有難易之殊。何關簡得與不得邪。此之七聖。名真沙門。沙門有二種。一者直言沙門。沙門即因也。二者沙門那。沙門那者果也。沙門有八十九。所謂見諦八忍。思惟八十一無闕也。就沙門那亦有八十九。所謂見諦八智。思惟八十一解脫也。就沙門那復有二種。一有為果。八十九有為果也。二無為果。八十九無為果也。此約智斷。約智德明八十九有為果。約斷德明八十九無為果也。略說三藏教毗曇有門。明七賢七聖位大意竟。但賢聖義。多有所關。毗曇有門。雖義無復是過。若欲分別究其支派

四教義卷三

三

必須讀毗婆沙也。問曰。前說乾慧之位。實與舊解殊途。次明性地見思無學。此與常人解釋。未覺有異。答曰。若乾慧有異。即性地見思無學。皆悉異也。譬如生人死人。若一身分是生。一切身分皆悉是生。若一身分是死。一切身分俱死。死生之殊。豈非一切俱異。今明乾慧若如生人。則性地見思無學皆如生人。他明乾慧若如死人。則性地見思無學皆如死人。復次今明乾慧若如生人。性地見思無學皆如生人。他明乾慧若如生人。性地見思無學皆如生人。當用智斷。合譬始終名相。如身身分。何曾不同。始終智斷。如生死之

異。何得不異。其得此意者。如人有目。日光明照。見種種色。其迷此意者。如爲盲人。設燭。何益無目者乎。此應次明三藏教空門入道二十七賢聖位者。信法二行。卽是兩賢。在方便道。空門發真。斷見惑未盡。行卽須陀洹。近向見惑盡。名須陀洹果。空解增明。斷欲界思惟一品。乃至五品。名斯陀含向。斷六品盡。卽是斯陀含果。斷七品。八品盡。名阿那含向。欲界九品下分盡。卽是阿那含果。阿那含有十一種。帶果行向。卽是阿羅漢向。進斷上二界思惟也。非想九品盡。卽是阿羅漢果。是阿羅漢有九種。賢人有二。聖有二十五。合

四教義卷三

中

有二十七賢聖。具出成論。但事相煩多。廢說摩訶衍義。毘勒門。非空非有門。經不委出。論不來此。豈可謬有所判。問曰。兩門不度。不可懸判。空門明義。勝阿毗曇。何故捨勝用劣。答曰。毗曇雖劣。而是佛法根本。是故佛去世後。流傳利物。且又大乘經論。破小用小。多取毗曇有門。少用空門。故須略出毗曇有門。佛法根本。賢聖之位次也。第二明三藏教辟支佛乘位者。三藏教詮生滅十二因緣之理。明辟支佛義。亦應具有四門。今但約薩婆多宗。明有門辟支佛乘位。卽爲五意。一翻譯。二分別大小。三明宿緣。四明觀法。五料簡。

一翻譯者。卽爲二意。一翻名。二解釋。一翻名者。辟支迦羅。是天竺之言。此土翻爲緣覺。此人宿世福德。神根勝利。學十二因緣以悟道也。二解釋者。大智論云。緣覺有二種。一獨覺。二因緣覺。一明獨覺。辟支迦羅者。若佛不出世。佛法已滅。是人先世因緣。能獨出智慧。不從他聞。自以智慧得道。故名獨覺。如大智論明有一國王。出園遊戲。清旦見樹林花果鬱茂。甚可愛樂。時王食已。卽便偃臥。王諸綵女皆競採花。毀折林樹。時王覺已。見林毀壞。內心覺悟。一切世間。無常變壞。皆亦如是。思惟是已。無漏道心。朗然開發。斷諸結

四教義卷三

幸

使成辟支迦羅。具六神通。卽飛到閑靜處。山林清曠。入深禪定。受無爲樂。二明因緣覺者。是人道根淳熟。藉小因緣而能覺悟也。如見林壞。因此覺悟。成辟支佛。大智論意。似用此爲因緣覺也。今明因緣覺者。因聞十二因緣。覺悟成辟支佛也。十二因緣有三種不同。一者三世十二因緣。二者二世十二因緣。三者一世十二因緣。三世破斷常。二世破我。一世破性也。一明三世十二因緣者。過去二因。現在五果。現在三因。未來二果。過去二因者。謂無明行。現在五果。謂識名色六入觸受。現在三因者。謂愛取有。未來二果者。謂

生老死憂悲苦聚。是為三世合明十二因緣。是十二因緣有三種道。一煩惱道。二業道。三苦道。是三道更互為因緣。從無始已來。生死不絕。至於今身。若不修觀智。未來流轉。憂悲苦惱。無有邊際。若修觀智。則無明滅。乃至老死憂悲苦惱皆悉滅已。譬如千年闇室。若不置之一燈。其室方將永闇。若置之一燈。則故闇皆滅。新闇不生也。若聞此十二因緣。發真無漏。則無明滅。乃至生老死憂悲苦聚皆滅。是名因緣覺也。二次明二世十二因緣者。出大集經。佛為求辟支佛人說也。此十二因緣。現在有十。未來有二。有解。現在有

四教義卷三

未

九。未來有三。現在十者。一無明。大集經云。何為觀於無明。先觀中陰。入父母所生貪愛心。愛因緣故。四大和合。精血二滲。合成一滲。大如豆子。名歌羅邏。是歌羅邏有三事。一命。二識。三煖。過去世中業緣感果。無有作者。及以受者。初息出入。是名無明。歌羅邏時。氣息入出有三種道。所謂隨母氣息上下。七日一變。息入出者。名為壽命。是名風道。不臭不爛。是名為煖。是中心意。名為識。善男子。若有欲得辟支佛果者。當觀如是十二因緣。二行者。復觀三受。因緣五陰。十二入。十八界。云何為觀。隨於念心。觀息出入。觀於內身。

皮膚肌肉筋骨髓腦。如空中雲。是身內風。亦復如是。有風能上。有風能下。有風能滿。有風能焦。有風增長。是故息之出入。名為身行。以出入息。從覺觀生。故名意行。和合出聲。名口行也。三者識。三行。因緣。則有識生。故名為識。四名色者。著識。因緣。則有四陰。及以色陰。故名名色。五六入者。五陰。因緣。識行六處。故名六入。六觸者。眼色相對。故名為觸。乃至意法。皆亦如是。七受者。觸。因緣。故。念色至法。名之為受。八愛。貪著於色。乃至於法。名之為愛。九取。愛。因緣。故。四方求覓。名之為取。十有者。取。因緣。故。受於後身。故名為有。此下

四教義卷三

七

二因緣。屬未來也。十一生者。有因緣。故。有生。是名為生。十二老死。生。因緣。故。則老死。種種諸苦。是名五陰。十二入。十八界。十二因緣。之大樹。若聞此。因緣。發真無漏。亦名。因緣。覺也。備說具出。大集經。三次明。一念十二因緣者。此但約現在。隨一念心起。即具足十二因緣。亦出。大集經。為辟支佛人。說此。因緣也。經曰。因眼見色。而生愛心。名為無明。為愛造業。名之為行。至心專念。名識。識色。共行。名為名色。六處。生貪。是為六入。因入求愛。名之為觸。念色至法。名之為受。若心貪著。名之為愛。求是等法。名之為取。此等法生。名之為

有次第不斷名之爲生。次第斷故名之爲死。生死因緣。眾苦逼切。名之爲惱。乃至意法生貪。亦復如是。是十二因緣。一人一念。悉皆具足。若聞此因緣。心開意解。發無漏慧。亦名因緣覺也。瓔珞經又出十種十二因緣。若隨聞一種。發真無漏。皆名因緣覺也。今不備出。故涅槃經云。譬如老人年百二十。不堪付金。意在此也。問曰。獨覺亦得悟上來。所說諸因緣。不答曰。皆繇前生之宿習也。問曰。若依三種因緣。教得無漏智。卽是稟教緣覺。名利根聲聞。云何生聞等三慧耶。又問何等爲生得慧。何等爲方便慧耶。少答。二明分別。

四教義卷三

本

大小不同者。此二種辟支迦羅。皆有大小不同。今明獨覺辟支迦羅。具有二種。一者本是學人。在人間生。是時無佛。佛法已滅。或須陀洹。七生既滿。不受八生。自悟成道。是人不名爲佛。亦非羅漢。名曰小辟支迦羅。若論其道力。或有不加舍利弗等大羅漢也。二者大辟支迦羅。於二百劫中作功德。增長智慧。得三十二相分。或三十一相。或三十相。二十九相。乃至一相。於九種阿羅漢中。智慧利勝。於諸深法。總相別相。能知能入。久修習定。常樂獨處。有如是相。名大辟支迦羅也。皆歷三種十二因緣。十種十二因緣。分別小大。

也。若因緣覺分別小大亦如是。三明宿緣者。今此小大二種獨覺辟支迦羅。宿植不同。或於前世。若偏修性念處。觀十二因緣。善根淳熟。生無佛世。因於遠離自然獨覺。成小辟支迦羅也。若於宿世。修性共二種念處。理事善根淳熟。獨覺自悟。具足三明八解脫。具六神通。成大辟支迦羅也。而其不發四無闕辯者。禪定是內證。習因符慧而發。名義是外發。故雖有宿習而不得發。皆約三種十二因緣。十種十二因緣。分別宿習因緣也。若生佛世。聞生滅十二因緣三藏之教。卽發四辯。還名羅漢。在聲聞眾數。猶如迦葉舍利弗。

四教義卷三

九

等。皆是辟支根性人也。亦名辟支佛。若不爾者。那得次爲求辟支佛乘說十二因緣。此人說不值佛。亦自得道。故法華經云。若人有福。曾供養佛。志求勝法。爲說緣覺。皆因緣覺也。根性三種。十種宿緣不同。可知。四明觀法者。十二因緣有二種。一者觀屬愛十二因緣。二觀屬見十二因緣。一觀屬愛十二因緣者。卽爲二意。一推尋。二觀破。一推尋者。是人聞正因緣生滅之法。信解分別。覺一切屬愛煩惱。皆是十二因緣。觀因緣入定。欲息心達本源。求自然慧樂。獨善寂。修習定心。得諸禪定。住此定中。知屬愛煩惱。卽是無明逆。

順推尋即見十二因緣。云何逆推。此貪愛因何而生。即知因受。受因何生。即知因觸。如是觸因何而生。即知因六入。六入因名色。名色因識。識因於行。行因無明。過去一切煩惱也。復順推此愛。愛能生取。因取則成有業。因此有業。則有未來二十五有之生。因生有老死憂悲苦聚。輪轉無際。若因停心觀。入深禪定。如是逆推尋。或時見歌羅邏初受生。乃至見過去身。起業煩惱。乃至二生百千生也。順尋取有。若因禪定之力。或見未來一生二生乃至十百千生。若見過去未來事。其心悲感。道心精熟。轉復增感也。二明觀破屬

四教義卷三

辛

愛十二因緣者。即是性念處。歷別觀十二因緣也。性念處觀略如前說。所以者何。若觀愛。即污穢五陰性念處。若觀受觸六入名色識。即是觀果報無記五陰性四念處。若觀於行。即是善不善五陰性四念處。若觀無明。即是過去污穢煩惱五陰性四念處。若觀于取。即是現在污穢五陰性四念處。若觀於有。即是善不善五陰性四念處。若觀未來生老死。即是報生無記性四念處。是則用四念處。逆順觀察十二因緣。破四顛倒。顛倒若滅。即是無明一切煩惱滅。以無明滅。故行滅。乃至老死憂悲苦惱滅。是明性四念處。歷別

觀屬愛煩惱十二因緣之觀也。二次明觀破屬見煩惱十二因緣者。亦為二意。一者推尋。二者觀破。一推尋者。若見神及世間常。無常。亦常亦無常。非常非無常。是則現在生身邊四見。因此身邊四見。生十四難六十二見。此身邊四見。即是四取。逆順尋此四取。逆尋四取。四取因四愛。四愛因四受。四受因四觸。四觸因四入。四入因四名色。四名色因四識。四識因四行。四行因四種無明。復順尋四取。四取能生四有。此四有。即受一切二十五有生老死憂悲苦惱。若因停心觀。得深禪定。或見過去未來生事。具如前說也。二明

四教義卷三

辛

觀破用性四念處觀。觀四取身邊四見。如是次第。乃至無明。破過去如去。不如去。亦如去。亦不如去。非如去。非不如去。身邊二見污穢五陰也。又順觀有四取。乃至未來生死。破有邊無邊。亦有邊亦無邊。非有邊非無邊。身邊二見污穢五陰。若能如是用性四念處。破三世身邊二見之四見。即破十四難六十二見。一切屬見煩惱。一時皆滅。是名無明滅。即行滅。乃至老死憂悲苦惱皆滅。若屬見煩惱滅。即還用前觀愛十二因緣性念處觀。破欲愛色愛無色愛皆滅。是則三界煩惱業道滅者。名為有餘涅槃。若苦道滅者。即是

無餘涅槃。是名用性念處智慧。觀十二因緣入涅槃也。性念處觀法。略如前說。故經云十二因緣。其義甚深。難解難見。意在此也。如佛說大涅槃經。時有一外道名曰富那。問世尊言。瞿曇。汝云何令我知神及世間常。乃至非常非無常。佛答言。汝若能畢故不造新。即能知神及世間常。乃至非常非無常。梵志即言。我已知竟。佛問汝云何知。梵志答言。故名無明。新名取有。若知無明不起。取有。即知神及世間者常。乃至非常非無常。是時梵志求哀出家。為佛弟子也。又中論明聲聞經入第一義。並約觀十二因緣。破六十二見。

四教義卷三

三

入第一義。若深得此意。不止破外道也。若佛弟子學問坐禪。發種種見。取著諍論。起諸煩惱。二十五有生。死之業。皆是屬見十二因緣也。覺知者。能用性念處。檢破即得解脫。其迷此者。十二因緣。流轉生死。無有邊際。故中論云。眞法及說者。聽者難得。故如是即生死。非有邊無邊也。其念處緣念處助觀十二因緣。類前可知也。五明料簡者。問曰。若宿習自然覺悟者。何須佛為說。十二因緣。答曰。聞說則疾得。不說自悟少遲。如果熟。雖應自墮。若須急取。薄搖即落。問曰。辟支佛乘。何意不制果。答曰。聲聞人鈍。故制果。若辟支佛。

四教義 卷三

久習智慧。神根利。故不須制果。譬如二人共行。其身羸者。須止息處。若身強者。直到所在。故佛但說辟支佛道。不立果位也。復次總相斷結。智慧羸。故但除正使。名聲聞乘。別相觀因緣。智慧細。故侵除習氣。名辟支佛。復次聲聞鈍。故先觀苦諦。緣覺利。故先觀集諦也。問曰。聲聞念處。別相為羸。總相為勝。今何故總相為羸。別相為勝。答曰。還用別總。歷別細觀。十二因緣。故別為勝也。復次聲聞功德。禪定力淺。天眼極遠。但見小千國土。辟支佛久種善根。禪定力深。若發天眼。乃過三千。見他方世界。略明三藏教有門。緣覺位竟。

四教義卷三

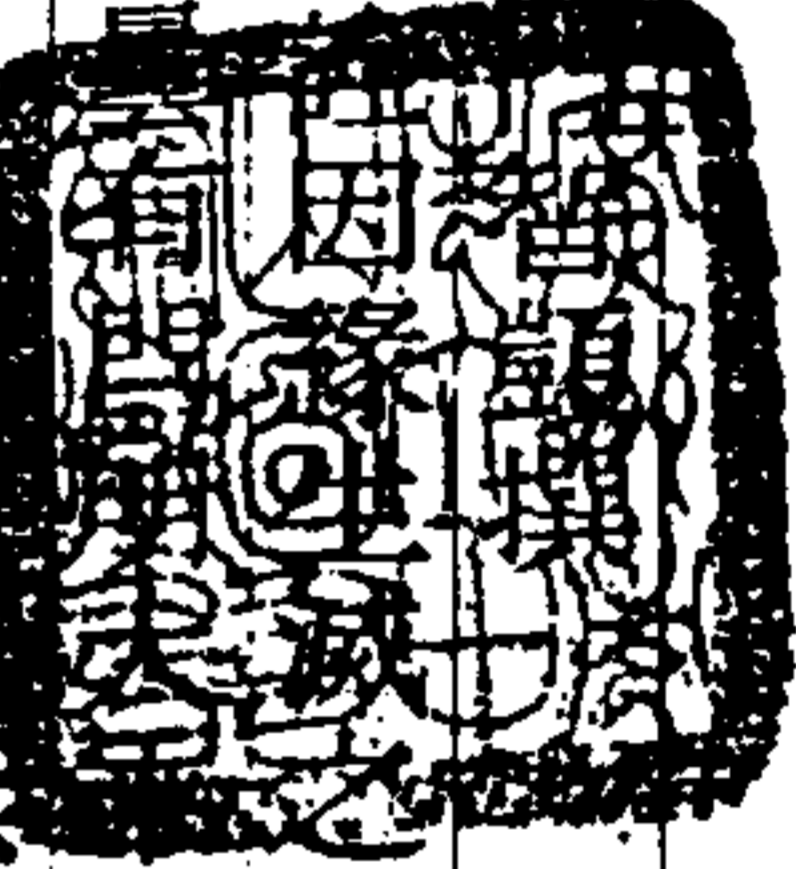
三

空門如成論分別。昆勒門。非空非有門。論既不度。則不可知也。

四教義卷第三

四教義卷第四

隋天台山修禪寺沙



第三約三藏教明菩薩位者。三藏教因緣生法之理。明菩薩藏亦應具有四門。今約毗盧有菩薩位。卽有四意。一翻譯。二釋位。三料簡。四釋淨無垢稱義。第一翻譯。所言菩薩摩訶薩者。是天竺語。若具依彼言。應云菩提薩埵摩訶薩埵。但諸師翻譯不同。今不具述。而智度論翻云。菩提名佛道。薩埵名成眾生。摩訶言大。此人用諸佛大道成眾生也。又師翻云。菩提名道。薩埵名心。摩訶名大。是爲大道心。而諸

四教義卷四

十一

經多云。菩薩摩訶薩者。什師以天竺語煩。兩句八字標名。故除三字。留五字。合爲一句。名菩薩摩訶薩也。但三乘菩提。通名爲道。而菩薩獨受大名者。以其緣四諦起慈悲。四弘誓願。上求佛果。下化眾生。此心曠大。故別受摩訶薩埵之稱也。第二釋菩薩位。略爲七意。一發菩提心。二行菩提道。三種三十二相業。四六度成滿。五一生補處。六生兜率天。七八相成道。一發菩提心者。如釋迦牟尼菩薩。於過去世爲陶師。值釋迦牟尼佛。供養彼佛。又見彼佛智慧第一弟子。名舍利弗。神足第一弟子。名目犍連。多聞侍者。名曰阿難。

爾時陶師供養佛已。卽便發菩提心。作是誓願。願未來世。我得作佛。還名釋迦牟尼。智慧弟子。名舍利弗。神足弟子。名目犍連。多聞侍者。還名阿難。佛可其願。從是初發菩提心。卽慈悲四弘誓願發也。但三藏教慈悲四弘誓願。皆緣生滅四諦而起。所言慈悲心者。一大慈心。欲與愛見二種眾生。道滅之樂也。二大悲心。欲拔愛見二種眾生。苦集之苦也。四弘誓者。一未度者令度。卽是度天魔外道。愛見二種六道眾生。未度三界火宅之苦諦。令得度也。二未解者令解。卽是愛見二種眾生。未解愛見二十五有業。令得解也。三

四教義卷四

十二

未安者令安。卽是愛見二種眾生。未安三十七品一切諸道。令安道諦也。四未涅槃者。令得涅槃。卽是愛見二種眾生。未滅二十五有生死因果。皆令得滅諦涅槃也。若緣愛見二種眾生。生滅緣四諦而起慈悲。四弘誓願者。卽是菩薩初發菩提心也。知愛見四諦。故智慧勝諸天魔。一切外道。有慈悲誓願功德。故勝一切聲聞緣覺。故大智度論云。初發心已。爲天人師。勝出一切聲聞及一切也。二行菩薩道者。卽是三阿僧祇劫行六度也。從過去釋迦牟尼。至闍羅尸棄佛時。名一阿僧祇劫。從此常離女人身。爾時不自知我

當作佛不作佛。此初阿僧祇劫。卽是得五停心別相。總相念處之位。用性念處。其念處緣念處行六度也。三種念處義。略如前說。所以者何。修性念處。爲壞屬愛魔業。破屬見一切智六師。修其念處。欲壞愛結。破神通六師。修緣念處。爲一切愛見眾生說法。屬愛壞故。一切天魔眷屬壞。見壞故。三六十八種六師及一切外道眷屬壞也。故用三種念處。行六波羅蜜。意欲降伏天魔。制諸外道。菩薩用三種念處。行六度時。雖修性念處。而不斷結。爲生三界。度眾生故。常欲多修其念處。觀爲得神通。成四攝法。同事調伏。愛見眾生。

四教義卷四

三

又常多修緣念處。觀爲欲成四辯。說三乘法。化一切愛見眾生。共出三界火宅也。是初阿僧祇劫。修行六度。用四弘誓願。安撫生死眾生。心無怯弱。故壞女人之業。常受丈夫之身也。爾時未發暖解。位在外凡。故不自知。己身當作佛。不作佛。次明罽那尸棄佛。至然燈佛。爲二阿僧祇劫。是時菩薩。用七莖青蓮花。供養然燈佛。敷鹿皮衣。布髮掩泥。時然燈佛。便授其記。汝當來世。必得作佛。名釋迦牟尼。爾時菩薩。雖能自知。我必作佛。口不稱我當作佛。謂此是用暖法智慧。修六度也。所以者何。因總相四念處。初得善有漏五陰。

卽是性地順忍初心之位。既有證法之信。故必知作佛。而用暖解法。修行六度。心未分明。故不向他說。次從然燈佛。至毗婆尸佛。爲第三阿僧祇劫。滿是時菩薩。內心了了。自知作佛。口自發言。無所畏難。我於來世。當得作佛。今謂此是頂法之位。行六度四諦。觀解分明。如登山頂。四顧分明。了了自知作佛。亦向他人說也。三明過三阿僧祇劫。種三十二相業者。今謂此是入下忍之位。用此忍智。修行六度。成百福德。用百福德。成一相。以爲三十二相之業因也。種三十二相業因。於下忍之位。修六波羅蜜。成百福之相。以爲三

四教義卷四

四

十二相業因也。是三十二相。於欲界閻浮提人中。受男子身。佛出世時。緣佛身相。故得種也。問曰。所言百福。得成一相者。幾功德。成一福德耶。答曰。異解不同。難可定判。有人言。是福不可稱量。不可譬諭。是菩薩入三阿僧祇劫。心修大行。種是三十二相因緣。以是故。福無能量。唯佛能知。問曰。菩薩幾時種三十二相。答曰。極遲百劫。極疾九十一劫。弗沙佛。觀釋迦菩薩。自生弟子。熟彌勒菩薩。自熟弟子。生多人。難度一人。易化。故弗沙佛。於寶窟中。放光照釋迦。釋迦菩薩。尋光至弗沙佛所。於七日七夜。一心觀佛。目不暫眴。但

用一偈稱歎云。天地此界多聞室。逝宮天處十方無。丈夫牛王大沙門。尋地山林徧無等。以苦行力超越。九劫在彌勒前成。正覺也。四明六波羅蜜滿者。問曰。檀波羅蜜云何。滿答曰。一切能施。無所遮礙。乃至以身施時。心無所惜。如尸毗王。以身施鴿。解剔皮肉。雖受痛苦。舉身上秤。以贖鴿命。心不悔恨。立誓自證。我心無悔者。身可平復。既立誓已。天地震動。身還如故。如是等菩薩。本生捨身命施。心不退悔。是檀波羅蜜。滿也。問曰。尸波羅蜜云何。滿答曰。不惜身命。護持淨戒。如須陀摩王。是王精進持戒。常依實語。與劫磨沙。

四教義卷四

五

陀大王。其期乞駕還國七日。供養沙門。竟即來就終。是王期滿。爲持實語戒故。赴期就死。是則爲持一戒。不惜身命。如是等處處。因緣經說。本生菩薩。因地持戒捨身。心無悔恨。即是尸波羅蜜。滿相。問曰。羸提波羅蜜云何。滿答曰。若人來罵。搥捶割剝。支解奪命。心不起瞋。如羸提比丘。常修慈忍。在林樹下。入禪三昧。時迦梨尸王。爲女色故。生重弊妬。截其手足耳鼻。心忍不動。時王問言。今截解汝身。定能忍不。比丘答言。實不瞋恨。王言。誰信汝耶。比丘答言。我若實忍。心不瞋恨。當令我身。即尋平復。說是語時。身即如故。如是

等不惜身命。修行忍辱。是名羸提波羅蜜滿相。問曰。毗梨耶波羅蜜云何。滿答曰。若有大心。如大施太子。爲一切眾生。入海採寶。從龍王得如意珠。欲將還閻浮提。雨衣服寶物。布施眾生。海神惜珠。因其睡臥。即盜取其珠。將還海宮。太子覺已。爲此珠故。誓以此身。杼大海水。令海乾盡。從神索珠。心定不懈。帝釋天感太子心。爲物精勤。不惜身命。即將諸天。助杼海水。水遂減半。海神怖故。慚愧還珠。亦如釋迦菩薩。值弗沙佛。七日七夜。翹一足。目不暫眴。如是等不惜身命。爲物精進。即名毗梨耶波羅蜜滿相。問曰。云何名禪波

四教義卷四

六

羅蜜滿相。答曰。如一切禪定自在。又如尚闍梨仙人。坐禪時。無出入息。鳥於螺髻中生子。不動不搖。乃至鳥子飛去。是名禪波羅蜜滿相。問曰。般若波羅蜜云何。滿答曰。菩薩大心分別。如劬嬪婆羅門大臣。分閻浮大地。作七分。若干大城小城。聚落村民。盡作七分。般若波羅蜜亦如是。是菩薩般若波羅蜜滿相。今謂此皆下忍智慧。能調伏諸根。滿足六度也。所以者何。下忍智慧。力强煩惱力弱。用此智慧。修行六度。能忍六蔽。不惜身命。成六度也。四波羅蜜滿。正是性念處力。至下忍也。禪波羅蜜滿。多是共念處力。至下忍也。

般若波羅蜜滿。正是緣念處力。至下忍也。問曰。羅漢尚不能不惜身命。修行六度。下忍智慧之力。何能成六度耶。答曰。若無慈悲誓願。積劫修行之力。羅漢智慧尚不能爾。何況下忍。今外緣慈悲誓願。久殖熏修。內有忍法智慧。助破六蔽之力也。五住一生補處。卽是釋迦菩薩。生在迦葉佛所。爲補處弟子。淨持禁戒。行諸功德。迦葉授記。次當作佛。恐此在中忍之位也。六生兜率陀天者。捨閻浮之報。上生此天。爲諸天師。在於此天。用三種念處。修八勝處。爲欲伏結清淨。下閻浮提。神通變化。降伏天魔。四辯說法。破諸外道。及

四教義卷四

七

一切眾生也。此猶屬中忍之位。問曰。菩薩何意從初發心伏結。至此伏而不斷耶。答曰。若斷結。卽不得受生化物。觀無常伏結。令諸煩惱脂消。用清淨心。修行六度。令諸功德肌長也。七下生成道者。卽是三藏教。明八相成菩提果也。所言八相成道者。一從兜率天下。二託胎。三出生。四出家。五降魔。六成道。七轉法輪。八入涅槃。一兜率天下者。菩薩將欲下生時。用四種觀人間。一觀時。卽是人壽百歲。是佛出世之時。二觀土地。諸佛常依中國。生迦維羅衛。卽是百億日月之中也。三觀種姓。生二種姓中。一刹利姓。勢力大故。二

婆羅門姓。智慧大故。釋迦牟尼佛。生刹利姓也。四觀生處。何等母人。能懷那羅延力菩薩。唯中國迦毗羅婆淨飯王后。能懷後身菩薩。如是思維已。從兜率天下。問。何故作白象形。非餘。二明處胎。卽是正慧入母胎。一切眾生。邪慧入母胎。菩薩憶念不失。故名正慧入母胎。中陰住。則知中陰。入胎時。知入胎。歌羅邏時。知歌羅邏。七日赤白精血合。安浮陀時。二七如鰻狀。伽陀時。三七日如凝酪。五胞時。出生時。皆憶念不失。是名正慧入母胎。復次。餘人住中陰。欲受生時。於父母所。生顛倒心。生不淨心。菩薩不爾。正慧明識父母。

四教義卷四

八

相續入胎。是名正慧也。三明出胎相者。是菩薩滿足十月。正慧不失念。從右腋而出胎。生墮於地。卽行七步。口自發言。天上天下。唯我爲尊。當初生時。國內卽有三十二瑞事。在瑞應經具明。乃至將示相師。阿夷相太子身。具三十二相。八十種好。卽便悲淚。王恐不祥。問阿夷曰。我子不祥。故悲淚耶。仙人答曰。吉無不利。太子相好分明。其若在家。當作轉輪聖王。飛行皇帝。王四天下。十善化世。其若出家。必成自然之佛。度脫萬姓。但太子相好分明。必不在家作轉輪聖王。其若出家。必得菩提。度脫天人。傷吾年老。不覩佛興。故

悲淚耳。所以用三十二相八十種好莊嚴其身。欲為得三菩提之品器也。問。何故現相三十二。好有八十。答。成佛莊嚴法如此。故四明出家者。是時菩薩。年漸長大。出四城門。見老病死苦。獸怖心生。夜半踰城出家。六年苦行。食難陀婆羅門石蜜乳糜。益身十六功德。五明降魔相者。即於菩提樹下。破萬八千億鬼兵。魔眾魔王敗績。鬼兵退散。六成道相者。魔眾散已。攝心端坐。於第四禪。住中忍。修觀成中忍。一刹那上忍。一刹那世第一法。一刹那發真無漏。三十四心得阿耨多羅三藐三菩提。三十四心者。八忍八智。九無礙。

四教義卷四

九

九解脫也。具足佛十力。四無所畏。十八不共法。三達無礙。三意止。大慈大悲。四無礙智。一切諸法總相別相。悉知故名為佛。第九解脫。具足一切種智。並在未來。故名小乘佛。七明轉法輪相者。於鹿野苑為拘鄰五人。三轉生滅四諦法輪。天人得道。此為證三寶。於是現世間。次說十二因緣法輪。次為菩薩。說六波羅蜜法輪。是則開三乘之教。名修多羅藏。十二年後。佛在毗舍離國。為須鄰那迦陀長者子作姪。欲以是因緣。結初大罪二百五十戒。次佛在舍婆提城。告諸比丘。諸有五怖五罪五怨不除不滅。是因緣。故作此世。

未來。受無量苦。是名佛自說毗曇教。從此轉三藏法輪。乃至涅槃。教三乘弟子。是名轉法輪也。八明入涅槃相者。於拘尸那城娑羅雙樹間。逆順出入超越三昧。於第四禪中。入火光三昧。燒身滅度。唯留舍利。為人天福田。身智俱滅。入無餘涅槃。是為聲聞經中說大乘之位也。次第三明料簡者。問曰。聲聞經開三乘。何故二乘即生斷結。菩薩從初發心。乃至降魔。都不斷結。答曰。聲聞緣覺。獸患生死。自求涅槃。不為利物。是故貪取真斷結。盡則不受生。入涅槃也。菩薩大慈憐愍。欲度一切受生死苦。教化眾生。眾生出世善根。

四教義卷四

十

淳熟。即便成道。說三乘教。共三乘人。同入涅槃。若因中斷結。即不得受生。豈能利物。是故忍受生死。不斷結。使三阿僧祇。處在生死。教化眾生。共出三界。不斷結。使意在此也。問曰。菩薩斷結誓願神通。應化利物。何必須留結而受生耶。答曰。斷結誓願神通。應化受生。此乃是摩訶衍之所說。非三藏之所明也。所以者何。斷結誓願受生。通教之所說。法性身神通受生。別教之所說。法身應生。圓教所說也。問曰。聲聞經何意。不得論斷結受生。答曰。三藏之教。正化小乘。傍化菩薩。若說菩薩結盡受生。二乘即疑。若結盡而得受生。

者諸聲聞人得羅漢果將不更受生耶。是故不說菩薩斷結受生也。問曰。若爲二乘疑。不說菩薩斷結受生者。大乘方等摩訶般若通教三乘亦應不說菩薩斷結用誓願神通受生也。答曰。此是生酥熟酥之教。二乘漸淳熟信解分明聞菩薩事。心不疑惑。故法華云。過此以後。心相體信。入出無難。然其所止。故在本處。問曰。所明聲聞經菩薩義。爲是佛說。爲佛去世後諸聲聞弟子說。耶。答曰。有是佛說。亦有是諸羅漢作。毗婆沙。阿毗曇中說也。問曰。何者是佛說。何者是羅漢說。耶。答曰。如說菩薩從初發心。乃至不斷結使。坐

四教義卷四

十一

道場時。正習俱斷。此是佛說。何以得知。龍樹論主答數人言。若後身菩薩不斷結者。是佛方便所說也。亦有是諸羅漢。佛去世後說者。如言初阿僧祇不自知作佛。二阿僧祇劫。自知作佛。而口不宣說。三阿僧祇劫。了了自知作佛。亦發言向他說。此義非佛三藏中所說。乃是羅漢作毗婆沙。釋菩薩義也。問曰。若佛自說三藏教。明菩薩義。此則可信。若諸羅漢所說。云何可信。答曰。諸羅漢既是聖人。共採佛三藏教意。明菩薩義。何容全失。問曰。若爾。智論何意從始至終。一一彈破。答曰。龍樹爲欲申摩訶衍。明菩薩所行之道。以

四教義 卷四

大破小。皆可破也。若就小乘明三藏宗途。羅漢聖人之所撰集。何容頓乖僻也。若諸羅漢明聲聞經。所釋菩薩義。遂併乖僻。末世凡人法師。何可謬有申釋。凡情解釋小乘。既不可承用。大乘深經。豈可出在妄情。而論。故知雖非佛說。若是羅漢作論。亦須信受也。第二約通教辨位。以釋淨無垢義者。通教既詮因緣卽空之理。三乘同稟契理證道。必有淺深。故須判位。通教入道亦具四門者。一實門。二不實門。三亦實亦不實門。四非實非不實門。此四門入諸法實相。出智度論中論。雖不作門名四句。既能通行。入第一義。今

四教義卷四

十二

立門名。觀其義意。今謂於理無失。至下辨體常略釋。今判三乘同入第一義。智斷之階級。此通教具有四門入道。而經論多用空門。若論逗機化物。隨緣而說。四門豈可偏用。經論義便。事須如此。是故今約通教明三乘位。正就空門以辨也。就此卽爲五意。一略明半滿判位。有同不同。二約通教開三乘。三正辨通教三乘次位。四料簡五正約位。釋淨無垢稱義。一略明半滿判同不同者。若三藏半字教門明位。大同小異。如毗曇成實釋三藏教。辨賢聖位。雖復小異。而大意是同。不足疑也。若摩訶衍滿字教門。通論祇是一摩

訶衍教若細尋義理。即有三教明位。高下不同。其不
達大乘方便。實可疑也。故大品經云。有菩薩從初發
心。即與薩婆若相應。此恐約通教明入位。亦是法華
經小樹增長之譬也。又大品經云。有菩薩從初發心
即遊戲神通。淨佛國土。成就眾生。此恐約別教以明
入位。即是法華經大樹增長之譬也。又大品經云。有
菩薩從初發心。即坐道場。度眾生。當知是菩薩為如
佛。此恐約圓教明入位。亦是法華經一地所生之譬
也。故大智度論。釋燈炷品云。有人言。乾慧地。初焰。佛
地。為後焰。有人言。歡喜地。為初焰。佛地。為後焰。有人

四教義卷四

圭

言。初發心為初焰。佛地為後焰。如此解釋。不同者。恐
是諸大乘論師。釋滿字教門。三教明位不同。各取此
意。以釋初後焰。問曰。何意三藏教明位多同。摩訶衍
開為三教。判位不同耶。答曰。半字教門。正明界內一
世斷結。便入涅槃。小乘狹劣。明事淺近。不可動送。若
是滿字教門。廣大深遠。備明界內外行位法門。權實
無方。諸菩薩行類。相貌位次不同。無罣礙也。故涅槃
經云。譬如隘道。不容二人並行。解脫不爾。多所容受
容受。即真解脫。真解脫。內權實行位。何所不容。故龍
樹菩薩作大智論。種種因緣。破迦旃延。引毗婆沙。釋

三藏義明菩薩義。正是欲申摩訶衍教。不可思議行
類階級。隨緣不同也。第二略明約通教開三乘者。此
通教約因緣。即空之理。分三乘也。三人同稟通教。見
第一義諦。同斷三界見思。得一切智。同求有餘無餘
二種涅槃。此義既同。故約通教義。以辨位也。而分為
三乘者。聲聞總相。體法入空。智慧力弱。但斷正使。根
性不同。亦有二種解脫。如前三藏教中分別。緣覺福
德利根。能少分別相。體法入空。生無佛世。不因聞法
時。至道熟。自然曉悟。見第一義。斷三界結。盡除習
氣。是名辟支佛乘。根性不同。亦有二種。一者小辟支

四教義卷四

南

迦羅。二者大辟支迦羅。已如前說。若菩薩具修總相
別相智慧。體因緣即空。起大悲誓願。以修諸行。見第
一義。斷界內煩惱。用誓願扶習。還生三界。用道種智。
遊戲神通。淨佛國土。成就眾生。三乘善根。淳熟。即坐
道場。用一念相應慧。斷煩惱習。盡得一切種智。名之
為佛。轉生滅無生滅。二種法輪。化三乘眾生。無餘涅
槃。是為大乘。故大品經云。三乘之人。同以第一義諦。
無言說道。斷煩惱。但是煩惱習。盡不盡為異。又中論
云。諸佛以甘露味。教化眾生。諸法實相。是真甘露味
也。佛說實相。分為三種。若得諸法實相。滅諸煩惱。名

聲聞乘若生大悲發無上意名爲大乘若佛滅度後時世無佛因遠離生智名辟支佛乘問曰若爾與前三藏教明三乘何異答曰前已處處說見第一義不殊但教門有拙度巧度之別觀門則有析體見真之殊彼明菩薩從初發心乃至補處未言斷結使此明菩薩從初發心卽斷結使乃至補處正使斷盡殘習微薄此爲大異復次三藏教約生滅四諦十二因緣六波羅蜜三法分三乘今明通教則不如此三乘同觀無生四諦見第一義而分三乘之別者事如前解三乘同體假入空觀十二因緣見第一義而分三乘

四教義卷四

十五

之別者事如前釋三乘同觀六波羅蜜見第一義而分別三乘之別者如前分別如此豈同三藏教之三乘也問曰菩薩可修六度二乘何得亦同修六度耶答曰涅槃經云福德莊嚴有爲有漏是聲聞法何處有慳貪聲聞破戒瞋恚放逸散亂愚癡羅漢辟支佛耶但二乘之人不能徧行其事成就眾生何曾不同修六度第一義諦無言說道而能斷結耶問曰上引中論所明卽應是大乘聲聞緣覺也答曰不然此雖通從大乘門入而二乘取涅槃證卽身滅度故中論簡別得諸法實相滅諸煩惱名聲聞乘若生大悲發

無上意名爲大乘若佛不出世辟支佛人因遠離生智此二既無大悲何得名爲大乘聲聞緣覺耶故法華經身子自歎云我等同入法性云何如來以小乘法而見濟度是我等答非世尊也此則自述得法實相非是大乘聲聞若如迦葉領解聞法華開權顯實云我等今者真是聲聞以佛道聲令一切聞也故不得言見諸法實相卽是大乘聲聞辟支佛也第三正明通教三乘位者卽爲二意一明三乘共十地二簡名別義通一明三乘共行十地位者卽爲二意一標名二解釋一標名者一乾慧地二性地三八人地四

釋義卷四

十六

見地五薄地六離欲地七已辦地八辟支佛地九菩薩地十佛地故大品經云菩薩從初乾慧地至菩薩地皆行皆學而不取證佛地亦學亦證故言三乘通位也二解釋者釋乾慧地三乘初心通名乾慧地乾慧地者卽是三賢之位一五停心二別相念處三總相念處一五停心者就此爲三意一分別拙巧不同二正明停心之位三簡真僞一分別拙巧不同者三藏所明初賢與通教不同也彼約信解生滅四諦修五停心今約無生四諦信解修五停心二種信解既拙巧不同故入停心之位目足不同也二正明五停

心位所言賢者本是鄰聖之義亦是直善之名今言直善即為二意一釋直義二釋善義一釋直義者信解直正異於外人邪僻又不同拙度之曲離此二邊名之為直所以然者三乘之人同聞無生四諦信解分明故得然也信無生苦諦者信五陰十二入十八界不生皆如夢幻響化水月鏡像畢竟空無所有是則解苦無苦苦雖無苦若不知無苦則為苦所苦名曰愚夫若知無苦此則無苦而有真諦信無生集者了一切煩惱業行皆如夢幻響化水月鏡像畢竟空無所有無和合相若不知無所有則有結業流轉知

聖義卷四

七

無所有是則解集無集是故無集而有真諦信無生滅諦者知一切生滅之法皆不可得設使有法過於涅槃亦如夢幻響化水月鏡像本自不生今亦無滅若不知不生不滅則生滅終不自滅若知不生不滅則生滅自然而滅是則有真諦也信無生道諦者信一切至涅槃道皆如夢幻響化水月鏡像無有二相是則不見通與不通若見有二有通不通則成壅塞若知不二之相不見通與不通則任運虛通入第一義是則知道有道而有真也若三乘之人初入佛法信解此語分明名正直心但菩薩因此無生四諦起

慈悲誓願故名摩訶薩也問曰若知諸法皆無所有是則不見真與不真何須結無生四真諦之名也答曰此約思益經涅槃制義非凡情自立得意忘言無生四真之名何足疑礙二釋善義者即是五停心之善法也此之五法能發諸禪禪名弃惡亦名功德叢林止行二善無過於禪禪因五法此之五法內善之本也行人初心信解雖真但以五種不善隨其重著牽心馳散不得暫停如風中燈照物豈了欲知因緣即真必須一心禪寂如水澄清珠相自現是故覺觀多者教令數息因數息故心不動散得欲界定住未

聖義卷四

末

到地能發初禪乃至四禪四無色定如明鏡不動如淨水無波目足備故入清涼池是名直善直善之人能發無漏故說鄰聖曰賢也是以小品經云阿那波那即是菩薩摩訶衍以不可得故此約初停心明賢人乾慧地之位不淨觀對破貪欲明停心入初賢乾慧之位亦如是故小品經云不淨觀即菩薩摩訶衍以不可得故此慈心界方便因緣明停心入初賢乾慧之位亦如是三簡真偽者問曰三乘初心信解無生四諦有真偽不答迦羅迦果鎮頭迦果偽多真少於末世學三乘之人雖知無生四諦不識正因緣義即

是迦羅迦果。若無道心。貪著名利。即是迦羅迦果。不知善巧修習止觀。即是迦羅迦果。破法不徧。即是迦羅迦果。不知通塞。即是迦羅迦果。不知道品調適。進趣修習。即是迦羅迦果。不知對治。助開三解脫門。即是迦羅迦果。不知位次。生增上慢。即是迦羅迦果。不能安忍。內外強軟。兩賊即是迦羅迦果。是則迦羅迦果。乃有九分。如女人不別。將還家食。眷屬皆死。若能了知畢竟無所有。而精解此之得失。發諸順道法門。而不愛著。即是鎮頭迦果。纔有一分也。故中論云。佛去世後。人根轉鈍。聞大乘法中。說畢竟空。不知何因

釋義卷四

九

緣故空。即生見疑。若都畢竟空。云何分別有罪福報應等。如是則無世諦第一義諦。取此空相而生貪著。於畢竟空中。生種種過。龍樹菩薩造論。意在此也。智論云。第三邪見。破因緣果報。亦破一切法。與觀真空。何異。龍樹論八翻復次。簡別真偽。具出云。問曰。五停心善法。有真偽不。答曰。一家次第禪門。明發禪覺。支若過不及。有二十種壞禪邪覺。即是迦羅迦果。十種成禪善覺。即是鎮頭迦果也。問曰。信解無生四諦。智慧辯才。即是般若。何須數息五停心觀邪。答曰。大智論云。空無相無作。雖是智慧。若無定心。即是顛智。

慧狂智慧。豈可說顛狂之人。是初賢乾慧地耶。二明別相四念處。乾慧地位者。三乘之人。住靜定心。修三種念處。事相略如前三藏教分別。但此通教所明。性念處。但觀五陰。即空。法性智慧。名為性念處。是以大品經說。即色是空。非色滅空。色性自空。空即是色。離空無色。離色無空。受想行識。亦復如是。若觀此屬愛屬見。身邊二見。四見。十四見。及一切諸色。皆不淨。虛妄不實。本自不生。破色四邊見。無生有四十八番。乃至九十六番。類前體假入空觀。可知也不生。即是空。空即法性。法性非垢非淨。即破垢淨二倒。是真不淨。

釋義卷四

九

義。名身念處。若觀屬見。一切諸受。皆苦。虛妄不實。本自不生。破受四邊見。無生有四十八番。乃至九十六番。類前可知也不生。即空。空即法性。法性非苦非樂。破苦樂倒。是真苦義。名受念處。若觀屬愛屬見。一切心皆無常。虛妄不實。本自不生。破心四邊見。無生四十八番。乃至九十六番。類前可知也不生。即空。空即法性。法性非常非無常。即破常無常倒。是真無常義。名心念處。若觀屬愛屬見。一切想行。二陰皆無我。虛妄不實。本自不生。破想行四邊見。無生有四十八番。乃至九十六番。類前可知也不生。故即空。空即法性。

法性非我非無我。即破我無我倒。是真無我義。名法念處也。三乘之人。觀五陰第一義諦。修四念處時。四念處中。四種精進。名正勤。四種禪定。名四如意足。信等五種善生。名之為根。善根增長。遮諸煩惱。名之為力。分別道用。名為七覺。安隱道中行。名八正道。此性四念處對破身邊二見。四邊見。無生結成四十八番。乃至九十六番。明二十一心。無生四念處。意甚難解。自非徹思。終不可見。若修共念處。事相如前。但以騰相脹相爛相壞等相背捨勝處。皆如夢幻。畢竟不可得。為異也。若修緣念處。分別名義如前。但知名字性離。即解脫相。無句義。是菩薩句義。如是通達一切名義。即是緣念處。三乘人修此三種念處。皆以正勤如意足根力覺道善巧調適觀五陰一切諸法。不取不捨。能伏一切屬愛屬見。八十八使。三界二十五有一切結集。故言善滅諸戲論也。略說三乘通觀別相四念處。住乾慧地。但菩薩雖知五陰畢竟空寂。而大悲誓願。不捨眾生。以無所得。調伏諸根。修行六度。即是摩訶衍。故大品經云。四念處是菩薩摩訶衍。以不可得。故問曰。通教性念處。理既是通。破八倒。何須別對。答曰。三藏教別相四念處。既別破四倒。明乾慧地位。

西教義卷四

三

既是齊對。其別破拙。但破四倒。今明別破之巧。故還用別以破八倒也。三明總相四念處。乾慧地位者。總相三種四念處。如前三藏教分別。但以如幻如化。體法即空為異耳。是為無生總相四念處。住是總相念處中。若修身念處。即觀五陰十二入十八界一切諸法。總破八倒。是名身念處。受心法念處。亦如是。住是總相四念處。修正勤如意足根力覺道。雖未發暖法。相似無漏法水。而總相觀五陰。智慧深利。勝別相四念處。是則名總相四念。乾慧地外。凡之位也。問曰。三乘人通觀第一義諦。同破八倒。應同見佛性。何故通教人入二涅槃也。答曰。破八倒有四種意。一破八倒。不結枯榮。是則通別圓不定。二破八倒。結成四枯。定成通教。三破八倒。結四榮。定成別教。四破八倒。結枯榮。即是圓教。今明破八倒。用淨名訶迦旃延。破三藏五義說摩訶衍五義。即結成四枯。故二百比丘。心得解脫。正屬通教意也。二明性地。若因總相念處。成三十七品。初發善有漏五陰名暖法。暖法義如前說。增進初中後心。入頂法。忍法。乃至世第一法。名為性地。內凡性地之義。皆如前說。但以從乾慧地。習無生方便異。故所論性地。初中後心解慧善巧。亦有殊別。拙

西教義卷四

三

巧雖復不同而俱伏界內見諦之惑也。三明八人地者。卽是三乘信行法人。體見假以發真。斷見諦惑。在無間三昧。卽八人之位也。四見地者。卽是三乘同見第一義無生四諦之理。同斷見惑八十八使盡也。問曰。上明體法入空。破屬愛屬見。今何故見惑前盡。屬愛在後方斷。答曰。見新愛舊。體假入空。雖復俱破。見則易盡。愛則難除。譬如斷藕。若手折斷藕。斷絲連。若用刀斷藕。絲俱絕。次第證果之人。見惑雖盡。思惑猶在。超證之人。則見思俱斷也。五薄地者。體愛假卽真。發六品無礙。斷欲界六品。證第六解脫。欲界煩惱。

四教義卷四

七

薄也。六離欲地者。卽是三乘之人。體愛假卽真。斷欲界五分結盡。離欲界煩惱也。七已辦地。卽是三乘之人。體色愛無色愛卽真。發真無漏。斷五上分結。七十二品盡也。斷三界事惑究竟。故言已辦地也。八辟支佛地者。緣覺發真無漏。功德力大。故能侵餘習也。九菩薩地者。從空入假。道觀雙流。深觀二諦。進斷習氣。色等無明。得成界外法眼。道種智。遊戲神通。淨佛國土。成就眾生。學佛十力。四無所畏。十八不共法。大慈大悲。斷習氣將盡也。十佛地者。大功德力。資智慧。一念相應慧。觀真諦究竟。習氣究竟盡也。故智度論云。

聲聞智慧力弱。如小火燒木。雖然猶有炭在。緣覺智慧力勝。如大火燒木。木然炭盡。餘有灰在。諸佛智慧力大。如劫燒火。灰炭俱盡。亦如兔馬象三獸度河之論也。問曰。菩薩佛地。名異二乘。何得言通也。答曰。名雖有異。同是無學應供。得二涅槃。共歸灰斷。證果是一。名義不殊。是則名義究竟俱同也。二簡名別義通者。卽爲二意。一約前三乘共十地。菩薩別立忍名。二明用別教名。名別義通。一明用通教位立別位。名別而義通者。義通已如前說。今言名別者。別爲菩薩立伏忍柔順無生忍之名也。所以者何。乾慧地三乘同。

四教義卷四

七

伏見惑。而菩薩別受伏忍之名者。菩薩信因緣卽空。而於無生四諦。降伏其心。起四弘誓願。雖知眾生如虛空。而發心度一切眾生。是故度眾生。如度虛空。故金剛般若經云。菩薩應如是降伏其心。所謂滅度無量無邊眾生。實無眾生得滅度者。次明誓願降伏心。亦如是。故在乾慧修停心時。別名爲伏忍。異二乘也。別相總相念處。皆名伏忍。亦如是。復次三乘之人。同發善有漏五陰。生相似解。皆能柔伏見惑。順第一義諦理。而菩薩獨受柔順忍名者。菩薩非但伏結順理。又能爲一切眾生伏心。徧行六度。一切事中。福德智。

慧皆令究竟如三藏教門三阿僧祇修六度乃至不惜身命至中忍滿今此菩薩亦如是以空無相無願調伏諸根欲為眾生滿足六度故名柔順忍也復次三乘之人同發真無漏若智若斷同名無生而菩薩獨受無生法忍名者以其見第一義諦雖斷結使而不生取證之心故別受無生法忍之名也所以者何若生取證心即墮二乘地不得入菩薩第九地復次三乘同得神通而二乘不能用神通成就眾生淨佛國土故不得受遊戲之名菩薩能爾故名菩薩受遊戲神通之名阿那含雖斷五下分結而不能捨深禪

中乘義釋

美

定來生欲界和光利物而不同塵菩薩能如是故別說為離欲清淨也問曰通教三乘同觀二諦約位云何分別答曰二乘雖觀二諦一向體假入空用真斷結至無學果菩薩亦觀二諦始從乾慧終至見地多用從假入空觀得一切智慧眼多用真也從薄地學遊戲神通多修從空入假觀得道種智法眼多用俗也從辟支佛地學二觀淳熟雙照二諦入菩薩地自然流入薩婆若海是則無功用心修種智佛眼佛地圓明成一切種智佛眼圓照二諦究竟也故大智論云聲聞法中名乾慧地於菩薩即是伏忍聲聞法中

名性地於菩薩法中名柔順忍於聲聞法名八人地於菩薩法名無生忍於聲聞法名為見地於菩薩法名無生法忍果聲聞法名薄地於菩薩法名為遊戲五神通聲聞法名離欲地於菩薩法名離欲清淨阿羅漢地於聲聞法即是佛地三藏佛三十四心發真斷三界結盡與羅漢齊也大品經云阿羅漢若智若斷是菩薩無生法忍大品經云辟支佛若智若斷是菩薩無生法忍即對菩薩八地侵除習氣九過辟支佛地入菩薩位菩薩位者九地十地是則十地菩薩當知如佛齊此習氣未盡過菩薩地則入佛地用誓

中乘義釋

美

願扶習氣生閻浮提八相成道五相如前料簡大小乘同異如智度論分別六成道相者菩提樹下得一念相應慧與無生諦理相應斷一切煩惱習盡具足大慈大悲十力四無所畏十八不共法四無礙智一切功德智慧者名之為佛七轉法輪相者權智開三藏生滅四諦法輪實智說摩訶衍無生四諦法輪通三乘人也八入涅槃相者雙樹入無餘涅槃如薪盡火滅留舍利為一切人天福田也是名通教大乘八相成道是則三乘之人同見真諦之理同得二種涅槃但大乘有八相成道之異是為通教大乘別為菩

薩立名位也。二明用別教別位名。名別而義通者。卽是三乘同觀第一義諦之理。取別教之名。辯菩薩位也。就此則爲二意。一正約名別義通判位。二料簡。一正約名別義通判位者。卽是十信三十心十地之名也。鐵輪位卽是乾慧位。伏忍三十心卽是性地柔順忍。八人地見地卽是初歡喜地得無生忍。故大品經云。須陀洹若智若斷。是菩薩無生法忍。薄地向果。卽離垢地。果卽發光地也。故大品經云。斯陀含若智若斷。是菩薩無生法忍。阿那含地向果。卽炎地。果卽是難勝地。故大品經云。阿那含智斷。是菩薩無生

聖義書

卷

法忍。羅漢地向果。向是現前地。果是遠行地。故大品經云。阿羅漢智斷。是菩薩無生法忍。辟支佛地卽是第八不動地。侵除習氣也。故大品經云。辟支佛智斷。是菩薩無生法忍。菩薩地卽是第九善慧地。十法雲地。當知如佛。佛地如前說。坐道場時。一念相應。斷二障習氣盡。所謂煩惱障法障之習氣也。化一切有緣眾生竟。入無餘涅槃。如薪盡火滅。八相成道如前說。是則用別教名辨位。名異而義同。猶屬通教之位也。第二料簡者。問曰。從初地至七地對四果。出何經論耶。答曰。經論非不對當。但高下不同。末代法師對當

亦多殊異。所以然者。或云見地止對初地。此如今所用。或取三地併對見地。仁王經明四地併對見地。此則難可定依。但通教見地。本是無間之道。不出觀證。須陀洹豈得從初地斷見。乃至三地。或云四地耶。若斷別惑。不共二乘。如此明義。或當有之。又或言六地斷結。與羅漢齊。或云七地名阿羅漢。此難定執。前後兩果。經論對既不定。其間二果。以意可知。既不可定依。今用義推。作此對位。雖一往小便。終不可定執也。

聖義書

卷

四教義卷第五

隋天台山修禪寺沙門智顓撰

第三約別教明位釋淨無垢稱義者。別教詮因緣假名。如來藏佛性之理。菩薩稟此教門。修行得證。必有淺深。故須明位。此別教入道。亦有四門。一有門。二空門。三亦空。亦有門。四非空。非有門。別教雖有四門。而尋經論意。多用亦空。亦有門。明行位也。如涅槃經云。第一義空。名為佛性。又云。智者見空。及與不空。聲聞辟支佛。但見於空。不見不空。不空者。即佛性也。若赴機利物。四門入道。各逐根緣。豈可偏用。但一往明位。

釋義

一

義便。事須如此。是以今明別教行位。還約空有門以辨也。就此即有四意。一經論出別教菩薩位不同。二總明位。三別解釋。四約教位。釋淨無垢稱義。第一經論出別教菩薩位。斷伏對法門不同者。尋別教正明。因緣假名。恆沙佛法。佛性涅槃。常住之理。菩薩稟此教。觀三諦理。歷劫修種種行。斷恆沙無知別惑。欲見佛性。求常住。四德涅槃。是則教別理別。智別斷別。行別位別。因別果別。此唯明一乘。二乘間此。如聾如啞。但諸經明此別位。名數多少。斷伏高下。對論諸法門。多有不同者。即為三。一者位數不同。二斷伏高下不

同。三對法門不同。一位數多少不同者。如華嚴經明三十心十地佛地。有四十一地。瓔珞經明五十二位。仁王經明五十二位。新翻金光明經。但出十地佛果。勝天王般若大品經等。亦但明十地佛地。不辨三十心等覺地也。涅槃經明五行十功德。約義配位。似開三十心十地佛地。而文不出名。又十地論攝大乘論。地持論。十住毗婆沙論。大智度論。並釋菩薩地位。如此等諸經諸論。明菩薩位。名數多少不同。斷伏高下亦異。對諸法門明位。非無殊別。所以然者。此既明界內界外生法兩身。菩薩行位。如來方便。用四悉檀。化

釋義

二

界內眾。隨機利益。豈得定說。若不廣尋經論。則不知同異。偏取定執。空增諍論。此同無目而諍。天上日。今明別教大乘次位。須用瓔珞仁王兩經。若明斷伏高下。須約大品三觀。若明觀行對法門意。取涅槃五行。釋義對諸法門。隨便採諸經論。一家說法。正在初心。觀門教門。須分明也。諸佛菩薩三乘聖位。此非凡測。寧可妄說。而須明位。知大意者。若行修道。破增上慢心。若說法講經。權須消文。引物希向。又欲令聽者。咸知大乘經論。出別教菩薩位行不同。寧可偏執。是非諍競耶。問曰。何意約數的取瓔珞仁王判位名目。答

曰華嚴頓教。多明圓位。四十一地。又不出十信之名。諸大乘方等經文。多明諸法門。不正辨位。前四時般若。亦多明菩薩觀行法門。意亦不在辨位。今謂瓔珞明五十二位。名義整足。恐是結成諸大乘方等別圓之位也。仁王般若明五十一位。恐是結成前四時般若別圓之位也。法華但開藏通別之權位。顯一圓位。涅槃大意。亦明別圓兩位。而不出名目。問曰。斷伏高下。何故約小品三觀答曰。一家義便。問曰。別教觀行對法門。何故取涅槃五行。答曰。末代入道。正得其宜。別教明觀行有二種。一者不共二乘說。如華嚴十

要義卷五

三

地論。地持九種戒定慧。及攝大乘論。二者共二乘說。如方等小品。中論釋論。明涅槃五行。實為末代行用之要也。第二總明別教菩薩位者。即為三意。一約瓔珞經明位數。二約小品經三觀。明斷伏。三約涅槃經對法門辨位。一約瓔珞經明位數者。瓔珞經有七種明位。七位者。一者十信。二者十住。三者十行。四者十迴向。五者十地。六者等覺地。七者妙覺地。初十信。即是外凡別教。乾慧地。伏忍之位也。十住。即是習種性位。從此已去。盡三十心解行位。悉是別教之內凡。性地柔順忍位也。約別教義推。如暖法也。十行者。即是

性種性。別教義推。如頂法也。十迴向。即是道種性。別教義推。如忍法也。世第一法也。問曰。別教何須明暖頂忍邪。答曰。十地既對四果。故須明也。通教通真似解。說為暖頂忍世第一法。今別教別真似解。義立此名。比決分明也。次十地。即是聖種性。此皆入別教四果聖位。悉斷無明別見思惑也。六等覺位。即是等覺性。若望菩薩名等覺佛。若望佛地名為金剛心菩薩。亦名無垢地菩薩也。七名妙覺地。亦名妙覺性。即是究竟佛菩提果。大涅槃之果果也。二約小品經及三觀。合位明斷伏高下者。小品經云。佛告舍利弗。菩薩

四教義卷五

四

欲具足道慧。當學般若波羅蜜。即此是十信。習從假入空。伏愛論見論。欲入十住位。若得十住。即斷界內見思也。欲以道慧。具足道種慧。當學般若。此即修從空入假。入十行也。欲以道種慧。具足一切智。當學般若。此即修中道正觀。入十迴向位也。欲以一切智。具足一切種智。當學般若。此即是證中道觀。入十地也。欲以一切種智。斷煩惱習。當學般若。此即是等覺地。無明煩惱習盡。名之為佛。即是妙覺地也。問曰。智度論何故云。佛說三智。一心中得。答。為辯圓教。從初一地。即具足一切諸地。若執此義。即乖三慧品。說別相

三智之義也。三約涅槃經明五行合位者。初戒聖行。定聖行。生滅四諦。慧聖行。即是十信位次。無生四真諦。聖行。即是十住位次。無量四聖諦。即是十行位次。明修一實諦。無作四聖諦。即是十迴向位次。若發真見一實諦。證無作四聖諦。即是聖行滿。住無畏地。得二十五三昧。能破二十五有名歡喜地。五行具足。次後而說十功德者。恐此表住大涅槃十地之功德也。過此明住大涅槃。即是妙覺地。第三歷別解釋者。釋七番別位。初明十信心者。一信心。二念心。三精進心。四慧心。五定心。六不退心。七迴向心。八護法心。九戒

聖義卷五

五

心。十願心。此十通名信心者。信以順從為義。若聞說別教。因緣假名。無量四諦。佛性之理。常住三寶。隨順不疑。名信心也。今略釋初信心。義即為二意。一發菩提心。二行菩薩道。發心即是目。修行即是足。目足備故。入清涼池。即是別教初賢善直之義也。一發菩提心者。聞大涅槃方等經典。因信解心。大悲誓願發也。大涅槃經明有五行。一聖行。二梵行。三天行。四嬰兒行。五病行。云何菩薩修聖行。若從如來聞大涅槃經。聞已生信。作是思惟。諸佛世尊。有無上道。有大正法。大眾正行。復有大乘方等經典。我當願樂。割愛修道。

即是信心。所以者何。若聞大涅槃經。信心歡喜。即信佛性常住三寶。即是信非因非果。大涅槃果也。若聞五行。心生愛樂。即是信非因之因。聖行因也。若信心開發。即是發菩提心。欲行菩提道。發菩提心者。即慈悲憐愍。一切眾生。於無量四聖諦。慈與眾生無量道。滅之樂。悲拔眾生無量苦。集之苦。起無量四弘誓願。未度無量苦諦者。令度。未解無量集諦者。令解。未安無量道諦者。令安。未得無量滅諦者。令得。大涅槃常樂我淨。是為別教菩薩。因於信解。初發菩薩心也。問曰。前明因大涅槃經四種聖諦。約此入辯別教菩薩

聖義卷五

六

位。今何但約無量四聖諦發弘誓。不取餘二種四諦發願耶。答曰。若在別教。此四種四諦。皆名無量。所以者何。菩薩觀無量生滅四諦。調心。異於二乘。觀無量無生滅四諦。斷界內結。異於二乘。觀如來藏無量四諦之理。雖非即是無作。而二乘亦不聞其名。若證無作四諦。爾時無作。亦名無量。所以者何。依一實諦。即有四諦。名為無作。世間出世間因果法相。數量無邊。與虛空等。亦名無量。緣無量四諦。發菩提心。即是四種四諦也。問曰。若生滅無生滅二種四諦。皆名無量者。何故勝鬘經。說名有量四聖諦耶。答曰。雖復數無

邊量在二乘心同歸灰斷故名有量也。問曰：若有無作。何意不約無作發心。答曰：此無作猶是無量。以無作證果時名。非不思議無作也。如生滅盡。非是無生四諦也。二明修菩薩行者。即是受持讀誦大乘方等。爲人解說。自行聖行。亦教人行聖行。自行聖行者。大涅槃經。聖行有三種。一戒聖行。二定聖行。三慧聖行。菩薩思惟佛性之理。幽微難見。初心不可頓入。必須持戒修定。慧次第。三觀調心。而入中道。三諦惑障若除。方乃得道。見於佛性。住大涅槃。別相三觀。如前說。一戒聖行者。菩薩護持五篇之戒。如護浮囊。愛見二

四教義卷五

七

種煩惱羅刹來乞。若能與我。令汝得入涅槃者。令得屬愛世間樂之涅槃。屬見世間樂之涅槃也。菩薩若不隨愛見。破戒即具五支諸戒。所謂具足菩薩根本業清淨戒。前後眷屬餘清淨戒。非諸惡覺覺清淨戒。護持正念念清淨戒。迴向具足無上道戒。又復護持性重戒。息世譏嫌戒。等無差別。如是持戒。施與一切眾生。願一切眾生得清淨戒。善戒不缺戒。不析戒。大乘戒不退戒。隨順戒。畢竟戒。具足戒。成就諸波羅蜜戒。菩薩善能護持諸戒。得入於初不動地。菩薩住不動地中。不動不退不散。是名菩薩修戒聖行。二修定

聖行者。所謂從初安般。隨息觀息。入根本特勝通明淨禪。見身三十六物。如明眼之人。開倉見穀粟麻豆。又分別三十六物。不見有我。又修八背捨觀禪。觀身內外不淨。除卻皮肉。諦觀白骨。見骨色相異。所謂青黃白色。鵠色。如是骨相。亦復無我得觀禪欲界之定。菩薩爾時次第觀骨。觀青骨時。見此大地。東西南北。悉皆青相。黃白鵠色。亦復如是。此即是得觀禪未到地定成也。又云。作是觀時。眉間出青黃赤白鵠等色光。光中見佛。是爲初背捨。乃至成就八背捨。八勝處。十一切處。九次第定。師子奮迅三昧。超越三昧。菩薩

四教義卷五

八

住背捨勝處諸禪定中。修四無量心。六波羅蜜。四攝法。神通變化。即是其念處。又因受持讀誦大乘方等。於禪定中。思惟名義。修四無礙辯。即是緣念處。若念處成就。即得住於堪忍之地。是名菩薩修定聖行。此二念處。若未與性念處相應。猶屬停心初賢位也。三修慧聖行者。即是四諦。大涅槃經云。所言苦者。逼迫相。集者。能生長相。滅者。寂滅相。道者。大乘相。又復苦者。現相。集者。轉相。滅者。除相。道者。能除相。又苦者。三苦。集者。二十五有。滅者。滅二十五有。道者。修戒定慧。此即是先觀生滅四諦。調伏界內見思煩惱。修性念

處。即是正觀苦諦。若觀是苦集。是苦滅。是苦滅道。如是正觀生滅四諦。傍觀無生無量中道佛性之理。而正用生滅四諦。伏界內屬愛屬見一切煩惱結集。皆是性念處。智慧力也。性念處。義具如前說。菩薩得是性念處。與前其緣處合。即是堪忍地。智慧善根增長。從初信心。乃至願心。十心成就。即是鐵輪外。凡乾慧。伏忍也。問曰。別教菩薩成就幾法。所得信心。異前通教。答曰。還約十法。即知不同。一信正。因緣者。即是知四種四諦。因緣不亂也。二真正發心。知於無量四諦。發慈悲誓願也。三勤修止觀者。即知次第善修四種

四教義卷

九

止觀也。四破法徧者。即觀因緣生滅。空假中三諦惑徧也。五知通塞者。即知四種道滅。是通四種苦集。即是塞也。六善修道品者。即是知次第修四種三十七道品也。七善修道法者。即是背捨勝處。能成一切對治。六波羅蜜。助開三解脫門也。八善識次位者。即知因四種四諦。入七位。不叨濫也。九安忍強軟賊者。即是知修四種道諦時。於四種苦集心。能安忍也。十順道法。愛不生者。即知次第修四種道諦。發諸順道法。不生愛著心也。別教信心。菩薩解此十事。分明。異於通教之信心也。此之十法。深解義趣。即得用釋十

信心。至下明圓教十信。備出其相也。瓔珞經云。一信有十。十信有百。此之百法。為一切道法之根本也。二明十住位者。即是十解習種性。初入內凡。十賢之位也。一發心住。二持地住。三修行住。四生貴住。五方便具足住。六正心住。七不退住。八童真住。九法王子住。十灌頂住。此十通名住者。會理之心名之為住。故仁王般若云。入理般若名為住。此即體假入空觀成。發真無漏。見通教真諦之理。斷界內見思惑。九十八使。故名發心住也。此有二義。一發真解。住偏真法性之理。二生中道似解。住第一義佛性之理。若生偏真之

四教義卷

十

解。即是通教八人地見地智。斷齊生中道似解。是初得別教善有漏五陰。入別教內凡性地。柔順忍之位也。所以者何。是菩薩因前持戒禪定。生滅四諦智慧。調心。觀無生四諦。斷界內見思煩惱。是聲聞經說五種佛子位。齊五種佛子者。一須陀洹佛子。二斯陀含佛子。三阿那含佛子。四阿羅漢佛子。五辟支佛佛子。開一為二。合十品。即對十住位。斷見思煩惱及習氣。是辟支佛齊。侵斷恆沙上品。但菩薩觀無生四諦。如涅槃經說。凡夫有苦無苦。諦聲聞緣覺。有苦有苦諦。而無真實。諸菩薩等。解苦無苦。是故無苦而有真諦。

凡夫有集無集諦。二乘有集有集諦。諸菩薩等解集無集。是故無集而有真諦。聲聞緣覺有道非真。菩薩有道有真。聲聞緣覺有滅非真。菩薩有滅有真。無生四真諦。具如通教初說。但大涅槃明此滅諦是常樂者。此意與通教有同有異。同即四諦即真。通教三乘觀無生四諦。見第一義。即真諦也。別者。菩薩知於空。即是不空。別知佛性涅槃。常樂我淨也。問曰。若爾。涅槃何得說二乘。有苦有苦諦而無真實。答曰。此明聲聞經三藏教門所辨。非關摩訶衍初門通教也。若得滅道。能觀佛性常住。即發中道似解。為別教之暖法。

四教義卷五

土

也。三明十行位者。即是性種性內。凡十賢。一歡喜行。二饒益行。三無瞋恨行。四無盡行。五離癡亂行。六善現行。七無著行。八尊重行。九善法行。十真實行。此十通名行者。行以進趣為義。前既發真悟理。從此加修。從空入假。觀無量四諦。無量四諦。如大涅槃經說。知諸陰苦。名為中智。分別諸陰。有無量相。悉是諸苦。非諸聲聞緣覺所知。是名上智。是名無量苦諦。知諸入者。名之為門。名為苦諦。分別諸入。有無量相。悉是諸苦。即是無量苦聖諦也。知十八界。名之為分。亦名為性。即是苦諦。分別諸界。有無量相。悉是諸苦。是名無

量苦聖諦。所言無量集聖諦者。知愛因緣。能生五陰。名之為集。一人起愛。無量無邊。況一切眾生所起諸愛。如是等愛。無量無邊。即是無量集聖諦也。所言無量滅聖諦者。知滅煩惱。名為滅諦。分別煩惱。不可稱計。滅亦如是。不可稱計。即是無量滅聖諦也。所言無量道聖諦者。能斷煩惱。名為道諦。分別道相。無量無邊。所離煩惱。亦無量無邊。即是無量道聖諦也。如是四諦。大涅槃經說。悉云非諸聲聞緣覺所知。故知此屬別教菩薩之所學也。菩薩住此無量道諦。學十波羅蜜。一切諸道。斷塵沙無知中品。十行成就。從空入

四教義卷五

土

假。平等觀成也。得道種慧。法眼清淨。相似中道之解。轉更分明。即是別教頂法之位。菩薩住此位中。遊戲神通。淨佛國土。成就眾生也。四明十迴向者。即是道種性內。凡後十賢也。一救護一切眾生離眾生相迴向。二不壞迴向。三等一切佛迴向。四一切至處迴向。五無盡藏功德迴向。六隨順平等善根迴向。七隨順等觀一切眾生迴向。八如相迴向。九無縛無著解脫迴向。十法界無量迴向。此十通名迴向者。迴事向理。迴因向果。迴已功德。普施眾生。事理和融。順入法界。故名迴向。正修中道第一義觀。從無量四諦。學無作

四諦也。約實說。四實不作四。故名無作之四。觀四得實。故名四實。因名無量。得果名無作。證果斷苦集。有道滅。非圓教之無作也。今立無作四實諦名。義意在此。故涅槃云。一實諦者。名為真法。若法非真。不名實諦。實諦名無顛倒。無顛倒者。名為實諦。實諦無有虛妄。若有虛妄。不名實諦。實諦名為大乘。非大乘者。不名實諦。實諦是佛所說。非魔所說。若是魔說。非是實諦。實諦者。一道清淨。無有二也。有常有樂。有我有淨。是則名為實諦之義。又涅槃云。一實諦者。即是如來。虛空佛性。無差別也。有苦有諦。有實。有集。有諦。有實。

中義卷五

圭

有滅有諦。有實。有道有諦。有實。如來非苦非諦。是名為實。虛空佛性。亦復如是。又涅槃云。所言苦者。名無常相。是可斷相。是為實諦。如來之性。非苦非無常。非可斷。是名為實。虛空佛性。亦復如是。所言集者。能令五陰和合而生。亦名為苦。亦名無常。是可斷相。是為實諦。如來非是集性。非是陰因。非可斷相。是為實諦。虛空佛性。亦復如是。所言滅者。名煩惱滅。亦常無常。二乘所得。名曰無常。諸佛所得。是則名常。亦名證法。是為實諦。如來之性。不名為諦。能滅煩惱。非常非無常。不名證知。常住無變。是故名實諦。虛空佛性。亦復

如是。所言道者。能斷煩惱。亦常無常。是可修法。是名實諦。如來非道。能斷煩惱。非可修法。常住不變。是為實諦。虛空佛性。亦復如是。若菩薩學無量無作四諦。觀觀知如來藏。無量生死種子。恆沙佛法。斷恆沙下品煩惱。伏無明別惑。見相似中道之解。更轉增明。法界願行。事理和融。成別教一切智。得六根清淨。即是別教忍法世第一法位。五明十地者。此是聖種性位。從此見佛性。發中道第一義諦。觀雙照二諦。心心寂滅。自然流入薩婆若海。證無作四諦。一實平等法界。圓融。從初地至佛地。皆斷無明。但以約位。分為三道。

中義卷五

圭

初地名見諦道。二地至六名為修道。從七地已去。名無學道。十地者。初歡喜地。二離垢地。三明地。四欲地。五難勝地。六現前地。七遠行地。八不動地。九善慧地。十法雲地。此十通言地者。一能生成佛智。住持不動。二能與無緣大悲。荷負一切。故名為地也。初歡喜地名見道者。初發真中道。見佛性理。斷無明見惑。顯真應二身。緣感即應。百佛世界。現十法界身。入三世佛智地。能自利利他。真實大慶。故名歡喜地也。大涅槃云。菩薩聖行滿。即是住於無所畏地。即是初地菩薩。離五怖畏。無死畏。無不活畏。無惡道畏。無惡名畏。無

大眾威德畏。涅槃經雖不作此名。義推辱同。若言不畏貪欲。患癡。內無三毒。外離八風。無惡名畏也。若言不畏地獄等。卽無惡道畏。若言不畏沙門婆羅門。卽無大眾畏。今旣入無畏地。見中道。則無二死。故言無死畏也。法身常命已顯。無不活畏。以得入此地。故則具二十五三昧。破二十五有。顯二十五有之我性。我性卽是實性。是名慧行成就。得王三昧。卽五行成。住於無畏之地。卽得初地之名也。就此卽爲五意。一明得二十五三昧。聖行成。二明梵行。三明天行。四嬰兒行。五明病行。一明得二十五三昧。聖行成者。卽爲三

四教義卷五

事

意。一釋二十五三昧名。二正明修二十五三昧成。三外用利物。一釋二十五三昧名者。略爲四意。卽是約四悉檀而立名也。一者隨時趣立名。二隨便立名。三隨治立名。四隨理立名。一隨時立名者。譬如人有二十五子。隨時名作一字。大者初生。爲作一字。次者後生。又作一字。不可見大兒名。此亦令第二者名。此如是則濫此二十五名。亦如是各舉一名。令世諦不亂。世間名字皆爾。不可求定實也。二者隨二十五有。便立名。若作餘名。事義不便是。故隨便立名也。三者隨對治立二十五三昧名。各治一有。因是故對治得名。

四隨理立名者。此二十五。不出法性理。理含於義。從義而立名。名義雖別。理實無異。約此四意。故得立二十五三昧名也。詳經文意。多用對治約理兩義。以立二十五三昧名。二正釋修成二十五三昧者。一三昧中皆有四意。一出諸有行業惑障。二用三昧治破。三結成三昧。四慈悲破有。一一悉具此四意也。初約無垢三昧破地獄有。卽爲四意。一明業結者。罪之尤重。莫若地獄。惡業垢重。見思垢塵沙垢。無明垢。二明用三昧破者。菩薩爲破此諸垢。故修前根本戒。破惡業垢。修前八背捨等定。伏見思垢。修有作無生等慧。

四教義卷五

事

斷見思垢。修無量慧。破塵沙垢。修無作慧。破無明垢。三明結成三昧者。破見思垢。故真諦三昧成。破惡業垢。及塵沙垢。故俗諦三昧成。破無明垢。故中道第一義三昧成。四明慈悲利他。菩薩已自破地獄。故得三諦三昧。有大慈悲。冥熏法界眾生。有機關於慈悲。以王三昧力。法性不動而能應之。如薩婆數調達。應入地獄。隨其所宜。而爲說法。破地獄有。如聖行所明。自修戒定慧等諸行。故自證三諦三昧成。於聖行中。有慈悲誓願。故破他三諦上垢。亦破他三諦上惡業。煩惱垢。自旣無垢。令他無垢。故此三昧名無垢三昧也。

自下具此四意。類前可知。次不退三昧。破畜生有者。畜生無慙無愧。起惡業故。退失善道。見思故退。塵沙故退。無明故退。菩薩為破諸退。故修戒忍。破惡業退。修定。伏見思退。修生滅無生慧。破見思退。修無量慧。破塵沙退。修無作慧。破無明退。見思破故。位不退三昧成。塵沙破故。行不退三昧成。無明破故。念不退三昧成。自以修行力。破三種退。滅三不退。自得三諦三昧。慈悲之力。冥熏法界。隨畜生有機感。或為象王。啄鳥大驚之身。隨其所宜。而生其中。而為說法。破畜生有。自既不退。令他不退。故此三昧名不退三昧也。次

四義義卷

三

心樂三昧。破餓鬼有者。餓鬼常為慳業纏繫。貪愛飢餓苦。見思煩惱苦。塵沙無知苦。無明闇蔽苦。菩薩為破是諸苦。修戒施。破慳惡業苦。修定。伏見思苦。修生滅等慧。破見思苦。修無量慧。破塵沙苦。修無作慧。破無明苦。破見思苦。故真諦無為。心樂三昧成。破慳惡業塵沙苦。俗諦分別多聞。心樂三昧成。破無明苦。中道常樂三昧成。以自修行。證得三樂三諦三昧。以諸行中慈悲之力。熏現諸鬼形聲。施令得飽滿。而為說法。令破三種苦。得三種樂。菩薩自得此樂。又令他得樂。是故三昧名心樂三昧也。次歡喜三昧。破阿修羅

有。修羅多忿恚。惡業怖。見思怖。塵沙怖。無明怖。菩薩為破是諸怖。故持戒精進。而修諸行。不破戒喜。破惡業怖。修禪悅喜。伏見思怖。修生滅等慧。得喜覺喜。破見思怖。修照鏡喜。及無量喜。破塵沙怖。修無作慧。破無明怖。見思破故。真空喜悅三昧成。惡業塵沙破故。一切眾生喜見三昧成。無明破故。喜王三昧成。以已修行力。得如此三諦歡喜三昧。以諸行中慈悲之力。熏修羅有。而生其中。軟言調伏。而為說法。破修羅有。令得無怖。自無三怖。自證三喜。令他無怖。令他得歡喜。故三昧名為歡喜也。次日光三昧。破弗提婆有者。

四義義卷

三

日初出於東。隨便為名。日譬智光。能照迷暗。破惡業迷暗。見思塵沙迷暗。無明迷暗。菩薩為破此之迷暗。故修善業戒光。修禪定流光。修生滅無生滅一切智光。修道種智光。修一切種智光明。生暗滅。以善戒光。破惡業暗。禪定光。伏見思暗。以生滅無生滅慧光。破見思暗。修無量道種智光。破塵沙暗。修無作一切種智光。破無明暗。破見思暗。故一切智日光三昧成。破塵沙暗。故道種智日光三昧成。破無明暗。故一切種智日光三昧成。以修行力。自證如是三諦三昧。以慈悲力。熏弗提婆。應現說法。破其三迷。顯三諦智日

光。故此三昧。名爲日光三昧也。次月光三昧。破瞿耶尼有者。月之初生。光現於西。此隨便立名也。月光亦譬破暗。釋三昧四意。類日光三昧可知。次釋熱炎三昧。破鬱單越有者。北方是陰地。冰結難消。自非熱炎。終不消也。鬱單越人。冰執無我我所。難可化度。非智火熱炎。無我所心。終不可消。彼無我我所。乃是妄計。無我所理。實由有性人我之惑。有法我惑。眞如我惑。冰執未融也。菩薩爲破此諸我惑。冰執。修生滅無生滅等。眞無我慧。破性人我惑。修無量四諦。破法我惑。修無作四諦慧。破眞如我惑。若得眞人空智。炎破性

四教義卷五

本

人我惑。眞諦三昧成。得眞法空智。炎破法我惑。得俗諦三昧成。故能如空種樹。順俗以化物也。得眞如無我智。炎破眞如我惑。知非我非無我。是眞我義。無我法中有眞我。卽見鬱單越之我性。卽有三昧成。心心寂滅也。菩薩自證三諦三昧。慈悲力故。現鬱單越形聲。破北方無我我所。令成眞我三昧。故此三昧。名爲熱炎三昧也。次如幻三昧。破閻浮提有者。南方果報雜。壽命短促不定。由如幻化。此是幻出惡業果。幻出煩惱。幻出無知。幻出無明。一切眾生。不知如幻。今菩薩爲破是諸幻。故修三種三昧。修眞諦三昧。幻出無

漏。破見思之幻。修俗諦三昧。幻出道種智。破無知之幻。修中道三昧。幻出一切種智。破無明之幻。修行力故。自證三諦三昧成。慈悲之力。故破他力成。是故名爲如幻三昧也。次不動三昧者。破四天王。有此天守護國土。遊行世界。身報流動。此則是果報動。見思動。無知動。無明動。一心修善不動。及修背捨等不動業。破果報動。眞慧不動。破見思動。出假慧不動。破無知動。中道不動。如須彌頂。破無明動。修行力故。自證三種不動。慈悲力破他三動。故此三昧。名爲不動也。次難伏三昧。破三十三天有者。此天居四天之頂。卽是

四教義卷五

本

果報難伏。見思難伏。無知難伏。無明難伏。菩薩爲破其高心。是故修戒定慧。破果報難伏。修生滅無生滅。故破見思難伏。修無量慧故。破無知難伏。修中道故。破無明難伏。自行力故。成三難伏。慈悲力故。破他三難伏。故次三昧。名爲難伏。悅意三昧。破炎摩天者。此天處空。無刀杖畏。以之爲悅。實非是悅。未有不動業。悅。未有無漏悅。未有道種智悅。未有中道悅。菩薩爲破此故。修四諦觀。八背捨中禪悅。破其動散不悅。生滅無生。破其有漏不悅。無量慧。破沈空不悅。無作慧。破二邊不悅。以無生悅。故眞諦三昧成。出假稱機之

悅故俗諦三昧成中道悅意故中道三昧成自行力故自證三昧成以慈悲力故破他三昧成故名悅意三昧也次青色三昧破兜率天者此天果報樂青服翫皆青菩薩為破此有故修第一義非青真見青真非青假見青假故得中道見青中道破其青有義推可知次黃色三昧破化樂天有次赤色三昧破他化自在天有類前青色三昧可解也次白色三昧破初禪有者初禪離欲界五蓋不善即是定心善白但未離見思塵沙無明等黑菩薩為破是諸黑行故修三諦白法破惑之義推之可知次種種三昧破梵王者

西華義卷五

圭

梵王主三千大千大千品類既多故有種種之號為破其種種故修種種空入種種假見種種中道如來藏多所含藏各種種三昧也義推可知也次雙三昧破二禪者二禪獨有內淨喜兩支故受雙名菩薩為破此雙故修雙空雙假雙中雙照二諦義推可知次雷音三昧破三禪者此禪受樂最為第一著樂深入如冰魚蟄蟲菩薩為破此樂故用三諦雷音以驚駭推之可知次注雨三昧破四禪者四禪如大地具種種芽若不得雨芽則不生一切善根在四禪中若得三諦雨三智善發生也義推可知次如虛空三昧破

無想天者此是外道天實非無想而計為無想涅槃如小兒夢尿菩薩為破是有故以三諦空破無想故言之也次照鏡三昧破那含有者修熏禪隨禪生此雖得淨色不能知色如鏡像菩薩知色如鏡像即空分別無量像依鏡即見本性中道成三諦三昧破那含有也次無礙三昧破空處者此處得出色籠飄颻無礙未是三諦三昧之無礙見思礙塵沙礙無明礙菩薩為修三諦三昧破是諸礙故名無礙也次常三昧破識處識相續不斷即無常菩薩為破此無常故修數緣常化用相續常佛性常湛然常破之也次樂

西華義卷五

圭

三昧破不用處者此不用處如癡癡故是苦菩薩用三諦三昧破得三諦三昧樂是為樂三昧也次我三昧破非想天者此天最頂計為涅槃真我菩薩見此由有細煩惱不自在即是見思不自在塵沙不自在無明不自在何得是我為破此我故修三諦三昧破之令得無我隨俗我八自在我是故名我三昧云云二十五有用自修二十五三昧一有之中悉有三諦菩薩自修三諦三昧自除二十五有三諦惑以慈悲力除他二十五有三諦之惑由是得二十五三昧之名或從無住之本用四悉檀立二十五名如前說通

言三昧。名調直定也。真諦三昧。以離愛見而爲調直。俗諦三昧。以稱機爲調直。中道以無二邊之曲爲調直。是故皆名三昧。若但入空之直。不名爲直。聲聞人得入空。非王三昧。若入假亦非究竟。菩薩雖得道種智。亦不名王三昧。以得中道三昧。故稱之爲王。以二十五三昧。一皆有中道三昧。是故稱二十五三昧。悉是王三昧。涅槃經云。是二十五三昧。名諸三昧王。若入王三昧。一切三昧。悉入其中。是故菩薩住不動地。具得此二十五三昧。種種力用。須彌高廣。內於芥子中。吞吐出沒。變通自在。能入地獄。不受碎身相等。

聖義卷五

華

苦。若慧聖行成。能有是力。具如涅槃經說。三昧外用利物者。所謂能隱顯二種利。一隱利益者。入王三昧。一切三昧。悉入其中。是故一切眾生。受諸苦惱。一心皈依。稱名求乞救護。菩薩於三昧中。卽觀三業。皆得解脫。解脫有八種。一破二十五有事報之苦。二破二十五有因苦。三破聲聞二十五有見思煩惱苦。四破緣覺二十五有見思煩惱苦。五破三藏菩薩二十五有見思煩惱苦。六破通教三乘人二十五有見思煩惱苦。七破別教菩薩二十五有恆沙無知別惑苦。八破圓教菩薩二十五有三諦無明之惑苦。一心稱名。

皆得解脫。意在此也。故說二十五三昧。能破二十五有也。二顯利益者。卽是住二十五三昧。十法界眾生。機緣來感。普現色身。八番與眾生樂。如觀音普門。示現神通之相也。若有眾生。應以佛身得度者。卽能入相成道。現身說法。亦是此經明住不思議解脫。種種示現也。此菩薩初地。聖行滿足。具足無緣大慈大悲。如磁石吸鐵也。二明梵行者。卽是無緣慈悲喜捨。菩薩以大涅槃心。修於聖行。得無畏地。有二十五三昧。無方大用。爾時慈悲。是真梵行。非餘梵天所修。四無量心。亦非三藏教通教等。眾生緣。法緣之慈也。菩薩

聖義卷五

華

爾時。以此慈悲。無緣無念。熏修眾行。無不成辦。此之梵行。卽是一切法。故涅槃云。慈卽如來。慈卽佛性。慈若不具足。佛十力三十二相。四無所畏者。非如來慈。故慈力弘深。能具足一切福德。以自莊嚴。名梵行也。

四教義卷第五

四教義卷第六

隋天台山修禪寺沙門智顛撰

三明天行者。即是中道第一義天。天然之理。由行顯理。因理成行。故名理為天行。菩薩雖入不應住。以有所得故。又應修上地智慧。十重發真。修慧破蔽。顯理成行。名為天行。天行即智慧莊嚴。梵行即福德莊嚴。上求佛道。是故有聖行。天行。下化眾生。即有梵行。病行。嬰兒行。四嬰兒行者。若菩薩福德智慧轉增。是則實相彌顯。雖不作意利益眾生。任運能有冥顯兩益。以天行之力。則有冥益。以梵行之力。則有顯益。眾生

應有小善之機。無菩薩開發不能生長。以慈善根力。如磁石吸鐵。和光利行。能令眾生得見菩薩。同其始學。漸從五戒十善。人天果報。三十三天楊葉之行。又示二百五十戒。觀練熏修禪。四諦。十二因緣。三十七道品。同二乘嬰兒行。又示同修習六度。百劫種相。柔伏煩惱。六度菩薩小善之行。又示同即色是空。無生無滅。通教小善之行。又示同別教。歷別次第。相似中道小善之行。皆是慈心之力。俯同羣品。提接成就。從慈心與樂。起嬰兒行。如涅槃言。嬰兒行者。能說大字。所謂婆和。此即是同六度也。六度是小行。而求作佛。

故言大字。所謂婆和。又云。不見晝夜親疎等相。此即同通教菩薩。即色是空。第一義諦意也。又云。不能造作大小諸事。大事即五逆。小事即二乘心。此即同別教。非生死。故無五逆。非涅槃。故無小乘心。云楊樹黃葉。即同人天五戒十善。嬰兒。又云。非道為道。以能生道微因緣。故說非道為道。即是同二乘嬰兒。故知大慈善根之力。能出假化物。同其小善。方便引之。令趣佛慧。故名嬰兒行也。五病行者。此行從無緣大悲起。若爾。小善必有病行。今當分別。同生善邊。名嬰兒行。同煩惱邊。名為病行。病行從大悲生。眾生病。是故我

病。大悲熏心。遊戲地獄。同眾生惡業之病。如調達在地獄。如三禪樂。乃至畜生餓鬼。修羅亦如是。又同人天。有結業生老病死之病。又同二乘。有見思之病。方便附近。語令勤作。三藏通教菩薩亦如是。又同別教。塵沙無明之病。是故菩薩還同彼病。徧於法界。利益眾生。是為五行之相也。病行即是此經問疾品。室內六品之所明也。初地菩薩。五行具足。或是初功德也。餘九種功德。或可對九地。所言破無明見惑者。涅槃經云。自此已前。皆名邪見人也。是則兩教三乘之人。皆未見此理。故名邪見人也。是以大士訶須菩提。六

皆未見此理。故名邪見人也。是以大士訶須菩提。六

師是汝師。天魔外道共一手。作諸勞侶。意在此也。乃至別教十信三十心。雖伏此惑。既未能斷。由此成就無明別見。訶諸菩薩。惑意在此也。二從二地至六地名修道者。斷別惑三界愛。如智論明。迦葉聞甄迦琴聲。不能自安。云。三界五欲。我已斷竟。此是菩薩淨妙功德。所生五欲。故於是事。不能安忍。例色愛無色愛。亦復如是。此是此經大士。訶須菩提云。同於煩惱。不到彼岸。入於八難。不得無難。意在此也。故從二地至六地。通名修道。斷此別惑也。今以義推。二離垢地。即侵斷別教欲愛。名斯陀舍向。三明地。即是別教斯陀

四教義卷六

三

舍果。四炎地。即是別教阿那舍向。五難勝地。即是別教阿那舍果。斷別惑愛欲盡也。六現前地。即是別教阿羅漢向。斷別色無色愛也。七遠行地。即是別教阿羅漢果。斷別無色愛盡。故從此名無學道也。問曰。此對四果。出何經論。答曰。別教明斷伏對四果。經論多不同也。諸大乘法師。所用亦異。地論師通教判位云。初地斷見。二地斷欲愛。三地斷色愛。四地斷無色愛。地論師通宗判位有用三地。斷見名須陀洹。從四地至六地名斯陀舍。第二依法師。七地名阿那舍。第三依法師。十地等覺名阿羅漢。是第四依法師。有三地

斷見。四地名斯陀舍。五地名阿那舍。六地名阿羅漢。有用仁王經。四地斷見。五地名斯陀舍。六地名阿那舍。七地名阿羅漢。如是等異。說不同。難可定依。今以義推。作四對四果也。一往似便。既無的文。佛意難解。不須局執。問曰。何故解釋不定。答曰。已如前釋。八不動地。即是別教辟支佛地。地論師云。從此明無學道。未知的出經論。不但八地得無生忍。寂而常用。用而無相。無功用心。自然斷法界無明。色習盡也。九善慧地。無明稍薄。斷心習盡。慧轉分明。善入實相也。十法雲地。慈悲智慧。由若大雲。慈悲普洽。一切皆雨。慧雲

四教義卷六

四

能持十方諸佛所說法雨。斷無量品無明也。六等覺地者。即是邊際智滿。入重玄門。若望法雲。名之爲佛。望妙覺。名金剛心菩薩。亦名無垢地菩薩。三魔已盡。餘有一品死魔在。斷無明習也。問曰。前通教何意不辨等覺佛耶。答曰。界內習氣易盡。故不須開法雲。出等覺也。問曰。別教經論何故處處明法雲之後。更有金剛等覺。自有經論。止明十地行滿。便成佛果。南北法師。抑諍論此義。答。更立等覺。未足爲疑。所以然者。華嚴經明法雲地。功德智慧。用比於佛。如爪上土。方於大地。若爾。雖說一品無明。而實不可說品。何以得

知後心菩薩無功用道其疾甚風一日之間能破無量品無明鄣惑何況瓔珞經明等覺地於百千萬劫入重玄門報修凡夫事是故開法雲更立金剛心等覺佛於理無失若知一品有無量品無明用法雲無礙之智即盡復何須開出等覺地耶妙覺者金剛後心朗然大覺妙智窮源無明習盡名真解脫蕭然無累寂而常照名妙覺地常住佛果具足一切佛法名菩提果四德涅槃名爲果果問曰爲定用金剛智斷無明爲用妙覺斷無明耶答曰涅槃云有所斷者名有上士無所斷者名無上士問曰勝鬘經云無明住

四教義卷六

五

地其力最大佛菩提智之所能斷答曰若用別接通十地等覺即是佛菩提智所以者何涅槃經云九住菩薩名爲聞見十住菩薩名爲眼見雖見佛性而不了以無礙道惑共住故不了了諸佛如來了了見者即真解脫蕭然累外故了了也若別教明義從初歡喜地即用佛菩提智斷初品無明乃至等覺後心方乃斷盡若圓教明義即是初發心住得用佛菩提智斷初品無明乃至等覺後心方斷盡也第四約圓教明位釋淨無垢稱義者圓教詮因緣即中不思議佛性涅槃之理菩薩稟此教門理雖非淺非深而證

者不無淺深之位今明圓教入道亦具四門一有門二空門三空有門四非空非有門圓教雖有四門而諸大乘經意多用非空非有門以明位也正如此經諸菩薩各說入不二法門一往雖同細檢不無四門之別而多用非空非有門入不思議解脫也此義在下自當可見若隨機利物四門赴緣皆入不思議解脫豈可偏用但一往明行位義便事須如此是以今明圓教次位正約非空非有門以辯也就此即爲五意一簡別圓二教明位不同二正明圓教辯位三引眾經論證四料簡五約圓教位釋淨無垢稱義第一

四教義卷六

本

簡別圓兩教明位不同者圓教既詮圓理菩薩稟教圓斷五住之惑開佛知見住大涅槃是則教圓理圓智圓斷圓行圓位圓因圓果圓不同別教具如前說今略更用五義釋別圓兩教不同之相也一約斷無明判位高下不同二約斷界內界外見思不同三約斷不斷不同四約位明法門別圓不同五約位通不通不同一約斷無明高下不同者若別教明位三十三心斷界內結盡即伏界外無明至迴向後心初地方發真智斷無明一品乃至斷十品名爲十地等覺後心斷無明方盡妙覺常果蕭然累外無所斷也此如

前說若圓教所明從初隨喜心修一心三觀入十信位斷界內惑盡卽伏界外無明十住初心卽發眞智斷無明住地初品從此四心皆斷無明至等覺後心無明方盡妙覺極地蕭然累外名究竟菩提無上涅槃也此則判位高下殊別故有圓別二教明位不同也二約斷界內界外見思無明不同者若別教三十二心斷界內見思伏界外無明十地斷界外見思無明分爲三道如前別教明十地中分別若圓教十信斷界內見思圓伏界外見思無明發趣初心圓斷界外見思無明終至等覺方盡故地持論明清淨淨禪云

四教義卷六

七

離一切見清淨淨禪煩惱智障斷清淨淨禪此竝等覺之位明此義也大涅槃云十地菩薩爲無我見論惑之所轉也卽是斷見不盡之義又十地菩薩雖見佛性而不了了諸佛如來見於佛性而得了了此皆約見惑盡不盡故有了了了了殊也斷欲愛至佛果方盡者欲愛卽是六欲央掘經云所謂彼眼根於諸如來常具足無減修了了分明見乃至意根亦復如是如法華經說六根清淨雖未得無漏而其六根清淨如此當知卽是伏欲愛煩惱之位發趣初心發眞無漏卽分斷欲愛至等覺方盡故華嚴經明得佛

六根究竟清淨也斷色愛至等覺方盡者涅槃云因滅是色獲得常色名爲色解脫涅槃色愛方盡斷無色至佛方盡者因滅是受獲得常受想行識亦如是是名受想行識解脫涅槃無色愛方盡也四住惑與無明合四住若盡無明亦盡若無明盡四住亦盡是則圓伏圓斷圓盡大品云色無邊故般若波羅蜜無邊陰入界一切諸法皆亦如是又云諸法等故般若波羅蜜亦等此經云於食等者諸法亦等諸法等者於食亦等以一食施一切若能如是乃可取食食法尚等況復見思無明所緣之法而平等耶如此之義

四教義卷六

八

豈與前別教斷伏而不異乎經說依了義經勿依不了義經三約斷不斷不同者至論其理虛無無明體性本自不有旣無無明何論智慧無解無惑豈可分別別圓之殊故涅槃云誰有智慧誰有煩惱而言毗婆舍那能破煩惱此則不論斷與不斷涅槃云暗時無明明時無暗有煩惱時則無智慧有智慧時則無煩惱今約有智慧無煩惱義故說爲斷若約別教多就定相論斷卽是思議智斷明位大乘之拙度也若圓教明義多說不斷不斷而斷者卽是不思議斷非次位以明次位正是大乘巧度之義故此經云婬怒

癡性卽是解脫。又云不斷癡愛。起於明脫。問曰。義推斷不斷。有三十六句。今何意分斷屬別教。不斷屬圓教耶。答曰。此兩句。是佛法正意。餘皆是傍。不斷而入位。義同須彌入芥子。此是不思議智斷之位也。四約法門。別圓簡別者。別教明位。對諸法門。非但法門不圓。約位亦有劑限。如十地論云。初地具足檀波羅蜜。於餘非爲不修。但隨力隨分。是義有餘。圓教明諸法門。不如是一法門具足一切法門。悉皆通至佛地也。五約位通不通簡別不同者。若別教明位。初地不得通二地。何況具足諸地。若圓教明位。如華嚴經說。從

聖義叢書

九

初一地。具足一切諸地功德。第二正明圓教位者。亦還約七位。明五十二位不同。一十信。二十住。三十行。四十迴向。五十地。六等覺地。七妙覺地。但解者不同。有師言。圓教頓悟。一悟卽是佛。無復位次差別之殊。說十地位者。爲鈍根之人耳。如思益云。如此學者。卽不從一地至一地。又有師解云。圓教旣是頓悟。初心一悟。卽究竟圓極。而有四十二位者。但是化物方便。立淺深之名耳。故楞伽云。初地卽二地。二地卽三地。寂滅眞如。有何位次也。又有師云。圓教初頓悟。至十住。卽是十地。而說有十行。十迴向。十地者。此是重說。

意謂此諸解釋。悉是偏取。但平等法界。尙不論悟與不悟。孰論淺之與深。不悟而論悟者。不淺不深。而論淺深也。尋諸大乘經。明理究竟。無過華嚴大集大品。法華涅槃。雖明法界平等。無說無示。而菩薩位行。終自炳然。是以今還約七位。以明圓教菩薩之位也。二明十信位者。爲四意。一明因法生信。二明因信修行。三明因行入位。四明經說不同。一明聞法生信者。上根利智。聞圓教。詮因緣卽中道。明無作四實諦理。卽便信解。一實諦。卽是如來虛空佛性。非世間。非出世間。非因非果。不可宣說。非可顯示。無說而說。說世間

聖義叢書

十

因果。卽是無作苦集。說出世間因果。卽是無作道滅。故此經大士訶彌勒云。佛知一切眾生。畢竟寂滅。卽涅槃相。不可復滅。一切眾生。卽菩提相。若知涅槃。卽生死。是爲無作之苦諦。若知菩提。卽煩惱。是爲無作之集諦。若知生死。卽涅槃。是爲無作之滅諦。若知煩惱。卽菩提。是爲無作之道諦。祇以非生死。非涅槃。非菩提。非煩惱。是一實諦。論此四諦者。卽是無作四實諦也。所以者何。約一實以明四。一實諦不作於四。四不自作。四不他作。四亦非共作。四亦非無因緣而作。四也。而說爲四者。此是無作之四。此四畢竟不可得。

卽是一實諦。名爲無作四實諦也。若聞此信解無礙者。卽信一切眾生。卽是不思議解脫。卽是大乘。卽是般若。卽是首楞嚴定。卽是佛性。卽是法身。卽是實相。卽是中道第一義諦。卽是如來藏。卽是法界。卽是畢竟空。卽是一切佛法。因此慈悲誓願。菩提心發。是爲圓教名字。卽之信解也。二明因信修行者。因此名字信心。卽已發菩提心。若欲行菩薩道。應當受持讀誦解說書寫大乘經典。末世人若欲疾得入十信位。具六根清淨。但起精進。不惜身命。應當加修四種三昧。四種三昧者。一常坐三昧。如文殊般若經說。二常行

四教義卷六

十一

三昧。如般舟經說。三半行半坐。如方等經法華經說。四非行非坐三昧。卽諸大乘經說種種行法。此諸三昧行法。具如諸大乘經中說。此卽代於初停止觀。今約圓教。明修初信心。行諸三昧。應信解十法。十法者。如前三觀中說。一善識思議。不思議因緣者。思議因緣。如上三教所明。不思議因緣者。卽是今所說。不思議無作四實諦。如前三觀中明。譬一念眠心。具一切法。不縱不橫。卽是不思議因緣。無作四實諦也。如此的取淨名大士訶彌勒云。一切眾生。卽大涅槃。卽菩提相。明此不思議因緣。餘九法亦如是。義意互隱。今

次第明。尋者可善思之。二次明真正發心者。卽是無緣慈悲。無作四弘誓願也。無緣大慈。觀生死卽涅槃。煩惱卽菩提。與眾生此滅道之樂也。無緣大悲。觀涅槃卽生死。菩提卽煩惱。欲拔眾生此虛妄之苦也。無作四弘誓願者。知涅槃卽生死。未度苦諦。令度苦諦也。知菩提卽煩惱。未解集諦。令解集諦也。知煩惱卽菩提。未安道諦。令安道諦也。知生死卽涅槃。未得涅槃。令得涅槃也。菩薩如是慈悲誓願。無緣無念。而覆一切眾生。由如大雲。不加功用。如磁石吸鐵。是名真正菩提心也。三明行菩提道。勤修止觀者。若知生死

四教義卷六

十一

卽涅槃。卽是善修止也。若知煩惱卽菩提。卽善修觀也。如陰陽調適。萬物長成。若巧修止觀。卽能一心具萬行也。問曰。以何爲集。答曰。依此經及涅槃。住無明愛一切煩惱爲集諦。集屬於苦。於今對義爲便也。四明破諸法徧者。若知生死卽涅槃。卽破分段變易二種生死皆徧。若知煩惱卽菩提。則破一切界內外煩惱徧也。譬如轉輪聖王。能破一切強敵。亦不有所破。般若波羅蜜。亦復如是。能破一切法。亦不有所破。五善知通塞者。知生死卽涅槃。煩惱卽菩提。則一切皆通。知涅槃卽生死。菩提卽煩惱。則一切皆塞。六善修

道品者。觀十法界五陰生死。即是法性五陰。法性五陰。即是性淨涅槃。即是四念處破八倒。知涅槃。即是死顯四枯也。知生死。即是涅槃。顯四榮也。知一實諦。即是見虛空佛性。住大涅槃也。因此四念處。修正勤如意。足根力覺道。即是道品善知識。由是成正覺。亦是莊嚴雙樹。是則煩惱。即是菩提也。七對治助道。修諸波羅蜜者。知菩提。即是重惡煩惱。是以知生死。即是涅槃。以起對治。諸波羅蜜諸度法等。侶助知煩惱。即是菩提。開三脫門。對治若成。煩惱。即是菩提也。八善識位次者。涅槃。即是生死。菩提。即是煩惱。此是理。即是若知生死。即是涅槃。

西教義卷六

三

榮煩惱。即是菩提。是為名字。即是因此觀行分明。成五品弟子。即是觀行。即是得六根清淨。名相似。即是成四十一地。即是分證真實。即是證妙覺果。即是究竟。即是若能善解此之次位。即是不起大乘增上慢。大乘旃陀羅之過罪也。九安忍成就者。若知生死。即是涅槃。即是為陰界入境。病患境。業相境。魔事境。禪心境。二乘境。菩薩境之所壞也。若知煩惱。即是菩提。即是為煩惱境。諸見增上慢境之所壞。能忍此無作苦集。不為所壞者。此如大智論說。能忍成道事。不動亦不退。是心名薩埵也。十順道法。愛不生者。觀生死。即是涅槃。生一切諸禪定。

三昧等功德。觀煩惱。即是菩提。生諸陀羅尼門。四無所畏。十八不共法。四無礙智。一切種智。於順道法。不愛不著。若生愛著。是名頂墮。知如虛空。不住不著。即是成初信心。乃至十信心也。三明因修十法。入十信心者。解正因緣。不思議無作四諦。即是修初信心。信平等法界佛法三寶也。二真正發菩提心。慈悲誓願。憐愍一切。即是修念心。三勤修止觀。成一切萬行。即是修進心也。四用觀破諸法徧。即是巧修慧心。五止心澁靜。一切得失通塞之相自現。即是修定心也。六道品次第。增長善根。不退不沒。即是修不退心。七迴事中。

西教義卷六

四

諸度助開三解脫門。即是修迴向心。八善知次位。所防增上慢。離旃陀羅業。即是修護法心。九安忍成就。內外惡法。皆不得生。即是修戒心。十順道法。愛不生。若願求勝果。即是愛著所得淺近法門。故名願心。是以菩薩。知生死。即是涅槃。知煩惱。即是菩提。故能巧修此十法。即是修十信心。名觀行。即是因此若得三昧陀羅尼。得入初信心位。如此一信有十。十信有百。成鐵輪十信心位。住此信中。得六根清淨功德。不可思議。如法華經說。是名圓教柔順忍位。亦是圓教之暖頂忍世第一法之位也。故仁王般若云。十善菩薩發大心。

長別三界苦輪海。故知住此十信之位。斷界內見思。盡破界內界外塵沙無知。伏無明住地之惑也。四明經說不同者。如華嚴經法慧菩薩。答正念天子。明菩薩觀十種梵行空。學十種智力。入初住位。卽是此教。十信位也。所以者何。觀十種梵行空。卽是一實諦。學十種智力。卽是觀無作四諦。此經卽是方等之教。明卽大涅槃。卽煩惱相。若止若觀。生相似解。卽是瓔珞經明十信。大品云。是乘從三界中出也。十法成乘。如前三觀中說。初出三界。卽十信也。又大品經云。譬如入海。先見平相。卽是仁王經明十善菩薩發大心。長

四教義卷六

未

別三界苦輪海。法華明入如來室。著如來衣。坐如來座。此卽是修四安樂行。行處近處。得六根清淨。住十信位。普賢觀經明修大乘人。未得無生忍前。有十種證相。此卽是十信之位。涅槃云。復有一行。是如來行。所謂大乘大般涅槃。如大智論云。菩薩從初發心。卽觀涅槃行道。若觀涅槃行道。生相似解。卽是一行。是如來行也。二明十住者。十住名前說竟。今明初發心住略爲四意。一正釋初發心住。二明經說不同。三略辨功德。四類明九住。一正釋初發心住位者。所言發心住者。三種心發。故名發心。住三德涅槃。名爲住也。

云何名三種心發。一者緣因善心發。二者了因慧心發。三者正因理心發。一緣因善心發者。眾生無量劫來。所有低頭合掌。彈指散花。發菩提心。慈悲誓願。布施持戒。忍辱精進。禪定等。一切善根。一時開發。一心具足。萬行諸波羅蜜也。二了因慧心發者。眾生無量劫來。聞大乘經。乃至一句一偈。受持讀誦。解說書寫。觀行修習。所有智慧。一時開發。成眞無漏也。三正因理心發者。眾生無始以來。佛性眞心。常爲無明之所隱覆。緣了兩因力。破無明暗。朗然圓顯也。此三種心開發。故名發心。二住三德涅槃。名之爲住者。一法

四教義卷六

未

身。二般若。三解脫。此三不縱不橫。如世伊字。名秘密藏。眞實心發。卽是法身。了因心發。卽是般若。緣因心發。卽是解脫。三心既發。同世伊字。假名行人。以不住法。住此三心。卽是住於三德涅槃秘密之藏。故言初發心住也。若住三德之理。卽是住不思議解脫。卽是住於大乘。以不住法。住於般若。卽是住首楞嚴三昧。修持於心。猶如虛空。卽是住法性。卽是住眞相。卽是住如如。卽是住如來藏。卽是住中道第一義諦。卽是住法界。卽是住畢竟空。卽是住大慈悲。卽是住十力。卽是住四無畏。住十八不共法。四無礙智。住大悲三

念處住大神通住四攝法住諸波羅蜜一切三昧一切陀羅尼門舉要言之即是住真應二身一切佛法也。二明諸大乘經初發心住名義不同者華嚴經云初發心時便成正覺了達諸法真實之性所有聞法不由他悟是菩薩成就十種智力究竟離虛妄無染如虛空清淨妙法身湛然應一切當知此即是發真無漏斷無明初品也即是此經明一念知一切法無道場成就一切智故又即是此經入不二法門得無生法忍也即是小品經明從初發心即坐道場轉法輪度眾生當知此菩薩為如佛又大品經明菩薩從

西教義卷六

七

初一日行般若智慧由如日光假使舍利弗目健連滿閻浮提四天下如稻麻竹葦智慧欲比菩薩如滿閻浮提四天下螢光欲比日月光也又即是小品經阿字門所謂一切法初不生也即是法華經云為令眾生開佛知見又法華云龍女於剎那頃發菩提心成等正覺即往南方無垢世界坐道場轉法輪也即是大涅槃云發心畢竟二不別如是二心前心難即是涅槃經復有一行是如來行所謂大乘大般涅槃初住分證涅槃也如此等諸大乘經悉是圓教明初發心住也三明初發心功德發心功德無量無邊非

是凡夫二乘所測不可宣說今採大乘經意略以十種法門稱述初住圓滿功德一者住圓滿清淨菩提之心即是無生法忍無緣慈悲無作誓願普覆法界二於一念中成就一切萬行諸波羅蜜三得一切種智圓斷法界見思無明四明佛眼圓見十法界三諦之法五圓入一切法門所謂得二十五三昧入王三昧一切三昧悉入其中冥益眾生八番破二十五有六成就菩薩圓滿業能顯一切神通所謂三輪不思議化彌滿法界顯益眾生八番利益二十五有七能成就眾生開權顯實入一乘道八能嚴淨一切佛土

西教義卷六

七

如佛國品所明九能起法界三業供養一切十方諸佛得圓滿陀羅尼受持一切佛法如雲持雨十能從一地具足一切諸地功德心心寂滅自然流入薩婆若海故華嚴明初住菩薩所有功德三世諸佛歎不能盡佛若具足說一切凡夫人間迷亂心發狂此乃不思議難解之事諸大乘了義經之所稱說豈同通教所明十住功德比格此明初住與別教初地智斷功德神通變化一往是齊與經論所說或深或淺意有所在四類釋九住者如此初住三觀現前無功用心心念斷法界無量品無明不可稱計一往大分略

爲十品智斷。卽是十住。故仁王經云。入理般若名爲住。卽是十番進發。無漏真明。同入中道佛性第一義諦之理。以不住法。從淺至深。住佛三德涅槃之理。卽是十品住。一切佛法。故名十住也。三明十行者。卽於佛性第一義諦。無漏真明。一心具一切行。念念進趣。流入平等法界海。破十品無明。成十品智斷。一切諸行。諸波羅蜜。不可思議。增長出生。自行化他。功德與虛空法界等。故名十行也。四明十迴向者。無功用不思議。無漏真明。念念開發。增長一切法界。願行。事理和融。心心寂滅。自然迴入平等法界。薩婆若海。又進

四教義卷六

九

破十品無明。證十品智斷。故名十迴向也。五明十地者。無漏真明。入無功用道。猶如大地。能生一切佛法。能荷負法界眾生。普入三世佛地。廣大如法界。究竟如虛空。又進破十品無明。成就十品智斷。約此以明十地也。六明等覺地。觀達無始無明源本。邊際智滿。畢竟清淨。斷最後窮源微細無明。登中道山頂。與無明父母別。是名有所斷者。名有上士也。七明妙覺地者。究竟解脫。無上佛智。故言無所斷者。名無上士也。此卽是三德。不縱不橫。究竟後心。大涅槃也。是大涅槃。名諸佛法界。豎深橫闊。能用二十五三昧。普化眾

生。隱顯十番利物。究竟周普。譬如大樹。其根若深入。枝條亦大。若實相智慧。窮源盡性。化用之功。則彌滿法界。無方大用。究竟圓極也。故智論云。智度大海。佛從來。智度深海。佛窮底也。小品經云。過茶。無字可說。涅槃云。不生不生。不可說也。若作如此而辨位者。皆是寂滅真如。平等法界。不思議。無次位之次位也。第三引眾經證成圓教位者。大涅槃明月愛三昧。從初一日。至十五日。光明漸漸增長。又從十六日。至三十日。光明漸漸盡。月光漸漸增長。譬智德十五。摩訶般若。光明漸漸減盡。譬十五斷德。無累解脫。無明漸減

四教義卷六

十

盡也。十五種智斷者。三十心爲三智斷。十地爲十智斷。等覺爲一智斷。妙覺爲一智斷。合爲十五智斷。故從初一日。至十五日。故以月爲譬也。月體卽譬法身。法身是一。光明漸增。譬般若智德。不生而生。光明漸減。譬解脫斷德。不滅而滅。故涅槃經明。從初安置諸子。秘密之藏。三德涅槃。然後我亦當於此秘藏。而般涅槃。此最後究竟涅槃。名爲不生不生。般若畢竟不生不生。不滅不滅。更無惑可滅也。問曰。若是圓位。頓悟。一證卽便究竟。何得引月愛三昧。十五日。月諭。答曰。一向無淺深。已如前破。但證位是諸佛境界。凡夫

未證豈可定執。今借十五日月諭者。此約不可論中而論諭也。故經云。又解脫者。名無譬諭。無譬諭者。卽真解脫。譬如面如滿月。實非無有五根相同彼月也。問曰。何得知月諭譬地位。答。勝天王般若。具出此義也。問曰。若約佛性中道爲無明所覆。何得定有四十二品。答曰。此義前已略明。無明雖無所有。不有而有。不無淺深階品。一往大分。爲四十二品。然論品數。實自無量無邊。不可說爾。故智論云。無明品類。其數甚多。是故處處說破無明三昧。又云。法愛難盡。處處云。重說般若也。法華云。諸佛爲一大事因緣故。出現於

西華義卷六

幸

世爲令眾生開佛知見。示佛知見。悟佛知見。入佛知見。道故。此之四義。南嶽師解云。開佛知見。卽是十住。示佛知見。卽是十行。悟佛知見。卽是十迴向。入佛知見。卽是十地。及等覺地。皆言佛知者。悉得一切種智也。皆言佛見者。悉得佛眼。又結句云。是爲諸佛一大事因緣者。同一乘諸佛實相也。又云。唯佛與佛。乃能究盡諸法實相。又火宅品。諸子門外索車。長者各賜諸子。等一大車。是時諸子。乘此寶乘。遊於四方。嬉戲快樂。自在無礙。直至道場。言四方者。卽譬開示悟入四位也。直至道場。卽是究盡諸法實相。妙覺極位。

如此皆是明圓位之異名也。小品經明字等語等。四十二字門。南嶽師解云。此是諸佛密語。表四十二心之位。若學問人多疑。此語謂大智論無此釋。然龍樹釋大品經。論有千卷。什師並略。何必無此釋也。今謂此釋。實應冥會。所以然者。經說初阿後茶。中有四十二字。初阿字門。具四十二字。後茶字門。亦具四十二字。華嚴經云。從初一地。具足一切諸地功德。詳此義意。極以相關。又大品經云。若聞初阿字門。則解一切義。所謂一切法初不生故。此豈非圓教菩薩。初得無生法忍之位耶。過茶無字可說。此豈非妙覺極地。無

西華義卷六

幸

上無過。不可過。此字有法而可說耶。又大品廣乘品。說一切法門竟。卽說四十二字。豈非是圓教菩薩。從初發心。得諸法實相。具一切佛法。故名阿字。至妙覺地。窮一切諸法源底。故名茶字。作此解釋。圓教之位。極似分明。又四十二字門後。卽說十地。此卽是顯別教方便之次位也。又次十地。說三乘共十地。卽是顯通教方便之位也。經文三處。然決比圓別通三教。顯在大品經文也。故小品云。是乘從三界中出。到薩婆若中。又三慧品云。菩薩從初發心。修習三慧。至坐道場。仁王般若云。三賢十聖忍中行。唯佛一人能盡源。

前所引思益楞伽等經明寂滅真如有何次位。即是無次位之次位也。又瓔珞經云。三賢菩薩。心心寂滅。自然流入薩婆若海。華嚴經明四十一位。既是圓頓之教。明圓位之意。甚自分明。但有時開別教方便之說。事相隔別。似如淺近。故十地論師。作教道證道二道明義。或作地相地實二種明義。正是爲修別教方便事相之文也。又云。一切無礙人。一道出生死也。智論云。菩薩從初發心。觀涅槃行道。乃至坐道場。又云。菩薩從初發心。觀諸法實相。慧名爲般若波羅蜜。至佛心中。變名一切種智。譬如大海。有始入者。有入至

四教義卷六

三

半者。有到彼岸者。皆名入海。菩薩亦爾。從初發心。觀諸法實相。實相雖一。而觀智不無淺深之殊也。第四料簡。問何不依大乘經論。對諸法門明位。答曰。今引此等經論。釋成圓教次位者。此約不思議平等法界。辨不思議非次位之次位也。若別對法門。尋者若不得意。多別解別執。則失圓通中道之正意。不思議諸佛菩薩之次位也。是事非凡夫所知。止可仰信而已。故華嚴經云。諸地不可說。何況以示人。所以然者。且置大乘懺悔發初隨喜一信心。獲一旋陀羅尼門。已不可向一切人說。設復種種分別。亦不可解。何況圓

教四十二字法門。二乘尚不聞其名。豈有凡夫而能說耶。且置是事。如聲聞法中。學四念處。發暖法時。亦不可向一切外凡。未證者說。設種種因緣而解說者。終不能解。豈況圓教諸佛菩薩行位。而可知可說耶。且置是事。如世凡人坐禪。發五支功德。尚不可爲未證者說。設方便巧說。未證之者。亦不能解。豈況諸佛菩薩地位法門。而可分別耶。末代法師。多取經論方便所明。斷伏對諸法門。釋大乘賢聖地位。執諍云云。今意不爾。所以者何。如水性至冷。飲者方知。心無實行。何用問爲。是以今辨四教四位者。出諸經論。此乃

四教義卷六

三

諸佛權實法門。於四不可說中。用四悉檀而說。此是諸佛大菩薩境界。非諸小菩薩聲聞緣覺所知。豈況末代凡夫所能解也。深屬一家學道說法之者。自非得證分明。慎勿偏執經論。諸佛菩薩方便赴緣之言。空諍不思議不可測量之行位也。普願法界眾生。歸僧息諍論。入大和合海也。第五約五味譬顯四教位者。大涅槃經明五味譬不同。以成四教辨位不同之相也。經云。凡夫如乳。須陀洹如酪。斯陀舍如生酥。阿那含如熟酥。阿羅漢辟支佛如醍醐。此譬意恐是顯三藏教所明位也。經又云。凡夫如乳。聲聞如酪。辟支

S
21215
15b(1279)



ZW 21181000819269

佛如生酥。菩薩如熟酥。佛如醍醐。此譬意恐是顯通
教明位也。經又云。凡夫如雜血乳。羅漢如清淨乳。支
佛如酪。菩薩如生熟酥。佛如醍醐。此譬意恐顯別教
明位也。經又云。雪山有草。名曰忍辱。牛若食者。即得
醍醐。忍辱草者。諭入聖道。乳諭十二部經。隨有能修
入聖道者。即見佛性。住大涅槃。此即譬於圓教菩薩
從初發心。即開佛知見。見於佛性。住大涅槃也。涅槃
明此之四譬。譬四教明位。其義宛然。若不信四教明
位不同者。云何銷釋經此五味四種譬也。今用前四
教明位。合此四譬。一往似如目覩。祇自聖人密意難

四教義卷六

三

知。何可定執。又涅槃云。譬如有人。置毒乳中。乃至醍
醐。亦能殺人。此譬應得兩用。若對經教五味明義。處
處皆得見佛性入涅槃也。此即是不定教門。事在下
釋。若是約位明殺人義。四位五味根緣不定。隨其大
乘機發。即皆以如來滅度而滅度之。故同殺人之義
也。第六辯眾經明四教位多少不同者。華嚴頓教。但
明別圓兩位。漸教之初。聲聞經。但明三藏教三乘之
位。若方等大集。具用四教明位。摩訶般若。但明通別
圓三教之位。若法華經。但明圓教一佛乘。開示悟入
之位。大涅槃經。亦具明四教之位。俱通大乘。明二乘

如前。但通教菩薩位。用別接通。名佛性四德涅槃。三
藏二乘如前廢。三藏大乘之位。無復三阿僧祇劫狀
結之因。三十四心斷結之果。二涅槃也。又通教三藏
教明二乘位。至大涅槃。俱引入別圓二位也。問曰。若
廢三藏佛位。何得言羅漢辟支佛。佛如醍醐耶。答。三
位俱界內結盡。此結成往昔之義。非今之所用也。

四教義卷第六 終

四教義卷六

三

Table with 10 empty columns and 1 row.